



صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَسُولُهُ
تَقْوَاهُ

www.KitaboSunnat.com



ٹیلی فون نمبر ۵۲۵۵

سٹریٹ نمبر ۵۲۱۲

زندگی آمیز اور زندگی آموز ادب کا نمائندہ

نفوس

رسول نمبر

جلد یازدہم

شمارہ نمبر ۱۳

جنوری ۱۹۸۵ء

مدیر:

محمد طفیل

المکتبۃ الرحمانیۃ

www.KitaboSunnat.com

۹۹۔۔۔ جے ماڈل ٹاؤن۔ لاہور

ادارۃ فروغ اردو لاہور

تصویر

قیمت لائبریری ایڈیشن : ۱۲۵ روپے



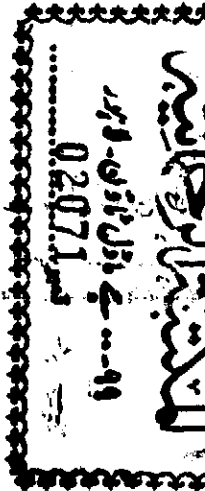
ترتیب

2
245
ن ق د م

۵ محمد طفیل طلوع
۶ اسس شمارے میں

سیرت ابن اسحاق ،

- ۸ محمد الفاسی تقدیم
- ۱۰ (۱) سلسلہ نسب پاک
- ۲۰ (۲) عبد المطلب کی نذر
- ۳۳ (۳) عبد اللہ بن عبد المطلب کی شادی
- ۴۲ (۴) رسول اللہ کی ولادت با سعادت
- ۴۷ (۵) قبیلہ حمیر کے بادشاہ، تہج اوسط کی حکایت
- ۵۲ (۶) تہج کی قتل گاہ
- ۵۶ (۷) اصحاب الفضل کا واقعہ
- ۶۳ (۸) آنحضرتؐ کے جد امجد عبد المطلب کی وفات
- ۶۸ (۹) بکیر اراہب کا قصہ
- ۷۶ (۱۰) خدیجہ بنت خویلد کا واقعہ
- ۷۸ (۱۱) رسول اللہؐ کے متعلق علماء یہود کی بشارت
- ۸۳ (۱۲) سلمان فارسی کا اسلام لانا
- ۹۰ (۱۳) آٹھ رکعہ
- ۱۰۱ (۱۴) تعمیر کعبہ
- ۱۲۸ (۱۵) رسول اللہؐ کی بعثت
- ۱۴۰ (۱۶) حضرت علیؓ بن ابی طالب کا اسلام لانا
- ۱۴۲ (۱۷) حضرت ابوبکرؓ کا اسلام لانا





- ۱۴۴ (۱۸) حضرت ابو ذرؓ کا اسلام لانا
- ۱۴۷ (۱۹) مہاجرین کا اسلام لانا
- ۱۵۹ (۲۰) مسلمانوں پر ظلم و ستم اور تشدد
- ۱۷۹ (۲۱) حضرت حمزہ بن عبد المطلب کا اسلام لانا
- ۱۸۳ (۲۲) اصحاب رسولؐ کی ہجرت حبشہ
- ۱۸۶ (۲۳) اسمائے گرامی مہاجرین حبشہ
- ۱۹۱ (۲۴) حضرت عمرؓ کا اسلام لانا
- ۱۹۷ (۲۵) مکہ مکرمہ میں قرآن کریم کی پہلی تلاوت
- ۱۹۹ (۲۶) تغذیب اہل ایمان
- ۲۰۸ (۲۷) رسول اللہؐ کے ساتھ مشرکین کی مخالفت
- ۲۲۶ (۲۸) سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت
- ۲۳۸ (۲۹) مہاجرین حبشہ کے اسمائے گرامی
- ۲۴۶ (۳۰) قریش کی رسول اللہؐ کو ایذا رسانی
- ۲۴۹ (۳۱) اہل عرب کو رسول اللہؐ کی تبلیغ عام
- ۲۵۴ (۳۲) سیدہ ابوطالب کی وفات
- ۲۶۰ (۳۳) وفات خدیجہ بنت خویلد
- ۲۶۶ (۳۴) سیدہ اُمّ کلثومؓ کا نکاح
- ۲۷۰ (۳۵) زینب بنت علیؓ کا نکاح
- ۲۷۲ (۳۶) حضرت عثمانؓ کا نکاح
- ۲۷۴ (۳۷) رسول اللہؐ کی ازواج مطہرات
- ۲۸۹ (۳۸) مذاق اڑانے والوں کا انجام
- ۲۹۳ (۳۹) علامات نبوت
- ۳۰۰ (۴۰) اُمّ شریکؓ دوسیرہ کا اسلام لانا
- ۳۰۲ (۴۱) حضرت ابو ہریرہؓ کا اسلام لانا
- ۳۰۳ (۴۲) عدی بن حاتمؓ کا اسلام لانا
- ۳۱۲ (۴۳) مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک
- ۳۲۰ (۴۴) غزوہ بدر



۳۲۶	(۴۵) غزوہٴ سیوق
۳۲۹	(۴۶) غزوہٴ ذی امر
۳۳۴	(۴۷) سریہٴ زید بن حارثہ
۳۳۶	(۴۸) کعب بن اشرف کا قتل
۳۴۱	(۴۹) غزوہٴ اُحد
۳۵۵	(۵۰) حاکمہ سیرت ابن اسلمی

عہد نبوی میں غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت

(۱) نبوی غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت ۳۹۷ (۲) تعلیقات و حواشی ۳۴۰

مستشرقین اور مطالعہ سیرت

۵۳۱	(۱۱) اعتراضات، الزامات، مفتریات و مہفوات	۴۸۲	(۶) تحریک استشراق کا آغاز	۴۸۴	(۷) تحریک کا ارتقاء
۵۴۰	(۱۲) اعتراضات	۴۸۷	(۸) تحریک استشراق کا عروج	۴۹۱	(۹) عبد جبرید
۵۵۰	(۱۳) فہرست مستشرقین	۴۹۳	(۱۰) اسباب و محرکات		

عہد نبوی میں عدلیہ اور انتظامیہ

(۱) عرب قبل از اسلام

نسب نامہ ۵۶۸، جغرافیہ ۵۷۰، سیاسیات ۵۷۱، قدیم عرب بادشاہتیں ۵۷۲، لیجان ۵۷۳، نبلی بطرا ۵۷۳،
خسان ۵۷۵، نخم ۵۷۵، کندہ ۵۷۵۔

(۲) قبل از اسلام عرب میں نظام عدل

سرکاری ۵۸۷، بادشاہتیں ۵۸۹، وسطی مغربی عرب میں نظام عدل ۵۸۹، قانون ساز اور شاہد رتی ادارے ۵۹۰،
جنازین نظام عدل ۵۹۱، قبائل میں مقدمات کا تصفیہ ۵۹۲، مکہ کی شہری زندگی ۵۹۳، ترقیاتی منصوبے ۵۹۳، البطاح ۵۹۳،
نظام ۵۹۴، احابیش ۵۹۴، تجارت اور کاروبار ۵۹۸، بلدیاتی نظام ۶۰۰، عدلیہ اور انتظامیہ اداروں کا قیام ۶۰۰،
قریش کے میدان سیاسی گردہ بنڈیاں ۶۰۱، مکہ کی شہری ریاست میں نظام عدل ۶۰۲، عدلیہ کے ادوار ۶۰۲، مجلس اعلیٰ (دار اندوہ) ۶۰۲،
مجلس اعلیٰ کی ہیئت ۶۰۴، شہری ریاست کا دستور ۶۰۵، حلف الفضول ۶۰۵، تحکیم (ثالثی) ۶۰۸، کہانت ۶۱۱،
عرفات، تواف ۶۱۲، سالانہ میلوں پر انصاف ۶۱۳۔

(۳) دستورِ مدینہ کے تحت عدلیہ

دستورِ مدینہ ۶۲۱



دستور کا مطالعہ ۶۲۹ ، تعداد دفعات ۶۳۲ ، یہودی قبائل ۶۳۳ ، اسلامی ریاست کا وفاق ۶۳۴ ، مذہبی اور سماجی خود مختاری ۶۳۴ ، رسول اللہ کا منصب ، سربراہ ریاست ۶۳۵ ، سپہ سالار ۶۳۵ ، چیف جسٹس ۶۳۵ ، عدالتی نظام ۶۳۶ ، ربیون (علماء) کے ساتھ ملاقات ۶۳۷ ، جرج اور حلفت ۶۳۸ ، متن پیش کرنا ۶۳۸ ، قانون کو پوشیدہ رکھنے کے اسباب ۶۳۸ ، قانون میں امتیاز ۶۳۹ ، ایک مسلم اور یہودی کے درمیان جھگڑا ۶۳۹ ، غداری ۶۴۰ ، بنو نضیر کی غداری ۶۴۱ ، دستور کی پامالی ۶۴۱ ، بنو قریظہ کی غداری ۶۴۲ ، یہودیت قبول کرنے والوں پر تنازعہ ۶۴۲ ، یہودیوں کے قرضے ۶۴۲ ۔

(۴) قرآنی دستور کے تحت نظام عدالت

عدل ایک خدائی ضابطہ ۶۵۹ ، عدل کا ماخذ ۶۵۹ ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار ۶۶۰ ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض ۶۶۲ ، غیر مسلم خود مختاری ۶۶۳ ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیارات تیزی ۶۶۳ ، قانون اور انصاف کی بالادستی ۶۶۵ ، قانون کا علم ۶۶۶ ، قانون شہادت ۶۶۸ ، چار گواہوں کا لزوم ۶۶۹ ، دو گواہوں کا لزوم ۶۶۹ ، دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ۶۷۰ ، خاوند کی گواہی چار گواہوں کے برابر ۶۷۱ ، بیوی کی گواہی چار گواہوں کے برابر ۶۷۱ ، ایک گواہ اور قسم ۶۷۲ ، شہری اور بدوی کی شہادت ۶۷۳ ، عورت کی گواہی ۶۷۵ ، دستاویزی شہادت ۶۸۶ ، گواہوں کے لیے ہدایات ۶۸۷ ، عدلیہ کی دستوری دفعات کی تنفیذ ۶۸۸ ، رسول اللہ کا عدالتی طریق کار ۶۸۹ ، شہادت کی بالادستی ۶۸۹ ، بطور گواہ مسلمانوں میں مساوات ۶۹۱ ، نا اہل گواہ ۶۹۳ ، قرآنی شہادت ۶۹۴ ، تفتیش اور قانونی کارروائی ۶۹۶ ، عدالتی کارروائی ۶۹۹ ، فریقین کے مدمد کی ذمہ داریاں ۶۹۹ ، اقبالی جہڑم ۷۰۰ ، مصالحت ۷۰۱ ، عدالتی حکم کا نفاذ ۷۰۲ ، بے دور رعایت عدلیہ ۷۰۳ ۔

(۵) عہد رسالت میں صوبائی نظام عدالت

قضاۃ اور عمال ۷۱۰ ، عدالتی تربیت ۷۱۴ ، مدینہ کا مستقل قاضی ۷۱۵ ، صوبائی اور ضلعی قاضی ۷۱۷ ، عثمان بن اسید منظم مکہ ۷۱۷ ، یمن میں نظام عدالت ۷۱۹ ، یمن میں قانون اور عدلیہ کے ماہرین کا تقرر ۷۱۹ ، ابو موسیٰ بطور قاضی ۷۲۱ ، معاذ بن جبل بطور قاضی ۷۲۳ ، فیصلے ۷۲۹ ، عربین حرم کا تقرر ۷۳۰ ، یمن کی عدلیہ پر حضرت علیؓ کا تقرر ۷۳۱ ، عدالتی طریق کار سے متعلق ہدایات ۷۳۲ ، یمن میں حضرت علیؓ کے فیصلے ۷۳۳ ۔

قرآن کی بنیادی قانونی اور عدالتی اصطلاحات ۷۴۳ ،
تیاں کے نظریات پر تبصرہ ۷۵۵ ۔

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



طلوع

میں غریب انسان ہوں۔ ہر طرح سے غریب، طبیعت کے اعتبار سے غریب، عمل کے اعتبار سے غریب، علم کے اعتبار سے غریب، مگر میں نے منزلِ دُور کی اور سب سے اونچی منتخب کی۔ اپنا دامن نہ دیکھا۔ جھولی پھیلا دی۔

دُور کی اس لیے کہ سیرتِ رسولؐ کے ضابطے کڑے تھے۔ نہ بے احتیاطی کو دخل، نہ لاپرواہی کی گنجائش، حرفِ حق تقدس آمیز تاثر کا طالب، اونچی اس اعتبار سے کہ دُنیا نے رسولؐ سے بڑا آدمی پیدا نہ کیا۔ یہ اللہ کی ایک کتاب میں نہیں لکھا ساری کتابوں میں لکھا موجود ہے۔

ادھر اتنا بڑا امتحان، ادھر میں اور میری نارسائیاں!

میں نے سوچا کہ اس مہم میں اگر ساری دُنیا کے لوگوں کو شامل نہ کیا تو بات کچھ بھی نہیں بنے گی، میرے کام اور اُس سہتی میں بڑا فاصلہ رہ جائے گا۔

کوئی لاکھ جن کر لے فاصلہ تو باقی رہے گا ہی۔ قیامت تک باقی رہے گا۔ دُنیا کے سارے دانشور، سارے اسکالر فاصلے کو پاٹ نہ سکیں گے۔ پھر بھی اثاثہ قابلِ ذکر تو ہونا چاہیے۔

اس دُھن میں اُردو، فارسی، عربی اور انگریزی کے سیرتی ادب سے ان نبروں کو سجا ڈالا۔ پھر بھی کسرا ایک آنچ کی نہیں، ہزار آنچ کی رہ گئی۔ شاید کروڑوں اربوں اُنچوں کی! کیا کروں؟ بڑی بے بسی ہے۔

غرض دُنیا کے جتنے خزانے تھے وہ حاضر کر دیے۔ پھر بھی سیرت کا کوئی ایک گوشہ بھی تو پوری طرح منور نہ ہوا۔ اطمینان صرف اتنا ہے کہ جتنا کچھ یہ ہے اتنا کچھ اس سے پہلے موجود نہ تھا۔ آرزوئیں بہت بے قابو ہوتی ہیں۔ یوسفؑ کی خریداری کو ایک بڑھیا بھی تو نکلی تھی، وہ یوسفؑ کو خرید تو نہ سکی۔ مگر امانوں کو سجاوٹ دے گئی!

مجھے راستہ دکھا گئی!

محمد طفیل





اس شمارے میں

میں نے جب بھی کوئی دُعا مانگی وہ قبول ہوئی۔ ۱۹۶۹ء میں آل انڈیا ریڈیو سے یہ خبر نشر ہوئی کہ غالب کے ہاتھ کی لکھی ہوئی وہ بیاض مل گئی ہے جو ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں لگم ہو گئی تھی۔ اس خبر کے سنتے ہی دُعا کے لیے ہاتھ اٹھ گئے: یا اللہ! اُس بیاض کو سب سے پہلے نقوش میں چھپنا چاہیے۔ بظاہر یہ بات ناممکن تھی، کیونکہ سرکاری طور پر اس بیاض کا بڑا غلطہ تھا۔ وزیر اعظم ہندوستان اس کا افتتاح کر رہی تھیں۔ مگر گونا گوا کا یہ ہوا کہ وہ بیاض پہلے نقوش میں چھپی۔ یہ ایک چوٹی سی خواہش تھی لیکن ادبی اعتبار سے بہت بڑی خواہش تھی!

جب میں نے ڈاکٹر محمد سید اللہ صاحب کو یہ لکھا کہ رسول نمبر کے لیے کوئی خاص چیز دیجئے، تو انھوں نے بتایا کہ سیرت ابن اسحاق دریافت ہوتی ہے مسودہ بھی تیار کر کے پبلشر کے حوالے کر دیا ہے مگر وہ ابھی تک چھپی نہیں، پبلشر کو خط لکھتے کہ جلد چھاپ دیں، چھپ جائے تو آپ اس کا اردو ترجمہ چھاپ دیں۔ چنانچہ ایسا کیا گیا کیونکہ ہم سب تیرہ سو سال سے یہ سنتے آئے تھے کہ سیرت ابن اسحق کا وجود وہے مگر وہ معاملہ سب کی دسترس سے باہر رہا۔ الحمد للہ کہ اتنے عرصے کے بعد آج ہم اس قابل ہوئے کہ سیرت ابن اسحق کو اردو میں پہلی بار چھاپنے کا فخر حاصل کر رہے ہیں۔ اب سیرت کی کتابوں کو اس سیرت کی روشنی میں بھی سچا سمجھا اور لکھا جائے گا۔ پہلے ہم یہ جملہ پڑھتے تھے کہ ابن اسحق نے یہ کہا، اب یوں پڑھیں گے کہ ابن اسحق نے یہ لکھا۔ یہ سعادت کوئی معمولی سعادت نہیں جو ہمارے حصے میں آئی۔

عبد بنوئی کی جنگوں اور سرایا کے بارے میں کئی نوع کے مضامین لکھے گئے۔ مگر اُن کا اقتصادی پسلو کیا تھا۔ یہ عنوان سیرت کی کتابوں میں نہ ملا، یا اتنی تفصیل سے نہ ملا۔ اردو کے لیے یہ موضوع نیا ہے اور بے حد اہم! مستشرقین نے حضور پر کئی اعتراضات کئے جو ان کی کم علمی اور تعصب پر مبنی تھے۔ اس مضمون میں اُن اعتراضات کا جائزہ دیا گیا ہے۔ میں نے تو اس موضوع کو پہلے دانستہ چھوڑ دیا تھا اس لیے کہ مستشرقین کی ہرزہ سرایوں کو نقل بھی کرنا نہیں چاہتا تھا۔ مگر اس موضوع کا احاطہ نہ کرنا بھی ایک کمی کے مترادف تھا۔ چنانچہ اس موضوع کو علماء کی خواہش کے مطابق شامل کیا گیا ہے۔

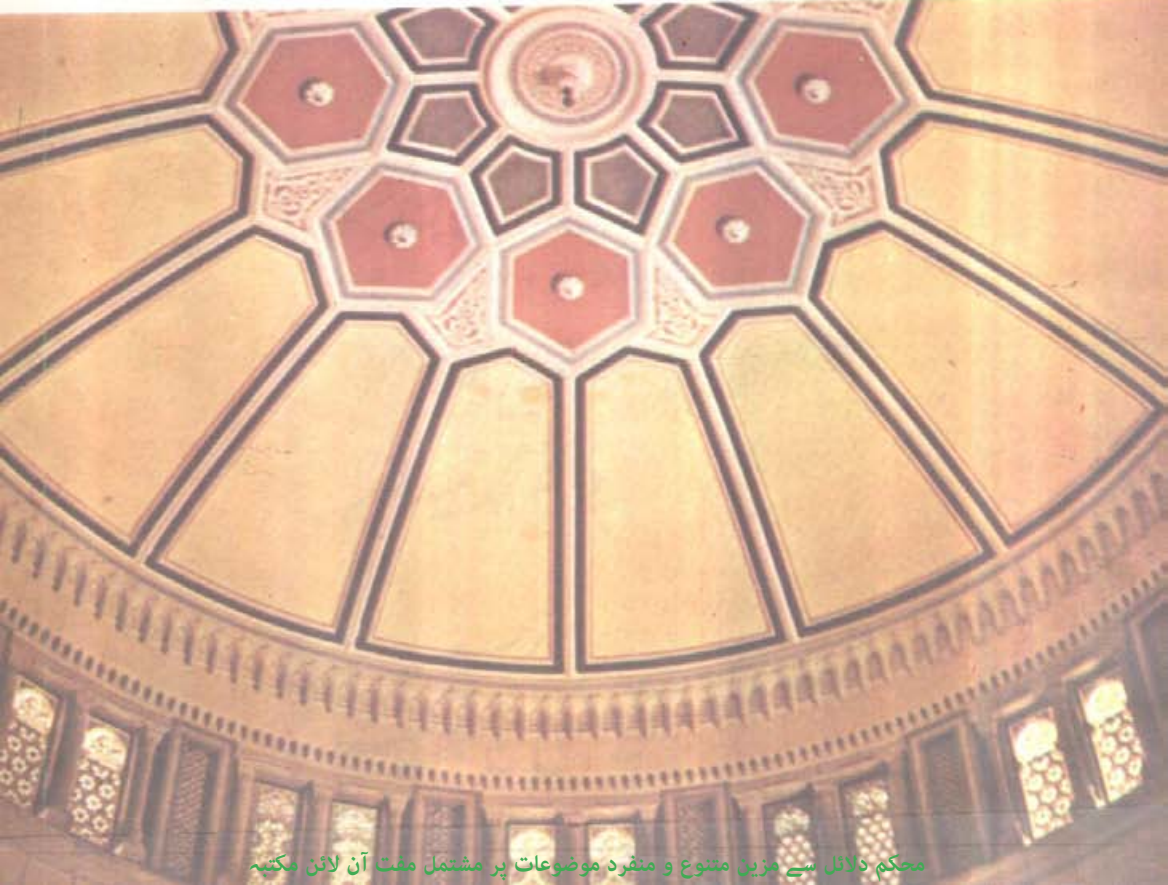
حضور کے وقت عدلیہ اور انتظامیہ کا نظام کیا تھا۔ اس پر کچھ مواد موجود ہے۔ مگر اُس نظام پر جو اعتراضات ہوئے اُن کے رد کے ساتھ جائزہ نہیں لیا گیا تھا۔ یہ مضمون ہر وعدہ کی کو بھی پورا کرے گا۔ یہ مضمون ڈاکٹر محمد یوسف گوریہ کی انگریزی کتاب کا ترجمہ ہے مگر اس اہتمام کے ساتھ کہ ڈاکٹر صاحب نے ضروری اضافے بھی کرتے غلطی پر مضمون تیرہویں جلد میں شامل ہے وہ بھی اسی مضمون کا حصہ ہے۔ غرض یہ جلد بھی بہت سی نئی باتوں کے اظہار میں مدد دے گی۔ ان خبروں کی غرض و غایت بھی یہی ہے کہ زیادہ تر نئے موضوعات کا احاطہ ہو، ورنہ محض خانہ پُری کوئی خدمت نہ ہوتی!

وہ کچھ کہنا اور کرنا چاہیے جو ضروری ہو، ورنہ بھیڑ میں تو آدمی لگم ہو جاتا ہے۔

محمد نقوش



سیرت النبی





سیر ابنِ الحق

مسماة

بکتاب المبتدا والمبعث والمغازی

جسے اہل علم تیرہ سو برس سے ڈھونڈ رہے تھے

تالیف

محمد بن اسحاق بن یسار

۸۵ - ۱۵۱ھ

تحقیق و تعلیق

ڈاکٹر محمد حمید اللہ

ترجمہ

نور الہی ایڈووکیٹ



تقدیم

اس میں کوئی شک نہیں کہ سیرت ابن اسحاق میں سے کتاب ہذا کی اشاعت کو عربی علمی ورثہ کے احیاء کی تاریخ میں بیسٹ ایک عظیم واقعہ شمار کیا جائے گا۔ علما و محققین کے قلوب مدت دراز سے اور بالخصوص اس وقت سے جبکہ جامعہ قرویین کے خزانہ سے سیرت کے کچھ قطعات دریافت ہوئے اس کتاب کی طرف راغب و مشتاق تھے اس سے قبل یہ گمان ہو چکا تھا کہ یہ کتاب بڑے تمام و کمال صفحہ ہستی سے ناپید ہو چکی ہے اور اس کے کسی حصہ کی دستیابی سے مایوسی لاحق ہو چکی تھی۔

بلاشبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو انسانیت کو فکری، روحانی اور سیاسی غلامی سے نجات دلانے والے ہیں ان کی حیاتِ طیبہ کے بارے میں محدثین اسحاق کی مؤلفہ سیرت صحیح ترین اور مستند ترین مراجع میں سے ہے اور وہ تمام لوگ جنہوں نے سیرت کے موضوع پر لکھا ہے انہوں نے اس کتاب پر اعتماد کیا ہے۔ اکابر نقاد علما کی رائے محدثین اسحاق کے متعلق اس قدر اچھی تھی کہ انہوں نے امام بخاری سے قبل ابن اسحاق کو ”امیر المؤمنین فی الحدیث“ کے لقب سے ملقب کیا اگرچہ بعض علما نے روایت حدیث میں ابن اسحاق کے طریق کار کو ہدف تنقید بنایا ہے لیکن اس بات پر تقریباً اجماع ہے کہ منازعی اور ظہور اسلام سے لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک قرن اول کے متعلق ان کی خبروں کو قابل اعتماد و مانعہ تاریخ کی حیثیت حاصل ہے۔

علامہ محقق استاذ محمد حمید اللہ نے اس کتاب کو منقحہ شہوید پر لانے اور اس کی طباعت میں جو کوشش صرف کی ہے میں اس کی تعریف و تحسین کیے بغیر نہیں رہ سکتا۔ انہوں نے اس کی تصحیح و مراجعت میں بزرگوں کے سے صبر کا مظاہرہ کیا کیونکہ اس ضمن مغرب کے علاوہ دیگر علاقوں سے خط و کتابت مطلوب تھی اور اس کے لیے طویل عرصہ درکار تھا۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انہوں نے اس حلیل القدر کتاب کو پردہ خفا سے نکال کر اس تحقیقی اور قیمتی اشاعت کا کام مکمل کر دیا، اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کا حامی و ناصر ہو کہ انہوں نے ہمارے اسلامی علمی ورثہ کی اشاعت، حقیقت اسلام اور مغربی علاقوں پر اسلام کے احسانات کی تعریف و تبلیغ اور اسلام اور اس کے ابدی پیغام کی مداومت کا بیڑا اٹھا رکھا ہے۔

انہوں نے مسلمانوں کے ہاں علم تاریخ پر عینی بحث کرتے ہوئے اس کتاب کا مقدمہ لکھا ہے اور جملہ مصداور کو کشکال کر ابن اسحاق کی زندگی اور ان کے علمی کارنامے پر خلاصہ کی شکل میں سیر حاصل تبصرہ کیا ہے اور اس مقدمہ کے آخر میں

جملہ مصادر کی فہرست شامل کر دی ہے۔

نیز استاذ سید محمد طاہر فاسی کا شکریہ ادا کرتے ہوئے میں خوشی محسوس کرتا ہوں جو اس کتاب کی تصحیح و مقابلہ میں شریک رہے۔ استاذ حمید اللہ نے لکھا ہے کہ مستشرقین سیرت ابن اسحاق اور اس کے مؤلف کے بڑے مداح اور گرویدہ ہیں اس لیے تہمید فائدہ کے لیے ان میں سے بعض اہم شخصیتوں کی طرف ہم ذیل میں اشارہ کرتے ہیں تاکہ جو لوگ اجنبی زبانیں اچھی طرح جانتے ہیں وہ آسانی کے ساتھ ان کی کتابوں اور حاصل مطالعہ کی طرف رجوع کر سکیں:

- (۱) بروکلان : تاریخ الادب العربی، ج ۱، ص ۱۳۴۔ خصوصاً ذیل ج ۱، ص ۲۰۵ (بزبان جرمن)۔
- (۲) فوک : محمد بن اسحاق (بزبان جرمن)۔
- (۳) ہیر فٹس : کتب السیرۃ الاولیٰ و مولفہا (بزبان انگریزی) صفحات ۱۶۸-۱۸۰۔

(J. HOROVITZ: THE EARLIEST BIOGRAPHIES OF THE PROPHET AND THEIR AUTHORS)

- (۴) روبسن : استعمال ابن اسحاق للاسناد (بزبان انگریزی) صفحات ۲۲۹-۲۶۵۔

(J. ROBSON: IBN ISHAQ'S USE OF ISNAD)

ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ان تمام لوگوں کو جو اسلامی علمی ورثہ کے اجاڑ کے لیے دن رات سرگرم عمل میں اپنے مقاصد میں کامیابی عطا فرمائے اور بلاد اسلامیہ کے لوگوں کے قلوب کو اس مبارک تحریک کی حوصلہ افزائی کی طرف راغب کرے جس کے ذریعہ سے آنے والی نسلیں علم و ثقافت کے میدانوں میں اپنے اسلاف کی تحقیقات سے روشناس ہو سکیں گی۔

واللہ ولی التوفیق۔ اور اس کام کی توفیق کا انحصار اللہ تعالیٰ کی امداد پر ہے۔

محمد الفاسی



باب ۱

سلسلہ نسب پاک (از حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تا حضرت آدم علیہ السلام)

(۱) ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے کہا کہ یہ کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مطہرہ کے بارے میں ہے آنحضرت کا شجرہ نسب درج ذیل ہے :

محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب (اصل نام شیبہ) بن ہاشم (اصل نام عمرو) بن عبد مناف (اصل نام المغیرہ) بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ (اصل نام عامر) بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن ادد بن مقوم بن ناحور بن تیرح بن یعرب بن شیبہ بن نابت بن اسماعیل بن ابراہیم خلیل الرحمان بن تارح (اصل نام آزر) بن ناحور بن ساروح بن راعو بن فالج بن عیر بن شالخ

لے نسب پاک سے متعلق سیرت ابن ہشام پر استناد محمد مجی الدین عبد الحمید مرحوم ازہری کا ذیلی نوٹ قابل ملاحظہ ہے :
عروہ بن زبیر کی روایت ہے کہ میں کسی ایسے شخص کے بارے میں معلوم نہیں جو عدنان اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے درمیان کی کسی کڑیوں کو جانتا ہو۔ حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ عدنان اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے درمیان تیس اجداد ہیں جن کو کوئی نہیں جانتا۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ہمارا انتساب عدنان تک صحیح ہے اور اس سے اوپر کے سلسلے کو ہم نہیں جانتے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحت کے ساتھ یہ روایت منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے صرف عدنان تک انتساب کیا ہے بلکہ ابن عباسؓ کی سند سے ایک روایت یہ ہے کہ جب آپؐ عدنان تک پہنچے تو آپؐ نے فرمایا کہ علماء انساب کا بیان جھوٹ سے مبرا نہیں ہے۔ امام مالکؒ اور علماء کی ایک جماعت نے اس بات کو ناپسندیدہ قرار دیا ہے کہ کوئی شخص اپنا نسب حضرت آدم علیہ السلام تک بیان کرے۔ کیونکہ عدنان سے اوپر کا شجرہ نسب کوئی حتمی چیز نہیں ہے جس پر اعتماد کیا جاسکے بلکہ غلیات کے قبیل سے ہے۔ مزید برآں مذکور اسماء کی املا میں بھی کثیر اختلاف پایا جاتا ہے۔
(مترجم)



بنی ارشد بن سام بن نوح بن لاکم بن متوشلخ بن اخنوخ (بعض کے نزدیک یہی اور یس نبی علیہ السلام ہیں۔ وہ بنی آدم میں یہ پہلے شخص ہیں جنہیں نبوت سے سرفراز فرمایا گیا اور جنہوں نے قلم استعمال کیا) بن یرد بن مہیل بن قین بن انوش بن شیت بن آدم ابو البشر علیہ السلام۔
(۲) احمد بن عبد الجبار نے یونس بن مجکیہ کی وساطت سے بیان کیا کہ ابن اسحاق کی بر حدیث قابل استناد ہے۔ اس نے یہ چہرے مجھے اٹلا کر انہیں یا پڑھ کر سنائیں یا مجھ سے بیان کیں اور غیر مستند مضامین جو ابن اسحاق کو سنائے گئے تھے وہ اس نے نقل نہیں کیے۔

(۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت بیان کی ہے کہ عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف کعبہ کے پاس مقام حجر بن سورجے تھے کہ حالت خواب میں کسی آنے والے نے انہیں زمزم کھودنے کا حکم دیا۔ کہا جاتا ہے کہ چاہے زمزم بنی اسماعیل اکبر اور جبرم کے اقتدار کے بعد سے اٹ کر گم ہو گیا تھا اور اب عبد المطلب کو اس کے برآمد کرنے کا حکم دیا گیا۔ یہ غیبی اشارہ حاصل کر کے عبد المطلب قریش کے پاس آئے اور کہا: "اے معشر قریش! مجھے زمزم کھودنے کا حکم دیا گیا ہے؟ لوگوں نے دریافت کیا: کیا آپ کو بتایا گیا ہے کہ وہ کہاں ہے؟" عبد المطلب نے نفی میں جواب دیا اس پر قریش نے کہا: "آپ دوبارہ اپنی اسی خواب گاہ میں جائیں جہاں آپ کو اس کے متعلق بتایا گیا تھا۔ اگر آپ کا خواب فی الحقیقت اللہ عزوجل کی جانب سے ہے تو اس کی مزید وضاحت ہو جائے گی اور اگر یہ کوئی شیطانی وسوسہ تھا تو شیطان لوٹ کر نہ آئے گا۔" عبد المطلب واپس آئے اور اپنی خواب گاہ میں سو گئے۔ پھر کسی آنے والے نے کہا: "زمزم کو برآمد کر، اگر تو نے اسے برآمد کر لیا تو نادم نہ ہوگا، یہ تیرے جد اعلیٰ کی میراث ہے۔ یہ چشمہ کبھی خشک نہ ہوگا اور نہ ہی اس کے پانی میں کبھی کمی واقع ہوگی۔ یہ حجاج کے انبؤہ کثیر کو سیراب کرتا رہے گا جو مختلف اطراف سے دیوانہ وار گردوبوں کی شکل میں شترمرغوں کے گلوں کی طرح پے درپے آتے رہیں گے اور جوق در جوق جاتے رہیں گے۔ نذر ماننے والے اس کے جوار میں حاجت مندوں کے لیے اپنی نذرین گزرائیں گے۔ یہ تیری میراث ہے اور تیرے حق میں اللہ کی طرف سے محکم قرار داد ہے۔ یہ ان دوسرے چشموں کی مانند نہیں ہے جنہیں تو جانتا ہے بلکہ یہ گوبر اور خون کے درمیان (میں سے نکلنے والے خالص دودھ کی طرح پینے والوں کے لیے نہایت خوشگوار) ہوگا۔" یونس نے عبد المطلب نے پوچھا: "وہ کہاں ہے؟" جواباً کہا گیا کہ چوتھوں کے بلوں کے پاس ہے جہاں کو اکل چوچ مارے گا۔ عبد المطلب

لے قلمی نسخے کا یہ حصہ ضائع ہو چکا ہے۔ نہ معلوم کب، اسی لیے یہ نسب نامہ سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتبہ ابن ہشام سے ماخوذ ہے۔ اس کی غرض محض سیاق عبارت نہیں ہے بلکہ ابن ہشام نے سیدنا محمدؐ کا یہ نسب نامہ نقل کرنے کے بعد متصلاً تحریر کر دیا ہے کہ زیاد بن عبد اللہ بکاٹی نے محمد بن اسحاق کی روایت سے مندرجہ بالا شجرہ نسب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت آدم علیہ السلام تک نیز حضرت اور یس علیہ السلام وغیرہ کے متعلق بیان کیا ہے۔ (مرتجم)

صبح کے وقت اپنے بیٹے حارث کی معیت میں نکلے اس وقت حارث کے سوا ان کے ہاں کوئی اور لڑکا نہ تھا۔ انہوں نے جیونیوں کا بل دریافت کیا اور دیکھا کہ اس کے پاس ہی تو اچوچ مار رہا تھا۔ یہ جگہ اساف اور نائلہ بنوں کے درمیان تھی جہاں پر قریش جانور ذبح کیا کرتے تھے۔

(۴) احمد نے یونس بن یحیر کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت بیان کی۔ ابن اسحاق سے کہا کہ نبی سے جہت علیہ وسلم کا بیان نقل کیا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا،

”ہم ہمیشہ سے یہ سنتے آئے ہیں کہ اساف (ایک مرد) اور نائلہ (ایک عورت) جو قبیلہ جہم کے تھے انہوں نے خانہ کعبہ میں زنا کا ارتکاب کیا جس کی پاداش میں دونوں کو مسخ کر دیا گیا اور وہ پتھر بن گئے۔

(۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا،

”پھر عبد المطلب کدال لے کر آگئے اور کھدائی کرنے کے لیے اُٹھے جب قریش نے دیکھا کہ وہ ملنے والے نہیں ہیں تو انہوں نے عبد المطلب سے کہا، ”بخدا ہم آپ کو اپنے ان دونوں بتوں کے درمیان سے کھودنے کی اجازت نہیں دیں گے جن کے پاس ہم جانور ذبح کرتے ہیں۔“ عبد المطلب نے اپنے بیٹے حارث کو کہا، ”مجھے کھدائی کرنے دو۔ خدا کی قسم جو ہم مجھے دیا گیا ہے میں اس کی تعمیل بالضرور کروں گا۔“ جب قریش نے دیکھا کہ عبد المطلب کا فیصلہ اٹل ہے تو انہوں نے کھدائی کی فراہمیت ترک کر دی اور چلے گئے۔ زیادہ وقت نہ گزرا کہ بچہ گنواں اور تہیار اور سامان کا گٹھا برآمد ہوا۔ عبد المطلب نے نعرۂ تکبیر بلند کیا قریش کے لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ عبد المطلب نے سچ کہا تھا اور انہوں نے اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کر لی تھی چنانچہ وہ سب اکٹھے ہو گئے اور کہنے لگے، یہ ہمارے باپ اسمعیلؑ کا گنواں ہے اور اس میں ہمارا بھی حق ہے۔ یہیں بھی اس میں اپنے ساتھ شریک کرو۔“ عبد المطلب نے جواب دیا، میں ایسا نہیں کروں گا، یہ خاص طور پر مجھے دیا گیا ہے اور تم میں سے کسی کو نہیں دیا گیا۔“ انھوں نے کہا، ”ہمیں بھی حصہ دے بناؤ ورنہ ہم آپ کو نہیں چھوڑیں گے خواہ ہمیں اس معاملہ میں آپ سے نزاع کرنا پڑے۔“ عبد المطلب نے کہا، ”اچھا تو کسی کو حکم مقرر کر لیا جائے جو اس قضیہ کو نمٹا دے۔“ انہوں نے بنی سعد بن ہذیمؓ کو کاہنہ کا نام تجویز کیا جو شام کے بالائی علاقوں میں رہتی تھی۔ عبد المطلب نے یہ بات مان لی۔

(۶) احمد بن عبد الجبار نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ زمزم کی کھدائی کے متعلق مجھ سے یزید بن ابی حبیب مصری نے مرثد بن عبد اللہ یزنی کے والد سے عبد اللہ بن زبیر غافقی کی روایت بیان کی۔ عبد اللہ بن زبیر غافقی نے کہا کہ میں نے حضرت علیؓ بن ابی طالب کو حدیث زمزم بیان کرتے ہوئے سنا، وہ کہہ رہے تھے کہ عبد المطلب مقام حجر میں محو خواب تھے ایک آنے والا ان کے پاس آیا اور کہا، ”برہ کو کھودو۔“ عبد المطلب نے پوچھا، ”برہ کیا چیز ہے؟“ یہ سنتے ہی اشارہ کرنے والا غائب ہو گیا۔ اگلے روز عبد المطلب اپنی اسی خواجگاہ میں سو گئے۔ وہ اشارہ کرنے والا پھر نمودار ہوا اور اس نے عبد المطلب سے کہا، ”مضنونہ کو کھودو۔“ عبد المطلب



بات کیا، مضمون کیا چیز ہے؟“ اس پر اشارہ کرنے والا عبدالمطلب کے پاس سے چلا گیا۔ تیسرے دن بہار میں اپنی اسی آرامگاہ میں سوئے ہوئے تھے کہ وہی اشارہ کرنے والا پھر آگیا اور عبدالمطلب کو کہا: ”طیبہ کو کھودو۔“ عبدالمطلب نے کہا: ”طیبہ کیا ہے؟“ اس پر وہ پھر چلا گیا۔ جب چوتھا روز ہوا تو عبدالمطلب اپنی اسی آرام گاہ میں جا کر سو گئے۔ وہ اشارہ کرنے والا پھر انہیں خواب گاہ میں دکھائی دیا اور اس نے کہا: ”زمرم کی کھدائی کرو۔“ عبدالمطلب نے پوچھا: ”زمرم کیا ہے؟“ اس نے کہا: ”وہ کبھی خشک نہ ہوگا اور نہ ہی اس کے پانی میں کمی واقع ہوگی۔“ اشارہ کرنے والے نے خواب میں زمرم کے محل وقوع کی نشان دہی بھی کر دی۔ عبدالمطلب اٹھے اور نشان دہی کے مطابق کھدائی شروع کر دی۔ قریش نے پوچھا: ”اے عبدالمطلب، آپ یہ کیا کر رہے ہیں؟“ انہوں نے جواب دیا: ”مجھے زمرم برآمد کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔“ جب عبدالمطلب نے زمرم برآمد کر لیا اور قریش نے پختہ کنواں اور ہتھیاروں اور سامان کا گٹھا دیکھا تو انہوں نے کہا: ”اس میں ہمارا بھی حق ہے کیونکہ یہ کنواں تو ہمارے باپ اسماعیل کا ہے۔“ عبدالمطلب نے جواب دیا: ”یہ تمہیں نہیں دیا گیا بلکہ خاص طور پر مجھے دیا گیا ہے۔“ انہوں نے کہا: ”ہم اس کا فیصلہ کر لیں گے۔“ عبدالمطلب نے اس بات کو تسلیم کر لیا۔ انہوں نے بنی سعد بن مذہم کی کاہنہ کا نام بطور حکم تجویز کیا جو شام کے بالائی علاقوں میں سکونت پذیر تھی۔ چنانچہ عبدالمطلب اپنی برادری کے ایک گروہ کی معیت میں عازم سفر ہوئے اور قریش کے جملہ دیگر قبیلوں میں سے ایک جماعت نے بھی فرقہ ثنائی کی حیثیت سے رخت سفر باندھا اور فرقہ ثنائی کے محاکمہ کے لیے روانہ ہوئے۔ اس زمانہ میں شام اور حجاز کے درمیان بے آب و گیاہ دشت صحرا تھے۔ جب یہ قافلہ شام و حجاز کے درمیان بیابانوں میں سے کسی ویرانے میں پہنچا تو عبدالمطلب اور ان کے ساتھیوں میں ہر ایک کے پاس پانی ختم ہو گیا اور انہیں یقین ہو گیا کہ وہ پیاس سے ہلاک ہو جائیں گے۔ انہوں نے فرقہ ثنائی سے پانی کا مطالبہ کیا تو انہوں نے پانی دینے سے انکار کر دیا اور کہا: ”ہمیں بھی تمہاری طرح ہلاکت کا خوف ہے۔“ ان حالات میں عبدالمطلب نے اپنے ساتھیوں سے ان کی رائے دریافت کی۔ انہوں نے جواب دیا: ”ہماری رائے آپ کی رائے کے تابع ہے۔ آپ جو مناسب حکم دیں گے ہم اس کی تعمیل کریں گے۔“ عبدالمطلب نے کہا: ”میری رائے تو یہ ہے کہ ہم میں سے ہر ایک اپنی طاقت کے مطابق اپنے لیے ایک ایک گڑھا کھودے تاکہ ہم میں سے جب کوئی ہلاکت کا شکار ہو جائے تو اس کے ساتھی اسے اس کے گڑھے میں ڈال کر چھپا دیں۔ اس طرح آخر میں ایک شخص رہ جائے گا جس کو دفن کرنے والا کرنا نہ ہوگا۔“ ظاہر ہے کہ سارے قافلہ کی برادری کی بہ نسبت ایک شخص کا بے گور و کفن رہنا کوئی مضائقہ نہیں۔ عبدالمطلب کے سب ہمراہیوں نے اپنے لیے ایک ایک گڑھا کھود لیا۔ پھر عبدالمطلب نے کہا: ”خدا کی قسم، ہمارا اس طرح اپنے آپ کو موت کے منہ میں ڈال دینا اور ادھر ادھر پانی کی تلاش میں جدوجہد نہ کرنا ہمارا کمزوری کی علامت ہے۔ چلو کوچ کریں۔ شاید اللہ تعالیٰ جلد ہمیں سیراب کر دیں۔“ وہ سب اٹھ کھڑے ہوئے۔ عبدالمطلب بھی اپنی ناقہ کی طرف بڑھے اور اس پر سوار ہو گئے۔ جب اونٹنی اٹھی تو اس کے پاؤں کے نیچے سے میٹھے پانی کا چشمہ پھوٹ نکلا۔ انہوں نے اپنی اونٹنیوں کو بٹھا دیا اور ان کے ساتھیوں نے بھی اپنی سواریوں کو روک لیا۔ پھر سب نے پانی پیا، سفر کے لیے ذخیرہ بھی کر لیا اور جانوروں کو بھی



پلایا۔ پھر اپنے دیگر قریشی ہمراہوں کو بلایا کہ آؤ دیکھو میں اللہ عزوجل نے پانی غنایت فرمایا ہے۔ وہ آئے اور انہوں نے بھی پانی پیا اور بھریا۔ اس کے بعد قریش نے کہا: اے عبد المطلب! خدا کی قسم اللہ تعالیٰ نے آپ کے حق میں فیصلہ صادر فرمادیا ہے۔ وہ ذات جس نے اس بیابان میں آپ کو سیراب کیا اسی نے آپ کو زمزم عطا کیا ہے۔ چلو واپس چلیں۔ زمزم آپ ہی کا ہے ہم اس معاملہ میں آپ سے جھگڑا نہیں کریں گے۔

(۷) احمد بن حنبل نے یونس بن یحیٰ کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت ہم سے بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا: قریش واپس چلے گئے اور عبد المطلب نے کھدائی شروع کر دی۔ جب انہوں نے زیادہ کھدائی کی تو سونے کے دو ہرن دستیاب ہوئے۔ یہ وہ ہرن تھے جنہیں جرہم نے حق سے نکلے وقت دفن کر دیا تھا۔ یہ حضرت اسماعیل بن ابراہیم علیہما السلام کا چہرہ تھا۔ صفر سنی میں جب اسماعیل کو پیاس لاحق ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اس چشمہ سے انہیں سیراب فرمایا۔ (۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: عبد اللہ بن ابی نوح نے مجاہد کے حوالہ سے یہ حدیث بیان کی۔ مجاہد نے کہا کہ ہم ہمیشہ سے یہ سنتے آئے ہیں کہ جب حضرت اسماعیل کو پیاس لگی تو جبرئیلؑ نے اپنی ایڑی سے کھدائی کر کے زمزم کا چشمہ جاری کر دیا۔

(۹) احمد نے یونس سے اور اس نے سعید بن مسیرہ بکری سے یہ روایت نقل کی۔ اس نے کہا ہم سے انس بن مالک نے یہ حدیث بیان کی:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سارہ نے حضرت اسماعیل کی والدہ سیدہ ہاجرہ قبطیہ کو علیحدہ کر دیا تو حضرت ابراہیمؑ نے انہیں مکہ میں آباد کیا۔ حضرت ہاجرہ کو پانی کی ضرورت لاحق ہوئی تو حضرت جبرئیلؑ نازل ہوئے تو ان سے پوچھا: ”تم کون ہو؟“

انہوں نے جواب دیا: ”یہ ابراہیم علیہ السلام کا لڑکا ہے۔“

فرشتے نے پوچھا: ”کیا تم پیاسے ہو؟“

حضرت ہاجرہ نے کہا: ”ہاں۔“

فرشتے نے اپنے بازو سے زمین کو کھودا اور پانی پھوٹ پڑا۔ حضرت ہاجرہ نے اسے چاروں طرف سے گھیر کر محفوظ کر دیا اور اس میں سے پانی پیا۔ اگر وہ زمزم کو اپنی حالت پر چھوڑ دیتیں تو وہ چشموں کی صورت میں بہتا۔

(۱۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: اللہ عزوجل نے زمزم کی کھدائی کے بارے میں عبد المطلب کی رہنمائی فرمائی اور انہیں خاص طور پر اس اعزاز کے لیے منتخب فرمایا، اور جب عبد المطلب نے زمزم برآمد کر لیا تو اللہ عزوجل نے قوم کی نظروں میں ان کی بزرگی اور قدر و منزلت میں اضافہ کر دیا۔ اور زمزم کی برآمدگی سے مکہ کے دیگر کنوئیں معطل ہو گئے۔ لوگ زمزم کی برکت و فضیلت کی وجہ سے اسی کی طرف رجوع کرنے لگے۔ کیونکہ وہ مسجد حرام میں تھا اور اسی سے اللہ عزوجل نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو سیراب کیا تھا۔



(۱۱) احمد نے کہا کہ یونس نے طلحہ بن یحییٰ کی وساطت سے اور اس نے عائشہ بنت طلحہ سے حضرت عباسؓ سے یہ روایت نقل کی۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ”زمر کا پانی بھوک کے وقت غذا اور بیماری کی حالت میں شافی دوا کا کام کرتا ہے۔“

(۱۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: (زمر کی کھدائی کے دوران میں) جناب عبدالمطلب کو دو بہروں کے ساتھ تلواریں بھی دستیاب ہوئیں قریش نے کہا: ”ہم بھی آپ کے ساتھ ان برآمد شدہ چیزوں کے حقدار ہیں اس لیے ہمیں بھی ان میں شریک کیا جائے۔“ عبدالمطلب نے جواب دیا: ”ایسا نہیں ہو سکتا، لیکن تمہیں چاہیے کہ تم میرے ساتھ اس قضیہ کا فیصلہ منصفانہ طریقہ پر کر لو اور قرعہ اندازی پر رضا مند ہو جاؤ۔“

قریش نے کہا: ”آپ کیا طریقہ اختیار کریں گے؟“ عبدالمطلب نے کہا: ”کعبہ کے لیے دو تیر، تمہارے لیے دو تیر اور اپنے لیے دو تیر مقرر کروں گا اور جس کے لیے جو چیز نکلے گی وہ اسی کی ہوگی۔“

انہوں نے کہا: ”آپ نے انصاف کی بات کہی ہے ہم اس طریقہ پر رضا مند ہیں۔“ چنانچہ دو زرد تیر کعبہ کے لیے، دو سیاہ تیر عبدالمطلب کے لیے اور دو سفید تیر قریش کے لیے مقرر کر دیے گئے۔ پھر یہ تیر قرعہ انداز کے سپرد کر دیے گئے۔ عبدالمطلب اللہ عز و جل سے دعا کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے اور انہوں نے یہ اشعار پڑھے:

اللهم انت الملك المحمود
سأبى وانت المبدئ المعيد
ومسك الراية الجلمود
من عندك الطارف والتلید
ان شئت الهمت ما تريد
لموضع الحلیه والحديد
فبین الیوم لما ترسید
انی نذرت عاهد العهود
اجعله ربی فلا اعود

اے اللہ! تُو ستودہ صفات بادشاہ ہے اور تُو ہی میرا پروردگار ہے جس کے قبضہ قدرت میں زندگی اور موت ہے۔ تو بلند و بالا اور مضبوط سلسلہ ہائے کوہ کو تھامے ہوئے ہے اور جدید ساز و سامان اور قدیم موروثی مال و متاع کا عطا کرنے والا تُو ہی ہے۔ اگر تُو چاہے تو اہام کر دے کہ یہ زیورات اور لوہے کے اوزار کہاں رکھے جائیں۔ اے احکام کے صادر فرمانے والے! میں تیرے فیصلہ کا پابند ہوں۔ پس تُو آج اپنے ارادہ کو بالوضاحت ظاہر فرما دے۔ اے میرے پروردگار! اپنا فیصلہ صادر فرما دے میں اس سے روگردانی نہیں کروں گا۔

تیرا نذرانہ تیر ڈالے تو دونوں زرد تیر دونوں بہروں پر کعبۃ اللہ کے لیے نکلے۔ جناب عبدالمطلب نے دونوں

ہر کعبہ کے دروازے پر نصب کر دئے۔ یہ پہلا سونا تھا جس سے کعبۃ اللہ کو آراستہ کیا گیا۔ دونوں سیاہ تیر عبدالمطلب نے
 حق میں تلواروں اور زمرہوں پر نکلے۔ چنانچہ انہوں نے یہ سامان لے لیا۔ عربوں کی یہ عادت تھی کہ جب دُعا کر کے صبح رہنمائی
 تلاش کرتے تو دعائیر کلمات مسجع کہتے اور جب دُعا کرنے والا دُعا کرتا تو قلیل اور جامع الفاظ استعمال کرتا۔
 (۱۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، مجھ سے عبد اللہ بن ابی نجیح
 نے عبد اللہ بن عبید بن عمیر بواسطہ عبد اللہ بن خریث یہ روایت بیان کی۔ عبد اللہ بن خریث نے دور جاہلیت دیکھا ہوا تھا اس
 نے کہا، قریش کے ہر قبیلہ کی مسجد حرام میں ایک متعین جگہ پر بیٹھ جاتا تھا جہاں وہ اپنی اپنی مجلسوں میں بیٹھا کرتے تھے۔
 بنی بکر کی بھی ایک جلسہ گاہ تھی جہاں وہ مغل جاتے تھے۔ ایک روز ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک لڑکا آیا وہ مسجد کے
 دروازہ سے بسرعت داخل ہوا اور جاکعبہ کے پردوں کے ساتھ چمٹ گیا۔ پھر اس کے تعاقب میں ایک بوڑھا آیا اور
 اس کے پاس آکر رک گیا اور جب اسے پکڑنے لگا تو بوڑھے کے دونوں ہاتھ شل ہو گئے۔ ہم نے آپس میں کہا کہ وہ اپنی
 وضع قطع کے عاظ سے بنی بکر کا ہو سکتا ہے۔ بات چیت سے معلوم ہوا کہ وہ خالص عرب ہے۔ ہم نے اس سے پوچھا،
 ”تو کون سے قبیلہ کا ہے؟“

اس نے کہا، ”میں بنی بکر سے ہوں۔“

ہم نے کہا، ”تیرے لیے خوش آمدید نہیں ہے تیرا اور اس لڑکے کا کیا معاملہ ہے؟“

لڑکے نے جواب دیا، ”بجدا میرا باپ فوت ہو چکا ہے اس حال میں کہ ہم ابھی چھوٹے بچے تھے۔ ہماری ماں
 بیوہ ہو گئی۔ اس کی خبر گیری کرنے والا کوئی نہیں تھا۔ اس نے اس گھر کی پناہ حاصل کی، وہ یہیں یہاں لے آئی اور فرمایا،
 اگر میں فوت ہو جاؤں اور میرے بعد تم میں سے کسی پر ظلم و زیادتی روا رکھی جائے یا وہ کسی کام سے یہاں آئے اور اس
 گھر کو دیکھے تو اسے چاہیے کہ اس گھر میں داخل ہو اور اس کی پناہ حاصل کرے تو یہ گھر اسے پناہ دے گا۔ اس بوڑھے
 نے مجھے پکڑ لیا ہے اس نے کئی سال تک مجھے نوکر رکھا اور مجھ سے اونٹ چرانے کا کام لیا۔ یہ اپنے اونٹوں کا ایک ٹکٹا ہانک لایا
 اور مجھے بھی اونٹوں کے ساتھ یہاں لے آیا۔ جب میں نے اس گھر کو دیکھا تو مجھے اپنی والدہ مرحومہ کی وصیت یاد آئی۔“
 ہم نے کہا، ”واللہ! تجھے پناہ حاصل ہو گئی۔“

ہم اس بوڑھے آدمی کو لے کر باہر آئے۔ اس کے دونوں ہاتھ کلڑیوں کی مانند ٹوکھ گئے تھے۔ ہم نے
 اس کے گلے کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ پر اسے سوار کر کے رستیوں سے باندھ دیا اور اس گلے کو ہانک دیا۔
 اور اس سے کہا، ”چلے جاؤ، اللہ کی لعنت ہو تم پر۔“

(۱۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، عبد الرحمن
 بن قاسم نے اور اس نے اپنے باپ قاسم بن محمد سے ابو بکرؓ کی یہ روایت نقل کی۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا، میرا پیشہ
 تجارت تھا۔ چنانچہ ایک تجارتی سفر میں میرا گزرا ایک پہاڑی راستہ سے ہوا۔ میں نے اچانک ایک آدمی کو دیکھا جو

”اگر تو مجھے امان دے گا تو میں بھی تجھے امان دوں گا۔“

ابوبکرؓ نے کہا:

”تجھے امان ہے۔“

اس شخص نے کہا: ”ذرا قریب آؤ۔“

ابوبکرؓ نے کہا: ”میں اس شخص کے پاس گیا، وہ مارگزیدہ تھا اور سانپ نے اسے اس قدر ڈسا تھا کہ وہ حرکت نہیں کر سکتا تھا، اس نے کہا: ”اے عبد اللہ! کیا تم مجھے اس پہاڑی کے نیچے میرے اہل و عیال کے پاس پہنچا دو گے؟“ میں نے کہا: ”ہاں۔“ چنانچہ میں نے اسے اپنے اونٹ پر سوار کر لیا اور اس کے اہل خانہ کے پاس لے آیا۔ اس کی قوم کے ایک آدمی نے مجھے کہا: ”اے عبد اللہ! تو کس قبیلے سے تعلق رکھتا ہے؟“ میں نے کہا: ”میں قریشی ہوں۔“ اس نے کہا: ”بخدا میں گمان کرتا ہوں کہ تیرے ساتھ احسان کیا گیا ہے کیونکہ اس مارگزیدہ شخص سے بڑھ کر ظالم چور اور محوئی نہ تھا۔“ ابوبکرؓ نے کہا: ”میں اپنی اونٹنی کو چارہ کھلا رہا تھا کہ وہ بھاگ گئی اور لاپتہ ہو گئی۔ جب میں اس سے مایوس ہو گیا تو اپنے کجاوے کے پاس پہلو کے بل لیٹ گیا اور بہ تکلف قناعت کر کے کپڑا اوڑھ لیا اور گہری نیند سو گیا۔ مجھے کسی نے نہیں جگا یا سوتے ہوئے میں نے محسوس کیا کہ اونٹنی اپنے ہونٹوں سے میرے پاؤں سے ملا رہی ہے اور میں بیدار ہو گیا۔ چنانچہ میں اٹھا اور اونٹنی پر سوار ہو گیا۔“

(۱۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: ”مجھے ایک شخص نے عکرمہؓ کے حوالے سے بتایا جس نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بیان کی۔ ابن عباس نے کہا کہ میں ایک دفعہ حضرت عمرؓ بن خطاب کے پاس بیٹھا ہوا تھا انہوں نے کھلی کچہری لگائی ہوئی تھی اور وہ لوگوں سے ان کے حالات دریافت کر رہے تھے۔ اتنے میں ایک اندھا بوڑھا گزرا جسے اس کا قائد سختی کے ساتھ کھینچے لیے جا رہا تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”میں نے آج کے دن سے بدتر منظر نہیں دیکھا۔“ جلسہ میں سے ایک آدمی نے آپ کو بتایا کہ یہ شخص ابن صبغہؓ بھڑی سلی بھیل بریت ہے۔“ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”مجھے معلوم ہے کہ بریت لقب ہے۔ اس آدمی کا نام کیا ہے؟“ لوگوں نے کہا: ”عیاض۔“ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”عیاض کو میرے پاس بلاؤ۔“ اسے بلایا گیا اور حضرت عمرؓ نے اسے پوچھا: ”مجھے بتاؤ کہ تمہارا کیا حال ہے اور بنی صبغہ کس حال میں ہیں؟ وہ دس آدمی تھے۔“ عیاض نے کہا: ”جاہلیت کا زمانہ ختم ہو چکا ہے اور اب تو اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے اسلام کا دور آچکا ہے۔“ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”اے اللہ! ہمارا مغفرت فرما، ہم ایسے بھائی نہیں ہیں کہ آپس میں جاہلیت کی باتیں کریں جبکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسلام کی نعمت سے نوازا ہے اور ہمیں سیدھا راستہ دکھایا ہے۔“ اس شخص نے کہا: ”میں اپنے اہل و عیال میں سے اکیلا باقی رہ گیا تھا اور بنو صبغہ دس آدمی تھے۔ ہم آپس میں قرابت دار اور پڑوسی تھے۔ انہوں نے میری مذمت کی



اور جسے عاجز کر دیا۔ میں نے اللہ کے نام پر اور قربت کا واسطہ دے کر ان سے عرض کی کہ وہ ایسا نہ کریں لیکن باز نہ آئے اور میری التجاؤں کے باوجود مجھے ان سے پناہ نہ ملی۔ میں نے انہیں مہلت دی یہاں تک کہ ماہِ حرام آگیا۔ میں نے اللہ کے حضور دستِ بدعا ہو کر فریاد کی اور یہ اشعار پڑھے :

اللهم ادعوك دعاء جاهد ا
اقتل بنی الصبغاء الا واحدا
ثم اضرب الرجل فذره قاعدا
اعمى اذا ما قيدنا القاعدا
اے اللہ! میں الحاح و زاری کے ساتھ تیرے حضور دعا کرتا ہوں کہ
بنی صبغاء کو ماسوائے ایک کے ہلاک فرما۔
اور پھر اس ایک کے پاؤں میں ضرب رسید کر اور اس کو اپاچ کر کے بٹھا دے
اور اندھا کر کے باقی رکھ اور اس کا قائد اس کو ہمارے سامنے کھینچ کر
لے جاتا رہے۔

بنی صبغاء کے نو آدمی ایک ہی سال میں یکے بعد دیگرے چل بسے اور اس شخص کے پاؤں کو اللہ تعالیٰ نے
مضروب کر دیا اور اس کی بیانی سب کر لی اور اس کا قائد اسے لیے جاتا ہے جیسا کہ آپ نے دیکھا ہے۔ حضرت عمرؓ نے
فرمایا: ”یہ عجیب واقعہ ہے“

مجلس میں سے ایک دوسرے آدمی نے کہا: ”اے امیر المومنین! ابی تقاصف خناعی اور اس کے بھائیوں کا قصہ
اس سے بھی عجیب تر ہے۔“

حضرت عمرؓ نے پوچھا: ”ابو تقاصف اور اس کے بھائیوں کا کیا واقعہ ہے؟“

اس شخص نے کہا: ”ان کا ایک پڑوسی تھا جو ان میں اس طرح تھا جیسے بنی صبغاء میں عیاض ہے۔ انہوں نے
اس پڑوسی کی بذمت کی اور اس کو عاجز و درماندہ کر دیا۔ اس پڑوسی نے انہیں ذاتِ باری تعالیٰ اور قربتداری اور
پڑوس کا واسطہ دیا لیکن انہوں نے کوئی نرمی اختیار نہ کی۔ چنانچہ اس پڑوسی نے انہیں مہلت دی یہاں تک کہ شہرِ حرام
آگیا اس شخص نے اللہ کے حضور ہاتھ اٹھائے اور یہ دعائیں اشعار پڑھے :

اللهم رب كل امن وخائف
وسامع هتاف كل هائف
ان الخناعى ابا تقاصف
لم يعطنى الحق ولم ينصف
فاجمع له الاجبة الا لاطف
بين قنوان ثم والتواصف
اے اللہ! تو ہر مومن اور خوفزدہ کا رب ہے اور ہر پکارنے والے کی
پکار کو سننے والا ہے۔
بیشک ابو تقاصف خناعی نے میری حق رسی نہیں کی اور میرے ساتھ
انصاف کا برتاؤ نہیں کیا۔
اس لیے اس کے سب دوستوں، مہربانوں اور بنی قضاف کو یکجا اکٹھا
کر کے ہلاک کر دے۔

اس شخص نے بیان کیا کہ وہ سب کے سب اپنے ایک پرانے کنوئیں میں کھدائی کے لیے اترے۔ کنواں
گر پڑا وہ اس میں دب کر مر گئے اور وہی آج تک ان کی قبر ہے۔



ایک تیسرے شخص نے بیان کیا کہ قبیلہ بنی نصر کی شاخ بنی مول کا واقعہ ان سے بھی زیادہ عجیب ہے۔ ایک خاندان تھا۔ ان کا ایک چچا بھائی تھا جس نے اس خاندان کے اموال وراثتہً حاصل کیے تھے۔ اس سے اپنی ذات اور اموال کو افراد خاندان کے سپرد کر دیا تھا۔ انہوں نے اس کے مال کا نقصان کیا، اسے اس حد تک رسوا کیا کہ اس پر کبھی طاری کر دی۔ اس نے کہا:

”اے بنی مول! میں نے اپنی جان اور اپنے اموال تمہاری سپردگی میں دے رکھے ہیں تاکہ تم میری حفاظت کرو اور مجھ سے تعرض نہ کرو۔ لیکن تم نے قطع رحمی کی، میرا مال خورد برد کیا اور میری خدمت کی!“

ان میں سے رباح نامی ایک شخص نے اٹھ کر کہا: ”اے بنی مول! یہ سچ کہتا ہے تم اللہ سے ڈرو اور اس سے تعرض نہ کرو۔“

لیکن یسیت بے سود ثابت ہوئی اور وہ باز نہ آئے۔ اس شخص نے ان کو مہلت دی یہاں تک کہ ماہ حرام آگیا۔ وہ سب اہل خاندان نکل کھڑے ہوئے۔ اس شخص نے ہاتھ اٹھا کر یہ دعائیں اشعار پڑھے:

اللہم نہ لیہم عن بنی المومل
واسم علی اقصائہم بمنکل
بصخرة اوجیش جحفل
الاسریاحاً انہ لم یفعل

اے اللہ! بنی مول کو پھانسی دے اور ان کی گردنوں پر عبرتناک عذاب مسلط فرما۔

وہ سب (ماسوائے رباح کے جو بے گناہ ہے) کسی چٹان کی زد میں آجائیں یا کوئی لشکرِ جبار ان پر ٹوٹ پڑے۔

وہ گھروں سے نکلے اور جب راستے میں تھے تو انہوں نے کسی پہاڑ کے دامن میں ڈیرا ڈالا۔ اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کی چوٹی پر سے ایک بڑی چٹان گرا دی جو پتھروں اور درختوں پر سے لڑھکتی ہوئی ان پر گری اور انہیں یک دم کھل دیا۔ رباح اور وادی کے دوسرے لوگ بچ گئے۔ رباح بے گناہ تھا۔ حضرت عمرؓ خطاب نے فرمایا کہ یہ تو عجیب واقعہ ہے اور لوگوں پر چھا: تمہاری رائے میں ایسا کیونکر ہوا؟۔ لوگوں نے کہا:

”اے امیر المومنین! آپ بہتر جانتے ہیں۔“

حضرت عمرؓ نے فرمایا:

”جہاں تک مجھے علم ہے لوگ اہل جاہلیت تھے اور رب، رسالت، قیامت، جنت اور دوزخ سے نا آشنا تھے۔ اللہ تعالیٰ ان میں سے بعض کی دماغی بعض کے برخلاف قبول فرماتے تھے۔ یعنی مظلوم کی دماغی ظالم کے خلاف قبول دیتا تھا۔ لیکن بعض بعض پر ظلم کرنے سے باز آجائیں۔ اب اللہ تعالیٰ نے ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا ہے تو لوگوں نے اللہ تعالیٰ، رسالت، قیامت، جنت اور دوزخ کی معرفت حاصل کر لی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لن نسمعہ موعدهم ادھی وامر۔
اور تلخ سامت ہے۔

اس لیے اب مہلت دی جاتی ہے اور ظالموں کی رستی دراز کی جاتی ہے۔“

عبدالطلب کی نذر

(۱۶) احمد بن عبد الجبار نے یونس بن بکر کی دسالت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، لوگ کہتے ہیں کہ عبدالطلب بن ہاشم کو زمزم کی کھدائی کے وقت جب قریش کی جانب سے مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا تو انہوں نے نذر مانی کہ اللہ مجھے دس بیٹے عطا کرے جو بالغ ہو کر میری حمایت کے لیے کھڑے ہو سکیں تو میں ان میں سے ایک بیٹے کو اللہ عزوجل کی راہ میں کعبہ کے پاس ذبح کر دوں گا۔ ان کے ہاں پورے دنس بیٹے ہوئے جن کے نام یہ ہیں :

حارث، زبیر، جحل، خزار، مقوم، ابولہب، عباس، حمزہ، ابوطالب اور عبداللہ۔
یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ بیٹے دشمنوں کے مقابلہ میں ان کی حفاظت پر قادر ہیں۔ چنانچہ عبدالطلب نے سب کو جمع کیا اور انہیں اپنی نذر کے بارے میں بتلایا اور ان سے مطالبہ کیا کہ اسے اللہ کی خوشنودی کے لیے پورا کیا جائے۔ سب نے سرائے خیم کر دیا اور پوچھا کہ آپ نذر کس طرح پوری فرمائیں گے؟ عبدالطلب نے کہا: ”تم میں سے ہر شخص ایک ایک پانسے کا تیر لے اور اس پر اپنا نام لکھ کر میرے پاس لے آئے۔ انہوں نے تعمیل ارشاد کی اور عبدالطلب کے پاس آگئے۔ وہ انہیں لے کر کعبہ کے اندر بیل کے پاس تشریف لائے۔ بیل قریش مکہ کے بتوں میں سب سے بڑا تھا اور وہ کعبہ کے اندر ایک زیر زمین گودام پر نصب تھا جس میں کعبہ کے لیے نذر کیے ہوئے ہدایا اور عطیات ذخیرہ کیے جاتے تھے۔ بیل کے پاس فال کے سات عدد تیر رکھے رہتے تھے اور ہر تیر پر کچھ مخصوص عبارت لکھی ہوئی تھی۔ ایک تیر پر تادان یا خوں بہا لکھا ہوا تھا۔ اگر اس تیر کی فال کے مطابق تادان کی ادائی میں اختلاف رونما ہوتا تو تادان کے تیر سمیت ساتوں تیروں کو حرکت دی جاتی اور جس کا نام نکلتا اس پر بار ڈالا جاتا۔ ایک تیر پر لغم یعنی ”ہاں“ لکھا ہوا تھا جو امر کے لیے تھا۔ جب کوئی کام کرنے کا ارادہ ہوتا تو اس تیر کو دوسرے تیروں کے ساتھ ملا کر حرکت دی جاتی اور اگر ماں کا تیر نکلتا تو اس کے مطابق عمل کیا جاتا۔ ایک تیر پر لا یعنی ”نہیں“ لکھا ہوا تھا، جب کسی کام کا ارادہ کرتے تو اس تیر کو دوسرے تیروں کے ساتھ ملا کر حرکت دی جاتی اور اگر ”نہیں“ والا تیر برآمد ہوتا تو وہ کام نہ کرتے تھے۔ ایک تیر پر ”منکو یعنی میں تم میں سے“، ایک تیر پر ”من غید کہہ یعنی تمہارے اختیار میں سے“، ایک تیر پر ”مصلقی یعنی تمہارے ساتھ چٹا ہوا“ اور ایک تیر پر ”السیاہ یعنی پانی“ لکھا ہوا تھا۔



یہ کنواں کھودنا چاہتے تو وہ ان تیروں اور پانی سے متعلقہ تیر کے ساتھ قرعہ اندازی کرتے۔ جس طرح نکلتا اس کے مطابق عمل کرتے۔ جب کسی لڑکے کا خنڈہ مقصود ہوتا یا نکاح کرنا چاہتے یا میت کو دفن کرنا مطلوب ہو یا کسی کے نسب میں اشتباہ ہوتا تو اسے لے کر بھل کے پاس جاتے اور اس کے ساتھ ذبح کے کچھ جانور اور سودرہم فال نکالنے والے کی نذر کرتے اور اس شخص کو بھی پیش کرتے جس کے بارے میں فال نکلوانا چاہتے اور تیروں کے امین فال نکالنے کی گزارش کرتے اور دُعا کرتے کہ اے اللہ! جو بات حق ہے وہ اس کے ہاتھوں پر ظاہر فرما دے۔ پھر بھل کے پاس جاتے اور کہتے: ”اے ہمارے معبود! یہ لوگوں کے گمان کے مطابق فلاں بن فلاں ہے اور لوگ اس کے بارے میں اس طرح کا معاملہ کرنا چاہتے ہیں تو اس کے متعلق ”نہ ہا“ یا ”ہاں“ یا ”تم میں سے“ کا قرعہ نکال اور اس کی نذر کو قبول فرما“ اگر تینوں تیروں میں سے کوئی تیر نکلتا تو اس شخص کا بہت احترام کیا جاتا اور اگر وہ تیر نکلتا جس پر ”من غیو کہہ“ یعنی تمہارے اغیار میں سے ”لکھا ہوتا تو اس کو حلیف سمجھا جاتا۔ اور اگر مخلصی یعنی تم سے چٹا ہوا“ کا تیر نکلتا تو اس کا مرتبہ یہ ہوتا کہ وہ شخص نہ کسی کے نسب میں شامل ہو سکتا تھا اور نہ کسی کا حلیف مقصود ہوتا تھا۔ اگر اس کے ماسوا قرعہ اندازی کسی ایسے کام کے بارے میں ہوتی جسے وہ کرنا چاہتے اور ”ہاں“ والا تیر برآمد ہوتا تو اس کام کو گزرتے اور ”لا“ یعنی نہیں“ والا تیر ظاہر ہوتا تو اس کام کو ایک سال کے لیے مؤخر کر دیتے اور اس کے بعد اس معاملے میں دوبارہ فال نکلاتے اور اس وقت تک اپنے معاملات ملتوی کرتے رہتے جب تک کہ فال کے تیر نہ نکلتے۔

عبد المطلب بھی تیروں کے امین کے پاس آئے اور کہا: ”میرے ان بچوں پر ان کے تیروں کے ذریعے قرعہ اندازی کرو“۔ تیر عبد المطلب نے تیروں کے امین کو اپنی نذر کے بارے میں بھی آگاہ کر دیا۔ ہر ایک بیٹے نے اپنا اپنا تیر جس پر اس کا نام لکھا ہوا تھا صاحب القداح کو دے دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبد اللہ بن عبد المطلب اپنے باپ (ابوہ) کے سب بیٹوں سے چھوٹے تھے۔ وہ اور زبیر اور ابوطالب تینوں مساقہ فاطمہ بنت عمرو بن عائذ بن عبد اللہ بن عمران بن مخزوم کے لہجے سے تھے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وہ اپنے باپ عبد المطلب کے سب سے زیادہ پیارے بیٹے تھے۔ عبد المطلب دیکھ رہے تھے کہ اگر تیر کا نشانہ خطا کر گیا تو عبد اللہ بچ جائے گا۔ جب تیروں کے امین نے قرعہ نکالنے کے لیے تیر بچڑے تو عبد المطلب بھل کے پاس کھڑے ہو کر دُعا کرنے لگے۔ انھوں نے یہ اشعار پڑھے: ۛ

لے یہ غیر معروف ہے۔ شاید روایت اس طرح ہو: ۛ
اصغر بنی امیہ یعنی اپنی ماں کے سب بیٹوں سے چھوٹے تھے۔ ورنہ حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت حمزہؓ جناب عبد اللہ سے اور حضرت عباسؓ حضرت حمزہؓ سے چھوٹے تھے۔ (الروض الانف السیلی)



اے اللہ! اس کے نام کا تیر نہ نکلا۔ مجھے ڈر ہے کہ یہ بوجھ میرے لیے گراں ہوگا۔
لیکن اگر مجھے اس کو ذبح کرنا پڑے تو میرے نزدیک آج یہ خال بہترین ہوگی۔

یہاں تک کہ اگر میری نذر کا پورا ہونا اسی کے ذریعہ مطلوب ہے تو وہ مجھے آج ہر طرح سعادت و آسائش سے بے نیاز کر دے گا۔

قرۃ خال عبد اللہ کے نام نکلا۔ عبد المطلب نے عبد اللہ کا ہاتھ پکڑ لیا اور پھری لے کر اسے ذبح کرنے کے لیے اسات و نائک کی طرف لے آئے۔ یہ دو بت تھے جن کے پاس قریش اپنی قربانیاں ذبح کیا کرتے تھے۔ قریش کے لوگ اپنی اپنی مجلسوں سے اُٹھ کر ان کے پاس آگئے اور کہا: ”اے عبد المطلب! آپ کیا کرنا چاہتے ہیں؟“

انھوں نے جواب دیا:

”میں اسے ذبح کروں گا۔“

اور یہ اشعار پڑھے: ۵

جب میں اور میرا ایک بیٹا زمر کی کھدائی کر رہے تھے تو میں نے اپنے رب سے عہد کیا تھا اور میں اپنے اس عہد کو پورا کرنے والا ہوں۔ خدا کی قسم، میں اس کے سوا کسی کی تعریف نہیں کرتا۔ میں اپنے عہد کی خلاف ورزی کس طرح کر سکتا ہوں جبکہ میں اس کا بندہ ہوں۔ مجھے خدشہ ہے کہ اگر میں نے ایفائے وعدہ میں تاخیر کی اور اپنے عہد کو ترک کر دیا تو میں گمراہ ہو جاؤں گا۔

مجھے ڈر نہیں تھا کہ وہ اکیلا رہ جائے گا اس شخص کی طرح جس کے ساتھ ایک دن میری ملاقات اس کے پاس ہوئی تھی۔ اس کی قبر کھودنے سے میرے دل کو تکلیف ہوتی ہے۔ اللہ میرا پروردگار ہے، اس کے بعد میں زندہ نہیں رہوں گا۔

عہدت ربی وانا موف عہدہ
ایام احقر و بنی وحدہ
واللہ لا احمد سوا حمدہ
کیف اعادیہ وانا عبدہ
افی اخاف ان اخوت وعدہ
ان اضل ان توکت عہدہ
ما کنت اخشی ان یکون وحدہ
مثل الذی لا قیت یوماً عندہ
اوجع قلبی عند حضری سادہ
واللہ ربی لا اعیش بعدہ

(۱۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: لوگ بیان کیا کرتے تھے کہ عباس بن عبد المطلب نے اپنے بھائی عبد اللہ کو باپ کے قدموں کے نیچے سے کھینچا یہاں تک کہ عبد اللہ کے چہرے پر ایک زخم آگیا جس کا نشان مرتے دم تک اس کے چہرے پر رہا۔



۱۸۔ ابن اسحاق نے کہا کہ قریش اور جناب عبد المطلب کے بیٹوں نے کہا: بخدا ہمارے جیتے جی آپ ایسے ہرگز نہ کریں جب تک کہ ہم حجت پوری نہ کریں۔ اگر آپ نے ایسا کیا تو آئے دن کوئی نہ کوئی اپنے بیٹے کو لا کر ذبح کیا کرے گا اور اس طرح نسل انسانی کی بقا کا تحفظ ختم ہو جائے گا۔

۱۹۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ مغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم نے عبد المطلب سے کہا: ”بخدا آپ اسے ہرگز ذبح نہ کریں جب تک کہ ہم مجبور نہ ہو جائیں۔ اگر اس کا فدیہ مطلوب ہے تو ہم اپنے اموال بطور فدیہ دیتے کو تیار ہیں۔ عبد اللہ بن عبد المطلب کی والدہ مغیرہ کی ہم قوم تھی۔ جب عبد المطلب نے عبد اللہ کو ذبح کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تو لوگوں کے گمان کے بموجب مغیرہ نے مندرجہ ذیل اشعار کہے: یہ

و اعجبی من قتل عبد المطلب
وذبحه خرقاً کتمثال الذهب
میں اس بات پر متعجب ہوں کہ عبد المطلب مقتضائے عادت کے
خلاف سونے کے مجسمہ جیسے ایک فوجوان بیٹے کو قتل کرنے اور قربانی
کی بھیینٹ چڑھانے کے ورپے ہے۔

اے شیر! ہمارے سامنے اس عجیب و غریب کام میں جلد بازی
نکرو نہ ہمارے بیٹے قومی شرائط کے مطابق نجیب ہیں۔
اور نہ ہی آپ کا بیٹا ذلیل اور چھینا ہوا غلام ہے ہم مال سے اس کا
فدیہ ادا کریں گے خواہ ہمیں ایک دوسرے کا مال چھیننا پڑے۔
میں عنقریب اپنے مال سے اور چھینے ہوئے مال سے اس کا
فدیہ ادا کروں گا اور سارا اکٹھا کیا ہوا مال اس کے عوض ڈال دوں گا۔
میں دیکھ رہا ہوں کہ عیب چینی کرنے والے اور رطب و یابس قسم کی
باتیں کرنے والے بھی اس قتل کا انکار کر رہے ہیں اس لیے ہمارے
درمیان عبد اللہ کا ذبح کیا جانا کوئی کھیل نہیں ہے۔

یا شیب لا تعجل علینا بالعجب
فما ابنا بشرط القوم النجیب
ولا ابنکم بالمستذل المغتصب
نفادیہ بالمال حتی نحترب
فسوف اfdیہ بمالی والسلب
وسوف التقی دونہ من الغضب
اشوس اباء قبیحات الحطب
ما ذبح عبد اللہ فینا باللعب

یہ ایسی ذبح ہے جیسے کسی جانور کو بتوں پر قربان کیا جاتا ہے۔ اس
گھر کے رب کی قسم جس پر غلاف چڑھایا ہوا ہے، ایسا ہرگز
نہیں ہوگا۔

ذبحا کما یذبح معثور النصب
کلا ورب البیت مستور الحجب

ذبح میں جلدی نہیں کی جائے گی جب تک کہ ہم غصے کی حالت میں
ایک دوسرے پر ایسے وار نہ کریں جو قوم کے سرداروں کو ہلا کر
رکھ دیں۔

لا یعجل المذبح حتی تضطرب
ضرباً یزیل الہام من بعد الغضب



بکل مصقول مریق ذی شطب
کالبرق اوکانار فی الثوب العطب
یہ وار بجلی یاروئی کے کپڑے کو جلانے والی آگ کی طرح صیقل شدہ
تیز دھاریچر نے والی تلواروں کے ساتھ کیے جائیں گے۔

(۲۰) ابن اسحاق کے بیان کے مطابق مندرجہ بالا اشعار مغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم کے ہیں۔ اور جب
جناب عبد المطلب نے عبد اللہ کو ذبح کرنے کا ارادہ کیا تو ابو طالب نے جو عبد اللہ کا ماں جایا اور باپ کی طرف سے
سگ بچائی تھا اس نے مندرجہ ذیل اشعار کہے:

کلاودب البیت ذی الانصاب
و سرب ما الفی من السرب
اس گھر کے رب کی قسم جس کے ارد گرد بتوں کے استھان میں جن پر
جانور ذبح کیے جاتے ہیں اور لاغز اونٹوں کے رب کی قسم جن پر سوار
ہو کر زائرین بہت دور دراز کا سفر طے کر کے آتے ہیں، ایسا ہرگز
نہیں ہوگا۔

کل قریب الدار او منتاب
یزور بیت اللہ ذال الحجاب
ما قتل عبد اللہ باللعب
من بین سرحط عصبة شباب
ہر قریب کا رہنے والا یا دور دراز کی مسافت طے کر کے پے در پے
آنے والا غلاف میں لپٹے ہوئے بیت اللہ کی زیارت کرتا ہے۔
برادری کے فوجانوں کے جتنے میں سے عبد اللہ کا قتل کیا جانا کوئی
کھیل نہیں ہے۔

ابن نساء شطر الانساب
اغربین البیض من کلاب
وبین مخزوم ذوی الاحساب
اهل الجیاد القب والقباب
لستم علی ذلک بالاذناب
حتی تذوقوا حمس الضراب
ابن نساء شطر الانساب
اغربین البیض من کلاب
وبین مخزوم ذوی الاحساب
اهل الجیاد القب والقباب
لستم علی ذلک بالاذناب
حتی تذوقوا حمس الضراب

اس کی ماں باعتبار نسب بنی مخزوم سے ہے جو خاندانی شرافت و
بزرگی کے حامل ہیں اور جن کا لقب عمدہ گھوڑوں اور تیز تلواروں والے
اور جب گھسان کارن پڑے تو تم بھی کسی سے پیچھے رہنے والے
نہیں ہو۔

اور ہاتھوں میں ایسی صیقل شدہ تلواریں لے کر نکلتے ہو جن سے
کھیل کے برخلاف حقیقی اور فیصلہ کن جنگ لڑی جاتی ہے اور جو
چمک دمک میں آگ کے شعلوں کی مانند ہیں۔

جنہیں تم چو لھوں میں بلند ہوتا دیکھتے ہو اگرچہ کبھی ہوئی اجل وقت
سے پہلے نہیں آتی۔
میں نے جو بات کہی ہے وہ غلطی سے پاک ہے۔ اے میرے بڑے
باپ! فیصلے میں ظلم و زیادتی کا ارتکاب قابلِ مواخذہ ہے۔

تلقاه فی الاقران ذال انداب
ان لم یجل اجل الکتاب
قلت وما قولی بالمعاب
یا شیب ان الجور ذوعقاب

اگر آپ نے فیصلہ صادر فرماتے ہوئے زیادتی روا رکھی تو ہمارے نبیال بھی میں جو جنگلات کے شیروں کی طرح دلیر ہیں۔ وہ عبداللہ کو تعذیب کا نشانہ بننے کے لیے زمانہ کے سپرد نہیں کریں گے جب تک کہ نرم و ہموار نشیبی زمین اس قوم کا ٹخن نہ چوس لے جس کے جان و مال کو محترم قرار دیا گیا ہے۔

اس وقت جناب عبدالمطلب نے یہ اشعار پڑھے :

ان لنا ان حرت في الخطاب
اخال صدق كاسود الغاب
لن يسلوه الدهر للعذاب
حتى يعص القاع ذوالتراب
دماء قوم حرم الاسلاب

اللہ مرقی وانا موف نذرہ
اخاف مرقی ان عصیت امرہ
واللہ لا یقدر شیء قدرہ
فہو ولی والیہ عمرہ
ہذا بنی قداردت نحرہ
فان نوخرہ و تقبل عذرہ
وتصرف الموت لہ وحذرہ
وتصرف الموت فلا یضرہ
من جہد انسان ولا تعمرہ
سواک ربی ویكون قرہ
لکل عین ناظر تیسرہ
اعطیتہ رب فلا تعمرہ
لحزن یوجعی مسرہ

اللہ میرا پروردگار ہے اور میں اس کی نذر پوری کر کے رہوں گا۔ میں اپنے رب کے حکم کی خلاف ورزی کے وبال سے ڈرتا ہوں۔ بعد اس کی مشیت کو کوئی چیز نہیں ٹال سکتی۔ وہی میرا پروردگار ہے اور ہر چیز کی زندگی اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ یہ میرا بیٹا ہے جس کی قربانی کا میں نے ارادہ کیا ہے۔ اگر ہم اس قربانی کو موخر کر دیں اور اس کے بارے میں معذرت قبول کر لی جائے اور موت اور اس کے خطرات کو پھیر دیا جائے تو موت کا ٹل جانا اسے نقصان نہیں پہنچائے گا۔

انسان مشقت میں ہے اور اس کی سختی کو تیرے سوا کوئی چیز دور نہیں کر سکتی اور انسان کو قرار سکون ایک ایسی آنکھ ہی کے ذریعے حاصل ہو سکتا ہے جو اسے خوش کرے۔ اسے میرے پروردگار! ایسی آنکھ تیرا ہی عطیہ ہے اور اسی وجہ سے تمکین کرنے والا غم مجھے غمناک نہیں کرتا۔

فریش اور عبدالمطلب کے بیٹوں نے آپ کو کہا کہ ذبح کے پروگرام کو فی الحال روک دینا چاہیے اور حجاز جا کر سحاح نامی ایک عراف سے اس معاملہ میں مشورہ کرنا چاہیے کیونکہ اس عراف کے پاس غیب کی خبریں بتانے والا ایک تابع ماکل ہے۔ مشورہ کرنے کے بعد آپ مناسب کارروائی عمل میں لائیں۔ اگر وہ آپ کو ذبح ہی کا حکم دے تو آپ عبداللہ کو ذبح کر دیں اور اگر کوئی ایسا مشورہ دے جس کے ذریعے سے آپ کے اور آپ کے لڑکے کے لیے اس ابتلا سے نکلنے کی کوئی تجویز ہو تو آپ اسے قبول کر لیں۔ عبدالمطلب نے اس رائے کو قبول کر لیا۔

چنانچہ وہ سب کے سب وہاں سے روانہ ہوئے اور مدینہ پہنچے انھیں معلوم ہوا کہ وہ خیبر میں ہے۔ وہاں سے سوار ہو کر وہ خیبر پہنچے اور اس عورت سے دریافت کیا۔ عبدالمطلب نے اس عورت سے اپنا اور اپنے بیٹے کا قصہ اور اپنے بیٹے کی نذر کا ماجرا بیان کیا۔ اس عورت نے انھیں کہا: ”آج واپس چلے جاؤ، میرا تابع میرے

پاس آئے گا تو میں اس سے دریافت کر کے تمہیں بتاؤں گی۔ وہ اس کے پاس سے واپس آگئے اور عبدالمطلب اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے میں مشغول ہو گئے۔ انہوں نے یہ شعر کہے:

یا رب لا تحقق حذری
واصرف عنہ شر هذا القدر
فانی اسر جولما قد اذس
لان یكون سیداً للبشر

اے میرے پروردگار! نذر ادا نہ کرنے کا میرا عمل کامیاب نہ ہوا
میرے گریز کے عمل کو شر سے محفوظ فرما۔
کیونکہ میری انتہائی خواہش یہ ہے کہ میں اسے ذبح ہی کروں تاکہ
وہ نوع انسانی کا سردار بن جائے۔

اگلی صبح کو وہ سب عرافہ کے پاس گئے۔ اس نے کہا: ”ہاں، مجھے اس معاملہ میں معلومات حاصل ہوئی ہیں۔ تمہارے ہاں آدمی کی دیت کیا ہوتی ہے؟“ انہوں نے کہا: ”دس اونٹ۔“

اور واقعہً اس وقت دیت کی یہی مقدار مقرر تھی۔ اس عورت نے کہا:

”تم لوگ اپنے دیار میں واپس چلے جاؤ اور اپنے اس بیٹے کو اور دس اونٹوں کو سامنے رکھ کر ان پر فال نکالو۔ اگر فال لڑکے کے نام کی نکلے تو اونٹوں کی تعداد بڑھا کر فال نکالتے چلے جاؤ یہاں تک کہ تمہارا رب تم سے راضی ہو جائے۔ جب اونٹوں پر قزم نکلے گا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ تمہارا پروردگار بیٹے کے بجائے اتنے اونٹوں کی قربانی پر راضی ہے، اس لیے ان اونٹوں کو ذبح کر دینا اور تمہارا بیٹا بچ جانے گا۔“

یہ فتویٰ حاصل کر کے وہ وہاں سے نکلے اور تکہ پہنچے۔ اس تجویز پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ عبدالمطلب اسٹھے اور

اللہ کے دربار میں دست بہ مبارک انہوں نے یہ اشعار پڑھے:

اللهم ائتک فاعل لما ترد
ان شئت الهمت الصواب والرشد
افی هو الیک علی سر عنم معد
وساقی حجیجک الابد
اور شنی سقیہم ابی وجد
فان وجدی فاعلمن وجد ومید
انت الذی تعلم کل سعد
فلا تحقق حذری بولد
واجعل فداہ فی الجلال الجعد

اے اللہ! جو کچھ تو چاہے کر ڈالنے والا ہے۔ تو ہمیں رشد و ہدایت
کی طرف رہنمائی عطا فرما اور نیکی کو ہمارے دلوں میں ڈال دے۔
میں بنی سعد کی ناراضی کے علی الرغم تیرا فرمانبردار ہوں اور ہمیشہ سے
تیرے حجاج کو پانی پلانے والا ہوں۔
حاجیوں کو پانی پلانے کا اعزاز مجھے اپنے باپ دادا سے ورثہ میں ملے ہے
اور میرے باپ دادا نے یہ ورثہ اپنے اجداد سے پایا۔
تو ہر مصیبت و مشقت کو جاننے والا ہے۔
لڑکے کی نذر سے میرا گریز کرنا کامیاب نہ ہونے پائے۔
اور تو اس کے فدیہ میں شہم والے اونٹوں کی قربانی قبول فرما۔

(۲۱) احمد بن عبد الجبار نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ جب عبد اللہ اور دس اونٹوں کو قرعہ اندازی کے لیے قریب لایا گیا تو عبد المطلب خانہ کعبہ کے اندر یہ دعائیں اشعار پڑھنے لگے :
 اے اللہ ! تو دس کے بعد دس کا مالک ہے اور
 ہر اس شخص کا پروردگار ہے جو اپنی نذر پیش کرنے کے لیے حاضر ہوتا ہے۔

اللهم رب العشر بعد العشر
 ورب من ياتي بكل نذر

قرعہ اندازی میں عبد اللہ کو نجات عطا فرما اور
 اونٹوں کی جفت و طاق تعداد کے عوض اسے رہائی عطا فرما۔
 پھر انہوں نے فال نکالی۔ فال عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دیے اور اونٹوں کی
 تعداد میں بگڑی۔ عبد المطلب اُسٹے اور انہوں نے یہ اشعار پڑھے :

انج عبد الله عند النحر
 ونجبه من شفحها و الوتر

اے میں کے رب اور اے جفت عدد کے رب !
 اے نفع کے مالک ! عبد اللہ کو نجات نصیب فرما۔

يا رب عشرين ورب الشفع
 انج عبد الله رب النفع

اے قرعہ اندازی کے تیر کی زد سے بچا اور اسے بلندی پر بلند کا
 عطا فرما۔

من ضربت القدح التي في الجبع
 واعطه الرفع الذي في الرفع

فال کے تیر کی ضرب ایسی تکلیف دہ نہ ہو جس طرت آگ کسی پہرے کو
 مجلس دیتی ہے۔

ولا يكون ضربه كاللذع
 كاذقة النار التي في السفع

پھر انہوں نے تیر نکالا تو عبد اللہ پر ہی نکلا۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دیے اور اونٹوں کی تعداد
 تیس ہو گئی۔ عبد المطلب کھڑے ہو کر اللہ کے حضور یہ دعائیں اشعار پڑھنے لگے :
 اے تیس کے رب اور اے نعمتوں کے مالک ! ہم پر احسان فرما کہ
 ہم اس لڑکے کے خون کی مصیبت میں مبتلا نہ ہوں۔

رب الثلاثين ولي النعم
 امن علينا ان نصاب بالدم

اس لڑکے کا جن نام معلوم ہے۔ میرا دل گرفتار محبت کے دل کی
 طرح اڑا جا رہا ہے۔ اور

هذا الغلام جنه لم يعلم
 فطاسر قلبي فهو مثل المغرم

عبد اللہ کی یاد مجھے ستار ہی ہے تاکہ وہ سلامت رہے اور اونٹوں
 کا غیر منقسم لگہ ذبح ہو جائے۔

لذكر عبد الله حتى يسلم
 وتنحر الذود التي لم تقسم

اور عبد اللہ کو فال کے خاموش تیر کی زد سے نجات عطا فرما۔

ونجده من ضربة لم تقسم

پھر انہوں نے فال نکالی۔ فال عبد اللہ کے نام نکلی۔ انہوں نے دس اونٹوں کا اضافہ کر دیا اور اونٹوں کی

تعداد چالیس ہو گئی۔ عبدالمطلب نے اُنھ کو یہ دعائیہ اشعار پڑھنے شروع کیے:

اللهم رب الاربعين اذ بلغت
انج بنی من قداح کتبت
وانحر الذود التي قد هملت
وجللت في قتله و ذبحت

بلغ رضاك ربنا اذ جعلت

عمر بنی عبد مناف وقعت

انہوں نے پھر فال نکالی۔ فال
اونٹوں کی تعداد یکایک سو گئی۔ عبد المطلب

یا رب خمین سمان بدن

من كل كوما له لم تعطن

الأولوب ماجد ممكن

انج عبد اللہ مراد الا مارکن

ان الله القادر على كل شيء

وانحر الدود الى لمستن

اے ہمارے پروردگار! بنی عبد مناف کی طرف سے یہ فدیہ قبول فرما اور ہمیں اپنی خوشنودی عطا کر۔

عدل بنی عبد مناف وقعت اور میں اپنی سوسو کی ساری
 انہوں نے پھر فال نکالی۔ فال عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ اور زیادہ کر دے اور

اور انہوں نے کہا کہ یہ دعا میرا سچا پر ہے۔

ہیں اور جو اپنی نشست گاہ سے باہر آئے ہوئے ہیں

الارب ماجد ممكن
انح عبد الله رب الا سركن

وانحرالذودالتی لم تسکن
اس کے عوض اونٹوں کے اس گلے کی قربانی قبول فرما جو اپنی
قادر گاہ سے یہاں لایا گیا ہے۔

بھیر انہوں نے فال نکالی۔ فال عبداللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دیے۔ اور

اور انہوں کی تعداد ساٹھ ہو گئی۔ عبدالمطلب اُسٹے اور انہوں نے یہ دعائیہ استعارہ پر جسے شروع کیا ہے: اے اللہ! تو ساٹھ اونٹوں اور مشعر عرب کا رب ہے اور ہر

اللهم رب السموات والارض ورب السماوات
والماء من حججنا وكبير

حج کرنے والے اور بکبر پڑھنے والے کا نام ہے اور
ممتاز کہ جس کے واسطے سے کون سا قادر و دگوار ہے

یسی لرب قادس لیغفر
انح عند اللہ عند المنحر

معمرت کے حصول کی خاطر سی کرے گا اور ان کا رزق پورا ہوگا۔
تو عبد اللہ کو قربان گاہ سے نجات عطا فرما۔

اور اسے عافیت نصیب فرما کہ وہ ناقابل تلافی ضرب سے بچ سکے
 حطیہ تک پہنچ کر اسے توڑنے والی ہو۔

پھر انہوں نے فال نکالی۔ فال عبداللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے وس اوٹ زیادہ کر دے اور اونٹوں

کی تعداد ستر ہو گئی۔ عبدالمطلب اُسٹے اور بہ اشعار پڑھنے لگے ، نہ



یا رب سبعین لم قد جمعت

فاذبح الذود التي قد عطلت

وجنت في قلبه و حبيست

واخرج السهم لها اذا بذلت

حتى تكون ديت قد كملت

عن كل مقتول له اذا قبلت

پھر انہوں نے فال نکالی جو عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دئے اور اونٹوں کی تعداد

اشی ہو گئی۔ عبد المطلب نے اٹھ کر بد و عا یہ اشعار پڑھنے شروع کیے۔

یا رب الثمانین و رب الہلال

و رب من یا تیک للاحلال

اجعل فداء و لدی ذود آبال

سوف تری شکری عند الاحلال

کشکر من یسعی بغير انعال

امن به علی رب الافصال

اسوں نے پھر فال نکالی۔ فال عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دئے اور اونٹوں

کی تعداد نو تے ہو گئی۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ اشعار پڑھنے لگے۔

یا رب تسعین و رب المشرع

و رب من یدفع عند المدفع

حتى یجیروا معشرًا للمجمع

انج لی عبد اللہ عند الاذرع

نحو من ضریة لا ترجع

پھر انہوں نے فال نکالی جو عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دیے اور اونٹوں کی

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

اے میرے پروردگار! تیرے لیے ستر اونٹ اکٹھے کر دے۔

یہ گلہ جو پیش خدمت ہے اس کی قربانی قبول فرما۔

بر عبد اللہ کے قتل کے عوض روک کر کبھی روئے گئے ہیں

قرعہ کا تیر جب نکالا تو ان پر نکال۔

تاکہ یہ ہر مقتول کی مومن اور قابل قبول دیت قرار پائے۔

پھر انہوں نے فال نکالی جو عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دئے اور اونٹوں کی تعداد

اشی ہو گئی۔ عبد المطلب نے اٹھ کر بد و عا یہ اشعار پڑھنے شروع کیے۔

اے اسی اونٹوں کے مالک اور پہلی رات کے چاند کو فداء کرنے والے

اور اے ہر اس آنے والے کے مالک جو تیرے دربار میں اجلال و

اکرام کے لیے حاضر ہوتا ہے۔

اونٹوں کے نکلے کو میرے بیٹے کا فدیہ قرار دے۔

میں اصرام کے بغیر تیرا ایسا شکریہ ادا کروں گا۔

جس طرح ایک سہی کرنے والا بغیر جوتوں کے سہی کر کے شکر گزاری کرتا ہے

اے احسانات لے مالک! مجھ پر یہ احسان فرما۔

اسوں نے پھر فال نکالی۔ فال عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دئے اور اونٹوں

کی تعداد نو تے ہو گئی۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ اشعار پڑھنے لگے۔

اے نوے اونٹوں اور راستوں کے مالک!

اور اے اس شخص کے مالک جو پانی کے بہاؤ کی جگہ سے لوگوں کو

روک دیتا ہے۔

یہاں تک کہ لوگوں کے لیے اس کے برخلاف مجتمع ہونے کا جواز

پیدا ہو جاتا ہے۔ میرے لیے عبد اللہ کو فوری طور پر قتل کیے جانے

سے نجات عطا کر۔

اور اٹل نہب سے اس کی حفاظت فرما۔

پھر انہوں نے فال نکالی جو عبد اللہ کے نام کی نکلی۔ انہوں نے دس اونٹ زیادہ کر دیے اور اونٹوں کی

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

تعداد سو تھیں۔ عبد المطلب اٹھے اور یہ دعا یہ اشعار پڑھنے لگے۔

اللهم رب مائة لم تقسم
ورب من يهوى بكل معلم
ورب من اهدى بكل محرم
قد بلغت مائة لم تقسم

اسرغم اعدائى بهاليرغمو

اے اللہ! تو سواؤنٹوں کے مجموعہ گلہ کا مالک ہے اور تو ہر اس شخص کا مالک ہے جو ہر جاہ و منزل کا مشتاق ہے۔
تو اس کا مالک ہے جو ہر احرام باندھنے والے کے لیے قربانی کے جانور بھیجتا ہے ان اونٹوں کی مجموعی تعداد سو تک پہنچ چکی ہے۔ ان کی قربانی قبول فرما اور
اس قربانی کے ذریعے میرے دشمنوں کو ذلیل کر دے تاکہ وہ رسوائی سے دوچار ہوں۔

پھر انہوں نے فال نکالی۔ فال اونٹوں پر نکلی۔ قریش اور دیگر حاضرین پکار اُٹھے: "آپ کا پروردگار راضی ہو گیا ہے اور اس نے آپ کے فرزند کو نجات دے دی ہے"

(۲۲) احمد بن عبد الجبار نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق کا بیان ہے: لوگوں نے ذکر کیا کہ عبد المطلب نے اس موقع پر کہا: خدا کی قسم! ایسا ہرگز نہیں ہو گا جب تک کہ میں تین دفعہ فال نہ نکال لوں۔ انہوں نے عبد اللہ اور اونٹوں پر قرعہ اندازی کی اور عبد المطلب کھڑے ہو کر یہ اشعار پڑھنے لگے:

اللهم انت هديتني لزئيم

ان بنى احب من تصلم

فلا ترينيه العذاه في الدم

فاني حزني يدخل في الاعظم

فاجعل فداه مائة لم تقسم

حتى نقاديه بكل اعجبم

امنن على ذوالجلال المنعم

واقوع الموت لذود عتم

وثو رب فاجعلن ماتم

ثم اصرف الموت اليها يسلم

بحولك اللهم عيش خرم

وانت ان سلمته لم يحكم

فبلغ العيش بها فيعمر

حتى اسراه عند كل مقدم

يبين الخبر لمن توسم

اے اللہ! تو نے مجھے زئیم کی راہ دکھائی۔

میرا بیٹا مجھے بہت پیارا ہے کہ زخمی کیا جائے۔

میں کل صبح اسے اس حال میں نہ دیکھوں کہ وہ خون میں لت پت ہو

ایسی صورت میں میرا رنج و غم میری ہڈیوں تک پہنچ جائے گا۔

اس کے فدیہ میں سواؤنٹوں کے غیر منقسم گلہ کی قربانی قبول فرما۔

تاکہ ہم اس کے بدلہ میں چوپایوں کا فدیہ پیش کریں۔

اے صاحب جلال اور انعام کرنے والے! فحجہ پر احسان فرما۔

اور موت کو اونٹوں کے گلہ پر وارد کر جو چراگاہ سے لٹے گئے ہیں۔

اے میرے پروردگار! پھر اس فیصلے کو جاری و نافذ فرما۔

موت کو اونٹوں کی جانب پھردے اور عبد اللہ کو سلامتی عطا فرما۔

اے اللہ! زندگی کو ختم کرنے کی قدرت تجھی کو حاصل ہے۔

اگر تو عبد اللہ کو سلامتی عطا فرمائے تو وہ زخمی نہیں ہو گا۔

اسے لمبی عمر عطا فرما کہ وہ انتہائی بڑھاپے کو پہنچے۔

تاکہ ہر آنے والے وقت میں میں اسے دیکھتا رہوں۔

اور صاحب فراست لوگ اسے دیکھ کر یہ بین خبر معلوم کریں۔

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



پھر انہوں نے فال نکالی۔ فال اونٹوں پر نکلی۔ پھر انہوں نے یہ عمل دہرایا۔ عبدالمطلب ہبل کے پاس

جب قرعہ اندازی شروع ہوئی تو عبدالمطلب نے یہ اشعار پڑھے: ہ

اے میرے پروردگار! تو دشمنوں کو مجھ پر ہنسنے کا موقع نہ دے۔
بلاشبہ میرا بیٹا میرے دل کا ٹمرو ہے۔

اس کا خون وادی میں نہ بجے۔

آج اس کے فدیہ میں توانا اونٹوں کے گمہ کو جو قربانی کے لیے میری برادری
نے پیش کیے ہیں قبول فرما

تاکہ یہی اولاد کا فدیہ قرار پائے

تو اسے میرے اونٹوں کے گلوں کا وارث نہ بنا

کیونکہ میرے بیٹے نے کبھی فدیہ دے کر چھوٹ جانے کا مطالبہ نہیں کیا۔

لیکن یہ شریفانہ نذر کی ادائیگی ہے

اے میرے پروردگار! تو نے دیکھا ہے کہ میں نے نذر کی مخالفت نہیں کی۔

انہوں نے پھر فال نکالی۔ تیرا اونٹوں پر نکلا۔ پھر انہوں نے تیسری دفعہ یہی عمل کیا۔ عبدالمطلب کھڑے ہو گئے

اور انہوں نے یہ دعائیہ اشعار پڑھے: ہ

اے میرے پروردگار! تو نے میری دعا کو قبول فرماتے ہوئے میرے اہل عیال

میں برکت فرمائی حالانکہ قبل ازیں میں قلیل العیال تھا۔

آج اس کے فدیہ کے طور پر میرے بہترین مال کو قبول فرما۔ یہ خون بہا تمہاری

خاطر اور تمہاری تعظیم کی بنا پر پیش خدمت ہے۔

تو مجھ کو اس کی وجہ سے بدعالی کا شکار نہ ہونے دے۔

کیونکہ وہ میری اولاد میں سے ہے۔

اگر یہ ہلال جیسا خوب صورت لڑکا قربان ہو گیا تو میں بدحال ہو جاؤں گا۔

تو مجھے بے خوف کر دے اور اے ربّ ذوالجلال! تو میرے چھوٹے

بچے کی موت کو اس سے ٹال دے۔

تو کارساز، منعم حقیقی اور مہربان ہے۔

آج تو مجھے اپنی نعمتوں سے نواز اور میرے خطرات کو دور کر دے

کیونکہ میرے سب رشتہ دار حاضر ہیں۔

یا رب لا تشمت بی الاعساد ی

ان بنی ثمرۃ فواد ی

فلا تسیل دمہ فی الوادی

واجعل فداہ الیوم من تلادی

ذود لقاح بدنا اسنادی

حتی تكون فدیۃ الاولاد

ولا ترثنیۃ الاذواد

ان بنی رب لم یغادی

لکن یمین قسم الجواد

فقد ترانی رب لم اضا دی

انہوں نے پھر فال نکالی۔ تیرا اونٹوں پر نکلا۔ پھر انہوں نے تیسری دفعہ یہی عمل کیا۔ عبدالمطلب کھڑے ہو گئے

اور انہوں نے یہ دعائیہ اشعار پڑھے: ہ

یا رب قد اعطیتی سؤالی

اکثرت بعد قلة عیالی

فاجعل فداہ الیوم جل مالی

معقلات تحب الاحبال

ولا ترینه بشرحالی

فانرید خلنی سلالی

بان یکون النحر للہلال

او تصرف الموت فلا ابالی

عن ابنی الاصغر ذالجلال

انت ولی المنعم الفضال

فانعم الیوم لذاک بالی

فانرقد نزل السموالی

کلہم یبکی من السؤال
کل فتی ابیض کالہلال
ان میں سے ہر ایک دعا گو ہے اور رو رہا ہے
اور ہلال کی مانند خوب صورت سب نوجوان بھی اسی حال میں ہیں۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آمنہ نے شعر پڑھا: ہ
یا سرب بارسک فی الغلام الانرہو
اے میرے پروردگار! اس خوب صورت اور روشن چہرے والے نوجوان
فی المہاشمی والکریم العنصر
کو برکت عطا فرما جو ہاشمی اور کریم النسب ہے۔
تیسری دفعہ بھی خالی اونٹوں ہی پر نکلی۔ چنانچہ اونٹ ذبح کر دئے گئے اور انہیں چھوڑ دیا گیا اور ان کا گوشت
لے جانے سے کسی کو بھی نہ روکا گیا۔



باب ۳

عبداللہ بن عبدالمطلب کی شادی

(۲۳) احمد بن عبد الجبار نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: لوگوں کا مکان ہے کہ پھر عبدالمطلب نے عبداللہ کا ہاتھ پکڑا اور اسے لے کر بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قصی کی ایک عورت کے قریب سے گزرے، وہ عورت کعبہ کے پاس تھی۔ جب اس نے عبداللہ کے چہرے کو دیکھا تو کہا:

”اے عبداللہ! تم کہاں جا رہے ہو؟“

عبداللہ نے جواب دیا:

”میں اپنے باپ کے ہمراہ جا رہا ہوں۔“

اس عورت نے کہا:

”میں تمہیں اتنے ہی اونٹ دوں گی جتنے تمہارے فدیے میں ذبح کیے گئے ہیں بشرطیکہ تم میرے ساتھ اس وقت اختلاط کرو۔“

عبداللہ نے کہا:

”اس وقت میرا باپ ساتھ ہے میں ان سے جدا نہیں ہو سکتا اور نہ ان کے خلاف کر سکتا ہوں اور نہ ہی میرا ارادہ ہے کہ میں کسی بات میں ان کی نافرمانی کا ارتکاب کروں۔“

عبدالمطلب عبداللہ کو لے کر چلے گئے یہاں تک کہ وہب بن عبد مناف بن زہرہ کے پاس آئے۔ وہب ان دونوں نسب و شرافت کے اعتبار سے بنی زہرہ کے سردار تھے۔ عبدالمطلب نے عبداللہ کی شادی وہب بن عبد مناف بن زہرہ کی صاحبزادی سیدہ آمنہ سے کر دی وہ نسب اور مرتبہ کے لحاظ سے قریش کی افضل ترین لڑکی تھی۔ آمنہ کی ماں کا نام برہ بنت عبد العزیٰ بن عثمان بن عبد اللہ بن قصی ہے۔ برہ کی والدہ ام حبیب بنت اسد بن عبد العزیٰ بن قصی سے۔ اور ام حبیب کی والدہ کا نام برہ بنت عوف بن عبد بن (عویج بن عدی بن) کعب بن لوی ہے۔

(۲۴) ابن اسحاق کا بیان ہے: لوگ ذکر کرتے ہیں کہ جناب عبداللہ نے سیدہ آمنہ کو مکان میتا کیا اور دونوں نے ازدواجی زندگی کا آغاز کیا۔ اختلاط زمانہ شونی کے دوران میں بی بی آمنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حمل رہ گیا۔



عبداللہ وہاں سے باہر نکلے اور بنی اسد کی اس عورت کے پاس آئے جس نے انہیں مذکورہ بالا بات کہی تھی وہ عورت ورق بن نوفل بن اسد بن عبد العزیٰ کی بہن تھی اور اپنی قیام گاہ میں تھی۔ عبداللہ اس کے ہاں بیٹھ گئے اور کہا: ”کیا وجہ ہے کہ آج تمہارا میری طرف اس طرح رجحان نہیں ہے جیسا کہ کل تھا؟“ اس نے کہا:

”تم میں جو نور تھا وہ تم سے جدا ہو چکا ہے۔ آج مجھے تمہاری حاجت نہیں“

(۲۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: لوگ ذکر کرتے ہیں کہ اس عورت نے اپنے بھائی ورق بن نوفل سے (جو عیسائی ہو گیا تھا اور کتابوں کا ماہر تھا) یہ سن رکھا تھا کہ اس امت میں بنی اسماعیل میں سے ایک نبی برپا ہوگا۔ اس عورت نے جس کا نام ام قبال بنت نوفل بن اسد تھا اس بارے میں یہ اشعار کہے:

الآن وقد ضیعت ما كنت قادراً
عليه وفارقك الذي كان جابكاً
غدوت على حافلاً قد بدلته
هناك لغیری فالحقن بشانك
ولا تحسبني اليوم جلوا وليتني
اصبت حبیباً منك يا عبد دارك
ولكن ذاکر صار في آل نهره
به يد عم الله البریه ناسكاً
عبداللہ نے مندرجہ ذیل اشعار میں اس کا جواب دیا:

تم اب آئے ہو حالانکہ جو تمہارے پاس تھا تم نے اس کو ضائع کر دیا ہے
تمہیں اس پر قدرت حاصل نہ تھی وہ تم سے جدا ہو چکا ہے۔
تم میرے پاس صبح بھرے ہوئے آئے تھے لیکن تم نے اسے وہاں دوسرے
کے سپرد کر دیا ہے اب تم اپنے حالات کے خود ذمہ دار ہو۔
آج تم مجھے اپنی محبوبہ نہ سمجھو۔ اے عبداللہ! کاش تم میرے
حبیب ہوتے۔

لیکن وہ تو آل زہرہ میں چلا گیا جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ لوگوں کو
عبادت گزاری کا راستہ بتلائے گا۔
تو ایسی بات کہہ رہی ہے جسے میں قبل ازیں نہیں جانتا تھا کہ وہ کیا تھی
اور کیا ہو گئی ہے؛
کیا میں نے کسی ایسے عہد و پیمان کو توڑا ہے جو میں نے تیرے گھر
کے پاس تجھ سے باندھا تھا۔
تم جیسی عورتیں تو ہر مقام اور ہر حالت میں مصیبت زدہ ہی رہتی ہیں
اور میں ایسا ہوں کہ بغض رکھنے والی عورتوں سے جھگڑا نہیں کیا کرتا۔

ام قبال نے عبداللہ کے بارے میں مندرجہ ذیل اشعار بھی کہے:



عليك بالزهرة حيث كانوا امنة التي حملت غلاماً
(تجھے چاہیے کہ آلِ زہرہ جہاں بھی ہوں ان کے ساتھ لازم رہو اور سیدہ آمنہ جسے لڑکے کا حمل
رہ گیا ہے اس کی رفاقت اختیار کرو)

یری للمہدی حین یری علیہ و نور قد تعدّہ اما ما
(اس لڑکے کے آگے جو نور دیکھا جائے گا وہ نور ہدایت ہو گا،
فیمنہ کل محصنة حرید اذا ما کان مرتداً یا حساماً
(وہ اپنی قوم سے علیحدہ ہو جائے گا اور تلواروں سے مسلح ہو کر پرہیزگار خواتین کی پاسداری
کرے گا)

و تحقرہ الشمال و بان منها ریح الجذب تحسہ قماما
(بد قماش لوگ اس کو حقیر سمجھیں گے اور ان کی طرف سے الزام زراشی کے جھکڑ چلیں گے جو
در حقیقت لڑائی کے غبار ہوں گے)
فانجبہ ابن ہاشم غیر شک وادتہ کریمتہ ہما ما
(بلاشبہ وہ بنی ہاشم میں سب سے نجیب ہوگا اور اس کی سیدہ والدہ اسے بہادر سردار
بجئے گی)

فکل الخلق یرجوه جمیعاً لیسود الناس مہتداً یا اما ما
(پوری مخلوقات اس کے در کی امید دار ہوگی وہ لوگوں کا سردار اور امام ہوگا اور انھیں
ہدایت دے گا)

براه الله من نور مصفى فاذهب نوره عن الظللا ما
(اللہ تعالیٰ صاف اور پاکیزہ نور سے اسے روشنی عطا کرے گا اور اس کی یہ روشنی ہماری
ظلمتوں کو دور کر دے گی)

وذلك صنع ربك اذ جاء اذما ساریوما او اقاما
(یہ تیرے رب کا احسان ہے کہ وہ یہ بے بدل عطیہ دے گا اور جب وہ کسی دن سفر کرے گا یا
اقامت پذیر ہوگا)

فیہدی اہل مکہ بعد کفر و یفرض بعد ذلکم الصیاما
(تو وہ اہل مکہ کو کفر کے بعد ہدایت نصیب کرے گا اور بعد ازاں روزے فرض کرے گا)
سید عبدالمطلب نے یہ اشعار کہے : سہ



میں نے اپنے رب کو چپکے چپکے بھی پکارا اور اس سے علامت بھی دعا مانگی
میں نے اپنی بات کو بر ملا بیان کیا اور اللہ تعالیٰ کی تدبیر کی
اسے بہت پروردگار امیر سے بیٹے کو ذبح سے بچا اور اس کی قربانی
کے عوض جنت و طاق مال کی صورت میں اس کا قدر قبول فرمایا
پس اس کے نو سو چرے والے دس یا سو اونٹ دیئے گئے تیار ہوں
جو لٹا کی اور سیاہ اور سرخ و سفید آمیختہ رنگوں والے ہیں۔
ان اونٹوں نے نشانات دعوت دیئے ہیں۔ میں یہ اونٹ اپنے مال میں سے
اللہ کی خواستوں کی نافرمانی نہ کرے گا کہ یہ دیتا ہوں
میں تیرے احسان کا طلبگار ہوں تو اس روشن اور مزین چہرے والے
لوگو کو مستحقتم سے دیکھنے والی آنکھوں کو بھٹنے کا موقع نہ دے
تو عین برگ و برتر خدا ہی کے لیے ہے اور میں اس کا شکر گزار ہوں
کہ اس نے مجھے بنی زہرہ کی سفید چہرہ والی حاتون بکرہ عطا فرمائی
وہ اہم ترین معاملہ جس نے مجھے غمگین کر دیا تھا اور میری کمزوری تھی
اس میں میری طرف اللہ ہی کافی ہو گیا

اس گھر کی قسم جو غلات میں مسنور ہے اور لالت اور رکن حجر اسود
کی قسم۔

اے بار الہا میں کبھی تیرے انعامات و احسانات کی ناسمجھی
نہیں کروں گا جب تک کہ میں زندہ ہوں اور اپنی قبر کی زیارت کرنے
میں اس عہد پر قائم رہوں گا

(۲۶) احمد نے یونس بن یحیر کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا میرے
والد اسحاق بن یسار نے یہ روایت بیان کی کہ آمنہ بنت وہب بن عبد مناف کے ساتھ ایک عورت تھی۔ عبد اللہ
بن عبد المطلب اس عورت کے پاس سے گزرے، اس وقت عبد اللہ پر مٹی کا رس کے اثرات تھے۔ عبد اللہ نے
اس عورت کو بلایا لیکن وہ آمادہ نہ ہوئی کیونکہ اس نے عبد اللہ کے جسم پر مٹی کے نشانات دیکھے تھے۔ عبد اللہ نے
جا کر غسل کیا اور آمنہ کے پاس جانے کا ارادہ کیا۔ وہ دوسری عورت جسے قبل ازیں عبد اللہ نے بلایا تھا اس نے
اب عبد اللہ کو دعوت دی لیکن عبد اللہ نے اس کے پہلے طرز عمل کی وجہ سے انکار کر دیا اور سیدہ آمنہ نے پاس
چلے گئے اور ان سے اختلاط کیا۔ پھر باہر آنے اور اس دوسری عورت کو بلایا۔ لیکن اس نے کہا: اب مجھے تمہاری

میں ہے جس وقت تم میرے پاس سے گزرے تھے تو اس وقت تمہاری آنکھوں کے درمیان ایک
میں نے چایا کہ اس نور کو حاصل کروں لیکن جب تم آمنہ کے پاس چلے گئے تو وہ فوراً منہ سے لے گئی۔
(۲۷) احمد نے یونس بن بکر کی وساطت سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مروی ہے
کہ عورت یہ کہتی تھی:

”جب عبد اللہ میرے پاس سے گزرے تو ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان پہلی رات کے چاند جیسا نور تھا
میں نے عبد اللہ کو اس امید پر دعوت دی تھی کہ یہ نور میں حاصل کروں۔ لیکن وہ آمنہ کے پاس چلے گئے اور اس
سے اختلاط کیا۔ چنانچہ سیدہ آمنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حمل رہ گیا۔“

(۲۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ آمنہ بنت وہب کا بیان ہے کہ جب اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حمل رہ گیا تو اسے
خواب میں کہا گیا کہ تمہارے پیٹ میں امت کا سردار ہے جب وہ پیدا ہو تو یہ اشعار پڑھنا: سہ
میں اسے اللہ واحد کی پناہ میں دینی ہوں کہ وہ اسے ہر حاسد
کے شر سے محفوظ رکھے جو

اعیذہ بالواحد

من شر کل حاسد

فی کل برعامد

وکل عبد مامد

نزول غیر نرائد

فانہ عبد الحمید الماجد

حتی اراہ قد اتی المشاهد

ہر بھلائی کی کوشش کرنے والے اور عبادت گزاری میں سبقت
لے جانے والے کے ساتھ حسد کرتا ہے۔

دنیا میں اس کی تشریف آوری ضروری ہے کیونکہ وہ نہایت
قابل تشریف اور بڑی شان والے خدا کا بندہ ہے۔

یہاں تک کہ میں اسے لوگوں کے اجتماعات کے مقامات پر
آتے ہوئے دیکھوں۔

اس کی نشانی یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایسا نور برآمد ہوگا جس سے سرزمین شام میں بصری کے محلات
جگمگا اٹھیں گے۔ جب وہ پیدا ہو تو اس کا نام محمد رکھا۔ تورات میں اس کا نام احمد ہے۔ اہل ارض و سما
اس کی تعریف کے گن گائیں گے۔ انجیل میں بھی اس کا اسم گرامی احمد ہے۔ آسمان والے اور زمین والے اس کی
تعریف کریں گے۔ فرقان میں اس کا نام محمد ہے۔ اسے اسی نام سے موسوم کرنا۔ جب آپ پیدا ہوئے تو
آپ کی دایہ کی معرفت سیدہ عبد المطلب کو اطلاع دی گئی کیونکہ آپ کے والد عبد اللہ کا انتقال ہو گیا تھا جبکہ
آپ ابھی بطنِ مادر ہی میں تھے۔ کسی روایت میں یہ بھی ہے کہ جناب عبد اللہ کا انتقال اس وقت ہوا جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھائیس ماہ کے تھے۔ اللہ ہتر جانتا ہے کہ کون سی روایت معتبر ہے۔ سیدہ
آمنہ نے سیدہ عبد المطلب کو کہلا بھیجا: ”آپ کے ہاں لڑکا پیدا ہوا ہے، تشریف لائیے اور اسے دیکھیے۔“

جب عبد المطلب تشریف لائے تو سیدہ آمنہ نے انہیں وہ خواب بتلایا جو اس نے استقرارِ حمل کے وقت دیکھا تھا اور وہ سب ماجرا سنایا جو کچھ اسے بچے کا نام وغیرہ رکھنے کے بارے میں کہا گیا تھا۔ سید عبد المطلب نے آپ کو اٹھالیا اور کعبہ کے اندر ہبل کے پاس لے گئے۔ وہ اللہ سے دعا کرتے اور اللہ کی اس عطا پر اس کا شکریہ ادا کرتے ہوئے کھڑے رہے اور انہوں نے یہ اشعار پڑھے :

الحمد لله الذي اعطاني
هذا الغلام الطيب الاسمان
قد ساد في المهد على الغلمان
اعينه بالله ذي الاسكان
حتى يكون بلغة الفتيان
حتى اسراه بالغ البنان
اعينه من كل ذي شنان
من حاسد مضطرب العنان
ذي همة ليس له عيوان
حتى اسراه رافع اللسان
انت الذي سميت في الفرقان
في كتب ثابتة العثان
احمد مكتوباً على اللسان

تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جس نے مجھے سرخی مائل گورے رنگ کا
یہ پاکیزہ لڑکا عطا فرمایا۔
یہ بچہ ہی میں لڑکوں کا سردار ہے، میں اسے اللہ کی پناہ میں
دیتا ہوں جو اسے مستحکم کناروں والے گھر کا مالک ہے۔
یہاں تک کہ وہ بھرپور جوانی کو پہنچ جائے اور میں دیکھوں کہ اس کے
جوڑ بند مضبوط ہو چکے ہیں۔
میں اسے ہر دشمن کی دشمنی سے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں اور ٹھوکریں
کھانے والے اندھے اور بوڑھے
حاسد کے حسد سے اللہ کی پناہ طلب کرتا ہوں
یہاں تک کہ میں اسے خطیب اور زبان آور دیکھوں
تو وہ ہے کہ جس کا نام فرقان میں اور دوسری
آسمانی کتب میں احسد رکھا گیا ہے جو
زبان زدِ خلالتی ہے۔

جب عبد المطلب عبد اللہ کے معاملے سے فارغ ہو گئے اور عبد اللہ کی قربانی کے بارے میں جو تشویش
اور پریشانی انہیں لاحق ہوئی تھی وہ جاتی رہی تو اس وقت انہوں نے یہ اشعار کہے :

دعوة ربى دعوة المناهج
دعوة مباح رضاه رابح
فان الله عند قسمة المناهج
اعطى على الشح من المشاجح
نرمزم لا يمتا حها المماح
الا لاء الزيد السوافح
كم من حجية مفقد ورائح
جاد بها من يعد لروح اللائح

میں نے اللہ تعالیٰ کے حضور مخلصانہ رجوع کرتے ہوئے دعا مانگی جس
کے ذریعے میں نے اللہ کی نفع بخش غشودہ تلاش کی۔
اللہ تعالیٰ نے انعامات و عطیات تقسیم کیے اور جھگڑا کرنے والوں کے
لاپچ کے باوجود زمزم عطا کیا جس سے چلو بھر پانی حاصل کرنے کی
درخواست نہیں کی جاتی بلکہ زمزم جوش مار کر نکلتا ہے اور پانی حاصل
کرنے والے اس سے ڈول بھر بھر کر لے جاتے ہیں۔
صبح و شام آنے والے کتنے حجاج ہیں جو اس سے اپنی پیاس
بجھاتے ہیں اور میراب ہوتے ہیں۔



سید علی مرغم العدو الماشح
بعد کنوز الحلی والصفاح
حلی لبیت اللہ ذی المسارح
بیت علیہ النور کا مصباح
بنیان ابراہیم ذی المسابح
بناہ بالرفق وحلم سراج
بین الجبال الصم والصرادح
فہو مثاب لذوی الطلاشح

ینتابہ من کل فجہ ناسرح
مشتبہ الاعلام والصحاح
عبد المطلب نے یہ اشعار بھی کہے: ہ

الحمد للخالق لا العباد
لما رای جدی واجتہادی

وانتی موفیہ بالمیعاد
والعهد ان العهد ذو معاد
فرج عنی کربہ الفؤاد
ونال منی فدیۃ المغادی
فادیت عبد اللہ من تلا دی
ان البنین فلذ الاکباد
ثم اسره کالقرع للفؤاد
ادم وحمر کلہا تلداد
قلت للحباس لہا ذواد
ہل منکم من صیت ینادی
الابن نہب بین اہل النوادی
فترکوها وہی فی عصواد

سخت ترین دشمنوں کی دشمنی کے باوجود یہ چشمہ جاری ہوا اور اس سے
سونے کے خزانے اور تلواریں برآمد ہوئیں۔

یہ زیورات بیت اللہ پر چڑھائے گئے جس کے صحن میں روشیں ہیں اور
یہ ایسا گھر ہے جو چراغوں کی روشنی سے جگمگاتا ہے۔

یہ گھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعمیر کردہ ہے جو اللہ کی پاکی بیان
کرنے والے اور نہایت شفیق اور بردبار تھے۔

ابراہیم علیہ السلام نے اس گھر کو سنسان پہاڑوں اور ہموار جگہ کے درمیان
تعمیر کیا اور یہ دور دراز کا سفر طے کر کے تھک ہوئی اونٹنیوں پر سوار ہو کر
آنے والوں کے لیے عبادت کا مرکز ہے۔

جس کی طرف غیر معروف لیکن پاکیزہ اطوار اور قابل اعتماد لوگ دشوار گزار
گھاٹیوں سے گزر کر پہلے در پہلے اور نوبت بہ نوبت آتے ہیں۔

تعریف کے سزاوار بندے نہیں ہیں بلکہ سب تعریف اللہ ہی کے لیے ہے
جس نے مجھے تشویش کی حالت میں صحیح رائے کا تلاش کرنے والا پایا
اور میری رہنمائی فرمائی۔

بے شک میں اپنے عہد و پیمان کو پورا کرنے والا ہوں درحقیقت عہد کے
بارے میں جواب دہی ہوگی۔

اللہ تعالیٰ نے میرے دل کے غم والہ کو دور کر دیا اور
میرے بیٹے کا فدیہ قبول فرمایا۔

میں نے عبد اللہ کا فدیہ اپنے مال سے عطا کیا۔ بے شک بیٹے جگہ کے
قیمتی ٹکڑے ہوتے ہیں۔

بیٹے کی اولاد باعث طمانیت قلب ہے میرے ہاں گندم گوں اور
سرخ رنگ والے سبھی ہیں۔

شریف النسل اونٹوں کا گلہ موجود ہے۔ میں نے کہا: کیا تم میں سے کوئی

بلند آواز والا ہے جو یہ ندادے کہ
اہل وادی نے اونٹوں کو غارت گری اور لوٹ مار کا مال بنالیا ہے اور یہ بڑی
بد اخلاقی ہے پس انہوں نے اونٹوں کو چھوڑ دیا۔



ان پر سوار ہونے کے لیے تیز ہتھیار درکار ہوتے ہیں اور پانی رکھنے کے لیے اس قدر تھیلے ان پر ہیں گویا کہ وہ پانی کی نہریں ہیں۔
رسیوں والا شکاری ان کو پکڑ کر لاتا ہے اور عبد اللہ قیمتی لباس میں ملبوس خوش و خرم ہے۔
میرے حاسد دشمن غیظ و غضب میں ہیں کہ میں نے عبد اللہ کو سخت تکلیف سے بچا لیا ہے۔

يُرْكَبُوا بِالْأَلَّةِ الْحَدَادِ
كَانْهَارًا هُوَ مِنَ الْمَزَادِ
يُرَوِّى بِهَا ذَوَا جَعَلِ ضِيَادِ
وَرَأَى عَبْدَ اللَّهِ فِي الْأَبْرَادِ
يَغِيظُ أَعْدَائِي مِنَ الْحَسَادِ
نَجِيَّتِهِ مِنْ كَرْبِ شَدَادِ

عبد المطلب نے یہ اشعار بھی کہے :

تقریب اللہ ہی کے لیے ہے جس نے نعمتیں عطا کیں اور دشمنوں کی دشمنی کے باوجود زمزم کی نعمت سے نوازا۔
یہ ایک زندہ قوم کی میراث ہے لیکن حاسد بے وقوف ہیں۔
اس کُنوس کو برآمد کرنے والا یشیمان نہیں ہوگا۔
اسے کُنوس میں سے زیورات ملے جنہیں اس نے قبول کیا۔
اللہ ہی کے لیے وہ چیز جس پر اس نے تیر نکالے۔ بخدا! میں نے جو نذرمانی ہے وہ پوری کر دیں گا۔
اللہ تعالیٰ نے مجھے لڑکوں اور خدمت گاروں کی ایک جماعت عطا کی اور میرا کوئی ارادہ نہیں کہ میں اللہ کی نافرمانی کر دوں اور اللہ کے لیے نذر پوری نہ کر کے یا ان میں سے ایک لڑکے کا خون نہ بہا کر گناہ کا ارتکاب کروں حالانکہ میری منت کے مطابق میرے بیٹے پورے ہیں۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا أُنْعَمَا
أَعْطَى عَلَى سِرْغَمِ الْعَدُوِّ نَزْمَا
تَرَاثَ قَوْمٍ لَمْ يَكُنْ مَهْدَمَا
وَالْحَاسِدُونَ يَخْرُقُونَ الْأَدْمَا
وَلَمْ يَكُنْ حَافِرَهَا لِيَسْتَدْمَا
أَصَابَ فِيهَا حَلِيَّةٌ فَتَسْلَمَا
لِلَّهِ مَا أَجْرَى عَلَيْهِ الْأَسْهَمَا
وَاللَّهُ أَوْفَى نَذْرِهِ إِذَا قَسَمَا
أَعْطَى بَنِينَ عَصَبَةٍ وَخَدْمَا
وَلَسْتُ وَاللَّهِ أَسْرِيْدَ مَا شَمَا
فِي النَّذْرِ أَوْ أَهْرَيْقَ لِلَّهِ دَمَا
مَنْهُمْ وَقَدْ أَوْفَيْتَهُمْ فَتَمَمَا

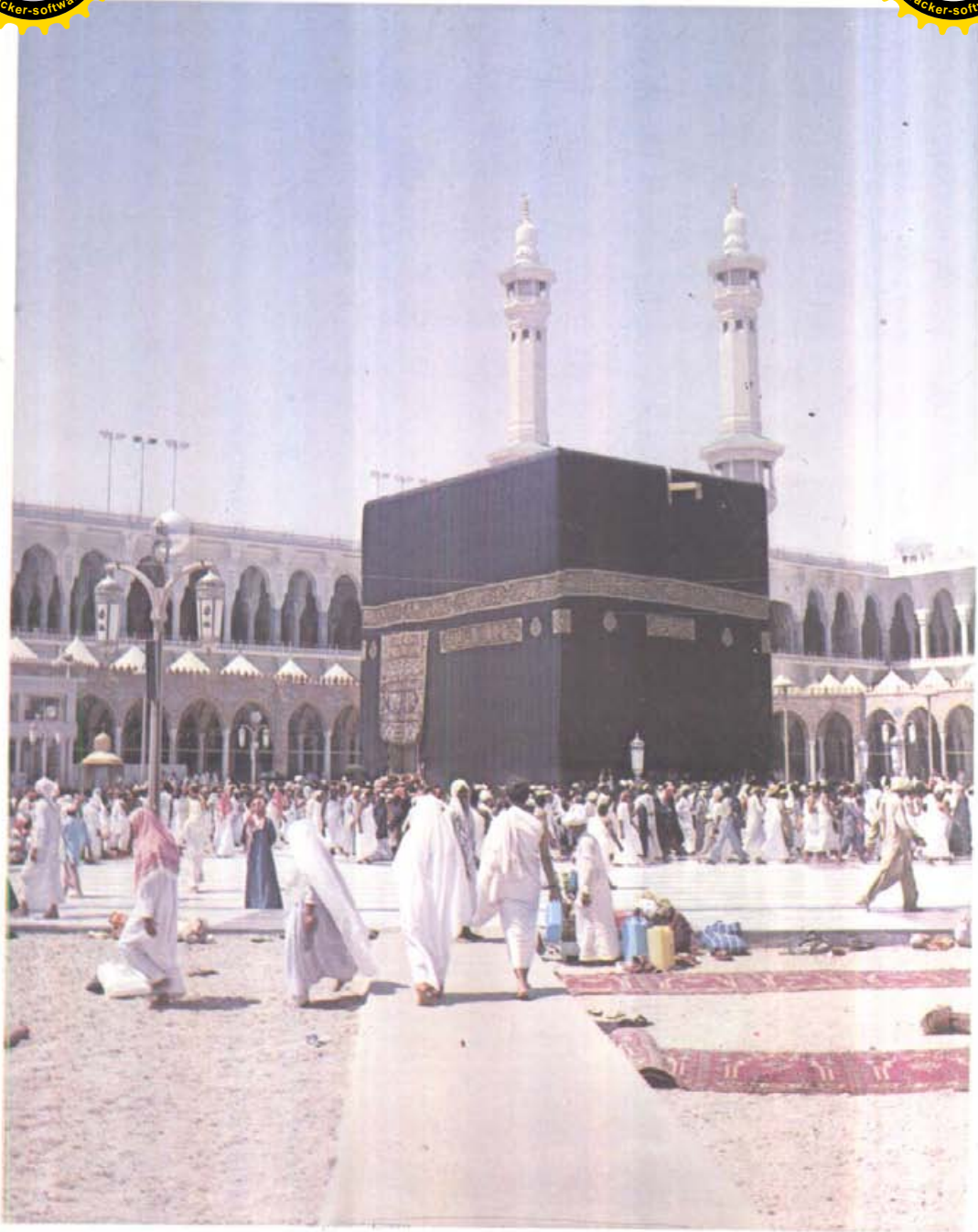
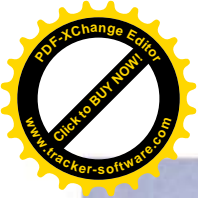
اس سے قبل میں غیر شادی شدہ اور اکیلا تھا اور دشمن مجھے اپنا بد مقابل ایسا سردار سمجھتے تھے جس کے بھائی بند نہ ہوں یا قلیل ہوں اور وہ بے چین ہو۔

مَنْ بَعْدَ مَا كُنْتُ وَحِيدًا أَيْمَمَا
يَرَانِي الْأَعْدَاءُ قَرْنًا أَعْصَمَا
أَعْضَبُ أَوْ أَرْتِيَابُ أَعْصَمَا

عبد المطلب نے یہ اشعار بھی کہے :

میں مغلوب ہو چکا ہوں اور اس حالت میں میں نے اپنے پروردگار کو پکارا۔ ایک درمائدہ سائل کی پکار کس قدر مقبول ہوتی ہے۔

دَعْوَتِ رَبِّي دَعْوَةُ الْمَغْلُوبِ
وَلَعَمْرِي أَنْسَأُنِلَ الْمَكْرُوبِ



خانہ کعبہ کا ایک منظر

فالحمد للمستمع المجيب
اعطى على سر غم ذوى الذنوب
الى والشحاء و العيوب
نما مزم ذات الموضع العجيب
بين سواد الصنم المنصوب
وبين بيت الله ذى الحجب
وتحت فوٹ النعم المغصوب

سب تعریفیں اس ذات کے لیے ہیں جو دعاؤں کو سنبھالے
قبول کرنے والی ہے جس نے بد کرداروں اور کینہ توز دشمنوں کی عداوت
کے باوجود مجھے عجیب و غریب جگہ سے
پہاؤ زمزم عطا فرمایا۔
جو نصب شدہ بتوں اور غلاف میں مستور بیت اللہ کے درمیان
غضب شدہ چوپایوں کے گوبر
کے تحت اٹا ہوا تھا۔

رسول اللہ کی ولادت باسعادت

(۲۹) احمد بن عبد الجبار نے یونس بن بکر کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: مطلب بن عبد اللہ بن قیس نے اپنے والد اور دادا قیس بن مخزوم سے روایت کی۔ قیس نے کہا: میری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت عام الفیل میں ہوئی۔ ہم دونوں ہم عمر ہیں۔

(۳۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ حرب بن جراح جو عکاظ کے مقام پر لڑی گئی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر بیس سال کی تھی۔

(۳۱) ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سے آپ کی والدہ کی گودبری ہوئی تو آپ کے لیے وایہ تلاش کی گئی۔ چنانچہ آپ کو دودھ پلانے کے لیے حلیمہ بنت ابی ذؤب کو مقرر کیا گیا۔ ابو ذؤب کا نام عبد اللہ بن حارث بن شجنہ بن جابر بن رزام بن ناصرہ بن فہیمہ بن نصر بن سعد بن بکر بن ہوازن بن منصور بن عکرمہ بن خصفہ بن قیس بن عیلان بن مضر ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی باپ کا نام جن کی بی بی کا دودھ آپ نے نوش جان فرمایا حارث بن عبد العزیٰ بن رفاعہ بن طان بن ناصرہ بن فہیمہ بن نصر بن سعد بن بکر بن ہوازن ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی بہنوں کے نام یہ ہیں:

عبد اللہ بن حارث، انیسہ بنت حارث اور عذافر بنت حارث جن کا لقب شیما تھا اور وہ اپنی قوم میں اپنے اصلی نام کی بہ نسبت اسی لقب سے زیادہ مشہور تھیں۔ یہ سب بچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی ماں حلیمہ کے بطن سے تھے۔ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس رہتے تو شیما اپنی والدہ کے ساتھ مل کر آپ کو کھلایا کرتی تھیں اور آپ کے دیکھ بھال کرتی تھیں۔

(۳۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: حدیث بیان کی مجھ سے جہم بن ابی جہم نے جو حارث بن حاطب کے ہاں بنی تمیم کی ایک عورت کا مولیٰ تھا اور اسی وجہ سے جہم کو حارث بن حاطب کا مولیٰ بھی کہتے ہیں۔ جہم نے کہا: مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس نے عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب کو کہتے سنا تھا کہ حلیمہ بنت حارث (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی ماں) بیان کرتی ہیں: میں بنی سعد

بن بکر کی چھ عورتوں کے ہمراہ دودھ پینے والے بچوں کی تلاش میں مکہ آئی۔ ہمارے ہاں قحط سالی تھی اور گھاس کھانے کا پتہ نہ تھا۔ میں ایک سبزی مال سفید رنگ کی گدھی پر نکل کر جو سفر کی مکان سے لا کر ہو گئی۔ میرے ساتھ شیر خوار بچہ اور ایک بوڑھی اونٹنی تھی۔ بعد اچھے کی بھوک کے باعث ہم بھی نہ سو سکتے تھے کیونکہ میری چھاتیوں میں اتنا دودھ نہ تھا کہ بچے کے لیے کافی ہو اور ہماری اونٹنی بھی ذرا دودھ نہ دیتی تھی کہ بچے کی خوراک کے کام آئے۔ اس حال میں ہم مکہ پہنچے۔ ہم میں سے کوئی عورت ایسی نہ تھی جس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش نہ کیا گیا ہو۔ لیکن جب کہا جاتا کہ آپ یتیم ہیں تو کوئی عورت بھی اس حضرت کو لینے پر راضی نہ ہوتی۔ کیونکہ ہم لوگ کہتے تھے کہ بچے کی ماں سے جسے سلوک کی کیا امید ہو سکتی ہے۔ اگر بچے کا باپ ہوتا تو اس سے نیک سلوک کی توقع کی جاسکتی تھی۔ میرے ساتھ آئی ہوئی سب عورتوں نے دوسرے بچے لے لیے اور مجھے کوئی بچہ نہ ملا، میں نے اپنے شوہر حارث بن عبدالعزیٰ سے کہا:

”خدا کی قسم! میں یہ بات پسند نہیں کرتی کہ کسی شیر خوار بچے کو لیے بغیر اپنے ساتھ والیوں کے ہمراہ خالی ہاتھ واپس جاؤں۔ میں اسی یتیم بچے کو لے لیتی ہوں۔“

میرے شوہر نے کہا: ”اگر تو ایسا کرے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔“

چنانچہ میں گئی اور صرف اس لیے اس بچے کو لے لیا کہ مجھے آپ کے سوا اور کوئی بچہ نہ ملا اور آپ کو بھی میرے سوا کوئی عورت لینے پر رضامند نہ ہوئی۔

آپ کو لے کر میں اپنی اقامت گاہ پر گئی اور اس بچے کے منہ میں حسبِ خواہش اپنی چھاتی دی تو اتنا دودھ اُترا کہ وہ بھی سیر ہو گیا اور اس کے دودھ شریک بھائی نے بھی خوب پیٹ بھر کر پی لیا۔ پھر میرا شوہر بوڑھی اونٹنی کی طرف متوجہ ہوا تو کیا دیکھتا ہے کہ وہ دودھ سے بھری ہوئی ہے۔ اس نے اتنا دودھ دیا کہ میرے شوہر نے بھی پیا اور میں نے بھی۔ اور ہم دونوں اچھی طرح سیر ہو گئے۔ اور ہم نے رات بڑے آرام سے گزاری۔ میرے شوہر نے مجھ سے کہا: ”اے حلیمہ! بعد اٹھانے بڑا ہی مبارک بچہ حاصل کیا ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتی کہ اس بچے کو حاصل کر کے ہم نے کس قدر خیریت کے ساتھ رات گزاری ہے؟“ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے خیر و برکت میں اضافہ کرتا گیا یہاں تک کہ ہم نے اپنے علاقے کی طرف واپسی کے لیے رختِ سفر باندھا۔ خدا کی قسم، واپسی کا سفر ہماری گدھی نے اس طرح طے کیا کہ قافلے کے سارے گدھوں کو اس نے پیچھے چھوڑ دیا اور کوئی بھی اس کا مقابلہ نہ کر سکا۔ اس پر میری ساتھی عورتیں کہنے لگیں:

”اے بنتِ ابی ذؤیب! کیا یہ تیری وہی گدھی ہے جس پر تو ہمارے ساتھ آئی تھی؟“

www.KitaboSunnat.com

میں نے کہا:

”ہاں، یہ وہی ہے۔“

وہ بولیں: ”واللہ اس کی شان ہی کچھ اور ہے۔“

اس طرح ہم بنی سعد کے علاقہ میں واپس پہنچ گئے۔ میرے علم کی حد تک اللہ عز و جل کی زمین پر اس وقت کوئی خطرہ ایسا نہ تھا جو اتنا اجازت بخشا ہوا علاقہ تھا۔ لیکن میری بکریاں جہاں جاتیں پیٹ بھر کر چارہ کھاتیں اور شام کو واپس آتیں تو دودھ سے بھر پور ہوتیں۔ ہم حسبِ خواہش دودھ دوہتے اور ہمارے قرب و جوار میں دوسرے لوگوں میں سے کسی کی بکری کے تھنوں میں دودھ کا قطرہ تک نہ ہوتا تھا اور ان کے ریوڑ بھوکے واپس آتے تھے یہاں تک کہ وہ لوگ اپنے چرواہوں سے کہنے لگے:

”اے کم بختو! ابو ذؤیب کا ریوڑ جہاں چرتا ہے تم بھی اس کے ساتھ ریوڑ چرایا کرو۔“

چنانچہ انہوں نے بھی اپنے ریوڑ میرے ریوڑ کے ساتھ رکھنا شروع کر دئے۔ لیکن ان کے ریوڑ بھوکے واپس آتے، ان کی بکریوں کے تھنوں میں دودھ کا قطرہ تک نہ ہوتا اور ہماری بکریاں دودھ سے بھری ہوتی اور سیر ہو کر واپس آتیں اور ہم حسبِ مشنا دودھ دوہتے۔ اس طرح ہمیں اللہ عز و جل برکتوں سے نوازتا رہا اور ہم ان برکات کا مشاہدہ کرتے رہے۔ یہاں تک کہ بچہ دو سال کی عمر کو پہنچ گیا اور سارے قبیلے کے بچوں سے زیادہ تندرست ہو گیا۔ واللہ اس بچے کی عمر دو سال بھی نہ ہوئی تھی کہ وہ خوب توانا ہو چکا تھا ہم اسے لے کر اس کی ماں کے پاس گئے۔ چونکہ ہم اس کی برکات کا مشاہدہ کر چکے تھے اس لیے ہمارا جی چاہتا تھا کہ وہ کچھ مدت اور ہمارے پاس رہے جب اس کی ماں نے اسے دیکھا تو میں نے اس کی ماں سے کہا:

”بی بی! اس بیٹے کو ابھی ہمارے پاس ایک سال اور رہنے دو، ہمیں اندیشہ ہے کہ مکہ کی خراب آب و ہوا اس کی صحت پر بڑا اثر ڈالے؟“

ہم نے اس قدر اصرار کیا کہ وہ اسے پھر ہمارے ساتھ بھیجنے پر راضی ہو گئیں۔ واپس آکر ہم ابھی دو تین مہینے ہی رہے تھے کہ ایک روز ہم اپنے گھروں کے پیچھے کی طرف تھے اور وہ بچہ اپنے رضاعی بھائی کے ساتھ ہماری بکریوں کے بچوں کے پاس تھا، اتنے میں اس کا بھائی دوڑتا ہوا آیا اور اس نے کہا:

”میرے اس قرشی بھائی کے پاس دو آدمی آئے جو سفید کپڑوں میں ملبوس تھے انہوں نے اسے لٹا کر اس کا پیٹ چاک کر دیا۔“

میں اور میرا شوہر دونوں بھاگتے ہوئے گئے تو دیکھا کہ وہ بچہ کھڑا ہے اور گھبراہٹ کی وجہ سے اس کا رنگ متغیر ہو چکا ہے۔ اس کے باپ نے اسے جلدی سے اٹھایا اور پوچھا:

”بیٹا! تمہارا کیا حال ہے؟“

اس بچے نے کہا:

”میرے پاس دو سفید پوش آدمی آئے انہوں نے مجھے لٹا کر میرا پیٹ چاک کیا اور اس میں سے کوئی چیز نکال کر پھینک دی اور پیٹ کو پھر ویسا ہی کر دیا جیسا وہ تھا۔“



علیمہ کا بیان ہے کہ ہم اسے اپنے ساتھ واپس گھر لے آئے۔ اس کے باپ نے کہا: ”اے علیمہ! مجھے کہ میرے اس بچے کو کچھ ہونہ چاہئے۔ بہتر یہ ہے کہ اس کی مقدوش حالت کے اظہار سے قبل ہم اسے اس کے گھر والوں کو واپس کر دیں۔“ چنانچہ اسے اٹھا کر ہم اس کی والدہ کے پاس لے آئے۔ اس کی والدہ نے اسے سابقہ حالت کے مطابق پایا اور دریافت کیا کہ تم اسے واپس کیوں لے آئے ہو؟ حالانکہ تم تو اسے اپنے پاس رکھنے کے بہت آرزو مند تھے۔ ہم نے کہا: ”بخدا کوئی بات نہیں۔ اس سلسلے میں ہماری جو ذمہ داری تھی وہ ہم نے اللہ عزوجل کی توفیق سے پوری کر دی ہے۔ یہیں ڈر ہے کہ کوئی نقصان نہ ہو جائے یا کوئی حادثہ پیش نہ آجائے، اس لئے ہم اس بچے کو واپس لے آئے ہیں۔“ اس کی والدہ نے کہا: ”اصل بات کیا ہے؟ ٹھیک ٹھیک بتاؤ۔“ اس کی والدہ کے اصرار پر ہم نے سارا ماجرا بیان کر دیا۔ بی بی آمنہ نے کہا: ”کیا تمہیں اس بچے کے معاملہ میں شیطان کا خوف ہے؟ شیطان کے لیے اس پر کوئی راہ نہیں۔ میرے اس بچے کی بڑی شان ہے۔ کیا میں نہیں اس کے حالات نہ بتاؤں؟“ ہم نے کہا: ”ضرور بتائیں۔“ بی بی آمنہ نے کہا: ”میں نے اسے اس حال میں پیٹ میں رکھا کہ مجھے کبھی بوجھ محسوس نہ ہوا۔ جب مجھے اس کا حمل رہ گیا تو مجھے خواب میں دکھلایا گیا کہ میرے بطن سے ایک نور برآمد ہوا جس سے شام کے مغلّات روشن ہو گئے۔ اس کی پیدائش بھی دیگر بچوں سے مختلف تھی وہ اپنے دونوں ہاتھوں کے سہارے اپنا سر آسمان کی جانب اٹھائے ہوئے تھا۔“

(۳۳) احمد نے یونس بن مکیہ کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: ثور بن یزید نے خالد بن معدان کے حوالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی یہ حدیث بیان کی۔ انہوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! ہمیں اپنے حالات کے بارے میں مطلع فرمائیں۔“ آپ حضرت نے فرمایا: ”میرے لیے میرے باپ ابراہیم علیہ السلام نے دعا فرمائی اور علیہ السلام نے دنیا کو میری بشارت کا مژدہ سنایا۔ جب میں بطنِ مادر میں تھا تو میری والدہ نے خواب میں دیکھا کہ ایک نور برآمد ہوا جس سے ارضِ شام میں بصری کے مغلّات جگمگا اٹھے۔ میں نے زمانہ رضاعت بنی سعد بن بکر میں گزارا، اس دوران میں جب میں اور میرا رضاعی بھائی بکریوں کے بچوں کے پاس تھے تو سفید کپڑوں میں ملبوس دو آدمی میرے پاس سونے کا ایک برتن لے کر آئے جس میں برف تھی، انہوں نے مجھے دنا کر میرا پیٹ چاک کیا۔ پھر میرا دل نکلا، اسے چیرا اور اس میں سے ایک سیاہ دھواں نکال کر پھینک دیا۔ پھر میرے قلب اور پیٹ کو دھو کر صاف کر دیا اور اسے ویسا ہی کر دیا جیسا کہ وہ پہلے تھا۔ پھر ان میں سے ایک آدمی نے دوسرے کو کہا: ان کو ان کی امت کے دس آدمیوں کے ساتھ وزن کرو۔ چنانچہ اس نے وزن کیا تو میں بھاری نکلا۔ پھر اس نے کہا: اب ان کو ان کی امت کے سو آدمیوں کے ساتھ وزن کرو۔ چنانچہ اس نے وزن کیا تو میں بھاری نکلا۔ پھر اس نے کہا کہ اب ان کو ان کی امت کے ہزار آدمیوں کے ساتھ وزن کرو۔ اس نے وزن کیا تو میں پھر بھی بھاری نکلا۔ پھر اس نے کہا کہ بس کر دو اگر ان کو ان کی تمام امت کے ساتھ وزن کر دو گے تب بھی یہی وزنی نکلیں گے۔“

(۳۴) احمد نے حدیث بیان کی کہ یونس بن یحییٰ نے یکے بعد دیگرے ابی سنان شیبانی، حبیب بن ابی ثابت اور یحییٰ بن جعدہ کی وساطت سے یہ روایت نقل کی۔ یحییٰ بن جعدہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرے پاس دو فرشتے دوسفید بگلوں کی شکل میں آئے جن کے پاس برف، ایلے اور ٹھنڈا پانی تھا، ان میں سے ایک نے میرا سینہ چاک کیا اور دوسرے نے اپنی چونچ سے ہلا کر اسے صاف کر دیا۔“

قبیلہ حمیر کے بادشاہ تبع اوسط کی حکایت

(۳۵) احمد بن عبد الجبار نے یونس بن بکر کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ تبع کشور کشانی کی غرض سے فوج کشی کرتا ہوا جب مدینہ پہنچا تو اس نے وادی قبا میں ڈیرہ ڈال دیا۔ وہاں اس نے ایک کنواں کھدوایا۔ اس کنوئیں کو اس وقت بادشاہ کانواں کہا جاتا تھا۔ اس زمانہ میں مدینہ منورہ میں یہود اور اس و خزر رج قبائل آباد تھے جنہوں نے تبع کی مخالفت کی اور اس سے برسر پیکار ہو گئے۔ وہ دن کے وقت اس سے قتال کرتے تھے اور جب شام ہو جاتی تو اس کے لیے اور اس کے ہمراہیوں کے لیے سامانِ ضیافت ارسال کرتے تھے۔ جب انہوں نے چند راتوں تک اس عمل کو جاری رکھا تو تبع نے شرمساری محسوس کی اور ان کی طرف صلح کا پیغام بھیجا۔ چنانچہ قبیلہ سے ایک شخص جس کا نام انجیر بن جراح بن حریث بن حجاب بن کلہ بن عوف بن عمرو بن عوف بن ملک بن اس تھا تبع کے پاس گیا۔ اسی طرح ایک دوسرا شخص جو یہودی تھا اور جس کا نام بن یمنی الفزلی تھا وہ تبع کے پاس گیا۔ انجیر نے تبع سے کہا:

”اے بادشاہ! ہم آپ کے ہم قوم ہیں۔“

اور بن یمنی نے کہا:

”اے بادشاہ! آپ اپنی انتہائی جھوٹ کے باوجود اس شہر کو فتح نہیں کر سکیں گے۔“

بادشاہ نے وجہ دریافت کی تو بن یمنی نے جواب دیا:

”یہ جگہ انبیاء میں سے ایک نبی کی قیامگاہ قرار پائے گی جسے اللہ تعالیٰ قریش میں سے مبعوث فرمائے گا۔“

اسی دوران میں تبع کے پاس یمن سے ایک منبر آیا جس نے اسے خبر دی کہ یمن میں ایک ایسی آگ بھڑک اٹھی ہے کہ جو بھی اس کے پاس سے گزرتا ہے وہ اسے اپنی لپیٹ میں لے لیتی ہے۔ اس لیے تبع جلد ہی مدینہ سے چلا گیا، اور اس کے ساتھ یہود کا ایک وفد بھی گیا جس میں بن یمنی وغیرہ شامل تھے۔ تبع نے اس موقع پر یہ اشارہ کیا:

میں نے پختہ عزم کر رکھا تھا کہ میں حجاز کو فتح کر کے ہمیشہ کے لیے اس پر قابض رہوں گا۔

یہاں تک کہ بنی قریظہ کا اہلیت عالم میرے پاس آیا جو یہود کا سردار تھا۔

انی نذات یسینا غیر ذی خلف

الا اجوز و بالحقانر مخلد

حتی اتانی من قویظۃ عالم

جر لعمرک فی الیہود مسود



اس نے مجھے نصیحت کی کہ میں اس قریہ میں لشکر کشی نہ کروں جو حضرت محمدؐ کا مستقر بننے والا ہے۔
اس لیے میں نے وہاں ایسے لوگوں سے تعرض نہیں کیا جنہیں حضرت محمدؐ کے انصار ہونے کا شرف حاصل ہوگا اور جو نور نبوت سے ہدایت حاصل کرنے کے منتظر ہیں۔

القولی نصیحة کے اندر دجر
عن قریة محجورة بمحمد
ولقد تركت بهما رجالا وضعوا
النصرين ينظرون نوراً مهتداً

(۳۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کا یہ بیان نقل کیا ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: تبع کی لشکر کشی جاری رہی یہاں تک کہ وہ جوارمہ کی سخت اور بلند زمین کے کنارے تک پہنچ گیا۔ یہ جگہ مکہ شہر کی آبادی سے دورات کی مسافت پر واقع ہے اور قبیلہ ہذیل بن مدکرہ کا مسکن تھی۔ چنانچہ قبیلہ ہذیل کے کچھ آدمی تبع کے پاس آئے اور اس سے کہا: اے بادشاہ! کیا تم آپ کو ایک ایسے خزانہ کا پتہ نہ بتلاؤں جس میں سونا، یاقوت اور زرد وافر مقدار میں موجود ہیں، آپ اسے فتح کر لیں اور اس خزانہ میں سے ہمیں بھی کچھ عطا کریں۔ تبع ایسا کرنے پر رضامند ہو گیا۔ بنی ہذیل نے کہا: یہ خزانہ مکہ کے ایک گھر میں ہے۔ تبع اس محلہ کی طرف بخوشی متوجہ ہوا اور اس نے اس گھر کو منہدم کرنے کا پختہ عزم کر لیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے قویٰ کو مضعی کر دیا۔ اس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں شل ہو گئے اور اس کا جسم زخمی ہو گیا۔ اس نے اپنے ہمراہیوں میں سے یہود کو بلایا اور ان سے کہا: ہمارے میری بد نصیبی! یہ مجھ پر کیا مصیبت آن پڑی ہے؟ انہوں نے پوچھا: کوئی حادثہ پیش آیا ہے؟ اس نے نفی میں جواب دیا۔ انہوں نے کہا: کیا تیرے عوائق میں کوئی تبدیلی واقع ہوئی ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ یہاں کے رہنے والوں کا ایک وفد میرے پاس آیا تھا اور انہوں نے مجھے ایک ایسے گھر کے بارے میں اطلاع دی جو سونے، یاقوت اور زرد کے ذخائر سے بھرا ہوا ہے اور انہوں نے مجھے ترغیب دی کہ میں اس گھر کو منہدم کروں اور اس کے ذخائر کو لوٹ لوں اور اس خزانہ میں سے انہیں بھی کچھ عطا کروں، میں نے ان کی اس پیشکش کو قبول کر لیا اور اس گھر کو منہدم کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا۔ یہود کے وفد نے اس سے کہا: وہ اللہ کا محترم گھر ہے جو کوئی اس کے انہدام کا ارادہ کرتا ہے وہ خود ہلاک ہو جاتا ہے۔ تبع نے کہا: ہمارے میری بد نصیبی! اب اس مصیبت سے نجات حاصل کرنے کی صورت کیا ہے؟ انہوں نے کہا: آپ اس بات کا ارادہ کر لیں کہ جس طرح وہاں کے رہنے والے لوگ طواف کرتے ہیں آپ بھی اس گھر کا طواف کریں گے اس پر غلات چڑھائیں گے اور وہاں جانور قربان کریں گے۔ اس نے اپنے جی میں ارادہ کر لیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس مصیبت سے اسے نجات عطا کی اور اس نے اس واقعہ کے بارے میں یہ اشعار کہے:

میں بلند اور مغت زمین کے کنارے تک پہنچ گیا اور وہاں میرے پاس
بنی ہذیل کے کچھ آدمی آئے۔
انہوں نے ایک ایسے گھر کی نشان دہی کی جس میں موتیوں، یاقوت اور
زرد و کا خزانہ ہے۔

بالدف من جمدان فوز مصعد
حتى اتاني من هذيل اعبد
ذكروا الى البيت قالوا كنزه
درو ياقوت و فيسر من برجد



چنانچہ میں نے اس گھر کو منہدم کرنے کا قصد کر لیا لیکن اللہ تعالیٰ کی مشیت
حائل ہو گئی کیونکہ اللہ تعالیٰ مسجد کی تخریب سے باز رکھتا ہے۔

فارما دت ہوا حال ساری دوسرے
والرب یدفع عن خراب المسجین

پھر وہ نائب ہو کر مکہ میں داخل ہوا۔ اس نے خانہ کعبہ کا طواف کیا۔ صفا و مروہ کے مابین سعی کی، اور خواب کی حالت میں
اسے اشارہ کیا گیا کہ وہ بیت اللہ پر غلاف چڑھائے۔ چنانچہ اس نے گاڑھے کپڑے کا غلاف چڑھایا۔ اور یہ پہلا شخص تھا
جس نے خانہ کعبہ پر غلاف چڑھایا۔ اسے خواب میں پھر اشارہ کیا گیا کہ وہ اس سے بہتر غلاف چڑھائے۔ چنانچہ اس نے
بین کے شہر معافر میں تیار شدہ کپڑے کا غلاف چڑھایا۔ اسے بارہ خواب میں اشارہ کیا گیا کہ وہ اس سے بھی اعلیٰ
غلاف چڑھائے۔ اس نے یمن کے دھاریدار کپڑے کو کسی کر اس کا غلاف کعبہ پر چڑھایا۔ اس نے چھ دن تک مکہ مکرمہ میں
قیام کیا اور حسب روایت ان ایام کے دوران میں وہ لوگوں کے لیے جانور ذبح کرتا رہا اور وہاں کے رہنے والوں کو کھانا
کھلاتا اور شہد پلاتا رہا۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ مشہور قول کے مطابق تبع پہلا شخص ہے جس نے خانہ کعبہ پر غلاف چڑھایا
اور وہاں پر اپنے والیوں کو جو بنی جرم میں سے تھے ہمیشہ غلاف چڑھاتے رہنے کی ہدایت کی اور انہیں حکم دیا کہ وہ اس گھر کو
پاک صاف رکھیں اور مردار اور خون اور نجس چیزیں اس کے قریب نہ آنے دیں۔ اس نے اس گھر کے لیے دوازہ تیار
کروایا اور قفل و کلید کا بندوبست بھی کیا۔ تبع نے اس موقع پر یہ اشعار کہے:

ونحرن بالشعب ستة الف

تروی الناس نحوہن ورودا

وکسونا البیت الذی حرم اللہ

ملاء معصدا و برودا

واقنابھا من الشھر ستا

وجعلنا لبابا اقلیدا

وامرنا بالجرھمیین خیرا

وکانوا لحافتیہ شھودا

وامرنا الا یقربت میلانا

ولامیتا ولا دما مغصودا

ثم سونا نؤم قصد سھیل

قد رافعنا لواءنا معقودا

ہم نے وادی میں چھ ہزار جانور ذبح کیے اور تم نے دیکھا کہ لوگ قربانی
کے گوشت کے لیے ہجوم کرتے رہے۔

ہم نے اللہ تعالیٰ کے اس محترم گھر پر گاڑھے کپڑے اور دھاری دار چادروں
کے غلاف چڑھائے۔

ہم نے یہاں چھ دن تک قیام کیا اور اس گھر کے دروازے کے لیے
قفل و کلید کا انتظام بھی کیا۔

ہم نے بنی جرم کو بھی حکم دیا کہ وہ اسی طرح بہترین غلاف خانہ کعبہ پر
چڑھاتے رہا کریں اور وہی اس گھر کے ارد گرد موجود ہیں۔

ہم نے انہیں یہ بھی حکم دیا کہ وہ گندے چیزیں، مردار اور فصد کا خون
اس کے قریب نہ آنے دیں۔

پھر ہم نے یمن کی نرم زمین کی طرف کوچ کا قصد کیا اور ہم نے اپنا جھنڈا
جو ہمارے عقیدہ کا نشان ہے اونچا کر دیا ہے۔

(۳۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کا یہ بیان نقل کیا ہے۔ ابن اسحاق نے کہا، جب تبع نے
یمن کی طرف کوچ کا قصد کیا تو اس نے ارادہ کیا کہ رکن اسود کا پتھر اکھاڑ کر اپنے ساتھ لے جائے۔ غریب بن اسد

بن عبد العزی بن قصی کے ہاں قریش اکٹھے ہوئے اور انہوں نے خویلد سے کہا: اگر وہ ہمارا پتھر لے گیا تو ہمارے پاس کیا رہ جائے گا؟ اس نے پوچھا: کیا معاملہ ہے؟ قریش نے کہا: "تبع یہ چاہتا ہے کہ حجر اسود اپنے علاقے میں لے جائے۔" خویلد نے کہا: ہمارے لیے موت اس سے بہتر ہے۔ پھر اس نے تلوار نکالی۔ وہ باہر نکلا اور دیگر قریش بھی اپنی تلواres سوئت کر اس کے ہمراہ نکل کھڑے ہوئے اور تبع کے پاس آئے اور اس سے پوچھا: اے تبع! رکن اسود کے بارے میں آپ کیا خیال ہے؟ اس نے کہا: میرا ارادہ ہے کہ میں اسے اپنی قوم کے پاس لے جاؤں؛ قریش نے جواب دیا، "موت تو اس سے قریب تر ہے۔" پھر وہ ہاں سے چل کر رکن اسود کے پاس کھڑے ہو گئے اور تبع کو اس کے ارادہ سے باز رکھا اس موقع پر خویلد نے یہ اشعار کہے:

اے ام عمرو! مجھے چھوڑ دے اور ملامت نہ کر۔ اور اے سرزنش کرنے والا! مطمئن رہو اور مجھے ڈانٹ ڈپٹ نہ کرو۔

مجھے چھوڑ دو، بیت اللہ کی قسم میں انھیں زمین میں دھنسا دوں گا اور میں اس وقت تک قتال کرتا رہوں گا جب تک کہ وہ مجھے قتل نہ کر دیں۔ میں معذرت خواہ نہیں ہوں جبکہ میرے پاس یہ تلوار ہے اور اس شمشیر براں کا دست میرے دائیں ہاتھ میں ہے۔

لیکن میں لڑائی سے باز نہیں آؤں گا اور میں اس وقت تک خون بہاتا رہوں گا جب تک کہ وہ مجھے ایسا کرنے پر اکساتے رہیں گے۔

دعینی ام عمرو و لا تلومی
و مهلا عاذلی لا تعذ لی دینی
دعینی لا اخذت الخشف منهم
و بیت الله حتی یقتلونی
فما عذری و هذا السیف عندی
و غضب نال قائمة یسینی
و لكن لمر احد عنهما محیدا
و انی مراهق ما ابرهقونی

(۳۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے: پھر تبع نے اپنے لشکروں کے ہمراہ یمن کا رخ کیا اور وہاں پہنچ گیا۔ اہل یمن کے دو شہر تھے، ایک کا نام مارب تھا اور دوسرے شہر کا نام ظفار تھا۔ مارب میں بادشاہ کا محل سونے کے تختوں سے بنا ہوا تھا اور ظفار میں اس کا محل سنگ مرمر سے تعمیر شدہ تھا۔ وہ جاڑے کا زمانہ مارب میں گزارتا تھا اور گرمی کے زمانہ میں ظفار میں سکونت رکھتا تھا۔ بادشاہ کے بیٹوں کی پرورش کا انتظام مارب میں تھا اور وہ وہاں کلام سیکھتے تھے۔ جب کسی حمیری کا بیٹا یمن بلوغ کو پہنچتا تو وہ کہتا کہ اسے مارب بھیج دو تاکہ وہ وہاں منطق کی تعلیم حاصل کرے۔ ظفار بلد حرام سے آیا ہوا ایک ستون تھا جس کے بالائی حصہ پر پہلی کتاب میں سے یہ تحریر ثبت تھی: "ملکت ظفار کس کی ہے؟ نیکو کار حمیری / ملکت ظفار کس کی ہے؟ نیکو کار اہل ایران کی / ملکت ظفار کس کی ہے؟ تاجر پیشہ قریش کی۔" جب تبع آیا تو یہود نے تورات کھولی اور آگ کے مقابلہ میں انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا شروع کی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اسے بجا دیا۔ اہل یمن ایک شیطان کی پرستش کیا کرتے تھے۔ انہوں نے اس کے لیے سونے کا ایک گھر تعمیر کیا ہوا تھا اور اس کے سامنے حوض بنائے ہوئے تھے جن میں وہ شیطان کے لیے جانور ذبح کرتے تھے۔ وہ شیطان نکلتا، کچھ خون نوش کرتا اور ان لوگوں سے

بائیں رہا تھا۔ لوگ اس سے مرادیں مانگتے تھے اور اس کی عبادت کرتے تھے۔ جب یہود نے آگ بجھا دی تو انہوں سے کہا: جس دین پر ہم ہیں وہ آپ کے دین سے بہتر ہے۔ اگر آپ ہمارے دین کی پیروی کریں تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ آپ کا یہ معبود (شیطان) آپ کی اور آپ کی قوم کی مصیبتوں کے وقت آپ کے کام نہیں آتا۔ تب نے کہا: ہم یہ کیوں کریں جبکہ ہم یہ دیکھتے ہیں ہمارے اس معبود کے ذریعے عجائبات ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ انہوں نے کہا: اگر ہم اس کو یہاں آپ کے پاس نکال دیں تو کیا آپ ہمارے دین کی متابعت اختیار کریں گے؟ تب نے کہا: ہاں۔ یہود اس شیطان کے استھان پر آئے اور تورات لے کر دروازے کے پاس بیٹھ گئے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اسماء کا ذکر شروع کر دیا۔ جب شیطان نے یہ ذکر سنا تو وہ ٹھہر نہ سکا اور شور مچاتا ہوا نکل کھڑا ہوا اور ان کی آنکھوں کے سامنے سمندر میں جاگرا۔ تب نے حکم دیا کہ اس شیطان کو لے کر گرا دیا جائے اور قبیلہ حمیر کے بعض بادشاہوں نے دین یہود قبول کر لیا۔ بعض لوگوں کا گمان ہے کہ تب نے یہودیت اختیار کر لی تھی۔

(۳۹) احمد نے یونس کی وساطت سے زکریا بن یحییٰ مدنی کی یہ روایت نقل کی ہے۔ زکریا نے کہا: اسے عکرمہ نے بتلایا کہ اس نے ابی عباس کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تب کا معاملہ ہمارے لیے مشتبہ نہیں رہنا چاہیے، وہ تو مسلمان تھا۔



باب ۶

شیع کی قتل گاہ

(۴۰) احمد بن عبد الجبار نے یونس بن بکر کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے: جب تبع نے وہ کچھ کیا جو اس نے کیا تو رؤسائے حمیر اس سے ناراض ہو گئے اور انہوں نے کہا: اس کی معیت میں طویل لڑائیاں لڑنا اور اپنے اہل و عیال سے دُور رہنا نا پسندیدہ ہے کیونکہ اس نے ہمارے دین کو مطعون کیا ہے اور ہمارے آباؤ اجداد کی عیب چینی کی ہے۔ چنانچہ انہوں نے اجتماعی طور پر یہ طے کیا کہ اسے قتل کر دیا جائے اور اس کے بھائی کو اس کا جانشین مقرر کیا جائے۔ جملہ رؤسائے حمیر نے اس رائے سے اتفاق کیا ماسوائے رئیس ہمدان کے جس نے ایسا اقدام کرنے سے انکار کیا۔ چنانچہ رؤسائے حمیر تبع کے خلاف غضب ناک ہوئے اور اسے گرفتار کر لیا تاکہ اسے موت کے گھاٹ اتار دیں۔ اس نے ان سے دریافت کیا: کیا تم مجھے قتل کرنا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ اس نے کہا: ایسا نہ کرو۔ لیکن اگر تم مجھے قتل کر دو تو مجھے کھڑا کر کے دفن کرنا، کیونکہ جب تک میں کھڑا ہوں گا تمہاری مملکت قائم رہے گی۔ جب انہوں نے اسے قتل کر دیا تو کہا: خدا کی قسم! یہ زندگی میں اور موت کے بعد ہمارا بادشاہ نہیں ہو سکتا۔ انہوں نے اسے سر کے بل گرا دیا۔ اس موقع پر رئیس ہمدان (ذو رعین) نے تبع کے بارے میں درج ذیل اشعار کہے:

اتك حیدر غدرت و خانت
فمعدرة الاله لذی رعین
الا من یشتری سہوا بنوم
سعید من یبیت قریر رعین
اگر حمیر نے بد عمدی اور خیانت کا ارتکاب کیا ہے تو ذورعین
اللہ تعالیٰ سے مغفرت خواہ ہے۔
خبردار! جو شخص نیند کے بدلے بیداری خریدتا ہے اسے معلوم
ہونا چاہیے کہ نیک بخت تو وہ ہے جو اس حال میں رات گزارے
کہ اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور وہ مسرور ہو۔

مبدللال نے اپنے بھائی کے قتل اور اس کی جانشینی کے بعد رؤسائے حمیر کو قتل کر کے یہ اشعار کہے:
شقیۃ النفس من کان امسی
قریر العین قد قتلوا کریحی
انہوں نے میرے شریف بھائی کو قتل کر دیا ہے اور میں اس کے مقابلے
میں بد بخت ہوں کیونکہ اس کی آنکھیں تو کل تک ٹھنڈی تھیں۔



فلما ان فعلت اصاب قلبي
بما قد جئت من قتل مرغيم
اشاروا الى بقتل اخ كريم
وليس لذى الضرايب باللئيم
فعدت كان قلبي في جناح
لعيش ليس يرجع في نعيم
وعاد الكلب كالدجنون يئني
الى الغايات ليس بذي حميم
فلما ان قتلت به كراما
وصاروا كلهم كالمستيلم
مرجعت الى الذي قد كان مني
كان القلب ليس بذي علوم
جزى رب البرية ذارعين
جزاء الخلد من داع كريم
فاني سوف احفظه و مرجى
واعطيه الطريف مع الهديم
عبداللہ نے اپنے بھائی کے بارے میں مرثیہ کہے یہ اشعار بھی کہے :
اطعت القوم اذ غشوا جميعا
وقد اتهمت في غش النصيح
ولوطا وعت في راى رعيانا
لقلت له وقولى ذود و ح
فلما ارفع بقوله لى كلاما
وعدت كاتى عبد اسيح
فلما ان قبلت القول منه
على الاسواح من حق الفضوح
فمن امسى يطاوعنى فافى
ساجهد فى المقال به ابوح

جب میں نے اپنی مرضی کے خلاف قتل کا ارتکاب کیا ہے تو میرے
دل مصیبت میں مبتلا ہے ۔
انہوں نے مجھے ایک شریف بھائی کے قتل پر اکسایا اور جسے تلوار کے
وار سے مارا جائے وہ ملامت زدہ نہیں ہوتا ۔
میں اس جال میں واپس آیا کہ میرا دل گناہگار تھا اور میری زندگی
ایسی تھی جو نعمتوں کی طرف نہیں لوٹتی ۔
میرا دل اس مجنون کی طرح بھٹکتا پھرتا ہے جس کا کوئی ہمدرد و غمخوار
نہ ہو ۔
جب میں نے اس کے عوض سرداروں کو قتل کیا تو وہ سب کے سب
لامت کے مستحق ہو گئے ۔
میں اپنی اصلی حالت میں اس شخص کے پاس لوٹ کر آیا جو میرا
عزیز تھا اور میرے دل کی کیفیت یہ تھی کہ اس کے زخم مندمل ہو چکے تھے
رب کائنات ذورعین کو ایسی جزا عطا فرمائے جو ایک کریم داعی کی طرف
سے ہمیشہ کی جزا ہے ۔
میرے رب کی قسم ! میں اس کی حفاظت کروں گا اور اسے ہر طرح کا
نیا اور پرانا مال عطا کروں گا ۔
میں نے قوم کی اطاعت کی اور ان سب نے فریب کاری کی اور میں نے
مخلص خیر خواہ کو دھوکا دینے کے جرم کا ارتکاب کیا ۔
اگر میں اپنی رائے میں ذورعین کے موقف پر کاربند رہتا تو میں جو بات
بھی کرتا وہ دُور اندیشی پر مبنی ہوتی ۔
میں نے اس کی بات کے ذریعہ اپنی بات کو اونچا نہیں کیا یعنی میرا
بول بالا نہیں ہوا اور میں و بدر کی ٹھوکریں کھانے والا غلام بن گیا ۔
اگر میں اس کی بات کو قبول کر لیتا تو یہ ان ارواح کے حق میں بدنامی
رسوائی ہوتی ۔
پس کون خوشدلی کے ساتھ میری فرمانبرداری کرے گا میں تو اس کے
بارے میں کھری کھری باتیں کرنے کی کوشش کروں گا ۔



قلدان لقیتم افتامت
لذالك النفس فی هم مریح
جب میں نے ان کا مقابلہ کیا تو اس جان کے لیے اس کھلی مہم میں وہ بھی ڈٹ گئے۔

پھر انہوں نے تبع کے بھائی عبدالکلال کو اس کا جانشین مقرر کر دیا۔ انھیں گمان تھا کہ اس کی راتوں کی نیند حرام ہو جائے گی۔ عبدالکلال نے ان یہود کو بلایا جو وہاں تھے اور کہا: ”میری بد قسمتی! تم دیکھتے ہو کہ میرا برا حال ہو رہا ہے۔“ انہوں نے کہا: ”آپ کو اس وقت تک نیند نہیں آئے گی جب تک کہ آپ ان سب کو قتل نہ کر دیں جنہوں نے آپ کو آپ کے بھائی کے قتل پر اکسایا تھا۔“ چنانچہ اس نے حمیر کے رؤساء اور سرداروں کو قتل کر دیا۔ پھر تبع کا ایک بیٹا جس کا نام دوس تھا وہ نکلا اور قیصر کے پاس آیا (اسی درجہ سے مین میں یہ ضرب المثل ہے: نہ دوس کی طرح اور نہ ہی اس کے کجاوے کے ساتھ نکلے ہوئے کی مانند) جب وہ قیصر کے پاس پہنچا تو اس کے دربار میں داخل ہوا اور اس سے کہا: ”میں شاہ عرب کا بیٹا ہوں، میری قوم نے میرے باپ کے خلاف سرکشی کا رویہ اختیار کیا اور اسے قتل کر دیا ہے۔ میں آپ کے پاس اس لیے آیا ہوں کہ آپ میرے ساتھ کسی ایسے شخص کو ارسال کریں جو آپ کی طرف وہاں ہمارے علاقوں پر حکومت کرے۔ اس کی ضرورت اس لیے درپیش ہے کہ وہ بادشاہ جو میرے باپ کے بعد اس کا جانشین مقرر ہوا ہے اس نے تمام رئیسوں اور سرداروں کو قتل کر دیا ہے۔“ قیصر نے اپنے مشیروں کو طلب کیا اور ان سے پوچھا: ”اس شخص کے بارے میں تمہاری رائے کیا ہے؟“ انہوں نے کہا: ”ہماری صوابدید تو یہ ہے کہ آپ اس شخص کے ہمراہ کسی کو بلا و عرب کی طرف نہ بھیجیں کیونکہ یہ شخص قابل اعتماد معلوم نہیں ہوتا۔ ممکن ہے کہ وہ ہمارے لوگوں کو صرف ہلاک کرنے کی غرض سے لے جانے کے لیے آیا ہو۔“ قیصر نے کہا: ”میں اس کے ساتھ کیا سلوک کروں جبکہ وہ میرے پاس فریاد لے کر آیا ہے؟“ انہوں نے جواب دیا: ”اس کے متعلق نجاشی رئیس حبشہ کو تحریر کر دیا جائے۔“

رئیس حبشہ قیصر روم کے ماتحت تھا، چنانچہ قیصر نے نجاشی کی طرف مکتوب تحریر کیا اور اسے حکم دیا کہ اس شخص کے ہمراہ کچھ آدمی اس کے علاقہ کی طرف بھیجے جائیں۔ دوس قیصر کا مکتوب لے کر نجاشی کے پاس آیا۔ نجاشی نے مکتوب پڑھا اور اس کی تعمیل میں ساٹھ ہزار کا لشکر ارسال کر دیا اور روزہ کو اس کا سپہ سالار مقرر کر دیا۔ اس نے لشکر سمیت سمندر عبور کیا یہاں تک کہ وہ ساحل یمن پر لشکر انداز ہو کر حمیر پر حملہ آور ہوا۔ حمیر بھی مقابلہ کے لیے نکل کھڑے ہوئے وہ اہل یمن کے بہادر گھوڑ سوار تھے۔ انہوں نے گھوڑوں پر سوار ہو کر شدید قتال کیا۔ اہل یمن نے گھوڑوں کے ساتھ کو چھوٹے چھوٹے یونٹوں میں تقسیم کر لیا اور نجاشی کی فوج پر حملہ آور ہوئے۔ رسالہ کا ایک یونٹ حملہ کرنا تھا اور دوسرا اس کی کمک کے طور پر اس کی امداد کے لیے جاتا۔ جب روزہ نے یہ دیکھا تو اس نے دوس سے کہا: ”تم ہمیں اس لیے یہاں لاتے ہو تاکہ اپنی قوم کے ہاتھوں میں ذبح کرواؤ۔ اس لیے میں قتل ہونے سے پہلے تمہیں قتل کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔“ دوس نے کہا: ”اے بادشاہ! ایسا نہ کرو، میں آپ کو مشورہ دیتا ہوں آپ میرے مشورہ کے مطابق عمل کریں۔“ روزہ نے کہا: ”تمہارا مشورہ کیا ہے؟“ دوس نے اس سے کہا: ”اے بادشاہ! قوم حمیر صرف

گھوروں پر سوار ہو کر ٹپکتی ہے۔ آپ اپنی فوج کو حکم دیں کہ وہ اپنی ڈھالیں اور سپر اپنے سامنے ڈال دیں۔ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ حمیہ حملہ آور ہوئے تو ان کے گھوڑے ڈھالوں پر سے پھسل گئے اور انھوں نے اپنے سواروں کو نیچے گرا دیا، اور روزبہ کی فوج نے انہیں قتل کر دیا۔ حمیرا اسی طرح حملہ آور ہو کر پھسل پھسل کر گرتے اور قتل ہوتے رہے یہاں تک کہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور روزبہ کی فوج غالب آگئی اور روزبہ اسی طرح فوج کشی کرتا گیا یہاں تک کہ صفاء میں داخل ہو گیا اور فقیاب ہوا۔ اس طرح نجاشی کی فوج نے یمن کو بھی فتح کر لیا۔ روزبہ کی فوج میں ایک شخص کا نام ابرہہ بن اشرم تھا، اس کو ابولکسوم بھی کہتے ہیں۔ جب یمن مفتوح ہو گیا تو ابرہہ نے روزبہ سے کہا: ”میں یہاں حکومت کرنے کا تم سے زیادہ مستحق ہوں۔“ روزبہ نے کہا: یہ کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ بادشاہ نے مجھے اس مہم پر بھیجا ہے۔“ ابرہہ نے کہا: ”اگرچہ بادشاہ نے یہ مہم تمہارے سپرد کی ہے اس کے باوجود حکومت کی اہلیت مجھ میں تمہاری نسبت زیادہ ہے۔“ روزبہ نے ابرہہ کے اس دعوے کو تسلیم نہ کیا۔ چنانچہ ابرہہ نے اپنی قوم کے کچھ لوگوں کو اکٹھا کیا اور وہ لڑائی کے لیے نکل آئے۔ جب لڑائی شروع ہونے والی تھی تو ابرہہ نے روزبہ کو کہا: ”تم حبشیوں کو کیوں فنا کرتے ہو، ہماری اس باہمی قتال کا نتیجہ اس کے سوا اور کچھ نہ ہو گا کہ اس علاقے پر سے ہماری حکومت ختم ہو جائے گی۔ بہتر یہ ہے کہ تم اکیلے نکلو اور ہم میں سے جو بھی دوسرے کو قتل کر دے یہاں اسی کی حکومت ہو۔“ روزبہ نے یہ شرط منظور کر لی۔ روزبہ جیم آدمی تھا اور ابرہہ چھوٹے قد کا پھر نیلا جوان تھا۔ ابرہہ نے ایک غلام کو کہا: ”جب میں روزبہ سے مبارزت کے لیے نکلوں تو تم روزبہ کے پیچھے سے آکر اسے قتل کر دینا۔ اس طرح روزبہ کے ساتھی راہ فرار اختیار کریں گے اور میں تمہیں خاطر خواہ انعامات سے نوازوں گا۔“ جب روزبہ اور ابرہہ دونوں مبارزت کے لیے نکلے روزبہ نے اپنی تلوار ابرہہ پر سونپی اور اس کے سر پر وار کیا۔ ابرہہ کے غلام نے پیچھے سے آکر روزبہ پر حملہ کر کے اسے دو ٹکڑے کر دیا۔ اس کے ساتھیوں نے اسے اٹھالیا اور ابرہہ اپنے ساتھیوں سے آلاہ پھر فریقین کا ابرہہ کی سیادت پر سمجھوتہ ہو گیا کیونکہ دوسرے فریق کے پاس روزبہ کے بعد کوئی دوسرا اس جیسا جرنیل نہ تھا۔ اس واقعہ کی خبر نجاشی کو پہنچی تو اس نے ابرہہ کو ایک خط لکھا جس میں اسے خطرناک نتائج بھگتنے کی دھمکی دی۔ ابرہہ نے اپنا سر منڈوا دیا اور زمین کی مٹی لے کر سر کے بالی نجاشی کے پاس بھجوائے اور کہا: اے بادشاہ! یہ میرے سر کے بال اور اس زمین کی مٹی آپ کے دونوں قدموں کے نیچے ہے۔ میں اور روزبہ دونوں آپ کے غلام ہیں میں سمجھتا ہوں کہ حکومت کا کاروبار چلانے کے لیے میں اس سے اہل تر ہوں۔ اسی لیے میں نے ایسا کیا ہے۔“ نجاشی اس سے خوش ہو گیا اور اس کی طرف خط لکھ کر اسے ملک یمن کا والی بنا دیا۔ پھر ابولکسوم ابرہہ بن اشرم نے یمن میں ایک کعبہ تعمیر کروایا اور اس پر سونے کے قبے بنوائے اور اپنی ملکیت کے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ اس کا حج کریں۔ اس سے اس کی غرض یہ تھی کہ وہ بیت اللہ الحرام کی مشابہت کرے۔



باب ۷

اصحابِ نفیل کا واقعہ

(۴۱) احمد بن عبد الجبار نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ بنی ملک بن کنانہ کا ایک شخص جو اہل حرم میں سے تھا سرزمینِ یمن کی طرف گیا اور کسی نہ کسی طرح یمنی کلیسا میں داخل ہو گیا۔ اسے بغور دیکھتا رہا، پھر وہاں بیٹھ گیا اور رفع حاجت کر ڈالی۔ بعد ازاں ابرہہ کلیسا میں داخل ہوا۔ اس نے وہاں گندگی دیکھی تو اسے متحیر چرچائی اور کعبہ کو منہدم کرنے کا بہانہ مل گیا۔ اس نے پوچھا: ایسی حرکت کرنے کی جرأت کس نے کی ہے؟ ہمراہیوں نے جواب دیا: یہ اس آدمی کا کرتوت ہے جو اس گھر کے مجاوروں میں سے ہے جہاں اہل عرب حج کے لیے جاتے ہیں۔ ابرہہ نے کہا: اس شخص نے میرے خلاف اور میری نصرانیت کے خلاف ایسی حرکت کا ارتکاب کیا ہے میں اس گھر کو ضرور منہدم کر دوں گا اور اس کو اس طرح میا میٹ کر دوں گا کہ اس کے بعد کوئی بھی وہاں حج کے لیے نہیں جائے گا۔ اس نے ہاتھی طلب کیا اور اپنی قوم کو اور اپنے محکوم یمینیوں کو نکلنے کا حکم دیا۔ اس کے اکثر متبعین قبائلِ عک، اشعریین اور غضم میں سے تھے۔ وہ سب یہ رجز پڑھتے ہوئے نکل کھڑے ہوئے:

ان البلد لبلد ما کول
یاکل عک والاشعریون والنفیل
ترجمہ: بیشک یہ شہر تو تر نوالہ ہے جسے قبیلہ عک، اشعریین اور یاکل عک والاشعریون والنفیل کھا جائیں گے۔

ابرہہ لشکر کشی کرتا ہوا آگے بڑھتا گیا۔ راستے میں اس نے بنی سلیم کے ایک آدمی کو بھیجا کہ وہ لوگوں کو یمن میں اپنے تعمیر کردہ گھر کا حج کرنے کی دعوت دے۔ وہاں بنی کنانہ میں سے اہل حرم کا ایک آدمی اسے ملا جسے اس نے قتل کر دیا اور مزید زیادتیاں کیں کیونکہ اسے اہل حرم کے غصہ اور غضب کی رپورٹیں مل چکی تھیں۔ اس نے وہاں سے کوچ کیا اور لشکر کو آگے بڑھنے کی ترغیب دی یہاں تک کہ وہ طائف کی وادی میں پہنچ گیا۔ وہاں بنی ثقیف اس کے پاس آئے انہوں نے کہا: اے بادشاہ! ہم آپ کے غلام ہیں، آپ کا مقصود ہماری اس دیوی لات کا بت نہیں ہے۔ یہ وہ استحان نہیں جہاں اہل عرب حج کرتے ہیں، آپ تو قریش کے اس گھر کا قصد کر رہے ہیں جہاں عرب حج کے لیے آتے ہیں۔ ابرہہ نے کہا: مجھے کوئی بدرقرہ فرام کر دو جو مجھے منزل مقصود کا رستہ بتائے، انہوں نے بنی بذیل کا ایک آدمی اس کے ساتھ بھیج دیا جس کا نام نفیل تھا۔ وہ ان کی رہنمائی کرتا ہوا انہیں لے چلا یہاں تک کہ



سب سے بڑے لوگوں نے ڈیرہ ڈال دیا۔ المنس مکہ سے پھر میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ المنس سے انہوں نے اپنے
مقدمہ انجیل مکہ کی جانب آگے بڑھایا۔ قریش متفرق ٹولیوں اور جماعتوں کی شکل میں نکل کر پہاڑوں کی چوٹیوں پر
چڑھ گئے اور انہوں نے کہا: ہمارے پاس اس قوم سے لٹنے کی طاقت نہیں ہے۔ ”مکہ میں عبدالمطلب اور شیبہ
بن عثمان بن عبدالدار کے ماسوا کوئی شخص بھی باقی نہ رہا۔ عبدالمطلب سفایت کی ڈیوٹی پر قیام رہا اور شیبہ بیت اللہ کی
دربانی کرتا رہا۔ عبدالمطلب نے باب کعبہ کے دونوں کواڑوں کو پکڑ کر یہ اشعار کہے:

لاهم ان المرمۃ یمنع
مرحله فامنع حلالک
لا یغلبوا یصلیبهم
ومحالم غدا ومحالمک
ان یدکلوا البلد الحرام
غدا فامر ما بادلک
اے اللہ! آدمی اپنے گھر کی حفاظت کرتا ہے تو بھی اپنے
گھر کی حفاظت فرما۔
کل وہ اپنی صلیب اور اپنی چالوں سے تیری تدبیر کے مقابلے
میں غالب نہ ہوں۔
اگر وہ کل اس حرمت والے شہر کو روندنے کے لیے
آجائیں تو جو تو چاہے کر۔
عبدالمطلب یہ کہتے رہے کہ ہمارے لیے کیا حکم ہے اور وہ کون سی بات ہے جو تو نے ہمارے لیے نہیں کی۔

یعنی تو ہی ہمارا کارساز ہے۔

پھر ابرہہ کے ہر اول دستے قریش کے جانور ہانک کر لے گئے۔ ان میں عبدالمطلب کے دوسو اونٹ بھی
وہ لے گئے۔ جب عبدالمطلب کو یہ معلوم ہوا تو وہ ان کے پاس گئے۔ ابرہہ کی درباری اشعریین میں سے ایک آدمی
کر رہا تھا جو عبدالمطلب کو پہلے سے جانتا تھا۔ اس اشعری نے عبدالمطلب سے پوچھا: ”آپ کیا چاہتے ہیں؟“
عبدالمطلب نے کہا: ”میں چاہتا ہوں کہ آپ مجھے بادشاہ سے ملاقات کی اجازت لے دیں۔“ دربان بادشاہ کے
پاس گیا اور اسے کہا: ”اے بادشاہ! آپ کے پاس قبیلہ قریش کا سردار آیا ہے جو دوست اور دشمن سب کی
خاطر مدارات کرتا ہے۔“ ابرہہ نے کہا: ”اسے بلاؤ۔“ عبدالمطلب ایک وجہ و حیل اور شاندار شخصیت کے مالک تھے۔
دربان نے انھیں اجازت دی اور وہ بادشاہ کے پاس چلے گئے۔ جب ابوبکیر نے انہیں دیکھا تو ان کی وجاہت و
شخصیت سے بہت متاثر ہوا۔ اس نے خیال کیا کہ ایسے شخص کو نیچے نہیں بٹھانا چاہیے، لیکن اسے یہ بھی
ناگوار تھا کہ وہ انھیں اپنے تخت پر بٹھائے۔ چنانچہ وہ اپنے تخت سے اتر کر عبدالمطلب کے پاس آکر زمین پر
بیٹھ گیا اور پوچھا: ”آپ کیا چاہتے ہیں؟“ انہوں نے کہا: ”میرے دوسو اونٹ جو آپ کے لشکریوں نے پکڑ لیے ہیں
وہ مجھے واپس دے دے جائیں۔“ ابوبکیر نے کہا: ”اللہ کی قسم! آپ کو دیکھ کر تو میں بہت متاثر ہوا تھا لیکن آپ کی
اس بات نے آپ کو میری نظروں سے گرا دیا ہے۔“ عبدالمطلب نے کہا: ”اے بادشاہ! کس طرح؟“ ابرہہ نے
کہا: ”میں اس گھر پر چڑھائی کے ارادہ سے آیا ہوں جس نے آپ لوگوں کو عربوں کی دست برد سے بچایا ہوا ہے۔“

اور جس نے لوگوں میں آپ کو فضیلت و بزرگی عطا کر رکھی ہے اور جو آپ کے دین کا مرکز و مرجع ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس گھر کو منہدم کر دوں اور آپ کو صرف اپنے دوسراونٹوں کی فکر دامنیگر ہے۔ میں نے آپ سے دریافت کیا تھا کہ آپ کیا چاہتے ہیں۔ آپ نے صرف اپنے اونٹوں کے بارے میں کہا ہے اور اپنی اس عبادت گاہ کے متعلق مجھ سے کوئی مطالبہ نہیں کیا۔ عبدالمطلب نے کہا: اے بادشاہ! میں نے آپ سے اپنے مال کے متعلق درخواست کی ہے۔ رہا یہ گھر، تو اس کا مالک ایک رب ہے جو خود اس کی حفاظت فرمائے گا۔ ابوکیسوم کو اس بات میں بڑا وزن محسوس ہوا اور اس نے عبدالمطلب کے اونٹ لوٹا دینے کا حکم صادر کر دیا۔ عبدالمطلب واپس آ گئے۔ ابرہہ کے لشکریوں نے وہ رات بڑی تنگی میں بسر کی، کیونکہ وہ رات کے ستاروں سے گھبرائے ہوئے تھے۔ انھیں ایسا محسوس ہو رہا تھا کہ ستارے ان کے قریب آرہے ہیں اور ان پر عذاب نازل ہونے والا ہے۔ ان کا بدترقہ انھیں چھوڑ کر حرم میں داخل ہو گیا۔ اشعریین اور خثعم اٹھے اور انہوں نے اپنے نیزے اور تلواریں توڑ ڈالیں اور اللہ تعالیٰ سے توبہ کی کوخانہ کعبہ کے انہدام میں کسی کی اعانت کریں انہوں نے بڑی تکلیف سے رات کاٹی اور سحر کے وقت کوچ کر گئے۔

ابرہہ کے لشکریوں نے صبح کو مکہ پر چڑھائی کے ارادہ سے اپنے ہاتھی کو اٹھایا اور اسے مکہ کی طرف متوجہ کیا۔ وہ بیکایک بیٹھ گیا۔ انہوں نے اسے مارا لیکن وہ اپنی جگہ سے نہ ہلا۔ وہ اسی کشمکش میں رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ انہوں نے ہاتھی کو کہا کہ ہم تمہیں مکہ کی جانب نہیں لے جائیں گے اور اس بات پر قہقہے کھائیں۔ ہاتھی اپنی دم ہلاتا رہا جب انہوں نے بہت سی قہقہیں کھائیں تو ہاتھی کھڑا ہوا انہوں نے اس کا رخ یمن کی طرف کر دیا اور وہ دوڑنے لگا۔ لیکن جب وہ اسے پہلی جگہ پر واپس لے آئے تو وہ بیٹھ گیا اور آگے بڑھنے کے لیے تیار نہ ہوا۔ جب انہوں نے ہاتھی کی یہ کیفیت دیکھی تو انھوں نے پھر قہقہے کھائیں اور اس نے پھر دم ہلانا شروع کر دی۔ جب زیادہ قہقہے اٹھائیں تو وہ اٹھا۔ انہوں نے اس کا رخ یمن کی طرف کر دیا اور وہ دوڑنے لگا۔ جب انہوں نے یہ دیکھا تو اسے پھر لوٹایا اور جب وہ پہلی جگہ تک لوٹ آیا تو بیٹھ گیا۔ انہوں نے اسے زرد کو بکیا لیکن وہ اپنی جگہ سے نہ ہلا۔ وہ اسی طرح اس کو مار مار کر اپنے ڈھب پر لانے کی کوشش کرتے رہے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا اور اس کے ساتھ ہی پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ نمودار ہوئے۔ ہر پرندے سمندر کی طرف سے کثیر تعداد میں آئے انہوں نے سنگ باری شروع کر دی۔ ہر پرندے کی چونچ میں ایک سنگریزہ اور دو سنگریزے دو پنجوں میں تھے۔ وہ سنگریزے گرا کر چلے جاتے اور ان کے بعد دوسرا جھنڈ آجاتا۔ یہ سنگریزے جس کے پیٹ پر گرتے اس کے پیٹ کو پھاڑ دیتے اور جس کی ہڈی پر گرتے اسے توڑ دیتے اور اس میں سوراخ کر دیتے۔ ابوکیسوم کو کبھی کبھی سنگریزے لگے تھے۔ اس نے اپنا رخ یمن کی طرف کر لیا۔ راستے میں اس کی انگلیاں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گرتی رہیں یہاں تک کہ یمن پہنچتے پہنچتے وہ صرف لوتھڑا رہ گیا۔ وہاں اس کا سینہ شق ہو گیا پیٹ پھٹ ہو گیا اور وہ ہلاک ہو گیا۔ اشعریین اور خثعم میں سے کوئی شخص اس مصیبت میں مبتلا نہ ہوا کیونکہ وہ قبل ازیں تائب ہو کر واپس چلے گئے تھے۔ ابرہہ کے لشکری اپنے بدترقہ فیض کو جزع فزع کرتے ہوئے پکارتے تھے: اے

یہ! اے نفیل! لیکن نفیل تو تائب ہو کر حرم میں داخل ہو چکا تھا۔ اس ضمن میں نفیل نے یہ اشعار کہے:

اے ردینا! اپنا حسن و جمال پھر حاصل کرو اور تم لوگوں کی خوشی سے ہماری آنکھیں علی الصبح ٹھنڈی ہوں۔

کاش تو وہ منظر دیکھتی اور ہرگز نہیں دیکھ سکے گی جو کچھ کہ ہم نے داوی محصب کے پاس دیکھا۔

تو اس سے ڈر جاتی اور خوفزدہ ہوتی اس لیے جو کچھ تمہاری آنکھ نہیں دیکھ سکی اس پر غلگین نہ ہو۔

جب میں نے پرندے دیکھے تو میں اللہ سے ڈر گیا کہ کہیں پتھر ہم پر نہ آ پڑیں۔

ان میں سے ہر ایک نفیل ہی کو ڈھونڈ رہا تھا کہ اس سے واپسی کا رستہ دریافت کرے، گویا کر میرے اوپر جیشوں کا کچھ فرض آتا تھا۔

غیرہ بن عبداللہ بن جحزم نے اس بارہ میں یہ اشعار کہے:

تو نے ہاتھی کو مغس کے مقام پر روک دیا اور تو نے ابویکسوم اور مغس کو ہلاک کر دیا۔

تو نے ان کی ٹہریاں اور جوڑ بند توڑ دیے۔ تو نے انہیں پامال کر دیا اور روند ڈالا اور ان کا تحریری منصوبہ کامیاب نہ ہو سکا۔

عبدالطلب یہ رجز پڑھتے رہے اور حبشی فوج کے لیے بددعا کرتے رہے:

اے میرے پروردگار! میں ان کے مقابلے میں تیرے سوا کسی سے امید نہیں رکھتا۔ اے میرے پروردگار! ان سے اپنے حرم کی حفاظت فرما۔

بیشک اس گھر کا دشمن تیرا دشمن ہے۔ بیشک وہ تیری بستیوں پر کبھی غلبہ حاصل نہیں کر سکیں گے۔

جب حملہ آور پاپا ہوئے تو عبدالطلب نے یہ اشعار کہے:

تو نے ابرہہ کو اس زمین سے روک دیا جو ایسے کمینوں کی دست برد سے محفوظ ہے جن کا کوئی ٹھکانا نہیں۔

الاردی جمالک یا سارینا

نعناکرمع الاصباح عینا

فانک لو سارایت ولن تریہ

الی جنب المحصب ما سائنا

اذ الخشیتہ وفزعت منہ

ولہر تاس علی ما فات عینا

خشیت اللہ لما سائت طیرا

وقذت حجارۃ ترمی علینا

وکلہم یسائل عن نفیل

کان علی للجبشاث دینا

غیرہ بن عبداللہ بن جحزم نے اس بارہ میں یہ اشعار کہے:

انت حبست الفیل بالمغمس

اهلکت ابایکسوم والمغلس

کردستہم وانت غیر مکر دس

تدعسہم وانت غیر مدعس

عبدالطلب یہ رجز پڑھتے رہے اور حبشی فوج کے لیے بددعا کرتے رہے:

یا سرب لا اسر جولہم سواک

یا سرب فامنع منہم حماک

ان عدو البیت من عاداک

انہم لن یقہروا قواک

جب حملہ آور پاپا ہوئے تو عبدالطلب نے یہ اشعار کہے:

منعت ابرہۃ الارض الی حمیت

من اللثام فلم تخلق لہم دارا



تو نے ان حملہ آوروں سے اہل مکہ کی حفاظت فرمائی۔ بے شک میں صاحب قبیلہ ہوں اور محبت میں غداری و بد عہدی کرنے والا نہیں ہوں۔ جب میں نے اس سے کہا: اے حبشیوں کے سردار! اگر خانہ کعبہ منہدم ہو جائے تو ہمارے لیے اس میں خطرات ہیں۔

وہ اپنے لشکر میں ہاتھی کے ساتھ صاحب اقتدار تھا اور میں صبر کے ساتھ موت کے لیے تیار ہو گیا۔

میرے ساتھ قریش کے نوجوان تھے جن کے لیے مورث کی زندگی میں مرنا کوئی برائی اور عار کا کام نہیں ہے۔

(۲۲) احمد نے یونس کی وساطت سے عبداللہ بن عون سے اور اس نے محمد بن سیرین کے حوالہ سے عبداللہ

منعت مكة منهم اني سرجل
ذو اسرة لم يكن في الحب غدارا
اذ قلت يا صاحب العجستان ان لنا
من دون ان يهدم المعمر و اخطار
فصا في جيش بالفيل مقتدر
وسرت مستتبلا للموت صبارا
في فليته من قریش ليس ميتهم
بمورث حيمم شيخا ولا عارا

بن عباس کی یہ روایت قرآن کریم کی آیت:

واسل علیہم طیاراً ابابیل۔ (اور تمہارے رب نے ان پر پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ بھیج دیے)
کے بارے میں نقل کی ہے۔ عبداللہ بن عباس کا قول ہے کہ ان پرندوں کی چونچیں پرندوں جیسی تھیں اور پنچے کتوں جیسے۔
(۲۳) احمد نے اپنے باپ اور یونس ہر دو کی وساطت سے قیس بن ربیع سے اور اس نے جابر بن عبدالرحمان بن سابط
کے حوالہ سے عبید بن عمر کی یہ روایت نقل کی:

واسل علیہم طیاراً ابابیل۔ (اور تمہارے رب نے ان پر پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ بھیج دیے)
عبید بن عمر کا بیان ہے کہ پرندے سمندر کی طرف سے ہندوستان کے جوافوں کی طرح جھپٹ کر آئے۔
”تو میہم بجھارۃ من ستجیل۔ جو ان پر پکی ہوئی مٹی کے پتھر پھینک رہے تھے۔“ ان میں سے چھوٹے
پرندے آدمیوں کے سروں جیسے تھے اور بڑے پرندے لاغراؤٹوں جیسے۔ جو کچھ وہ پھینکتے تھے وہ نشانے پر لگتا تھا
اور جیسے لگتا تھا وہ قتل ہو جاتا تھا۔ اس بارے میں عبید بن عمر نے کہا کہ میرے باپ نے اس میں اضافہ کیا: پرندے
جو حق و راجح پے در پے آتے تھے ان کا نشانہ نہ نطانہ جاتا تھا اور جسے لگتا تھا وہ لقمہ اجل بن جاتا تھا۔

(۲۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ
مجھ سے عبداللہ بن ابی بکر بن حزم نے عمرہ بنت عبدالرحمان بن اسعد بن زرارہ کے حوالہ سے حضرت عائشہؓ زویرۃ النبیؐ
کی روایت بیان کی امام المؤمنینؑ نے فرمایا کہ میں نے اس ہاتھی کے چلانے والے قائد اور اس کے محافظ دونوں کو
انڈھا اور اپاہج یعنی معذوری کی حالت میں مکہ میں جھبک مانگتے دیکھا ہے۔

(۲۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے: ابن اسحاق نے کہا: یعقوب بن
عتیبہ بن مغیرہ بن اخنس نے مجھ سے بیان کیا کہ سرزمین عرب میں خسرو اور چچک کی بیماریاں اسی سال پہلی بار نظر آئیں

اور بدمزہ کڑوے پودے از قسم حزل اور آک وغیرہ عام الفیل ہی میں دیکھے گئے۔

(۴۶) احمد نے یونس بن بکر کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ اس نے کہا: عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم نے مجھ سے روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ آمنہ بنت وہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر ان کے نضیال مدینہ کے بنی عدی کے ہاں تشریف لائیں۔ واپسی کے سفر میں جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر جا رہی تھیں تو مقام ابراہ پر پہنچ کر انتقال کر گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اس وقت چھ سال کی تھی۔

(۴۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جد امجد عبد المطلب کے ساتھ رہا کرتے تھے۔ عباس بن عبد اللہ بن عبد نے اپنے کسی رشتہ دار کے حوالہ سے یہ روایت بیان کی: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبد المطلب کے لیے کعبہ کے زیر سایہ فرش بچایا جاتا تھا۔ ان کے بیٹوں میں سے کوئی بھی والد کی بزرگی کے پیش نظر اس فرش پر بیٹھنے کی جرات نہ کرتا تھا۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس فرش پر آکر بیٹھ جاتے تھے۔ آپ کے چچا آپ کو دباں سے ہٹانے کی کوشش کرتے تو آپ کے دادا عبد المطلب فرماتے کہ میرے اس بیٹے کو چھوڑ دو۔ دادا آپ کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرتے اور فرماتے کہ میرے اس بیٹے کی شان ہی کچھ اور ہے۔ جناب عبد المطلب نے عام الفیل کے آٹھ سال بعد وفات پائی۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر آٹھ سال کی تھی۔

(۴۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم نے یہ روایت بیان کی کہ ایک آدمی صنعاء میں گیا۔ اس نے نفع اندوزی کی خاطر وہاں کے کھنڈرات میں سے ایک کھنڈر کو کھودا تو عبد اللہ بن شامر کو اس حال میں پایا کہ وہ بیٹھا ہوا تھا اور اس نے اپنا ہاتھ سر کے ایک زخم پر رکھا ہوا تھا۔ حالت یہ تھی کہ جب لوگ اس کا ہاتھ زخم سے ہٹاتے تو خون بہنے لگتا اور جب ہاتھ چھوڑ دیا جاتا تو پھر اسی زخم پر رکھ لیتا۔ اس کے ہاتھ میں ایک انگوٹھی تھی جس پر یہ نقش تھا،

”سابق اللہ۔ یعنی میرا پروردگار اللہ ہے۔“

اس شخص نے اس واقعہ کے بارے میں حضرت عمر بن خطابؓ کو لکھ بھیجا۔ حضرت عمرؓ نے تحریری حکم ارسال کیا کہ وہ جس حال میں ہے اسے اسی حال پر چھوڑ دو اور وہ جس طرح پہلے دفن تھا اسی طرح اس کو دفن کر دو۔ احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے دین کا پیرو تھا۔

(۴۹) احمد نے یونس بن بکر کی وساطت سے اور اس نے ابی غلدہ غلدہ بن وینار کے حوالہ سے ابو العالیہ کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابو العالیہ کا بیان ہے کہ جب ہم نے تشر کا شہر فتح کر لیا تو ہم نے ہرمزان کے بیت المال میں ایک تخت پر ایک مردہ آدمی کو دیکھا اس کے سر کے پاس اس کا ایک مصحف پڑا ہوا تھا۔ ہم نے وہ مصحف لے کر



حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھیج دیا۔ آپ نے کعب کو بلایا۔ اس نے اسے عربی زبان میں منتقل کر دیا۔ میں پہلا عرب ہوں جس سے اسے پڑھا۔ میں نے اس مصحف کو اس طرح پڑھا جس طرح میں قرآن کو پڑھتا ہوں۔ ابن خلدہ کا بیان ہے کہ میں نے ابوالعالیہ سے پوچھا: ”اس میں کیا تھا؟“ اس نے جواب دیا: ”تمہارے حالات و واقعات، تمہاری اچھی باتیں اور تمہارے بعد مستقبل کے احوال۔“ میں نے ابوالعالیہ سے پوچھا: ”تم نے اس آدمی کا کیا کیا؟“ اس نے کہا: ”ہم نے تیرے متفرق قرین کھودیں اور رات کے وقت اسے دفن کر کے سب قبروں کو ہموار کر دیا تاکہ لوگوں کو اس بارہ میں معلومات نہ ہوں اور وہ اس کو دوبارہ نہ نکال لیں۔ میں نے راوی سے پوچھا: ”ان کی غرض اس سے کیا تھی؟“ ابوالعالیہ نے کہا: ”جب خشک سالی ہو جاتی تھی تو وہ اس کے تحت کو باہر لے آتے تھے اور بارش ہو جاتی تھی۔“ میں نے راوی سے پوچھا: ”اس شخص کے بارے میں آپ لوگوں کا کیا گمان ہے؟“ راوی نے کہا: ”اس کا نام دانیال تھا۔“ میں نے پوچھا: ”اسے فوت ہوئے کتنا عرصہ گزر چکا تھا؟“ راوی نے کہا: ”تین سو سال۔“ میں نے پوچھا: ”کیا اس کی حالت جسمانی میں کوئی تغیر واقع ہوا تھا؟“ راوی نے جواب دیا کہ اس میں کوئی تغیر واقع نہیں ہوا تھا ماسوائے گدھی کے گہرائی کے۔ بیشک انبیاء کے اجسام کو زمین بوسیدہ نہیں کر سکتی اور نہ درندے انہیں کھا سکتے ہیں۔



باب ۸

آنحضرتؐ کے جد امجد عبدالمطلب کی وفات

(۵۰) احمد نے یونس بن بکر کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ جب عبدالمطلب کا اسس دار فاتی سے رحلت کا وقت قریب آیا تو انہوں نے اپنی بیٹیوں سے کہا: ”مجھ پر گریہ وزاری کرو تا کہ میں سن لوں کہ تم کس طرح مرثیہ کہو گی۔“ عبدالمطلب کی یہ چھ صاحبزادیاں تھیں: (۱) امیہ (۲) ام حکیم (۳) برہ (۴) عاتکہ (۵) صفیہ اور (۶) اروی۔

امیہ نے یہ اشعار کہے:

الاهلك الراعى العشيوة ذوالالعقد
وساقى الحجاج المصاحمى عن الحمد
ومن يولف الجاس الغريب لبسته
اذما سماء البيت تبيخل بالوعد
عاتکہ نے یہ اشعار کہے:

سنو! خاندان کا نگہبان، عمد و بیان کا پاسدار، حجاج کا ساتھی اور محمد
محاسن کی حمایت کرنے والا رخصت ہو گیا۔
جو مسافر بڑھسی کو اس وقت اپنے گھر میں جمع کر لیتا تھا جبکہ گھر کا آسمان گرج کے
باوجود بجل کرتا تھا یعنی قحط سالی کے زمانہ میں بھی وہ مہمان نوازی کیا کرتا تھا۔

اعينى جودا ولا تبخل
بدمعك بعد نوم النيام
اعينى واسحوقزا واسكبا
وشوبا بكا، كما بالتمد
ام على الحجل الغمر فى الناب
ت كريم المسامى وفى الذمام

اے میری دونوں آنکھو! سونے والوں کے سوجانے کے بعد اپنے
آنسوؤں سے سخاوت کرو اور بجل نہ کرو۔
اے میری دونوں آنکھو! خوب تیزی سے جھپٹی لگاؤ اور آنسو بہاؤ اور
اس گریہ وزاری کو ماتی عورتوں کی چہرہ کو بی کے ساتھ ہم آہنگ کر دو۔
تمہاری یہ آہ و بکا اس بلند پایہ سردار پر ہے جو مصائب کے وقت احسان
کرنے والا تھا جس کی کوششیں کریمانہ تھیں اور جو اپنی ذمہ داریوں کو
پورا کرنے والا تھا۔

قابل ستائش شبیر جو مہمان نوازی کے لیے چمقے سے آگے سلگانے والا
اور اپنے مقام پر ڈٹ کر بہادری کے ساتھ جنگ آزمائی کرنے والا تھا۔

على شيبة الحمد وارى الزناد
وذى مصدق بعد ثبت المقام

صفیہ نے یہ اشارہ کئے:

ارقت لصوت نائحہ بلیل
علیٰ سرجل بقارسۃ الصعید
ففاضت عند ذالک دموعی
علیٰ خدی کمند را الفرید
عن الفیاض شیبۃ ذی المعالی
ابیک الخیر و امرت کل جود
طویل الباع اروع شیطمی
مطاع فی عشیرتہ حمید
عظیم الحلم مت نفر کرام
خضارۃ ملاوثة اسود
ام حکیم البیضاء نے یہ اشارہ کئے: (البیضاء حضرت عثمان بن عفان کی نانی ہیں وہ کیزبن ربیعہ بن حبیب بن شمس کے نکاح میں تھیں اور ان کے ہاں عامر اور اروی پیدا ہوئے۔ اروی حضرت عثمانؓ کی والدہ ہیں)

الایا عین جودی واستہلی
وبکی ذالندی والمکرمات
الایا عین ویحل اسعفینی
بدمع من دموع ہا طلات
فبکی خیر من مرکب المطایا
اباک الخیر تیار الفرات
طویل الباع شیبۃ ذال المعالی
کریم الخیم محمود الہبات
وصولا للقرابة ہبوزیا
وغیا فی السنین الممحلات
فبکیہ ولا تسمی بحزن
وبکی ما بکین الباکیات

رات کے وقت ایک رونے والی کی آواز سے میری نیند اُچھاٹ ہو گئی وہ ایک ایسے شخص پر رو رہی تھی جو عام گزرگاہ پر تھا یعنی قاعد عوام تھا۔ میرے آنسو میرے دونوں رخساروں پر ڈھلکنے والے موتیوں کی طرح اسی وقت بہنے لگے۔

بلند مرتبے والے فیاض شیبہ پر جو تیرا اچھا باپ اور ہر قسم کی جود و سخا کا وارث تھا۔

جس کا دستِ کرم بہت کشادہ تھا، جو حسن و شجاعت کا مالک اور اپنے قبیلے کا قابلِ ستائش سردار تھا جس کی اطاعت کی جاتی تھی۔

جو بڑے علم والا اور صاحبِ مروت لوگوں میں سے تھا۔ دریا دل تھا اور سردارِ شیروں کو پناہ دینے والا تھا۔

ام حکیم البیضاء نے یہ اشارہ کئے: (البیضاء حضرت عثمان بن عفان کی نانی ہیں وہ کیزبن ربیعہ بن حبیب بن شمس کے نکاح میں تھیں اور ان کے ہاں عامر اور اروی پیدا ہوئے۔ اروی حضرت عثمانؓ کی والدہ ہیں)

ہاں! اے آنکھ! سخاوت کر اور خوب رو۔ اور اس صاحبِ شرافت اور پیکرِ جود و سخا کا ماتم کر۔

ہاں! اے بد بخت آنکھ! میری ضرورت پوری کر اور لگاتار بہنے والے آنسو بہاتی رہ۔

اس شخص پر پوجہ سوار یوں پر سوار ہونے والوں میں سب سے اعلیٰ تھا جو تمہارا اچھا باپ تھا اور بیٹھے پانی کا موجزن دریا تھا۔

بلند مرتبے والے شیبہ پر جس کا دستِ کرم بہت کشادہ تھا جو شریف خصلت اور سخاوت میں قابلِ ستائش تھا۔

جو قرابت کے حقوق کی پاسداری کرنے والا تھا۔ خالص اور بے عیب سونا تھا اور قحطِ سالیوں کے وقت برسنے والا بادل تھا۔

پس ایسے شخص کا ماتم کر اور حُزن و غمناکی میں سُستی نہ کر اور اس وقت تک روتی رہ جب تک کہ رونے والیاں

روتی رہیں۔

برہ نے یہ اشعار کہے :

اعنیٰ جودا بدمع در
علیٰ طیب الخیم والمعتصر
علیٰ ماجد الجود واری الزناد
جمیل المحیا عظیم الخطر
علیٰ شیبۃ الحمد ذی المکرمات
وذی المجد والعز والمفتخر
وذی الفضل والحلم فی الثابتات
کثیر المکارم جسم الفخر
لہ فضل مجد علیٰ قومہ
مبین یلوح کضوا لقمر
اتہ المنايا فلم تشوہ
بصرف الیالی و سایب القدر

اے میری دونوں آنکھو! اس شریف خصلت اور پیکرِ جود و سخا پر آنسوؤں کے موتیوں سے سخاوت کرو۔
جو بلند شان والا، مہمان نوازی کے لیے چہقا سے آگے سلگانے والا،
حسین بکشرے والا اور عالی مرتبت تھا۔
اس شیبہ پر جو قابلِ تعریف اور بزرگوں والا تھا اور صاحبِ عزت و
شان اور لائقِ افتخار تھا۔
مصائب کے وقت صاحبِ حلم اور سخاوت کرنے والا تھا۔ بڑی
خوبیوں کا مالک اور قابلِ صداقت تھا۔
اسے اپنی قوم پر وافر بزرگی حاصل تھی وہ ایسی نمایاں شخصیت کا
حامل تھا کہ چاند کی روشنی کی طرح چمکتا رہتا تھا۔
لیل و نہار کی گردشیں اور قضا و قدر کی چیرہ دستیوں اس کے پاس
اموات لے کر آتیں اور اس پر ہلکا وار نہیں کیا بلکہ کاری ضرب لگائی اور
وہ جانبر نہ ہو سکا۔

اروی بنت عبدالمطلب نے یہ اشعار کہے :

بکت عینی وحق لها البکاء
علیٰ سمح سجیتہ الحیاء
علیٰ سهل الخلیقۃ ابطحی
کریم الخیم نیتہ العلاء
علیٰ الفیاض شیبۃ ذی المعالی
ایک الخیر لیس لکفاء
طویل الباع املس شیظمی
اغرضان غرتہ ضیاء
ومعقل مالک وربع فہر
وفاصلہا اذا التبس القضاء

میری آنکھ رد رہی ہے اور اس کے لیے رونا ہی سزاوار ہے۔ کیونکہ
وہ ایک پیکرِ سخاوت پر رہ رہی ہے جس کی سیرت حیا کا مرقع تھی جو
بطحا کا رہنے والا نرم و خوش تھا۔ بزرگانہ سیرت و کردار کا حامل تھا اور
اس کے مقاصد بلند تھے۔
اس شیبہ پر جو فیاض اور بلند مرتبوں والا تھا جو تیرا بہترین باپ تھا اور
اس کا کوئی ہم پایہ نہ تھا۔
جس کا دستِ کرم بہت کشادہ تھا۔ جو حسین اور بہادر تھا۔ اس کی پیشانی
سفید تھی اور یہ سفیدی روشنی کی حامل تھی۔
جو بنی مالک کے لیے جائے پناہ اور بنی فہر کے لیے موسمِ ربیع کی
بارش کے مانند تھا اور جب جھگڑوں کا تصفیہ مشکل ہو جاتا تو وہی ان کے
درمیان فیصلے کیا کرتا تھا۔

(۵۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ عبد المطلب کی وفات کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر آٹھ سال کی تھی۔ عبد المطلب سے قبل کسی کا اتنا ماتم نہیں کیا گیا تھا عبد المطلب کا کیا گیا۔ عبد المطلب کی وفات کے بعد زمر اور حجاج کو پانی پلانے کی خدمت پر ان کے فرزند عباسؓ کے پاس رہ کر متولی بنایا گیا حالانکہ وہ اس وقت اپنے تمام بھائیوں سے کم عمر تھے۔ یہ تولیت قیام اسلام تک بھی ان کے پاس رہی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کی اس تولیت کو بحال رکھا اور حضرت عباسؓ کی وساطت سے یہ تولیت آج تک اہل عباس ہی سے وابستہ ہے۔

(۵۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ عبد المطلب کی وفات کے بعد ریاست اور سرداری آپ کی قوم بنی عبد مناف میں حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف کے حصہ میں آئی جو عمر میں سب سے بڑا تھا۔ وہ لوگوں کو کھانا کھلاتا تھا اور قبیلے کی خبر گیری کرتا تھا۔ اس کی قوم نے اس کی بزرگی کو تسلیم کر لیا۔ اس نے متحدین مہانوں کے لیے ایک گول عمارت تعمیر کرائی۔ وہ اپنے پاس ہر آنے والے کے وہاں نصیحت کرتا تھا۔ لوگوں کا گمان ہے کہ جناب عبد المطلب نے ابوطالب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں وصیت فرمائی کیونکہ عبد اللہ اور ابوطالب دونوں ماں جائے سکے بھائی تھے۔ ابوطالب کا نام عبد مناف تھا۔ عبد المطلب نے اس وصیت کے بارے میں یہ اشعار کہے :

اوصیک یا عبد مناف بعدی
بموجود بعد ایسا فرد
فاسقم و هو ضجیع المهد
فکلت کالام له فی الوجد
اے عبد مناف (ابوطالب) ! میں اپنے بعد اس موجد کے بارے میں
تمہیں وصیت کرتا ہوں جو اپنے باپ کی وفات کے بعد اکیلا رہ گیا ہے۔
اس کا باپ اس حال میں اسے داغ مفارقت دے گیا کہ وہ ابھی گہوارے
میں سونے والا تھا اور میں نے اس حالت میں اس کی سرپرستی کی
کہ میں اس کے لیے ہنزلہ ماں کے تھا۔

تذنیہ من احشا ئہا والکبد
حتی اذا خفت مداد الوعد
اوصیت امرجی اهلنا للتوفد
بابن الذی غیبتہ فی اللحد
بالکوة منی ثم لا بالعمد
فقال لی والقول ذو مرد
ما ابن اخی ماعشت فی معد
الا کاد فی ولدی فی السود
جو اپنے جسم و جان سے زیادہ بچے کو عزیز رکھتی ہے یہاں تک کہ میں
اجل کے وعدہ کی سیاہی سے خائف اور بے بس ہو گیا۔
اور میں نے اس بارہ میں اپنے اہل بیت کو وصیت کی اس بیٹے
کی وجہ سے جو مجھ سے قبل ہی قبر میں چھپ گیا ہے۔
میں نے ایسا وعدہ انہیں کیا بلکہ مجبوری کی بنا پر کیا ہے۔ عبد مناف
نے اس وصیت کو قبول کیا اور قول و قرار پختہ ہی ہوا کرتا ہے۔
اس نے کہا کہ جب تک میں زندہ ہوں میرے بھائی کے بیٹے کو کوئی اچھا
نہیں لے جائے گا بلکہ میں اس کے ساتھ بیٹے کی طرح محبت کروں گا۔



میں اسے اپنے پاس رشد و ہدایت کا دروازہ سمجھتا ہوں بلکہ ہدایت و رہنمائی حاصل کرنے کے لیے احمد سے امیدیں وابستہ کی جائیں گی۔
عہد و پیمان کرنے والے جانتے ہیں کہ محبت تو سب امور میں سے بہترین ہے۔
بیشک میرا بیٹا اہل نجد کا سردار ہے وہ بہادر و جوانوں پر غلبہ حاصل کرے گا۔

میں نے اسے وصیت کی جس کی کیفیت ابوطالب ہے اور وہ تجربہ کار عبد مناف ہے۔

یہ وصیت میں نے اس بیٹے کی وجہ سے کی جو قبر میں روپوش ہے اور واپس آنے والا نہیں ہے۔ ابوطالب کو یہ وصیت میں نے اس کے بھتیجے اور عزیز خواتین کے بارے میں کی ہے۔

یہ موصیٰ لم محبوب کا بیٹا اور سب رشتہ داروں سے قریب ترین ہے۔ ابوطالب نے مجھے رضا مندی سے کہا:

اگر آپ مجھے طاعت کرنے والے نہیں ہیں تو آپ مجھے اس کے بارے میں وصیت نہ کریں جس کا حق مجھ پر ثابت اور واجب ہے۔

محمدؐ بھلائیوں والا اور عزت و شرافت والا ہے۔ میرا دل اس کا استقبال کرنے والا اور بار بار اس کی طرف لوٹ کر آنے والا ہے۔

میں بنی نوع انسان کے ساتھ محبت نہ کرنے والا نہیں ہوں اللہ تعالیٰ اس کے بارے میں راہب کے قول کو سچ کر دکھائے۔

اسے آل غالب پر فضیلت حاصل ہوگی میں نے عجیب و غریب باتیں سنی ہیں۔

یہ بشارتیں ہر نیک کار عالم اور عظیم سے سنی گئی ہیں کہ یہ وہ شخص ہے جس کی اقدار اللہ تعالیٰ کے اوامرو نواہی کی طرح کی جائے گی۔

اس کی پوری حرم کے سوا تمام کرۂ ارض (حل) کی کشادہ اور سنگلاخ زمین میں کی جائے گی اور ساکنانِ حرم اور اس کے گزرا کر کے لوگ بھی ایسا ہی کریں گے اور جو بھی جزائے خیر کا طالب ہوگا وہ اس کی اقدار سے سرتابی نہ کرے گا۔

عندی اری ذلک باب الرشید
بل احمد قد یرتجی للرشید
وکل امر فی الامور ود
قد علمت علام اهل العهد
ان ابی سید اهل النجد
یلو علی ذی البدن الاشد
عبد المطلب نے یہ اشعار بھی کہے:

اوصیتہ من کینتہ بطالب
عبد مناف وهو ذو تجارب
بابن الذی قد غاب غیر ائب
بابن اخ والنسوة الحباب

بابن الحبیب اقرب الاقارب
فقال لی کشفہ المعائب
لا توصنی ان کنت بالمعائب
بثابت الحق علی واجب
محمد ذوالعرف والذوائب
قلبی الیہ مقبل و ائب
فلست بالانس غیر الراغب
بان یحق اللہ قول الراهب
فیہ وان ینضل ال غالب
انی سمعت اعجب العجائب
من کل جبر عالم و کاتب
هذا الذی یقتاد کالجائب
من حل بالابطحم والاخاشب
ایضاً و من تاب الی المشادب
من ساکن للحرم او مجانب



حصہ دوم

باب ۹

بجراہب کا قصہ

ابوطالب کے ہمراہ شام کا سفر

(۵۳) ابوالحسن احمد بن محمد بن النعمان البزاز نے ابوطاہر محمد بن عبد الرحمن النخعی کی وساطت سے ابوالحسن رضوان بن احمد کی روایت نقل کی۔ ابوالحسن نے کہا کہ ابو عمر احمد بن عبد الجبار الطارودی نے یونس بن مکیہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی یہ روایت بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا کی وفات کے بعد آپ کے چچا ابوطالب نے آپ کو اپنی کفالت میں لے لیا اور آنحضرتؐ بہم وقت ابوطالب کے پاس رہنے لگے۔ ایک مرتبہ ابوطالب نے ایک تجارتی قافلہ کے ہمراہ شام کا قصد کیا۔ جب انہوں نے رخت سفر باندھ لیا اور چلنے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے پیٹ گئے۔ آپ نے ان کی اونٹنی کی مہار پکڑ لی اور فرمایا: ”چچا جان! آپ مجھے کس کے سہارے پر چھوڑے جا رہے ہیں، میری نماں ہے اور نہ باپ ہے“ ابوطالب کا دل آنحضرتؐ کے لیے گھل گیا اور انہوں نے کہا: ”خدا کی قسم! یہ ضرور میرے ساتھ جائے گا، میں نہ اسے جدا کروں گا اور نہ اس سے جدا ہوں گا۔“ راوی کا بیان ہے کہ ابوطالب آپ کو ساتھ لے کر چلا۔ قافلہ نے شام کے علاقے بصری میں ڈیرہ ڈالا۔ وہاں بجراہب اپنے صومعے میں رہتا تھا۔ وہ اس وقت عیسائیوں میں سب سے بڑا عالم تھا۔ اس صومعے میں ججراہب بھی رہتا تھا وہ اس کتاب کا عالم ہوتا جو ان کے پاس تھی۔ یہ راہب اس کتاب کا علم یکے بعد دیگرے اپنے اسلاف سے وراثتاً حاصل کرتے آئے تھے۔ اس سال قریشی قافلہ بجراہب کے پاس آتا۔ وہ اس سے قبل بھی بارہا اس کے پاس سے گزرتے رہتے تھے لیکن بجراہب ان سے کبھی بھلاسم نہ ہوا تھا اور نہ کبھی اپنے صومعے سے نکل کر باہر آیا تھا۔ اس سال وہ اس کے صومعے کے قریب آئے۔ اس نے ان کے لیے کھانا پکایا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ جب وہ اپنے صومعے میں تھا تو اس نے دیکھا کہ قافلہ کے درمیان بادل کا ایک ٹکڑا سیاہ لگتا ہے۔ قافلہ اس کے قریب ایک درخت کے سایہ میں آتا۔ اس نے دیکھا کہ بادل کا سایہ درخت پر تھا اور درخت کی شاخیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھکی ہوئی تھیں اور آپ اس کے سایہ کے نیچے تھے۔ بجراہب نے منظر دیکھا تو وہ اپنے صومعے سے نیچے آتا۔ اس نے کھانے کی تیاری کا حکم دے رکھا تھا، کھانا تیار ہوا تو اس نے قافلہ والوں کو کھلایا: ”اے گروہ قریش! میں نے تمہارے لیے کھانا تیار کر لیا ہے، میری خواہش ہے کہ آپ سب چھوٹے بڑے، آزاد، غلام میری اس دعوت میں

شریف میں۔ ان میں سے ایک آدمی نے کہا: "اے بھیرا! آج تو آپ کی حالت ہی کچھ اور ہے اس سے قبل آپ نے ایسا اتہام کبھی نہیں کیا حالانکہ ہم آپ کے پاس سے اکثر گزرتے رہتے تھے۔ آج اس خلاف معمول اتہام کی وجہ کیا ہے؟" بھیرا نے اس سے کہا: "تمہاری بات سچ ہے۔ لیکن آپ لوگ مہمان ہیں، میں نے آپ کی عزت افزائی کے لیے کھانا تیار کیا ہے اور میری خواہش ہے کہ آپ سب لوگ کھانے کے لیے تشریف لائیں۔" دعوت پر سب قافلے والے آگئے اور حضورؐ کو آپ کی صغریٰ کی وجہ سے اپنے ڈیرے پر اسی درخت کے نیچے بھڑ آئے۔ جب بھیرا نے قافلہ والوں کو دیکھا تو اسے وہ چیز دکھائی نہ دی جو اس کے پیش نظر تھی اور جسے وہ جانتا تھا تو اس نے پوچھا: "اے گروہ قریش! کیا میری اس دعوت پر آپ کے سب لوگ آگئے ہیں اور کوئی پیچھے تو نہیں رہ گیا؟" انہوں نے جواب دیا: "اے بھیرا! آپ کے پاس آنے سے ایسا کوئی شخص بھی پیچھے نہیں رہا جسے آنا چاہیے تھا۔ بس ایک لڑکا یہ جو سب سے کم عمر ہے اور ہمارے کجاووں کے پاس رہ گیا ہے۔" اس نے کہا: "ایسا نہ کرو، اس کو بھی بلاؤ وہ بھی آپ کے ساتھ اس دعوت میں شریک ہونا چاہیے۔" قریش میں سے ایک آدمی نے کہا: "لات اور عزیٰ کی قسم! ہمارے لیے یہ بات بُری ہوگی کہ عبداللہ بن عبدالمطلب کا بیٹا ہمارے ساتھ کھانے میں شریک نہ ہو۔" چنانچہ وہ گیا اور آپ کو فوری طور پر اٹھا کر لے آیا۔ بھیرا آپ کو بہت غور سے دیکھتا رہا اور آپ کے جسد مبارک کا جائزہ لیتا رہا۔ تاکہ اس صفت کو معلوم کر سکے جو آپ کی شناخت کے بارے میں اس کے پاس تھی۔ جب لوگ کھانے سے فارغ ہوئے اور منتشر ہو کر چلے گئے تو بھیرا اٹھا اور اس نے آپ کو کہا: "میاں لڑکے! میں آپ کو لات و عزیٰ کی قسم دے کر کہتا ہوں کہ جو بات بھی میں پوچھوں آپ اس کا جواب دیں۔" بھیرا نے آپ سے یہ اس لیے کہا کہ اس نے قریش کے لوگوں کو ان دونوں کی قسم کھاتے ہوئے سنا تھا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ آنحضرتؐ نے بھیرا کو فرمایا: "مجھے لات و عزیٰ کی قسم دے کر نہ پوچھو۔ خدا کی قسم! میں ان سے بڑھ کر کسی چیز سے بغض نہیں رکھتا۔" اس نے کہا: "اللہ کی قسم! آپ مجھے ان باتوں کا جواب دیں جو میں آپ سے دریافت کروں۔" آنحضرتؐ نے فرمایا: "جو چاہو پوچھو۔" اس نے آپ سے آپ کی نیند، ہیئت اور دیگر امور کے بارے میں پوچھنا شروع کیا اور آنحضرتؐ جواب دیتے رہے۔ یہ تمام باتیں ان صفات کے موافق تھیں جو بھیرا کے پاس تھیں، پھر اس نے آپ کی پشت مبارک دیکھی اور آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان مہرِ نبوت اسی جگہ دیکھی جہاں آپ کے متعلق اس کے پاس لکھا ہوا تھا۔

وہ آپ کے ساتھ مکالمہ سے فارغ ہو کر آپ کے چچا ابوطالب کی طرف متوجہ ہوا اور ان سے پوچھا: "اس لڑکے کا آپ سے کیا رشتہ ہے؟" ابوطالب نے جواب دیا: "یہ میرا بیٹا ہے۔" بھیرا نے کہا: "یہ آپ کا لڑکا نہیں اور اس لڑکے کا باپ زندہ نہیں ہو سکتا۔" ابوطالب نے کہا: "یہ میرا بھتیجا ہے۔" بھیرا نے پوچھا: "اس کے باپ کو کیا ہوا؟" ابوطالب نے کہا: "یہ ابھی بطنِ مادر میں تھا کہ اس کے باپ کا انتقال ہو گیا تھا۔" بھیرا نے کہا: "آپ نے سچ کہا، آپ اپنے بھتیجے کو اپنے وطنِ اہلِ بطن اور یہود سے اس کو بچائیں، اللہ کی قسم! اگر انھوں نے اس کو دیکھ لیا اور وہ علامتیں پہچان لیں جو میں نے پہچانی ہیں تو وہ اسے ضرور پہچانے کی کوشش کریں گے، آپ کا یہ بھتیجا بڑی عظمت والا ہے اس لیے آپ اس کو لے کر جلد

پہ سہرا پس چلے جائیں۔“

جب آپ کے چچا نے شام میں اپنے تجارتی کاروبار سے فراغت حاصل کر لی تو وہ آپ کو لے کر جلد تکہ واپس چلے آئے۔ اس بارہ میں لوگوں کی یہ روایتیں بھی ہیں کہ زبیر، تمام اور وریس جو اہل کتاب میں سے تھے انھوں نے بھی اسی سفر میں آپ کو آپ کے چچا کے ہمراہ دیکھا تھا اور آپ کی شخصیت میں کچھ نشانات کا مشاہدہ کیا تھا، انہوں نے آنحضرت کو اذیت پہنچانا چاہی لیکن بچر آنے انھیں اس سے باز رکھا، اللہ کی یاد دلائی اور وہ سب باتیں بتلائیں جو ان کی کتاب میں آپ کے متعلق مذکور تھیں۔ اور انھیں یہ بھی بتلایا کہ وہ اپنی انتہائی کوشش کے باوجود آپ کو کچھ ضرر نہیں پہنچا سکیں گے۔ چنانچہ انھوں نے اس کی نصیحت کی صداقت کو پہچان لیا، آپ کو چھوڑ دیا اور چلے گئے۔ ابوطالب نے اس بارہ میں یہ اشعار کہے جن میں اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ہمراہ لے جانے، یہودیوں کی چہرہ دستی اور بیکرا کے انتباہ کا ذکر کیا ہے:

ان ابن آمنۃ النبی محمداً
عندی بمثل منائر الادلاد
بلے شک آمنہ کے فرزند حضرت محمد نبی میرے لیے بمنزلہ
اولاد کے ہیں۔

جب فرزند آمنہ نے میری اونٹنی کی مہار پکڑ لی تو میرا دل اس کی محبت سے
بھرا آیا اور اس وقت سُرخ مائل سفید اونٹوں کا قافلہ زاد سفر لے کر کوچ
کے لیے تیار کھڑا تھا۔

فارض من عینی دمع ذارن
مثل الجمان مفروق الافراد
میری آنکھوں سے موتیوں کی طرح آنسو بہنے لگے جو افراد کے دیمان جدائی
کے مواقع پر بہتے ہیں۔

میں نے اس کے بارے میں صلہ رحمی کی رعایت اور اپنے بڑوں کی
وصیت کی پاسداری کی۔

میں نے اسے اپنے چچاؤں کے ہمراہ سفر کا حکم دیا جو سُرخ چہروں والے
اور بچے ہوئے بہادر ترین لوگ ہیں۔

وہ ایک دور دراز کے معلوم سفر پر روانہ ہوئے۔ راستہ اگرچہ جانا پہچانا
لیکن مسافت بہت طویل ہے۔

یہاں تک کہ وہ بھڑی کے لوگوں کے پاس پہنچے وہاں راستے میں
ایک جگہ ان کی ملاقات

ایک یہودی عالم سے ہوئی جس نے انھیں آنحضرت کے بارے میں سچی
باتیں بتائیں اور حاسدوں کے ایک گروہ سے محفوظ رکھا۔

لاقوا علی شریک من المرصاد
حبرا فاخبرهم حدیثا صادقا
عنه و مراد معاشر الحساد

یہودی تھے۔ انھوں نے وہی علامتیں دیکھیں جو بکیرانے دیکھی
بادلوں کا سایہ اور مضبوط لوگوں کی قدر شناسی۔
یہود محمدؐ کے قتل کے درپے تھے لیکن بکیرانے انھیں اس سے باز رکھا اور
اس ضمن میں بہترین کوشش کی۔
بکیرانے زیرِ کرد کا وہ بحث و تکرار کرتا رہا اور بالآخر اپنی قوم سمیت اس نے
یہ ناپاک ارادہ ترک کر دیا۔
بکیرانے دیس کو بھی منہ کیا اور وہ بھی اپنی بات سے باز آ گیا بکیر ایک
ایسا عالم تھا جس کا حکم رشد و ہدایت پر مبنی تھا۔
ابو طالب نے یہ اشعار بھی کہے:

المرتضى من بعدهم همته
بفرقة حرا والدين كرام
باحمد لما ان شدت مطيتي
برحلى وقد ودعته بسلام
بكي حزنا والعيس قد فصلت بنا
واخذت بالكفين فضل نرام
ذكرت اباة ثم ذرقت عبرة
تجود من العينين ذات بحام
فقلت: تروح را شدا في عمومة
مواسين في الباساء غير لثام
فرحنا مع العير التي راح اهلها
شامى الهوى والاصل غير شامى

فلما هبطنا ارض بصري تشرفوا
لنا فوق دور ينظرون جسام
فجاء بحيرا عند ذلك حاشدا
لنا شراب طيب و طعام

کیا تو نے نہیں دیکھا کہ میں نے شریف والدین کے برگزیدہ لڑکے سے جڈائی کا
قصہ کیا ہوا تھا۔
یعنی احمدؑ سے جب میں نے اپنی سواری پر کجاوہ باندھا اور اسے سفر
کے لیے تیار کیا میں نے سلامتی کے ساتھ احمدؑ کو الوداع کہا۔
وہ غم سے رو پڑا اس حال میں کہ سُرخ مائل سفید اونٹوں کا قافلہ روانہ ہوا اور
دونوں سہیلیوں سے میری ناقہ کی مہار پکڑ لی گئی۔
مجھے اس کا باپ یاد آ گیا، میری آنکھوں میں آنسو ڈبڈبا آئے اور میں
زار و قطار رونے لگا۔

میں نے اس سے کہا: راحت و آرام کے ساتھ اپنے چچاؤں کے ساتھ چلو
جو مصائب و آلام میں غمخواری کرنے والے ہیں اور طامت زدہ نہیں ہیں۔
ہم اس قافلے کے ساتھ نکلے جس نے اس حال میں کوچ کیا کہ قافلہ والے
محبت و شفقت کو بد فاعلی خیال کرتے تھے حالانکہ درحقیقت بد شگون کا کوئی وجود
نہیں ہے۔

جب ہم نے سر زمین بصری میں ڈیرہ ڈالا تو ہماری وجہ سے قافلہ والوں کی
عزت افزائی ہوئی اور وہ تناؤ و معلوم ہوتے تھے۔
اس وقت بکیر (راہب) آیا اور اس نے ہمیں پاک مشروبات اور
کھانے کی پیشکش کی۔

فعلًا، جمعنا القوم غیر غلام

یتیم، فقال، ادعوه ان طعامنا

کثیر، علیہ الیوم غیر حرام

فلما ساء مقبلا نحو دارة

یوقیه حر الشمس ظل غمام

حمار اسه شبه السجود وضد

الی نحره والصدرا یضام

واقبل رکب یطلبون الذی رای

بحیرا من الاعلام وسط خيام

فأمر الیهم خشية العرامهم

وکانوا ذوی دهمی معا و عرام

دریسا و تما ما و قد کان فیهم

نربیرا و کل القوم غیر نیام

فجاءوا و قد هموا بقتل محمد

فردهم عنه بحسن خصام

بتاویلہ التوراة حتی تفوقوا

وقال: لهم ما انتم بطعام

فذلک من اعلامه و بیانہ

ولیس نہاس واضح کظلام

ابوطالب نے یہ اشار بھی کئے :

بکی طربا لما ساء محمد

کان لایرافی ما اجعل معاد

فتب یجافینی تسمل د معا

وقربته من مضجعی و وسادی

اس نے کہا : ہمارے کھانے میں اپنے سب ساتھیوں کو لے آؤ اور

کہا : ہم سب موجود ہیں ماسوائے ایک لڑکے کے

جو یتیم ہے ۔ اس نے کہا : اس لڑکے کو بھی بلاؤ کیونکہ کھانا کافی مقدار

میں ہے اور لڑکے کے لیے بھی حلال ہے ۔

جب بھرانے اپنے گھر کی طرف اس لڑکے کو اس حال میں آتے دیکھا کہ

بادل کا سایہ دھوپ سے اس کا پچاؤ کیے ہوئے تھا ۔

اس نے اپنے سر کو احتراماً مسجد کی طرح پیچے بھگا دیا اور آپ کو اپنے

گلے اور سینے سے لگایا ۔

اور یہود کا ایک وفد بھی آپ پہنچا جو ان ہی نشانات کے درپے تھے جن کو

بھرانے خیموں کے درمیان دیکھا تھا ۔

ان کی بدخوئی کے ڈر سے بھرانے ان کو دوست بنایا ۔ وہ چالباز اور

کثیر التعداد تھے ۔

ان میں دریس، تمام اور زبیر تھے اور وہ سب کے سب ہوشیار اور

غفلت نہ کرنے والے تھے ۔

وہ سب کے سب محمد کو قتل کرنے کی غرض سے آئے لیکن بھرانے

حسن تدبیر سے ان کو اس اقدام سے باز رکھا ۔

بھرانے انھیں توراۃ پڑھ کر نصیحت کی یہاں تک کہ وہ منتشر ہو گئے ۔

اور بھرانے انھیں کہا کہ تم نا اہل اور کھینے لگے نہیں ہو ۔

پس یہ اس کے نشانات اور علامات میں سے ہے اور روشن دن تاریکی

کی طرح نہیں ہوتا ۔

محمدؐ یہ دیکھ کر غم کے باعث رو پڑا گویا کہ وہ یہاں واپس آتے ہوئے

مجھے نہیں دیکھ سکے گا ۔

میں رات بھر اس بات کو سوچتا رہا کہ اس کا آنسو بہانا مجھے اس سے دور

کر دے گا اور میں اپنی خواب گاہ اور آرام گاہ میں اس کی قربت سے

محروم ہو جاؤں گا ۔

فعلت له: اقرب قعودك وارتحل
ولا تخش مني جفوة ببلادی

وخل منام العيس ولتحل بنا
على عزيمة من امرنا ورشاد
روح را انا في الراشدين مشيعا
لذي رحم في القوم غير معاد
فرحنا مع العير التي را اح را كبها
يؤمن من غوري امراض ايباد
فما رجوا حتى را اوا من محمد
احاديث تجلو غم كل فواد
وحتى را اوا اجار كل مدينة
سجودا لمر من عصبة وفرا د
ترا بيرا و تما ما وقد كان شاهدا
درسا وهموا كلهم بفساد
فقال لهم قولا بحيرا وايقنوا
له بعد كذيب و طول بعاد
كما قال للرهط الذين تمودوا
وجاهد هم في الله كل جهاد
فقال ولرميلك له النصم دده
فان له امر صاد كل مضاد
فاني اخشى الحاسدين و انة
اخوا الكتب مكتوب بكل مداد

میں نے اس سے کہا: اپنے اونٹ کے قریب جاؤ اور کوچ کی تیاری
کرو اور ان شہروں میں میری طرف سے تمہیں کسی بدسلوکی کا خدشہ نہیں
ہونا چاہیے۔

اونٹوں کی مہار چھوڑ دی گئی اور ہمیں لے کر منزل مقصود کی طرف مستعدی اور
راست روی سے چل پڑے۔
ان راست رونندگان کے ساتھ بخوشی چلو اور قوم میں اپنے رشتہ داروں کو
الوداعی سلام کہتے ہوئے نکلو۔

ہم اس قافلے کے ہمراہ روانہ ہوئے جس کی سواریوں نے اس نشیب زمین
سے نعمتوں بھری اراضی کی طرف کوچ کیا۔

قافلے والے واپس نہ آئے یہاں تک کہ انھوں نے محمدؐ کے بارے میں
ایسے عجیب و غریب واقعات دیکھے جن غزوہ دہل کا غم جاتا رہا۔
انھوں نے دیکھا کہ ہر شہر کے علماء اجتماعی اور انفسراوی طور پر محمدؐ کے
آگے احتراماً جھکتے تھے۔

لیکن زیر اور تمام اور دریس سب نے اس کے برخلاف فساد انگیزی کا
منصوبہ بنایا۔

پس ہجرت انھیں ایسی بات کہی جسے انھوں نے تکذیب اور کافی بحث و
تحقیص کے بعد بالآخر تسلیم کر لیا۔

ہجرت ایسی ہی نصیحت یہود کے دیگر گروہوں کو بھی کی اور انھیں
راہ راست پر لانے کے لیے اللہ کے راستے میں پوری پوری کوشش کی۔
بالآخر ہجرت مشورہ دیا کہ صرف نصیحت کار گر نہیں ہو سکے گی اس لیے
اسے واپس لے جاؤ کیونکہ ہر ضدی اور ہٹ دھرم اس کی گھات میں ہے۔
مجھے اس کے متعلق حاسدوں کے حد کا خدشہ لاحق ہے کیونکہ اس کا نام جملہ
کتب مقدسہ میں روشنائی سے لکھا ہوا موجود ہے۔

(۵۴) آنحضرتؐ کے اخلاقی فضائل

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے۔ اللہ تعالیٰ آنحضرتؐ کو بزرگی اور رسالت سے

نور پہنچتے تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو اپنی حفاظت و نگرانی میں پروان چڑھایا اور آپؐ کو جاہلیت کی گونا گوں گندگیوں اور آلودگیوں سے محفوظ رکھا۔ بلشت سے قبل ہی آپؐ اپنی قوم میں مروت کے اعتبار سے افضل، محاسن اخلاق میں سب سے برتر، اور حسب و نسب کے لحاظ سے شریف ترین سمجھے جاتے تھے۔ آپؐ بہترین پڑوسی، اعلیٰ اخلاق کے مالک، سب سے زیادہ پیار کرنے والے اور امانتدار، برائیوں اور اخلاقی رذائل سے سب سے زیادہ بچنے والے اور پاکدامنی اور شرافت کے حامل تھے۔ یہاں تک کہ اپنی قوم میں آپؐ "الامین" کے لقب سے مشہور ہو گئے۔ آپؐ کی ذات میں اللہ تعالیٰ نے جملہ اخلاق صالحہ حبیب کر دیئے تھے اور یہ بھی مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے متعلق صغریٰ کے دوران میں اللہ تعالیٰ کی حفاظت و نگرانی اور امور جاہلیت سے اجتناب کو تحدیثِ نعمت کے طور پر بیان فرمایا کرتے تھے۔

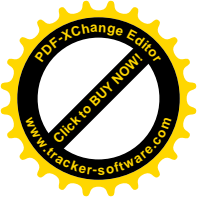
(۵۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: میرے والد اسحاق بن یسار نے ایک شخص کے حوالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے متعلق اللہ تعالیٰ کی حفاظت کا ذکر اس طرح فرماتے تھے: میں اپنے ہم عمر لڑکوں کے ساتھ تھا ہم نے اپنے تہمند اپنی گردنوں کے ساتھ لٹکانے ہوئے تھے اور ہم ان میں پتھر اٹھا کر کھیلنے کے لیے لا رہے تھے، یکایک کسی نے مجھے ایک زور کا گھونسا رسید کیا اور کہا کہ اپنا تہمند (ازار) باندھ لو۔

(۵۶) احمد نے یونس کے حوالہ سے عمرو بن ثابت سے اور اس نے سماک بن حرب سے اور اس نے عکرمہ کی وساطت سے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا: میرے باپ حضرت عباسؓ بن عبد المطلب کا بیان ہے کہ جب قریش نے کعبہ کی تعمیر و شروع کی تو ہم پتھر ڈھوک لگاتے تھے۔ قریش نے دو دو آدمیوں کی علیحدہ علیحدہ ٹولیاں بنادیں۔ عورتیں چونا اوٹنی وغیرہ لاتی تھیں اور مرد پتھر لگاتے تھے۔ میں اپنے بھتیجے (محمدؐ) کا ساتھی تھا۔ ہم لوگ اپنی اپنی ازاریں لگے میں باندھے ہوئے تھے اور ازاروں میں پتھر ڈھوک لگ رہے تھے۔ جب ہم لوگوں کے پاس آتے تھے تو اپنی ازار باندھ لیتے تھے۔ میں جا رہا تھا اور میرے آگے آگے محمدؐ تھے وہ ازار باندھے ہوئے نہیں تھے۔ آپؐ یکایک منہ کے بل گر پڑے، میں نے اپنا پتھر پھینک دیا اور جلدی سے آپؐ کے پاس پہنچا، آپؐ اس وقت آسمان کی طرف دیکھ رہے تھے، میں نے پوچھا: "کیا حال ہے؟" آپؐ نے اپنی ازار باندھی اور اٹھ کھڑے ہوئے۔ آپؐ نے مجھے بھی برہنہ حالت میں چلنے سے روکا، میں نے اس واقعہ کو اس ڈر سے چھپاتے رکھا کہ کہیں لوگ آپؐ کو مجنون نہ کہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی نبوت کو ظاہر فرمایا۔

(۵۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: محمد بن عبد اللہ بن قیس بن مخزوم نے حسن بن محمد بن علی بن ابی طالب سے اور انھوں نے اپنے باپ محمدؐ اور اپنے دادا علی بن ابی طالب کے حوالہ سے یہ حدیث بیان کی۔ حضرت علیؓ کا بیان ہے: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میرے اندر دو راتوں سے زیادہ کبھی ان کاموں کے قصد کا خیال پیدا نہیں ہوا جن میں اہل جاہلیت منہمک تھے اور دونوں مرتبہ اللہ عز و جل نے مجھے ان سے محفوظ رکھا۔ ایک رات ہم تمک کے بعض لڑکوں کے ساتھ باہر اپنی بکریاں چارہ رہے تھے، میں نے اپنے ساتھی کو کہا:



لودر میری بکریوں کی دیکھ بھال کرتا کہ میں مٹکے میں جا کر رات ان چمیسوں میں حصّہ لوں جن میں دوسرے لڑکے حصّہ لیتے ہیں۔
 زمر داری قبول کی۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: میں مٹکے میں داخل ہوا، میں نے پہلے ہی گھر میں گانے بجانے کی آوازیں سُنیں، میں نے
 پوچھا یہ کیا ہے، لوگوں نے کہا، فلاں مرد کی فلاں عورت کے ساتھ شادی ہے۔ میں یہ منظر دیکھنے کے لیے بیٹھ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے
 میرے کانوں پر تھپکی دی مجھے نیند آگئی۔ خدا کی قسم! اگلے دن صبح سورج کی دھوپ سے میری آنکھ کھلی۔ میں اپنے ساتھی کے
 پاس واپس آ گیا، اس نے حال پوچھا، میں نے کہا: میں نے تو کچھ بھی نہیں دیکھا۔ چنانچہ میں نے اسے اپنی آپ بیتی سُنا دی۔
 دوسری رات میں نے اپنے ساتھی سے پھر وہی فرمایش کی کہ میری بکریوں کی نگہداشت کرنا تاکہ میں راتِ مِتھ میں گزاروں اس نے
 یہ بات تسلیم کر لی۔ میں مِتھ میں داخل ہوا تو پھر گزشتہ رات کی طرح گانا بجانا ہو رہا تھا۔ مجھے بتایا گیا کہ فلاں مرد اور فلاں عورت کا
 نکاح ہو رہا ہے۔ میں یہ تماشا دیکھنے کے لیے بیٹھا ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے کانوں پر تھپکی دے کر مجھے سُلا دیا اور
 اگلے دن صبح کی دھوپ سے میری آنکھ کھلی۔ میں اپنے ساتھی کے پاس واپس آ گیا، اس نے ماجرا پوچھا تو میں نے اسے بتا دیا
 کہ آج بھی میں کچھ نہیں دیکھ سکا۔ خدا کی قسم! ان دو واقعات کے بعد میرے اندر اس طرح کی کسی چیز کی طرف میلان پیدا ہی نہ ہوا
 یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے مجھے نبوت سے سرفراز فرمایا۔



خدیجہ بنت خویلد کا واقعہ

(۵۸) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجارت اور حضرت خدیجہؓ کے ساتھ نکاح

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: خدیجہ بنت خویلد ایک شریف اور مالدار تاجر پیشہ خاتون تھیں۔ وہ اپنے مال میں کسی نہ کسی شخص کو اجرت یا حصر رسدی مضاربت پر شریک کر کے تجارت کیا کرتی تھیں قریش تجارت پیشہ لوگ تھے۔ جب خدیجہؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت، عظیم امانت داری اور کریمانہ اخلاق کا حال معلوم ہوا تو انہوں نے آپ کو بھلا بھیجا اور کہا: میری خواہش ہے کہ آپ میرا تجارتی مال شام لے جائیں، میں دوسروں کو جتنا حصہ دیتی ہوں آپ کو اس سے زیادہ دوں گی۔ آنحضرتؐ نے یہ پیشکش قبول فرمائی۔ آپؐ یہ مال لے کر نکل کھڑے ہوئے آپ کے ہمراہ حضرت خدیجہؓ کا غلام میسرہ بھی تھا، یہاں تک کہ آپ شام کے علاقے میں پہنچے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک راہب کے صومعہ کے قریب ایک درخت کے نیچے ڈیرہ ڈال دیا۔ راہب نے میسرہ کو اوپر سے آواز دے کر پوچھا: ”یہ کون شخص ہے جو اس درخت کے نیچے اُترا ہے؟“ میسرہ نے جواب دیا: ”یہ اہل حرم میں سے قبیلہ قریش کا ایک فرد ہے۔“ راہب نے کہا: ”اس درخت کے نیچے کبھی کوئی غیر نبی نہیں اُترا۔“ آنحضرتؐ جو مال تجارت لے کر آئے تھے وہ آپؐ نے فروخت کر دیا اور جو مال خریدنا چاہتے تھے وہ خرید لیا۔ پھر آپؐ نے میسرہ کے ہمراہ واپسی کا سفر اختیار کیا۔ لوگوں کا گمان ہے کہ جب دوپہر کا وقت ہوتا اور دھوپ سخت ہو جاتی تو میسرہ دیکھتا کہ دو فرشتے آپؐ کے اوپر سایہ کر کے آپؐ کو دھوپ سے بچاتے تھے اور آپؐ اپنے اونٹ پر سوار چلتے جاتے تھے۔ جب آپؐ حضرت خدیجہؓ کا مال لے کر واپس مکہ پہنچ گئے تو انہوں نے وہ سارا سامان جو آپؐ لائے تھے فروخت کر دیا۔ چنانچہ مال دگنیا اس کے قریب ہو گیا۔ میسرہ نے آنحضرتؐ کے متعلق راہب کا قول اور دو فرشتوں کی سایہ افکنی کا واقعہ حضرت خدیجہؓ سے بیان کیا۔ حضرت خدیجہؓ عقلمند، شریف اور صاحب عزیمت خاتون تھیں۔ مزید برآں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کے طفیل حضرت خدیجہؓ کے لیے بھی سربلندی چاہتا تھا۔ جب میسرہ نے حضرت خدیجہؓ کو آپؐ کے سفر کے حالات سنائے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھلا بھیجا، اے ابن عم! آپؐ میرے رشتہ دار بھی ہیں اور آپؐ کی شرافت، امانت، حسن خلق اور صدق مقال کی وجہ سے بھی میرا میلان خاطر آپؐ کی طرف ہے۔ پھر انہوں نے آنحضرتؐ سے نکاح کی درخواست کی۔

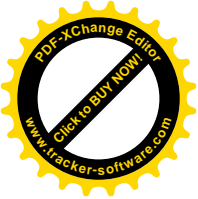
مر۔ یہیہ خواتین قریش میں سے نسب کے لحاظ سے افضل، شرافت کے اعتبار سے اعلیٰ اور مال و دولت میں بڑھ کر تھیں۔ قوم میں ہر شخص کی یہ خواہش تھی کہ کاش اسے اس امر پر قدرت ہوتی۔

حضرت خدیجہ کا نسب

اُمّ المؤمنین کا نسب درج ذیل ہے :

خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزیٰ بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ۔ حضرت خدیجہ کی والدہ کا نام فاطمہ بنت زید بن اصم بن رواحہ بن حجر بن عبد بن معیص بن عامر بن لوی تھا۔ فاطمہ کی ماں کا نام ہالہ بنت عبد مناف بن حارث بن عبد بن منقذ بن عمرو بن معیص بن عامر بن لوی تھا۔ ہالہ کی والدہ کا نام فلانہ (یا بقول ابن ہشام قلابہ) بنت سعید بن سعد بن سم بن عمرو بن معیص بن کعب بن لوی تھا۔ فلانہ کی ماں کا نام عاتکہ بنت عبد العزیٰ بن قصی تھا۔ عاتکہ کی ماں کا نام ریطہ بنت کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوی تھا۔ ریطہ کی ماں کا نام فیلہ بنت حذافہ بن جمح بن عمرو بن معیص بن کعب بن لوی تھا۔ فیلہ کی ماں کا نام اُمیہ بن عامر بن حارث بن فہر تھا۔ اُمیہ کی ماں قبیلہ خزاعہ کے سعد بن کعب بن عمرو کی بیٹی تھی اور اس کی ماں فلانہ بنت حرب بن حارث بن فہر تھی۔ فلانہ کی ماں کا نام سلمیٰ بنت غالب بن فہر تھا اور سلمیٰ کی ماں محارب بن فہر کی بیٹی تھی۔

(۵۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے : جب حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نکاح کا پیغام دیا تو آپؐ نے اس کا ذکر اپنے چچاؤں سے کیا۔ ان میں سے حضرت حمزہؓ بن عبد المطلب آپؐ کے ہمراہ اسد بن اسد کے ہاں گئے۔ اسد نے حضرت خدیجہؓ کو آپؐ سے منسوب کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا۔ نزول وحی سے قبل حضرت خدیجہؓ کے بطن سے آپؐ کی یہ اولاد پیدا ہوئی : زینب، ام کلثوم، رقیہ، فاطمہ، قاسم، طاہر، طیب۔ آپؐ کے صاحبزادگان قاسم، طاہر اور طیب اسلام سے قبل ہی وفات پا گئے۔ آنحضرتؐ کی کنیت آپؐ کے صاحبزادے قاسم کے نام پر ابو القاسم ہے۔ آپؐ کی حبملہ صاحبزادیوں نے اسلام کا زمانہ دیکھا۔ وہ آنحضرتؐ پر ایمان لائیں۔ انہوں نے آپؐ کے حکم پر ہجرت اختیار کی اور آپؐ کا اتباع کیا۔



باب ۱۱

رسول اللہ کے متعلق علماء یہودی کی بشارت

(۱۰) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر توراۃ میں

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، اجبار (یسودی علماء) اور رہبان (عیسائی درویشوں) کے پاس کتابیں تھیں۔ آنحضرت کی بعثت سے قبل وہی اہل علم تھے ان کے علم کا ذریعہ وہ کتابیں تھیں جن میں آنحضرت کی صفات، آپ کا نام اور سر زمین عرب میں آپ کے زمانہ نبوت کے متعلق لکھا ہوا تھا اور ان کے انبیاء نے آپ کے بارے میں ان سے یہ عہد لیا تھا کہ وہ آپ کا اتباع کریں گے۔ وہ آپ کے طفیل بُت پرست مشرکین کے مقابلہ میں فتح و نصرت کی دعائیں مانگا کرتے تھے اور انھیں یہ خبریں سناتے تھے کہ احمد نام کے ایک نبی دین ابراہیمؑ پر مبعوث ہونے والے ہیں جن کا ذکر ان کے انبیاء کی کتابوں میں موجود ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں :

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي السَّوْمَةِ الْأَنْجِيلِ يَا مَرْهَمَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَغَزَرُوا عَنْ صُرُوهَا تَبِعُوا نَوَارَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ وَلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

(الاعراف - ۱۵۷)

اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے :

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ

اور یاد کرو عیسیٰ ابن مریم کی وہ بات جو اس نے کہی تھی کہ ”اے بنی اسرائیل“

ای رسول اللہ الیک مصداق لما بین
یدی من التوراة و مبشرا برسول
یا قی من بعدی اسمہ احمد فلما
جاءهم بالبینت قالوا هذا سحر
مبین ۵ (الصف - ۶)

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :

محمد رسول اللہ والذین معہ اشداء
علی الکفار رجاء بنہم ترلہم س رکعاً
سجد ایبتخون فضلاً من اللہ و رضواناً
سیماہم فی وجہہم من اثر السجود ط
ذلک مثیلہم فی التورۃ ۵ و مثیلہم فی
الانجیل ۵ کزدع اخرج شطاہ فازرہ
فاستغلظ فاستوی علی سوقہ یعجب
الزراع لیغیظہم الکفار ط وعد اللہ الذین
امنوا و عملوا الصلحت منہم مغفرۃ و
اجراً عظیماً ۵ (الفتح - ۲۹)

ارشاد خداوندی ہے :

وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین
کفروا ۵ فلما جاءہم ما عرفوا كفروا
بہ فلعنتہ اللہ علی الکفرین ۵ بسما
اشتروا بہ انفسہم ان یکفروا بما
انزل اللہ بغیان ان ینزل اللہ من فضلہ
علی من یشاء من عبادہ ۵ فباآوا
بغضب علی غضب ط و للکفرین
عذاب مہین ۵

(البقرہ - ۸۹ - ۹۰)

میں تمہاری طرف اللہ کا بھیجا ہوا رسول ہوں، تصدیق کرنے والا ہوں
توراة کی جو مجھ سے پہلے آئی ہوئی موجود ہے، اور بشارت دینے والا ہوں
ایک رسول کی جو میرے بعد آئے گا جس کا نام احمد ہوگا۔ مگر جب
وہ ان کے پاس کھلی کھلی نشانیاں لے کر آیا تو انہوں نے کہا یہ تو صحر
دھوکا ہے۔

محمد اللہ کے رسول میں، اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت اور
آپس میں رحیم ہیں۔ تم جب دیکھو گے انہیں رکوع و سجود اور اللہ کے فضل
اور خوشنودی کی طلب میں مشغول پاؤ گے۔ سجود کے اثرات ان کے
چہروں پر موجود ہیں جن سے وہ الگ پہچانے جاتے ہیں۔ یہ ہے ان
کی صفت توراة میں۔ اور انجیل میں ان کی مثال یوں دی گئی ہے کہ گویا
ایک کھیتی ہے جس نے پہلے کوئل نکالی، پھر اس کو تقویت دی، پھر
وہ گدرائی، پھر اپنے تنے پر کھڑی ہو گئی۔ کاشت کرنے والوں کو وہ
خوش کرتی ہے تاکہ کفار ان کے پھلنے پھولنے پر جلیں۔ اس گروہ کے
لوگ جو ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے نیک عمل کیے ہیں اللہ نے ان سے
مغفرت اور بڑے اجر کا وعدہ فرمایا ہے۔

باوجودیکہ اس کی آمد سے پہلے وہ خود کفار کے مقابلے میں فتح و نصرت کی
دعائیں مانگا کرتے تھے مگر جب وہ چیز آگئی جسے وہ پہچان بھی گئے تو انہوں
نے اسے ماننے سے انکار کر دیا، خدا کی لعنت ان مشرکین پر۔ کیسا بُرا
فریاد ہے جس سے یہ اپنے نفس کی تسلی حاصل کرتے ہیں کہ جو ہدایت اللہ نے
نازل کی ہے اس کو قبول کرنے سے صرف اس ضد کی بنا پر انکار کر رہے ہیں
کہ اللہ نے اپنے فضل (وحی و رسالت) سے اپنے جس بندے کو خود
چاہا نوازیہ لہذا اب یہ غضب بالائے غضب کے مستحق ہو گئے اور ایسے
کافروں کے لیے سخت و لذت آمیز سزا مقرر ہے۔



(۶۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ اہل عرب اُمّی تھے، کوئی کتاب نہیں پڑھتے تھے۔ رسولوں کے احکام سے نابلد تھے، جنت، دوزخ اور حشر و نشر کے متعلق کچھ نہیں جانتے تھے ماسوائے ان باتوں کے جو وہ اہل کتاب سے سُننے لگے۔ لیکن ان عقاید پر ان کا ایمان نہیں تھا اور نہ ہی ان کے مطابق وہ عمل کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے ایک عرصہ قبل ہی ہیں آپ کے متعلق احبار و رہبان کی باتیں پہنچی ہوئی تھیں۔

(۶۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی اور اس نے عاصم بن عمر بن قتادہ کے حوالہ سے اپنے بعض شیوخ کی یہ روایت نقل کی۔ شیوخ کا بیان ہے کہ اہل عرب میں سے کوئی شخص بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات، کے بارے میں ہم سے زیادہ باخبر نہیں تھا۔ ہمارے پڑوس میں یہود رہتے تھے جو اہل کتاب تھے اور ہمت پرست تھے جب وہ مجبور ہو جاتے تھے تو ہمیں یہ کہتے تھے: "ایک نبی مبعوث ہونے والے ہیں جن کا زمانہ اب قریب ہے، ہم ان کا اتباع کریں گے اور ان کی معیت میں تھیں عدارم کی طرح قتل کریں گے؟" جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو مبعوث فرمایا تو ہم نے آپ کا اتباع کیا اور یہود نے کفر کی روش اختیار کی۔ خدا کی قسم! اللہ عز و جل نے ہمارے اور ان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی،

وكانوا من قبل يستفتيهم على باوجودیکہ اس کی آمد سے پہلے وہ خود کفار کے مقابلے میں فتح و نصرت کی الذین کفروا مَحْجَّ (البقرہ: ۸۹) دُعائیں مانگا کرتے تھے۔

(۶۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی اور اس نے صالح بن ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف کے حوالہ سے یحییٰ بن عبداللہ بن عبدالرحمان بن سعد بن زرارہ کی روایت نقل کی۔ یحییٰ نے کہا: مجھ سے اپنی قوم کے محبوب لوگوں میں سے ایک شخص نے حسان بن ثابت کی روایت بیان کی جس نے کہا: بخدا! میں سات آٹھ سال کی عمر میں گدراٹے ہوئے جسم کا لڑکا تھا۔ جو کچھ سُنا تھا اسے سمجھتا تھا۔ میں نے ایک یہودی کو سنا جو شرب میں اپنے قلعے پر سے پیچھ پیچ کر پکار رہا تھا: "اے گروہ یہود! جب یہود اکٹھے ہو گئے تو انہوں نے اسے کہا: "وائے افسوس! تمہیں کیا ہو گیا ہے؟" اس نے کہا: "آج رات احمد کا ستارہ طلوع ہو چکا ہے جسے مبعوث کیا جائے گا۔"

(۶۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی اور اس نے صالح بن ابراہیم بن محمد بن لبید کے حوالہ سے مسلم بن سلام بن قش کی روایت نقل کی۔ مسلم نے کہا: ہمارے گھروں کے درمیان ایک یہودی رہا کرتا تھا وہ ایک صبح کو بنی عبدالاشمل کے محلہ سے نکل کر میری قوم کی مجلس میں آیا۔ اس نے حشر و نشر، جنت و دوزخ اور حساب و میزان کا ذکر چھیڑ دیا۔ اس نے یہ باتیں بُت پرستوں کے سامنے کیں جو بعثت بعد الموت کے قائل نہیں تھے۔ یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل کا ہے۔ انہوں نے اس سے پوچھا: "وائے افسوس! کیا ایسا ہو گا کہ مرجانے کے بعد لوگوں کو ایسے جہاں کی طرف اٹھایا جائے گا جس میں جنت اور دوزخ ہوگی اور لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ

سے یہودی نے کہا: "اس ذات کی قسم جس کی قسم کھائی جاتی ہے! ایسا ہی ہوگا۔ میری قتا ہے کہ اس آسمان کے آگے تم اپنے گھر میں ایک بڑے تنور کو آگ لگاتے اسے گرم کرتے پھر مجھے اس میں پھینک کر اوپر سے مٹی لگا کر اسے بند کر دینے اور اگر اس طرح اس کل کی آگ سے بچاؤ کی صورت نکل آتی تو میں اسے غنیمت سمجھتا۔" اس شخص سے پوچھا گیا: "اے فلاں! اس کی نشانی کیا ہے؟" اس نے کہا: "ان بلاد میں ایک نبی مبعوث ہوگا۔" بلاد کے حوالہ سے اس نے اپنے ہاتھ سے مکہ اور یمن کی طرف اشارہ کیا۔ لوگوں نے پوچھا: تمہارے خیال میں ایسا کب ہوگا؟" راوی کا بیان ہے کہ اس نے آنکھ جھپک کر مجھے دیکھا میں اپنے گھر کے سامنے فراخ جگہ پر پہلو کے بل لیٹا ہوا تھا اور سب حاضرین میں سے کم عمر تھا۔ چنانچہ اس نے کہا: "اگر اس لڑکے کی عمر نے وفا کی تو یہ اس نبی کو پالے گا۔" تھوڑی ہی مدت گزری تھی کہ اللہ عز و جل نے اپنے رسول کو مبعوث فرمایا وہ یہودی اس وقت زندہ تھا۔ پس ہم آنحضرتؐ پر ایمان لے آئے اور آپؐ کی تصدیق کی اور اس یہودی نے حسد اور گھنڈ کے سبب سے آپؐ کا انکار کیا۔ راوی کا بیان ہے کہ ہم نے اسے کہا: "اے فلاں! کیا تم وہی شخص نہیں ہو جس نے آنحضرتؐ کے بارے میں ایسی ایسی باتیں بتلائی تھیں؟" اس نے کہا: "لیکن میری بشارت اس شخص کے متعلق نہیں تھی۔"

(۶۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی اور اس نے عاصم بن عمر بن قتادہ کے حوالہ سے بنی قریظہ کے ایک بوڑھے شخص کی روایت نقل کی۔ اس بوڑھے نے کہا: "کیا تم جانتے ہو کہ اسید و ثعلبہ پسرانِ سعید اور اسد بن عبید (از بنی بزیل) کے اسلام کا سبب کیا تھا؟" وہ بنی قریظہ اور بنی نصیر میں سے نہ تھے بلکہ ان سے اوپر تھے۔ میں نے کہا: "ہیں نہیں جانتا۔" اس نے کہا: "ہمارے پاس شام کے یہودیوں میں سے ایک شخص آیا جس کا نام ابو الہیمان تھا۔ وہ ہمارے پاس اقامت گزریں ہو گیا۔ بخدا! ہم نے پنجوقتہ نماز نہ پڑھنے والوں (غیر مسلموں) میں اس سے بہتر آدمی کبھی نہیں دیکھا۔ وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے چند سال قبل ہمارے پاس آیا جب ہم فقط سالی کا شکار ہو جاتے اور مینہ نہ برستا تو ہم اس سے کہتے: "اے ابو الہیمان! باہر چلا اور ہمارے لیے بارش کی دعا کرو۔" وہ جواب دیتا: "خدا کی قسم! میں ایسا ہرگز نہ کروں گا جب تک تم باہر نکلنے سے پہلے صدقہ نہ دو۔" ہم پوچھتے: "کتنا صدقہ؟" وہ کہتا: "ایک صاع کھجور یا دو مد جو؟" ہم یہ صدقہ ادا کرتے، پھر وہ ہمیں ساتھ لے کر ہمارے کھیتوں سے باہر آ جاتا اور بارش کی دعا کرتا۔ خدا کی قسم! وہ اپنی جگہ سے نہ اٹھتا یہاں تک کہ بادل آ جاتے۔ اس کا یہ معمول ایک دفعہ یا دو دفعہ یا تین دفعہ کا نہ تھا بلکہ ایسے واقعات کئی مرتبہ پیش آئے۔ پھر جب اس کی وفات کا وقت قریب آیا تو ہم اس کے پاس جمع ہوئے، اس نے کہا: "اے گروہ یہود! تمہارا کیا خیال ہے کہ مجھے کون سی چیز شراب اور اناج والی سرزمین سے نکال کر تکلیف اور بھوک کی سرزمین کی طرف لے آئی ہے؟" لوگوں نے کہا: "آپؐ بہتر جانتے ہیں۔" اس نے کہا: "میں صرف اس وجہ سے نکل آیا ہوں کہ ایک نبی کی بعثت متوقع ہے جس کا زمانہ قریب آچکا ہے اور یہ شہر اس کا دارالہجرت ہے۔ مجھے امید تھی کہ میں اس کی بعثت پر اس کا اتباع کروں گا۔ پس اے گروہ یہود! مباہدا کوئی دیگر گروہ آنحضرتؐ کے ظہور پر ایمان لائے میں تم پر سبقت لے جائے۔" آنحضرتؐ کو اس حال میں مبعوث کیا جائے گا کہ آپؐ کو مجبوراً خونریزی کرنا پڑے گی اور مخالفین کی



ان کی اولادیں آپ کے پاس قیدی بن کر آئیں گی اور یہ خبریں تمہیں آپ پر ایمان لانے سے نہ روکیں، یہ وصیت کر کے وہ اس دارِ فانی سے کوچ کر گیا۔ اس کے بعد جس رات کو بنی قریظہ مفتوح ہو گئے یہ تین جوان جو عمر تھے انہوں نے کہا: ”اے گروہِ یہود! خدا کی قسم! یہ وہی نبی ہے جس کے متعلق ابنِ الیمان نے تمہیں بتایا تھا،“ انہوں نے کہا: ”یہ وہ نہیں ہے۔“
فوجانوں نے کہا: ”کیوں نہیں، بخدا! اصناف کے اعتبار سے تو یہ وہی ہے،“ پھر وہ نوجوان نیچے اترے، انہوں نے اسلام قبول کیا اور اپنے اموال اور اہل و عیال کو بچا لیا۔

(۶۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابنِ اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابنِ اسحاق نے کہا: ان نوجوانوں کے اموال قلعے میں مشرکین کے ساتھ تھے۔ جب قلعہ فتح ہو گیا تو ان نوجوانوں کے اموال انہیں واپس کر دیئے گئے۔

(۶۷) احمد نے یونس کی وساطت سے قیس بن ربیع کی اور اس نے یونس بن ابی سلم کے حوالہ سے عکرمہ کی یہ روایت نقل کی کہ اہل کتاب میں سے کچھ لوگوں نے اپنے رسولوں کی تصدیق کی وہ ان پر ایمان لائے اور حضرت محمدؐ کی بعثت سے قبل آپؐ پر بھی ایمان لائے لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو انہوں نے کفر کی روش اختیار کی۔ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فاما الذين اسودت وجوههم اكلوا هم اكرهم بعد
ایمان نكھ۔ (آل عمران - ۱۰۶)
جی لوگوں کا منہ کالا ہو گا ان سے کہا جائے گا کہ نعمتِ ایمان پانے کے بعد
بھی تم نے کافرانہ رویہ اختیار کیا؟

اہل کتاب میں سے کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو اپنے رسولوں پر اور حضرت محمدؐ کی بعثت سے قبل آپؐ پر ایمان لائے تھے۔
پھر جب آپؐ مبعوث ہوئے تو یہ اپنے ایمان پر قائم رہے۔ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے:
والذين اهدوا زادهم هدى
واتاهم تقواهم۔ (محمد: ۱۷)
وہ لوگ جنہوں نے ہدایت پائی اللہ ان کو اور زیادہ ہدایت دیتا ہے اور انہیں
ان کے حقے کا تقویٰ عطا فرماتا ہے۔

سلمان فارسی کا اسلام لانا

(۶۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ عاصم بن عمر بن قتادہ نے محمود بن لبید سے اور انہوں نے عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کی۔ انہوں نے کہا، سلمان فارسیؓ نے مجھ سے یہ بیان کیا کہ میں اہل فارس میں سے اصفہان کی ایک بستی ”جی“ کا رہنے والا تھا، میرے والد اپنے علاقہ کے دہقان تھے وہ مجھ سے بہت زیادہ محبت کیا کرتے تھے اور اپنی محبت وہ اپنی دیگر اولاد یا مال سے جہیں کرتے تھے۔ میرے لیے ان کی محبت اسی طرح برقرار رہی یہاں تک کہ انہوں نے مجھے پابند مسکن کر دیا جس طرح لڑکیوں کو گھر میں پابند رکھا جاتا ہے۔ میں نے عجمیت اختیار کرنے میں پوری کوشش کی یہاں تک کہ میں آتشکدے کے ان خادموں میں سے ہو گیا جو آگ روشن رکھتے ہیں اور گھڑی بھر کے لیے بھی بچھے نہیں دیتے۔ میں صرف اپنے کام سے واقف تھا اور دوسرے لوگوں کے کاروبار کا مجھے علم نہ تھا۔ میرے باپ نے ایک مکان کی تعمیر شروع کی۔ ان کی زرعی اراضی بھی تھی جس میں کھیتی باڑی کی جاتی تھی۔ میرے والد نے مجھے بلایا اور فرمایا: میرے پیارے بیٹے! تم دیکھ رہے ہو کہ میں تعمیر کے کام میں اس حد تک مشغول ہوں کہ اراضی کے کام کی طرف توجہ نہیں دے سکتا، اراضی کے متعلق بھی مجھے پوری طرح مطلع رہنا چاہئے، اس لیے تم وہاں جاؤ اور کارندوں سے کام کرواؤ۔ لیکن تم مجھ سے علیحدگی اختیار کر کے وہاں ٹھہرنہ چاہنا۔ کیونکہ اگر تم وہاں رُک گئے تو میں کسی کام کے قابل بھی نہیں رہوں گا۔

میں اراضی پر جانے کے لیے نکلا اور راستہ میں عیسائیوں کے ایک کلیسا کے پاس سے گزرا۔ وہاں میں نے ان کی آوازیں سُنیں۔ میں نے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟“ لوگوں نے کہا: یہ عیسائی ہیں جو اپنی نماز پڑھ رہے ہیں۔“ میں دیکھنے کے لیے اندر داخل ہوا اور ان کے جو حالات میں نے دیکھے وہ مجھے بہت پسند آئے۔ میں غروب آفتاب تک ان کے پاس بیٹھا رہا۔ اس دوران میں میرے باپ نے میری تلاش میں ہر طرف آدمی بھیج دئے تھے لیکن میں شام کو واپس اپنے باپ کے پاس پہنچ گیا، میں اراضی کی طرف گیا ہی نہیں تھا۔ میرے باپ نے پوچھا: اے میرے پیارے بیٹے! تم کہاں رہے؟ کیا میں نے تمہیں پہلے ہی سب کچھ نہیں سمجھایا تھا؟“ میں نے عرض کی: ابا جان! میں کچھ لوگوں کے پاس سے گزرا جنہیں نصاریٰ کہتے ہیں، ان کی نماز اور دُعا مجھے بہت پسند آئی، میں ان کے طور طریقے دیکھنے کے لیے ان کے پاس بیٹھ گیا تھا۔ میرے باپ نے کہا: اے میرے پیارے بیٹے! تمہارا اور تمہارے آباؤ اجداد کا دین ان کے دین سے بہتر ہے۔“ میں نے کہا: بخدا! ہمارا دین ان کے دین سے بہتر نہیں ہے۔

وہ اللہ کی عبادت کرتے ہیں اور ہم آگ کی پوجا کرتے ہیں جسے ہم خود اپنے ہاتھوں سے جلاتے ہیں اگر ہم اسے چھوڑ دیں تو وہ آگ بجھ جاتی ہے۔“ پھر میرے باپ نے مجھے بہت ڈرایا دھمکایا۔ میرے پاؤں میں بیڑی ڈال دی اور مجھے گھر میں قید کر دیا۔

میں نے نصاریٰ کی طرف پیغام بھیجا کہ تمہارے اس دین کا مرکز کہاں ہے؟ انہوں نے کہا: ”شام میں۔“ میں نے کہا: ”جب تمہارے پاس شام سے کوئی قافلہ آئے تو مجھے اس کی اطلاع دینا۔“ انہوں نے ایسا کرنے کا وعدہ کر لیا اس کے بعد ان کے پاس عیسائی تاجروں کا ایک قافلہ آیا اور انہوں نے مجھے پیغام بھیجا کہ ہمارے ہاں ہمارے تاجر دو ایک قافلہ آیا ہوا ہے، میں نے کہلا بھیجا کہ جب وہ اپنے کام کاج سے فارغ ہو جائیں اور واپس جانا چاہیں تو مجھے اطلاع دینا۔“ انہوں نے کہا کہ ہم ایسا کریں گے۔ جب وہ اپنا کاروبار نمٹا چکے اور واپس جانے لگے تو انہوں نے مجھے پیغام بھیجا۔ میں نے اپنے پاؤں کی بیڑیاں کاٹ دیں اور ان کی معیت میں روانہ ہو کر شام پہنچ گیا۔ وہاں جا کر میں نے دریافت کیا کہ اس دین کا سب سے بڑا عالم کون ہے؟ انہوں نے کہا کہ اسقف جو کلیسا کا ناظم ہے۔

میں اس کی خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی: ”میں کلیسا میں اقامت گزریں ہو کر آپ کے ساتھ اللہ کی عبادت کرنا اور آپ سے نیکی کی تعلیم حاصل کرنا چاہتا ہوں۔“ اس نے مجھے اپنے ساتھ رہنے کی اجازت دے دی اور میں نے اس کی معیت اختیار کر لی۔ وہ بدکردار شخص تھا۔ وہ لوگوں کو صدقہ کا حکم دیتا تھا اور اس کی ترغیب دلاتا تھا۔ جب وہ صدقہ کا مال اکٹھا کر کے لاتے تو وہ اپنے پاس جمع کر لیتا اور محتاج فقیروں کو نہ دیتا تھا۔ اس کے یہ طور طریقے دیکھ کر مجھے اس سے سخت نفرت ہو گئی۔ وہ جلد ہی فوت ہو گیا۔ جو لوگ اس کی تدفین کے لیے آئے تو میں نے انہیں بتایا کہ یہ آدمی بُرا تھا۔ تمہیں تو صدقہ کا حکم دیتا تھا اور اس کی ترغیب دلاتا تھا اور جو کچھ تم لوگ جمع کر کے اس کے پاس لاتے تھے وہ اسے ذخیروں کر لیتا تھا اور مسکینوں کو عطا نہ کرتا تھا۔ جب میں نے اس کے حالات دیکھے تو مجھے اس سے شدید نفرت ہو گئی۔ لوگوں نے مجھ سے اس الزام تراشی کا ثبوت طلب کیا۔ میں نے کہا کہ میں اس کا اندوختہ تمہیں لا کر دیتا ہوں۔ لوگوں نے کہا کہ لاؤ۔ چنانچہ میں ان کے سامنے سونے چاندی سے بھرے ہوئے سات مٹکے نکال لایا۔ جب انہوں نے یہ دیکھا تو فیصلہ کیا کہ اس شخص کو دفن نہ کرنا چاہیے بلکہ انہوں نے اسے کڑی کی صلیب پر لٹکا دیا اور اس پر پتھر اڑکیا۔ پھر وہ ایک دوسرے شخص کو لے آئے اور اسے اسقف کا منصب پیش کیا۔ سلمان فارسیؑ نے کہا کہ اسے ابن عباسؓ ایہ دوسرا شخص ایسا تھا کہ پنجوقتہ نماز نہ پڑھنے والوں (یعنی غیر مسلموں) میں اس سے بڑھ کر صاحب فضیلت و ریاضت اور دنیوی خواہشات سے روگردانی کرنے والا اور لیل و نہار کے اوقات کا پابند میں نے کسی شخص کو نہیں دیکھا مجھے اس شخص کے ساتھ اس قدر محبت ہو گئی کہ قبل ازیں اتنی محبت مجھے کسی سے نہ تھی۔ میں اس کی صحبت میں رہا یہاں تک کہ اس کی موت کا وقت قریب آگیا، میں نے اس سے کہا: ”اے فلاں! آپ کے لیے اللہ کا وہ حکم آپہنچا ہے جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔ بخدا! میں نے آپ سے زیادہ کبھی کسی سے محبت نہیں کی۔ آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں اور کس کے پاس جانے کی وصیت کرتے ہیں؟“ اس نے کہا: ”اے میرے پیارے بیٹے! میرے علم میں صرف ایک شخص ہے جو موصول



میں معیم ہے تم اس کے پاس چلے جانا، یقیناً تم اس کو میری طرح پاؤ گے۔
جب وہ فوت ہو گیا اور دفن کر دیا گیا تو میں موصول والے شخص کے پاس چلا گیا۔ وہ عبادت و ریاضت اور دنیا سے
بلے رغبتی کے لحاظ سے پہلے شخص جیسا تھا میں نے اسے کہا کہ فلاں شخص نے مجھے آپ کی صحبت اختیار کرنے کی وصیت کی ہے۔
اس نے کہا: اے میرے پیارے بیٹے! میرے پاس رہو۔ میں اپنے سابق استاد کے حکم کے مطابق اس کے پاس
مقیم ہو گیا یہاں تک کہ اس کی موت کا وقت بھی قریب آ گیا۔ میں نے اس سے کہا کہ فلاں شخص نے مجھے آپ کے پاس رہنے کی
وصیت کی تھی اور اب آپ کے پاس بھی اللہ تعالیٰ کا وہ حکم آپہنچا ہے جسے آپ دیکھ رہے ہیں، آپ مجھے وصیت فرمائیں کہ
میں کس کے پاس جاؤں۔ اس نے کہا: میرے پیارے بیٹے! میرے علم میں کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو ہمارے طریقے پر ہو
ماسوائے ایک شخص کے جو نصیبین میں ہے تم اس کے پاس چلے جاؤ۔

جب ہم نے اسے دفن کر دیا تو میں نصیبین والے شخص کے پاس چلا گیا، میں نے اس سے کہا: فلاں شخص نے مجھے
فلاں کے پاس جانے کی وصیت کی اور مؤخر الذکر نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے۔ اس نے کہا: اے میرے پیارے بیٹے!
میرے پاس رہو۔ میں نے اسے بھی سابق دونوں ساتھیوں کا ہم خیال پایا یہاں تک کہ اس کی موت کا وقت بھی قریب
آ گیا، میں نے اس سے کہا: اے فلاں! آپ کے پاس اللہ تعالیٰ کا حکم آپہنچا ہے جسے آپ دیکھ رہے ہیں مجھے فلاں اور
فلاں نے علی الترتیب فلاں اور فلاں کے پاس جانے کی وصیت کی اور مؤخر الذکر نے مجھے آپ کے متعلق وصیت کی۔ اب
میں کس کے پاس جاؤں؟ اس شخص نے کہا: اے میرے پیارے بیٹے! بخدا! میرے علم میں کوئی شخص ایسا نہیں ہے
جو ہمارے طریقے پر ہو بجز ایک شخص کے جو سرزمین روم میں عوریرہ کے مقام پر ہے، تم اس کے پاس چلے جاؤ، یقیناً تم
اسے ہمارا ہم مسلک پاؤ گے۔

جب میں نے اسے دفن کر دیا تو میں دہاں سے چل کر عوریرہ والے شخص کے پاس آ گیا، میں نے اسے بھی اپنے تینوں
ساتھیوں کا ہم مشرب پایا۔ میں اس کے پاس اقامت گزریں ہو کر اکتساب کرتا رہا یہاں تک کہ میرے پاس کھجوریاں اور
گائیں ہو گئیں، پھر اس کو موت کا پیغام آپہنچا۔ میں نے اس سے کہا: اے فلاں! مجھے فلاں اور فلاں اور فلاں نے
علی الترتیب فلاں اور فلاں اور فلاں کے متعلق وصیت کی تھی اور مؤخر الذکر نے مجھے آپ کے پاس بھیجا تھا، اب آپ کے
پاس بھی اللہ تعالیٰ کا وہ حکم آپہنچا ہے جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔ اب آپ مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتے ہیں؟
اس نے کہا: اے میرے پیارے بیٹے! میرے علم میں ہمارا ہم مسلک کوئی بھی ایسا شخص موجود نہیں ہے جس کے
پاس جانے کی میں تجھے وصیت کروں۔ لیکن ایک نبی کا زمانہ قریب ہے جو حرم میں مبعوث ہو گا اور جس کا دارالہجرت
دوسیاہ پتھروں والے پہاڑوں کے درمیان واقع غلستان شوروہ ناک زمین ہے۔ اس نبی کے نشانات ایسے ہوں گے جو
پوشیدہ نہ رہ سکیں گے۔ اس کے دونوں شانوں کے درمیان مہربوت ہوگی، وہ ہدیہ قبول کرے گا اور صدقہ نہیں کھائے گا۔
اگر تم اس سرزمین کی طرف جا سکو تو ضرور جاؤ کیونکہ اس کی نبوت کا زمانہ قریب آ چکا ہے۔

جب ہم نے اس وصیت کرنے والے کو دفن کر دیا تو میں وہاں سے نقل مکانی کے لیے تیار ہو گیا۔ میرے پاس سے بنی کلب کے عرب تاجروں کا ایک قافلہ گزرا، میں نے ان سے کہا: "میں تمہیں اپنی یہ بکریاں اور گائیں دیتا ہوں، ان کے عوض تم مجھے ساتھ سرزمین عرب تک سوار کر کے لے چلو۔" انہوں نے اس شرط کو قبول کر لیا اور میں نے انہیں اپنا ربوڑ دے دیا۔ انہوں نے مجھے سوار کر لیا لیکن جب وادی القرئی میں پہنچے تو انہوں نے مجھ سے غلامانہ سلوک کیا اور مجھے ایک غلام کی حیثیت سے وادی القرئی کے ایک یہودی کے پاس فروخت کر دیا۔ واللہ! میں نے وہاں کھجور کے درخت دیکھے تو میرے دل میں یہ خواہش پیدا ہوئی خدا کرے یہ وہی شہر ہو جس کا ذکر ہیت کرنے والے میرے استاد نے کیا تھا۔ مجھے حقیقت حال معلوم نہ ہوئی یہاں تک کہ بنی قریظہ کا ایک آدمی آیا جو وادی القرئی کے یہودیوں کا رشتہ دار تھا۔ اس نے مجھے اس شخص سے خرید لیا جس کے پاس میں تھا۔ وہ مجھے لے کر مدینہ چلا آیا۔ جو نبی میں نے مدینہ کو دیکھا میں نے اس کو مذکورہ صفات سے پہچان لیا۔ میں اپنے مالک کے ساتھ وہیں غلامی کی زندگی بسر کرنے لگا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے مکر میں مبعوث فرمایا۔ میں اپنی غلامانہ پابندیوں کے باعث آپ کا ذکر نہ سُن سکا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبائش شریف لے آئے۔ ایک دن میں اپنے مالک کے کھجور کے درخت کے اوپر مصروف کار تھا۔ اس دوران میں اس کا ایک چچرا بھائی آیا اور اس نے کہا: "اے فلاں! اللہ تعالیٰ بنی قریظہ کو ہلاک کر دے۔" بخدا! وہ اس وقت قبا میں ایک شخص کے پاس اکٹھے ہیں جو مکہ سے آیا ہے۔ ان لوگوں کا گمان ہے کہ وہ نبی ہے۔ حضرت سلمان کا بیان ہے: خدا کی قسم، جب میں نے یہ بات سُنی تو مجھ پر سردی اور کپکپاہٹ طاری ہو گئی۔ میں لرزہ برانداز تھا مجھے گمان ہوا کہ میں کہیں اپنے مالک کے اوپر گر پڑوں گا۔ میں نے نیچے اتر کر پوچھا: "کیا بات ہے؟ کیا معاملہ ہوا ہے؟" میرے مالک نے اپنا ہاتھ اٹھایا اور مجھے زور کا ٹکڑا رسید کیا اور کہا: "تجھے اس سے کیا کام؟ جاؤ اپنا کام کرو۔" میں نے کہا: "کچھ بھی نہیں، میں نے ایک خبر سنی تھی اور میرے دل میں خواہش پیدا ہوئی کہ میں اس کی تصدیق کر لوں۔"

میرے پاس کھانے کا کچھ سامان تھا، جب شام ہوئی تو میں وہ کھانا لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت آنحضرت قبا میں تھے۔ میں نے عرض کیا: "مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نیک آدمی ہیں اور آپ کے ہمراہ آپ کے مسافر ساتھی بھی ہیں۔ میرے پاس یہ صدقہ کی چیز تھی، میری رائے میں آپ لوگ یہاں کے رہنے والوں کی برائست اس صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں اس لیے میں یہ صدقہ آپ کے پاس لایا ہوں، جو پیش خدمت ہے۔ آپ آپے تعادل فرمائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ روک لیا اور نہ کھایا۔ لیکن اپنے اصحاب سے فرمایا کہ تم کھاؤ۔ میں نے اپنے جہی میں کہا: "یہ ایک صفت ہے جس کا ذکر میرے استاد نے کیا تھا۔ میں آپ کے پاس سے چلا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نقل مکانی کر کے مدینہ میں تشریف لے آئے۔ میں نے اپنے پاس کچھ چیزیں جمع کیں اور انہیں لے کر آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی: "میں نے محسوس کیا ہے کہ آپ صدقہ تناول نہیں فرماتے اس لیے میں آپ کی بزرگی کے پیش نظر یہ ہدیہ اور سوغات آپ کے پاس لے کر آیا ہوں یہ صدقہ نہیں ہے۔" رسول اللہ صلی اللہ



اور آپ کے اصحاب نے یہ ہدیہ تناول فرمایا۔ میں نے خیال کیا یہ دو صفتیں ہیں۔ میں پھر تیسری بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ اپنے اصحاب کے ہمراہ ایک جنازہ کے ساتھ آئے تھے۔ میرے اوپر دو چادریں تھیں میں نے گھوم پھر کر آپ کی پشت پر مہرِ نبوت دیکھنے کی کوشش کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے گھومتے ہوئے دیکھا اور آپ سمجھ گئے کہ میں کسی مبتدعہ چیز کی تحقیق کے لیے چٹکڑا رہا ہوں۔ آپ نے اپنی پشت پر سے چادر ہٹا دی۔ میں نے آپ کے دونوں شانوں کے درمیان خاتمِ نبوت کو دیکھ لیا جس کا ذکر میرے استاد نے مجھ سے کیا تھا۔ میں اسے بوسہ دینے کے لیے اس پر اس حال میں جھکا کہ میری آنکھوں میں آنسو اُمڈ آئے تھے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: "اے سلمان! یہاں سے ہٹ کر ادھر آ جاؤ۔" میں ہٹ گیا اور آپ کے سامنے آکر بیٹھ گیا۔ میری خواہش تھی کہ میں آپ کے اصحاب کو آپ کے متعلق یہ پورا واقعہ سناؤں۔ چنانچہ اے ابن عباس! میں نے اصحاب کو یہ واقعہ سنایا جس طرح اب تمہیں سنایا ہے۔

جب میں اپنی آپ بیتی سنا چکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے سلمان! آزادی حاصل کرنے کے لیے اپنے ملک سے مکاتبہ حاصل کر لو۔ چنانچہ میں نے اپنے ملک کے ساتھیوں کو کھجوروں کے درخت لگانے اور چالیس اوقیہ سونے کی ادائیگی پر مکاتبہ کر لی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے کھجور کے پودوں کے سلسلے میں میری امداد فرمائی۔ ہر ایک نے اپنی استطاعت کے مطابق دس سے لے کر تیس پودوں تک امداد کی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان پودوں کے لیے گڑھے کھودو۔ جب فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس آؤ، میں اپنے ہاتھوں سے انھیں نصب کر دوں گا۔" میں نے گڑھے کھودے۔ صحابہ نے میری امداد کی یہاں تک کہ ہم کھدائی سے فارغ ہو گئے۔ پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: "یا رسول اللہ! ہم نے گڑھے کھودے ہیں۔" آنحضرتؐ میرے ساتھ موقع پر تشریف لائے۔ ہم پودے آنحضرتؐ کو دیتے جاتے تھے آپ اپنے دست مبارک سے انھیں گڑھوں میں رکھتے اور ٹھیک ٹھاک کرتے جاتے تھے۔ اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ان پودوں میں سے ایک پودا ابھی نہیں سونکا، اب میرے ذمہ درہم کی ادائیگی تھی آنحضرتؐ کے پاس ایک شخص کسی کان سے مرغی کے اندھ کے برابر سونے کا ٹکڑا لایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا: "سلمان فارسی مکاتبہ کہاں ہے؟ مجھے آپ کے پاس بلایا گیا۔ آپ نے فرمایا: "اے سلمان! یہ لے لو اور جوادائیگی تمہارے ذمہ ہے وہ اس کے ذریعہ نماؤ۔" میں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! میرے ذمہ جوادائیگی ہے اسے تو اس سے کچھ بھی نسبت نہیں۔" آنحضرتؐ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اسی کے ذریعہ ادائیگی پوری ہو جائے گی۔" اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں سلمان کی جان ہے میں نے اسے ان کے لیے وزن کیا تو وہ چالیس اوقیہ تھا اس طرح میں نے ان کا حق پورا ادا کر دیا اور آزادی حاصل کر لی۔ قبل ازیں میں غلامی کے باعث مجبور تھا اور اسی وجہ سے میں بدر اور احد کے معرکوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شامل نہ ہو سکا۔ آزادی حاصل کر کے میں غزوہٴ خندق میں شریک ہوا اور پھر بصرہ اور ازاں کسی معرکہ سے بھی غیر حاضر نہیں ہوا۔



(۶۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بیان کیا۔ اس نے کہا مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس نے حضرت عمر بن عبدالعزیز سے سنا تھا اور حدیث سلمانؓ میں سے یہ روایت کیا، اس نے کہا: مجھے سلمانؓ سے روایت پہنچی کہ عمرو بن ولیدؓ کی وفات کا وقت جب قریب آیا تو اس نے سلمانؓ سے کہا: ”تم سرزمین شام میں درختوں کے دو جھنڈوں کے مقام پر جاؤ وہاں ایک شخص ہے جو ہر سال ایک رات کو ایک جھنڈے نکلتا ہے اور گزرتا ہوا دوسرے جھنڈ کی طرف چلا جاتا ہے، مختلف بیماریوں والے اس کے سامنے پیش ہوتے ہیں وہ جس کے لیے عاکر تلبہ پہنچا رہا ہے شفا یاب ہو جاتا ہے۔ تم جس دین یعنی دین ابراہیمؑ کی حقیقت کے بارے میں مجھ سے سوال کر رہے ہو اس کے متعلق اس شخص سے جا کر دریافت کرو۔“ سلمانؓ نے کہا: ”میں نکلاؤ وہاں جا کر ایک سال تک مقیم رہا، یہاں تک کہ ایک رات وہ شخص درختوں کے ایک جھنڈے سے نکل کر دوسرے جھنڈ کی طرف روانہ ہوا۔ وہ لوگوں کی عرضداشتیں نکالتا ہوا تیزی سے چلا جاتا تھا۔ جب وہ نکلا تو لوگوں نے اس کے پاس پہنچنے میں مجھ سے مسابقت اختیار کی۔ وہ دوسرے جھنڈ میں داخل ہونے کے قریب تھا اور اس کا کندھا صوف باہر رہ گیا تھا میں نے اُس کو شانے سے پکڑ لیا اور اس سے کہا: اللہ آپ پر رحم کرے، مجھے حقیقت دین ابراہیمؑ کے بارے میں بتائیں۔ اس نے کہا: ”تم اس مسئلے کے متعلق پوچھ رہے ہو جس کے بارے میں لوگ آج کل استغناء نہیں کرتے۔ حرم والوں میں سے ایک نبی مقرر کیا اس دین پر مبعوث ہونے والا ہے۔“ جب سلمانؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا تو آپؐ نے فرمایا: اے سلمانؓ! اگر اپنی یہ روایت تم نے مجھ سے سچ بیان کی ہے تو بھر تم نے عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کا زمانہ دیکھا ہے۔“

(۷۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی، ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یزید بن ابی حنیبلہ نے عبد القیس کے ایک آدمی کے حوالہ سے سلمانؓ کی روایت بیان کی، سلمانؓ نے کہا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کا وہ ٹکڑا مجھے دیا تو فرمایا کہ تمہارے ذمہ جو ادائیگی ہے وہ اس کے ذریعہ سے نساؤ۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے ذمہ جو کچھ واجب الادا ہے اس کے لحاظ سے اس کی کیا حیثیت ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنی زبان مبارک پر اٹھا لیا اور مجھے دے کر فرمایا کہ یہ لے کر جاؤ۔ اللہ تعالیٰ اسی کے ذریعہ تمہاری ادائیگی پوری کر دیں گے۔ میں نے اسے ان کے لیے وزن کیا اور ان کا پورا رختی یعنی چالیس اوقیہ ادا کر دیا۔

(۷۱) مہر نبوت

احمد نے یونس سے اور اس نے ابی سلی کی وساطت سے عقاب بکری کی یہ روایت نقل کی۔ عقاب نے کہا: ہم ابراہیمؑ خدری کی مجلس میں بیٹھا کرتے تھے ان کے لیے ان کے دروازے پر فرش بچھایا جاتا تھا اور اس پر تکیہ کھاجاتا تھا آپ تکیہ کے سہارے فرش پر بیٹھا کرتے تھے اور ہم آپ کے ارد گرد حلقہ باندھ کر بیٹھ جاتے تھے میں نے ان سے اس



جس بارے میں پوچھا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں شانوں کے درمیان تھی۔ ابوسعیدؓ نے اپنا اٹا سے
 جوڑ پر رکھا اور انگشت شہادت سے اس سے نچلے جوڑ کی طرف اشارہ کیا۔ یونس کا بیان ہے کہ ابوسعیدؓ نے اپنا پورا
 جوڑ نمایاں کیا اور کہا کہ خاتم نبوت یہاں آپ کے دونوں شانوں کے درمیان قدرے ابھری ہوئی تھی۔

(۷۲) دورِ جاہلیت میں قریش کا دین

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: قریش خانہ کعبہ کی تعظیم
 بجا لاتے تھے اور اس کا طواف کیا کرتے تھے۔ وہ وہاں دعائے مغفرت بھی کرتے تھے۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ
 بتوں کی تعظیم بھی کرتے تھے اور ان کے نام کے جانور ذبح کرتے تھے۔ وہ حج بھی کرتے تھے اور اس دوران میں ٹھہرنے
 کی جگہوں پر وقوف بھی کرتے تھے۔

اشہارِ کعبہ

(۷۳) تاریخ کعبہ حضرت آدمؑ سے لے کر

احمد نے یونس کی وساطت سے سعید بن مسیرہ بکری کی روایت نقل کی۔ اس نے کہا مجھ سے انس بن مالک نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ میں بیت اللہ کی جگہ ایک بالشت یا اس سے زیادہ بلند تھی۔ آدمؑ سے قبل فرشتے اس گھر کا حج کرتے تھے۔ پھر آدم علیہ السلام نے حج کیا۔ فرشتے آپ سے ملے اور پوچھا: "اے آدمؑ! تم کہاں سے آئے ہو؟" آدمؑ نے جواب دیا: "میں نے بیت اللہ کا حج کیا ہے۔" فرشتوں نے کہا: "آپ سے قبل فرشتے اس گھر کا حج کرتے تھے۔"

(۷۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ثابت بن دینار سے اور اس نے عطاء سے روایت نقل کی۔ عطاء نے کہا، آدمؑ کو ہند میں اتارا گیا۔ انھوں نے عرض کی: "اے میرے پروردگار! میں یہاں فرشتوں کی آواز نہیں سنتا جس طرح جنت میں سنا کرتا تھا۔" اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "اے آدمؑ! یہ تیری اپنی کوتاہی کا نتیجہ ہے۔ جا اور میرے لیے ایک گھر بنا اور اس کا طواف تو اس طرح کر جس طرح تو فرشتوں کو طواف کرتا ہوا دیکھے۔" حضرت آدمؑ وہاں سے چل کر مکہ پہنچے، انھوں نے یہ گھر تعمیر کیا۔ آدم علیہ السلام کے راستے میں جنگلات تھے۔ جہاں جہاں ان کے قدم پڑتے وہاں ندی نالے، عمارتیں اور بستیٰ آباد ہوتی گئیں۔ آدمؑ نے ہند سے آکر چالیس سال تک حج کیا۔

(۷۵) احمد نے یونس کے حوالہ سے یحییٰ بن سلمہ بن کیل سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے مجاہد کی روایت نقل کی۔ مجاہد نے کہا، جب ابراہیمؑ کو کہا کہ لوگوں میں حج کا اعلان کرو۔ تو انھوں نے پوچھا: "اے میرے پروردگار! میں کس طرح کہوں؟" اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "کہو، اے لوگو! اپنے رب کی دعوت کو قبول کرو۔ ابراہیمؑ نے پہاڑ پر چڑھ کر نذادی کہ اے لوگو! اپنے رب کی دعوت قبول کرو۔" لوگوں نے جواب میں کہا: "ہم حاضر ہیں۔" یہ پہلا تبلیغہ تھا۔

(۷۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے دہب بن کیسان نے بیان کیا اور اس نے عبد بن عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا، جب ابراہیمؑ کو حکم دیا گیا کہ وہ لوگوں کو حج کیلئے



بدین و انہوں نے مشرقی جانب رخ کر کے اللہ کی طرف بلایا۔ جواب میں ”لبتیک، لبتیک“ کی آوازیں آئیں۔ پھر انہوں نے مغرب کا رخ کر کے اللہ عزوجل کی طرف بلایا۔ جواب میں آواز آئی: ”ہم حاضر ہیں ہم حاضر ہیں“۔ پھر انہوں نے شام کی جانب منہ پھیر کر ندادی تو اس کے جواب میں بھی ”لبتیک، لبتیک“ کی صدا سنائی دی۔ پھر انہوں نے مین کی جانب رخ پھیرا اور اللہ کی طرف بلایا، جواب میں ”لبتیک، لبتیک“ کی آواز آئی۔

(۷۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی، ابن اسحاق نے کہا کہ اہل مدینہ میں سے ایک ثقہ راوی نے عروہ بن زبیر کے حوالہ سے یہ روایت بیان کی: حضرت ہود اور صالح علیہما السلام کے علاوہ کوئی نبی بھی ایسا نہیں گزرا جس نے بیت اللہ کا حج نہ کیا ہو۔ حضرت نوحؑ نے بھی بیت اللہ کا حج کیا۔ جب زمین پر طوفان کے غبار غرقابی ہوئی تو بیت اللہ بھی زمیں بوس ہو گیا اور ایک سُرخ ٹیلے کی شکل میں باقی رہ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ہود کو مبعوث فرمایا وہ اپنی قوم کی اصلاح کے کام میں مشغول رہے یہاں تک کہ اللہ عزوجل کو پیارے ہو گئے۔ انہوں نے حج نہیں کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے صالح کو مبعوث فرمایا وہ بھی اپنی قوم کو راہ راست پر لانے میں ہمہ وقت مجتہد رہے اور حج نہ کر سکے یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ جب اللہ تعالیٰ نے ابراہیمؑ کے ہاتھوں بیت اللہ تعمیر کروایا تو انہوں نے حج کیا اور ان کے بعد کوئی نبی بھی ایسا نہیں گزرا جس نے حج نہ کیا ہو۔

(۷۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی اور اس نے عطاء بن ابی رباح کے حوالہ سے کعب الجبر کی روایت نقل کی۔ کعب نے کہا: خانہ کعبہ نے اپنے رب عزوجل سے رو کر شکایت کی کہ اے میرے رب! میرے زائرین کی تعداد کم ہو چکی ہے اور لوگ میرے ساتھ ظلم کر رہے ہیں۔ اللہ عزوجل نے فرمایا: میں ایسے لوگ پیدا کرے گا جو جو اللہ کے تیری زیارت کیا کریں گے اور تیرے اس طرح مشتاق ہوں گے جس طرح کبوتر اپنے انڈوں کے مشتاق ہوتے ہیں۔

(۷۹) احمد نے اپنے باپ کی وساطت سے جریر بن عبد الحمید سے اور اس نے منصور سے اور اس نے مجاہد کے حوالہ سے عبد اللہ بن عمرو کی روایت نقل کی کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کی تخلیق سے دو ہزار سال قبل خانہ کعبہ کو بنایا اور پھر اس میں سے زمین کو نکال کر پھیلا دیا۔

(۸۰) احمد نے یونس کی وساطت سے اسباط بن نصر ہمدانی سے اور اس نے اسماعیل بن عبد الرحمن مدنی سے یہ روایت نقل کی کہ جب حضرت آدمؑ جنت سے نکلے تو ان کے ایک ہاتھ میں ایک پتھر تھا اور دوسری ہتھیلی میں درخت کا پتہ تھا۔ انہوں نے پتے کو ہند میں پھیلا دیا اور یہ خوشبو جو تم دیکھ رہے ہو اسی سے ہے اور پتھر کا باقوت سفید تھا جو روشنی کے کام آتا تھا۔ جب ابراہیمؑ نے بیت اللہ تعمیر کیا اور اس مقام تک پہنچ گئے جہاں پتھر نصب کیا جانا تھا تو حضرت اسماعیلؑ کو فرمایا: ”میرے لیے ایک پتھر لاؤ جو میں یہاں نصب کر دوں“۔ وہ پہاڑ سے ایک پتھر لے آئے۔ ابراہیمؑ نے فرمایا کہ کوئی اور لاؤ۔ اور اس طرح انہیں کئی دفعہ لوٹایا کیونکہ انہیں اسماعیلؑ کے لئے پہاڑ

پتھر سید نہ اتے تھے۔ ایک مرتبہ اسماعیل علیہ السلام گئے اور اس دوران میں جبریلؑ ہند سے وہ پتھر لے آئے جو آدمؑ جنت سے لائے تھے ابراہیمؑ نے اسے نصب کر دیا۔ جب اسماعیلؑ واپس آئے تو انہوں نے پوچھا ”یہ پتھر کون لایا ہے؟“ ابراہیمؑ نے جواب دیا: ”جو تم سے زیادہ پتھر تپتا ہے۔“

(۸۱) احمد نے یونسؑ کی وساطت سے سری بن اسماعیل سے اور اس نے عامر کے حوالہ سے عمر بن خطابؓ کی روایت نقل کی حضرت عمرؓ نے فرمایا: حجر اسود جنت کے پتھروں میں سے ہے جب اسے زمین پر اتارا گیا تو وہ رُوئی سے زیادہ سفید تھا بنی آدم کے گناہوں نے اسے سیاہ کر دیا۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو پیدائشی گونگا، بہرا اور نابینا اسے چھوتا تو شفا یاب ہو جاتا۔

(۸۲) احمد نے یونسؑ سے اور اس نے عبدالرحمان بن عبداللہ کے حوالہ سے سلمہ بن کیل سے اور اس نے ایک شخص کی وساطت سے حضرت علیؑ کی روایت نقل کی۔ حضرت علیؑ نے فرمایا: انسانی چہرے کی طرح سکونِ قلب کی بھی ایک صورت ہے۔ اس طرح سکونِ قلب کی مثال صاف و شفاف خوشبودار ہوا جیسی ہے۔

(۸۳) احمد نے یونسؑ کے حوالہ سے ابراہیم بن اسماعیل سے اور اس نے زید رقاشی سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے ابو موسیٰ اشعریؓ کی یہ روایت نقل کی: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موضعِ روحا کی چٹان کے پاس سے ستر نبیؑ گزرے جو ننگے پاؤں تھے اور کھیل اور ڈھبے ہوئے تھے وہ اللہ تعالیٰ کے اس پرانے گھر یعنی خانہ کعبہ کا قصد کیے ہوئے تھے۔ ان میں موسیٰ علیہ السلام بھی تھے۔

(۸۴) احمد نے یونسؑ سے اور اس نے سعید بن مسیرہ کی وساطت سے انس بن مالک کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پتھر جنت کے یا قوت کا تھا، اس پر مشرکین نے ہاتھ پھیرے اور وہ ان کے مسیح کی دگر سے سیاہ ہو گیا۔

(۸۵) احمد نے یونسؑ کی وساطت سے دہب بن عتبہؓ کی اور اس نے عطیہ عوفی کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا: حجر اسود جنت کے پتھروں میں سے ہے وہ دودھ سے زیادہ سفید تھا، بنی آدم کے گناہگار ہاتھوں نے اسے مس کیا اور اس وجہ سے وہ سیاہ ہو گیا۔

(۸۶) احمد نے یونسؑ سے اور اس نے مسلم بن عبید اللہ قرشیؓ کی وساطت سے عبدالکیم ابی امیہ کی روایت نقل کی۔ عبدالکیم نے کہا: بیت اللہ جنت کے یا قوت سے بنا ہوا یا قوت کا گھر تھا۔ طوفانِ نوح کے دوران میں اسے آسمان دنیا پر اٹھایا گیا اگر اب وہ نیچے گرے تو بیت اللہ کی جگہ گرے گا وہاں ہر رات ستر ہزار فرشتے اس کا طواف کرتے ہیں۔ جبریلؑ نے حجر اسود کو جبلِ بوقیس پر ودیعت رکھا وہ جنت کے یا قوت میں سے سفید یا قوت ہے جب ابراہیمؑ نے بیت اللہ تعمیر کیا تو یہ پتھر انھوں نے جبلِ بوقیس سے نکال کر حضرت ابراہیمؑ کو دیا اور انہوں نے اسے بیت اللہ کی دیوار میں نصب کر دیا۔ قیامت کے دن وہ اُحد پہاڑ سے بھی بڑا ہو گا، اسے زبان عطا کی جائے گی

رواں سے شہادت دے گا۔

(۸۷) دورِ جاہلیت میں حج کا تلبیہ

احمد نے یونس کے حوالہ سے عبدالرحمان بن عبد اللہ مسعودی سے اور اس نے سعید بن ابی بردہ اشعری کی وساطت سے عبد اللہ بن عمر کی روایت نقل کی: حضرت عبداللہ بن عمر نے سعید کے باپ ابی بردہ سے پوچھا: کیا تم جانتے ہو کہ تمہاری قوم کے لوگ جاہلیت کے زمانہ میں بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے کیا کہتے تھے؟ ابی بردہ نے کہا: ”انھوں نے کیا کہنا تھا!“ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: ”وہ یہ کہا کرتے تھے:

اللهم هذا واحد ان تما، اتمه الله وقد اتما، ان تغفر اللهم تغفر حما، وای عبد لك لا الہا“

ترجمہ: اے اللہ! یہ تیرا گھر ایک ہی گھر ہے اگرچہ مخلوقات کثیر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس گھر کو مکمل کیا ہے اور وہ مکمل ہے۔ اے اللہ! تو معاف کرے تو سب مخلوقات کو معاف کر۔ تیرا کون سا وہ بندہ ہے جو گناہگار نہیں اور تیرے اس گھر سے چمٹا ہوا نہیں ہے؟

(۸۸) احمد نے یونس کے حوالہ سے قیس بن ربیع سے اور اس نے منصور کی وساطت سے مجاہد کی روایت نقل کی۔ مجاہد نے کہا کہ اہل جاہلیت بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے یہ کہا کرتے تھے:

ان تغفر اللهم تغفر حما، وای عبد لك لا الہا؛
ترجمہ: اے اللہ! تو معاف کرے تو سب مخلوقات کو معاف کر۔ تیرا کون سا وہ بندہ ہے جو گناہگار نہیں اور تیرے اس گھر سے چمٹا ہوا نہیں ہے؟

(۸۹) جاہلیت میں مردوں اور عورتوں کے طواف کا طریقہ

احمد نے یونس کی وساطت سے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ سے یہ روایت نقل کی کہ حمس (اہل حرم) کے علاوہ کوئی شخص بھی خانہ کعبہ کا طواف کپڑے پہن کر نہیں کرتا تھا۔ دوسرے لوگ (مرد و عورتیں) برہنگی کی حالت میں طواف کرتے تھے ماسوائے اس صورت کے کہ اہل حرم ازراہ احسان باہر کے کسی مرد یا عورت کو کپڑے عطا کریں اور وہ ان کپڑوں میں طواف کرے۔

(۹۰) احمد نے یونس سے اور اس نے ابی معشر مدنی کی وساطت سے محمد بن قیس کی یہ روایت نقل کی کہ دورِ جاہلیت میں وہ لوگ جو اہل حرم سے نہ تھے اگر ان میں سے کوئی شخص بیرونِ حرم سے لائے ہوئے کپڑوں میں طواف کرنا چاہتا تو طواف سے فارغ ہو کر وہ یہ کپڑے کعبہ کے پاس پھینک دیتا تھا۔ اگر باہر سے آئے ہوئے کسی شخص کو اہل مکہ کی طرف سے



اپنے سمنا کر مل جاتے تو وہ ان مستعار کپڑوں میں طواف کرتا تھا اور اگر وہ شخص بیرونِ حرم سے لائے ہوئے کپڑوں میں طواف نہ کرنا چاہتا اور نہ ہی اہلِ مکہ سے اسے عاریتہ کپڑے دستیاب ہوتے تو اس صورت میں وہ خانہ کعبہ کا برہنہ طواف کرتا۔ اس طرزِ عمل کی تائید میں وہ کہا کرتے تھے:

وَجَدْنَا عَلَيْهَا أَبَاءَنَا وَاللَّهُ مَا أَمَرْنَا
بِهِمْ نَعْنِي بَابِ دَادَا كَوَاسِي طَرَحٍ بِرِطَابِهَا
وَاللَّهُ هِيَ نَعْنِي بَابِ دَادَا كَوَاسِي طَرَحٍ بِرِطَابِهَا
بِهِمْ نَعْنِي بَابِ دَادَا كَوَاسِي طَرَحٍ بِرِطَابِهَا

راوی نے اس سے آگے ”خَالِصَةُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ“ (آیت ۳۲) تک پڑھا، جس کا ترجمہ یہ ہے:

”ان سے کہو اللہ بے جانی کا حکم کبھی نہیں دیا کرتا۔ کیا تم اللہ کا نام لے کر وہ باتیں کہتے ہو جن کے متعلق تمہیں علم نہیں ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہیں؟ اے محمد! ان سے کہو، میرے رب نے تو راستی و انصاف کا حکم دیا ہے، اور اس کا حکم تو یہ ہے کہ ہر عبادت میں اپنا رخ ٹھیک رکھو اور اسی کو پکارو اپنے دین کو اس کے لیے خالص رکھ کر۔ جس طرح اس نے تمہیں اب پیدا کیا ہے اسی طرح تم پھر پیدا کیے جاؤ گے۔ ایک گروہ کو تو اس نے سیدھا راستہ دکھا دیا ہے مگر دوسرے گروہ پر مگر ایسی چسپاں ہو کر رہ گئی ہے کیونکہ انہوں نے خدا کے بجائے شیاطین کو اپنا سرپرست بنا لیا ہے اور وہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم سیدھی راہ پر ہیں۔ اے بنی آدم! ہر عبادت کے موقع پر اپنی زینت سے آراستہ رہو اور کھاد پیر اور جد سے تجاؤ نہ کرو، اللہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ اے محمد! ان سے کہو کہس نے اللہ کی اس زینت کو حرام کر دیا جسے اللہ نے اپنے بندوں کے لیے نکالا تھا اور کس نے خدا کی بخشی ہوئی پاک چیزیں ممنوع کر دیں؟ کہو، یہ ساری چیزیں دنیا کی زندگی میں بھی ایمان والوں کے لیے ہیں اور قیامت کے روز تو خالصتہً انہی کے لیے ہوں گی۔“

اس کے بعد راوی محمد بن قیس نے کہا کہ یہ ساری زینتیں اور پاکیزہ چیزیں دنیا کی زندگی میں اہل ایمان کے لیے ہیں اور ان میں ان کے ساتھ کفار بھی شریک ہیں لیکن آخرت میں زندگی کی آرائشیں اور رزق کے طبقات سب کے سب مومنوں کے لیے مخصوص ہوں گے۔

(۹۱) وقوفِ عرفات اور محرم کا معمول

احمد نے یونس کے حوالہ سے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی یہ روایت نقل کی کہ قریش اور ان کے طریقوں کے کاربند (یعنی محرم) عرفہ کی شام کو مزدلفہ میں ٹھہرتے تھے اور کہتے تھے: ”ہم بیت اللہ کے خادم یعنی گھروالے ہیں“ باقی لوگ اور دیگر عرب عرفات میں وقوف کرتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا:



سُئِلُوا مِنْ حَدِيثِ اخْفِضِ النَّاسَ - پھر جہاں سے اور سب لوگ پلٹتے ہیں وہیں سے تم بھی پلٹو۔
(البقرہ - ۱۹۹)

بعد ازاں اہلِ حرم بھی آگے جا کر دوسرے لوگوں کے ساتھ وقوفِ عرفات کرنے لگے۔
(۹۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر نے اور اس سے عثمان بن ابی سلیمان نے اور اس نے نافع بن جبیر بن مطعم کے حوالہ سے اپنے باپ جبیر بن مطعم کی روایت بیان کی۔ جبیر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعثت سے قبل اس حال میں دیکھا کہ آپ عرفات میں اپنی قوم کے ساتھ اپنے اونٹ پر بٹھرے ہوئے تھے یہاں تک کہ آپ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے انھیں کے ہمراہ وہاں سے نکلے۔
(۹۳) احمد نے یونس سے اور اس نے زکریا کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے عربی میمون کی وساطت سے عمر کی یہ روایت نقل کی کہ جملہ مشرکین یہ کہا کرتے تھے،
اشرق ثبیور کی ہا نقیر۔
اے شیر! (مزدلفہ کا ایک پہاڑ) روشن ہو جاتا کہ ہم جلد جا کر قربانیاں کریں۔

راوی کا بیان ہے کہ وہ مزدلفہ سے اس وقت تک نہ پلٹتے تھے جب تک کہ سورج طلوع نہ ہو جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں اس سے منع فرمایا۔ زکریا نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے قبل نکل کھڑے ہوئے۔

(۹۴) احمد نے یونس سے اور اس نے یوسف بن میمون کی وساطت سے حسن کی یہ روایت نقل کی کہ جاہلیت کے زمانہ میں جب لوگ عرفات میں وقوف کی جگہ آجاتے تھے تو ایک آدمی ایک پہاڑ پر کھڑا ہو کر کہتا تھا،
”میں فلاں بن فلاں ہوں، میں نے یہ کارنامے سرانجام دئے اور میرے آباؤ اجداد نے یہ کاربائے نمایاں کیے۔“

اس پر اللہ عزوجل نے فرمایا:
فَاذْأَقْصِیْتُمْ مَنَاسِکُمْ فَادْکُرُوا اللّٰهَ
کن کو آباؤ تم کو اواشد ذکر اٹ
پھر جب اپنے حج کے ارکان ادا کر چکو تو جس طرح پہلے اپنے آباؤ اجداد کا ذکر کرتے تھے اس طرح اب اللہ کا ذکر کرو بلکہ اس سے بھی بڑھ کر۔

(البقرہ - ۲۰۰)

جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم سے نخواست اور آباؤ اجداد کی وجہ سے تفاخر کو ختم کر دیا ہے ہم سب اولادِ آدم ہیں اور آدم مٹی سے پیدا کیے گئے تھے۔
اور اللہ عزوجل نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور پھر تمھاری قومیں

انہم شعوباً و قبائل لتعارفوا
ان اؤکم عند اللہ اتقکم ط ان اللہ
علیم خبیر۔ (الحجرات - ۱۳)

(۹۵) صفا اور مروہ کے درمیان سعی

احمد نے یونس سے اور اس نے یوسف بن میمون تمیمی کی وساطت سے عطاء بن ابی رباح کی یہ روایت نقل کی کہ ایک آدمی نے اس سے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا: جب حضرت ابراہیمؑ حضرت ہاجرہؑ اور ان کے بیٹے اسماعیلؑ کو چھوڑ کر چلے آئے تو ہاجرہؑ کو شدید پیاس لگی اور بچہ بھی پیاس سے تڑپنے لگا۔ انہوں نے محسوس کیا کہ بچہ عنقریب پیاس سے ہلاک ہو جائے گا۔ جب انہیں یہ خطرہ پیدا ہوا تو انہوں نے بچے کو بیت اللہ کی جگہ ٹا دیا اور خود چل کر پانی کی تلاش میں صفا پہاڑی پر آئیں اور اس کے اوپر چڑھ گئیں اور دیکھنے لگیں کہ بچہ زندہ ہے یا نہیں اور اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگتی رہیں۔ پھر صفا پہاڑی سے اتر کر وادی کے بیچ میں آئیں اور دوڑنا شروع کیا۔ پھر آگے چلتی گئیں یہاں تک کہ مروہ پہاڑی تک پہنچ گئیں اور اس کے اوپر چڑھ کر بچے کو دیکھا کہ زندہ ہے یا نہیں۔ اس طرح بیقراری کے عالم میں انہوں نے سات پھیرے لگائے اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی یہی بنیاد ہے۔

(۹۶) احمد نے یونس سے اور اس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ سے منذر بن جریز کی روایت نقل کی:

ان الصفا والمروة من شعائر الله
فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح
عليه ان يطوف بهما۔ (البقرہ - ۱۵۸)

یقیناً صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں۔ لہذا جو شخص بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے اس کے لیے کوئی گناہ کی بات نہیں کہ ان دونوں پہاڑوں کے درمیان سعی کرے۔

عروہ نے کہا میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص حج کرے اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی نہ کرے تو میرے خیال میں اس پر کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ”آیت کی تلاوت کرو“ میں نے تلاوت کی: ”فلا جناح علیہ ان يطوف بهما“ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: اگر اس آیت کا وہ منہم ہے جو تم نے بیان کیا ہے تو آیت اس طرح ہونی چاہیے تھی: ”فلا جناح علیہ ان لا يطوف بهما“۔ یہ آیت ان لوگوں کے متعلق نازل ہوئی ہے جو مناة کے لیے احرام باندھتے تھے امدان کے دین میں یہ حلال نہیں تھا کہ وہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کریں۔ جب وہ مسلمان ہو گئے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: ”بیشک ہم مناة کے لیے احرام باندھتے تھے اور ہمارے لیے سابقہ دین میں صفا اور مروہ کے درمیان سعی حلال نہیں تھی“ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا حج مکمل نہیں ہوتا جو صفا اور مروہ کے درمیان سعی نہ کرے۔

(۹۷) منی میں رمی جمار

احمد نے یونس اور اس نے یوسف بن میمون کی وساطت سے عطاء بن ابی رباح کی روایت نقل کی۔ عطاء سے رمی جمار کے متعلق استفسار کیا گیا۔ اس نے کہا کہ ابراہیم بیت الحرام تشریف لائے۔ انہوں نے نماز ادا کی۔ پھر وہاں سے چل کر رات کے کسی حصہ میں منیٰ میں پہنچے اور جبرہ کے پاس آئے تو شیطان سامنے آگیا۔ حضرت ابراہیمؑ نے اسے سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر پڑھتے رہے۔ شیطان چلا گیا۔ حضرت ابراہیمؑ آگے بڑھے اور دوسرے جبرہ تک پہنچے کہ شیطان نے دوبارہ دوسرے ڈالنے کی کوشش کی۔ حضرت ابراہیمؑ نے اسے سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر پڑھی۔ شیطان دفع ہو گیا۔ حضرت ابراہیمؑ حل کر تیسرے جبرہ کے موقع پر پہنچے تو شیطان پھر نمودار ہوا۔ حضرت ابراہیمؑ نے اسے سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر پڑھی۔ شیطان غائب ہو گیا۔ جب نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا تو آنحضرتؐ نے یہ واقعہ بیان فرمایا اور جس طرح حضرت ابراہیمؑ نے کیا تھا اسی طرح آنحضرتؐ نے خود بھی کیا۔

(۹۸) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابی بکر ہذلی کی روایت نقل کی۔ اس نے کہا: ہم سے حسن نے بیان کیا کہ دور جاہلیت میں جب لوگ ذبح کرتے تھے تو کعبہ کی دیواریں خون سے لٹھڑ دیتے تھے اور پتھر اٹھ کر کے ان پر گوشت رکھ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے لیے گوشت کھانا حلال نہیں ہے ہم نے یہ اللہ تعالیٰ کے لیے رکھ دیا ہے چنانچہ درندے اور پرندے آکر کھا جاتے تھے۔ اسلام کا دور آیا تو لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا کہ آیا ہم اس طرح نہ کریں جس طرح دور جاہلیت میں ہمارا معمول تھا کیونکہ قربانی تو اللہ تعالیٰ کے لیے ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطَعُوا الْبَاقِصَ الْفَقِيرَ۔
سوان جانوروں میں سے تم خود بھی کھاؤ اور تمکدست محتاجوں کو بھی کھلاؤ۔ (الحج - ۲۸)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جاہلیت کا طریقہ اختیار نہ کرو کیونکہ یہ گوشت اللہ عزوجل کے لیے نہیں ہے۔ جس کا بیان ہے کہ لوگوں کے لیے گوشت کھانا لازم قرار نہیں دیا گیا اگر وہ چاہیں تو کھالیں ورنہ چھوڑ دیں۔

(۹۹) عرب میں نسی کا قاعدہ اور تصویم

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ میں نے ابن ابی نجیح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے متعلق پوچھا:

ان الزمان قد استدار حقی صار
اس سال حج کا وقت گردش کرتا ہوا ٹھیک اپنی اس تاریخ پر آگیا۔ ہے



بہا علیؑ اللہ السموات والارض۔ جو قدرتی حساب سے اس کی اصل تاریخ ہے۔

ابن ابی نجیح نے جواب دیا: قریش ہر سال میں ایک مہینہ داخل کر دیتے تھے اور اس طرح ذی الحجہ اپنے اصل وقت پر ہر بارہ سال کے بعد آتا تھا۔ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج ادا کیا تو اللہ تعالیٰ نے ذی الحجہ کو اپنے اصل وقت کے مطابق کر دیا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال حج کا وقت گردش کرتا ہوا ٹھیک اپنی اس ہیئت پر آگیا ہے جو قدرتی حساب سے اس کی اصل تاریخ ہے۔ میں نے ابن ابی نجیح سے پوچھا کہ ابو بکر اور عتاب بن اسید کہ حج کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ اس نے جواب دیا: انہوں نے اسی موسم میں حج کیا تھا جس وقت دوسرے لوگوں نے اپنے طریقے سے کیا۔ پھر ابن ابی نجیح نے اس کی تشریح کرتے ہوئے کہا کہ قریش ذی الحجہ میں حج کرتے تھے۔ آئندہ سال محرم میں اور پھر صفر میں حج کرتے تھے علیٰ ہذا فی سبب ہر سال ایک ایک ماہ آگے کرتے جاتے تھے اور بارہویں دفعہ ذی الحجہ میں پہنچ جاتے تھے اور ٹھیک وقت پر حج کرتے تھے۔

(۱۰۰) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن ابی لیلیٰ اور ابن ابی انیسہ کی اور انہوں نے عبد اللہ بن ابی ملیکہ کی وساطت سے عبد اللہ بن عمرو بن عاص کی روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جبریلؑ حضرت ابراہیمؑ کے پاس تشریف لائے اور انہیں ساتھ لے کر ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھیں۔ پھر وہ دونوں ساری رات اکٹھے رہے اور فجر کی نماز ادا کی۔ پھر جبریلؑ نے عرفہ کے دن ابراہیمؑ کو ساتھ لے کر وہاں ڈیرہ ڈالا جہاں لوگ ڈیرہ ڈالتے ہیں اور وہاں (ظہر و عصر کی) دو نمازیں (بوقت ظہر) اکٹھی ادا کیں۔ پھر وہاں سے چل کر عرفات میں وقوف کیا لیکن وہاں مغرب کی نماز نہ پڑھی بلکہ جلدی سے واپسی کا سفر اختیار کیا اور مزدلفہ میں آکر مغرب اور عشاء کی دو نمازیں اکٹھی ادا کیں۔ رات وہاں گزاری اور فجر کی نماز اول وقت میں پڑھی اور پھر واپسی سفر میں جبرہ پر آکر اسے نکلا مارے۔ پھر فوج اور حلق کیا۔ پھر انہیں بکربیت اللہ آئے اور طواف کیا۔ ابن ابی لیلیٰ نے کہا: پھر وہ منیٰ میں واپس چلے گئے اور وہاں قیام کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یہ وحی بھیجی:

اِنَّ اَتَمَّ مَلَكًا اَبْرَاهِيْمَ حَتِيْنَ طَافَ بِالْبَلَدِ (۲۳)

کہ کیسے ہو کر ابراہیمؑ کے طریقے پر چلو۔

(۱۰۱) مناسک حج کی اصلاح

احمد نے یونس سے اور اس نے زکریا بن ابی زائدہ کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس سے زید بن شیعہ کی وساطت سے حضرت علیؑ کی روایت نقل کی۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جب سورہ توبہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مکر مکر بھیجا کہ میں وہاں جا کر اعلان کروں کہ کوئی شخص بیت اللہ کے گرد ہر ہفت طواف نہ کرے۔

(۱۰۲) خمس اور ان کے معمولات

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی، ابن اسحاق نے کہا: مجھے معلوم نہیں کہ کعبہ کی



یہ دوسے قبل یا اس کے بعد قریش نے مس کی بدعت ایجاد کر لی۔ یہ رسم انھوں نے اختیار کی اور اپنے ہاں اس اور یہ دعویٰ کیا کہ ہم اولادِ ابراہیمؑ، اہلِ حرم، بیت اللہ کے متولی اور مکہ کے موطن اور سکنا ہیں۔ دیگر عربوں میں سے کسی کے حقوق و مراتب ہم جیسے نہیں ہیں اور اہلِ عرب بھی ہماری جس قدر عزت و تکریم کرتے ہیں اور کسی کی نہیں کرتے۔ پس اسے اہلِ حرم! تم حرم کے باہر کی کسی چیز کی ایسی تعظیم نہ کرو جیسی تعظیم تم حرم کی کرتے ہو۔ اگر تم نے ایسا کیا تو دیگر اہلِ عرب تمہاری حرمتوں کا استخفاف کریں گے۔ اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ لوگوں نے حرم سے باہر کی چیزوں کی ایسی تعظیم شروع کر دی ہے جیسی حرم کی تعظیم کرنی چاہیے۔ چنانچہ اہلِ حرم نے وقوفِ عرفات اور وہاں جا کر واپس آنا ترک کر دیا تھا حالانکہ وہ جانتے تھے اور افسار کرتے تھے کہ ایسا کرنا رکابِ عبادت اور دینِ ابراہیمی کے واجبات میں سے ہے۔ وہ دوسرے تمام عربوں کے لیے وقوفِ عرفات اور وہاں سے واپسی کو واجب قرار دیتے تھے لیکن اپنے متعلق وہ کہتے تھے کہ ہم اہلِ حرم ہیں ہمارے لیے یہ مناسب نہیں کہ ہم حرم سے باہر نکلیں اور حرم سے باہر کی چیزوں کی ایسی تعظیم کریں جیسی حرم کی کی جاتی ہے۔ محسوس اہلِ حرم ہیں۔ پھر انھوں نے یہی حقوق ان تمام عربوں کو تفویض کیے جو حد و حرم کے اندر یا باہر قریش کے درمیان پیدا ہوئے۔ ان کے لیے بھی وہی چیز حلال یا حرام ہوتی جو ان کے لیے حلال یا حرام ہوتی۔ بنی کنانہ اور بنی خزاعہ بھی اس لحاظ سے ان میں شامل ہو گئے تھے۔ اس محسوس کے رواج میں انھوں نے اور بدعات بھی ایجاد کر لیں۔ انھوں نے کہا، اہلِ حرم کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ حالتِ احرام میں پیہر کھائیں یا کھن گرم کھ کے صاف لگی استعمال کریں اور بالوں سے بنے ہوئے خیموں میں داخل ہوں ان کو چاہیے کہ وہ محرم ہوں تو چمڑے کے ساٹھانوں میں رہیں۔ پھر وہ اس سے بھی آگے بڑھے اور انہوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ جب حرم سے باہر والے حج یا عمرہ کے لیے آئیں تو انھیں چاہیے کہ جو کھانا وہ اپنے ساتھ باہر سے حدودِ حرم میں لائے ہیں وہ نہ کھائیں اور جب وہ اگر بیت اللہ کا پہلا طواف کریں تو اہلِ حرم کے کپڑوں میں کریں۔ اگر وہ اہلِ حرم سے کپڑے حاصل نہ کر سکیں تو برہنہ طواف کریں۔ اگر کوئی معزز مرد یا عورت طواف کے لیے آئے اور اہلِ حرم سے طواف کے کپڑے حاصل نہ کر سکے اور اپنے ان ہی کپڑوں میں طواف کرنا چاہے جو وہ باہر سے لایا ہے تو اسے چاہیے کہ طواف سے فارغ ہونے کے بعد وہ کپڑے پھینک دے اور اس کے بعد کوئی شخص بھی نہ وہ خود اور نہ کوئی دوسرا ان کپڑوں سے استفادہ کرے اور نہ انھیں چھوئے۔ عرب ان کپڑوں کو ”لقی“ کہتے تھے۔ انہوں نے یہ رسمیں عربوں کے لیے لازمی قرار دیں اور عربوں نے انھیں تسلیم کر لیا۔ وہ وقوفِ عرفات کرتے تھے اور وہاں سے واپس آتے تھے اور بیت اللہ کا طواف برستگی کی حالت میں کرتے تھے اور ان قواعد و ضوابط کی پابندی کرتے تھے جو ان کے لیے اہلِ حرم نے مرتب کیے۔ باہر سے آنے والے جب حج یا عمرہ کے لیے آتے تو جو نہی حدود و حرم میں داخل ہوتے اپنا زاد و سفر ڈال دیتے اور اس کے عوض حرم کی خوراک خرید لیتے اور اپنے کپڑے حرم کے کپڑوں سے بدل لیتے۔ حرم کے کپڑے وہ مستعار حاصل کرتے یا کرایہ پر اور ان ہی کپڑوں میں وہ طواف کرتے۔ اگر وہ حرم کے کپڑے حاصل نہ کر سکتے تو پھر برہنہ طواف کرتے۔ جہاں تک عورتوں کا تعلق ہے ایک عورت اپنے کُرتے کے علاوہ اپنے سب کپڑے اتار دیتی اور کُرتے کو اپنے اوپر ڈال کر طواف کرتی تھی۔ ایک عرب عورت



اسی حالت میں طواف کرتے ہوئے یہ شعر کہا:
 اليوم بیدد بعضہ اوکلہ
 وما بدا منه فلا احلہ
 آج میرا سارا جسم یا اس کا کچھ حصہ ظاہر ہو جانے لگا اور ظاہر ہونے والے
 حصے کو میں حلال قرار نہیں دیتی۔
 جو شخص اپنے ہمراہ لائے ہوئے کپڑوں میں طواف کرتا تو وہ بعد ازاں ان کپڑوں کو پھینک دیتا اور پھر ان کپڑوں سے
 نہ تو وہ خود اور نہ کوئی دوسرا شخص فتنع ہوتا۔ ایک عرب شاعر اپنی ایک متروک چیز کا ذکر کرتا ہے جس کے قریب اب وہ نہیں
 جاتا حالانکہ وہ چیز اسے بہت محبوب ہے:
 کفو حزنا کسری علیہا کانسر
 نقابین ایدی الطائفین حریم
 میرے لیے اس کی طرف پلٹنے کا غم کافی ہے گویا کہ وہ طواف کے بعد کا
 پھینکا ہوا لباس ہے جو طواف کرنے والوں کے سامنے پڑا ہے لیکن
 اسے کوئی ہاتھ نہیں لگاتا۔

تعمیر کعبہ

(۱۰۳) کعبہ کی تعمیر نو

احمد بن عبد الجبار نے یونس بن یحییٰ کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی: قریش مستعد ہو گئے۔ ان کے ہر قبیلہ میں سے اشراف جمع ہوئے۔ ان کے درمیان کعبہ کی تعمیر جدید کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں تھا۔ چنانچہ انہوں نے تعمیر نو کا فیصلہ بالاتفاق کیا۔ وہ اس کے لیے تیاری کرنے لگے لیکن وہ کعبہ کو منہدم کرنے سے خوفزدہ بھی تھے۔ یہ عمارت بڑے بڑے پتھروں سے بنی ہوئی تھی اور قد آدم سے کچھ بلند تھی۔ قریش کا ارادہ تھا کہ اس کو اونچا کر کے اس پر چھت ڈال دیں۔ یہ خیال اس لیے پیدا ہوا کہ قریش کے کچھ آدمیوں نے کعبہ کا وہ خزانہ چوری کر لیا جو کعبہ کے اندر ایک گودام میں تھا۔ چوری کا مال جس شخص کے پاس سے برآمد ہوا اس کا نام دیول یا دوک تھا جو بنی یثیع بن عمرو بن خزاعہ کا آزاد کردہ غلام تھا۔ قریش نے اسے قطعید کی سزا دی۔ اس جرم میں عارث بن عامر بن نوفل اور اس کا ماں شریک بھائی ابولہب بن عبد المطلب بھی ملوث تھے۔ قریش کا گمان تھا کہ انہوں نے ہی کعبہ کا خزانہ چوری کر کے دیول یا دوک کے پاس رکھا تھا۔ جب قریش نے ان کا تعاقب کیا تو انہوں نے دیول یا دوک کی نشان دہی کی اور ابس کا ہاتھ کاٹا گیا۔

کہا گیا ہے کہ انہوں نے ہی یہ خزانہ چوری کر کے اس کے سپرد کیا تھا۔ چنانچہ مذکور ہے کہ جب قریش کو عارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف کے ارتکاب جرم کا یقین ہو گیا تو وہ اسے لے کر عرب کے کاہنوں میں سے ایک کاہنہ کے پاس لے گئے۔ اس نے اپنے مسبق کلام میں اس کے خلاف یہ فتویٰ دیا کہ وہ دس سال تک مکہ میں داخل نہ ہو کیونکہ اس نے کعبۃ اللہ کی حرمت کو پامال کیا ہے۔ لوگوں کا گمان ہے کہ فریقین نے اسے متہ بدر کر دیا، وہ دس سال تک متہ کے ارد گرد گھومتا رہا۔

سمندر نے ایک رومی تاجر کی کشتی کو جتہ کی بندرگاہ پر لا کر بیچ دیا اور وہ لوٹ گئی۔ اہل جتہ نے اس کی ککڑیوں پر قبضہ کر لیا۔ قریش نے ان ککڑیوں کو کعبہ کی چھت بنانے کے لیے مناسب سمجھتے ہوئے خرید لیا۔ مگر اس وقت ایک قبیلہ بنی نضار بھی رہتا تھا اس طرح قریش کے خیال کے مطابق کعبہ کی تعمیر کے لیے جملہ ضروری اشیاء مہیا ہو گئیں۔ وہاں ایک اثر دیا بھی تھا جو کعبہ کے اس گودام سے نکلا کرتا تھا جس میں وہ تمام اشیاء رکھی جاتی تھیں جو ہر روز کعبہ کے لیے بطور نذرانہ

آتی تھیں۔ یہ اژدہا کعبہ کی دیوار پر چڑھ کر دھوپ میں بیٹھ جاتا تھا اور لوگ اس سے ڈرتے تھے۔ لوگوں کا گمان ہے کہ جب کوئی شخص کعبہ کے گودام کے قریب جاتا تو وہ سر اٹھاتا، پھینکائیں مارتا اور نہ کھوتا تھا۔ اور اس لیے لوگ اس سے خوفزدہ تھے ایک دن حسب معمول جب وہ کعبہ کی دیوار پر چڑھا ہوا تھا اللہ تعالیٰ نے ایک نامعلوم پرندہ بھیجا جس نے اسے اچک لیا اور اڑ گیا۔ قریش نے کہا، ہمیں امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کام سے راضی ہے جس کا ہم نے ارادہ کیا ہے، ہمارے پاس ایک مخلص کا ریگر ہے اور کڑی بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سانپ کو بھی دفع کر دیا ہے۔ یہ واقعہ حریب بن جبار سے پندرہ سال بعد کا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اس وقت ۳۵ سال کی تھی۔

جب خانہ کعبہ کو منہدم کر کے نئی تعمیر کے لیے سب کے سب تیار ہو گئے۔ اس وقت ابو وہب عامر بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم اٹھا۔ لوگوں کا گمان ہے کہ اس نے کعبہ کا ایک پتھر کٹا لیکن وہ اس کے ہاتھ سے اچھل کر واپس اپنی جگہ پہنچ گیا اس نے کہا: اے گروہ قریش! اس کی تعمیر میں اپنی حلال کمائی صرف کرو۔ اس میں زنا کاری کی آمدنی، سود کی رقم اور کسی پر ظلم کر کے حاصل کیا ہوا مال شامل نہ کرو۔ بعض نے اس کلام کو ولید بن مغیرہ کا قول لکھا ہے۔

(۱۰۴) اعمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے ابن ابی نجیح نے عبد اللہ بن صفوان بن امیہ کی روایت بیان کی کہ اس نے جعدہ بن حبیرہ بن ابی وہب بن عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم کے ایک لڑکے کو بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا تو عبد اللہ بن صفوان نے کہا کہ جب قریش نے کعبہ کو منہدم کرنے کا ارادہ کیا تو اس لڑکے کے دادا ابو وہب نے کعبہ کا ایک پتھر نکالا اور وہ اس کے ہاتھ سے اچھل کر اپنی جگہ پر واپس چلا گیا اس وقت ابو وہب نے کہا: اے گروہ قریش! اس تعمیر میں اپنی پاک کمائی صرف کرو۔ اس میں غریبی کا پیسہ، سود کی رقم اور کسی پر ظلم کر کے حاصل کیا ہوا مال نہ لگاؤ۔ ابو وہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد کے ماموں تھے اور شرفاء میں سے تھے۔ ان کے متعلق ایک عرب شاعر کہتا ہے:

لو بانی وہب انخت مطیق
لروح و راحت ماحلہا غیر خائب
و ابیض من فرعی لوی بن غالب
اذا حصلت النسابہ للذوائب
ابی لاحد الفیم یرتاح للسندی
توسط جداہ فروع الاطائب
عظیم و ماد القدر تملا جفانہ
من الخبز یعلوہن مثل السائب

اگر میں اپنی سواری کو ابو وہب کے پاس بٹھاؤں تو میں خوشی محسوس کروں اور اس کا کجاوہ بھر پور اور بامراد ہو جائے۔
جب شرفاء میں اس کے نسب کو تلاش کیا جائے تو وہ لوی بن غالب کی دونوں شاخوں میں روشن ترین شاخ کا فرد ہے۔
وہ کسی پر ظلم کرنے سے پرہیز کرنے والا اور سخاوت سے خوش ہونے والا ہے اس کے دو خیال اور نخیال پاکیزہ اخلاق کے تمام شعبوں میں اعلیٰ مقام کے حامل ہیں۔

اس کے ہاں دیگوں کی راہ بھڑت ہوتی ہے وہ بڑے بڑے کا سے روٹیوں اور گوشت سے لبالب بھر دیتا ہے۔



(۱۰۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی: پھر قریش نے کعبہ کی عمارت کو منہدم کرنے کا کام مختلف سمتوں سے مختلف قبیلوں کے ذمہ حصہ دے دیا۔ دروازے کا حصہ بنی عبد مناف اور بنی زہرہ کے سپرد ہوا۔ رکن اسود اور رکن یمانی کے درمیان کا حصہ بنی خزیمہ، بنی تیم اور ان سے ملحقہ قریشی قبیلوں کے ذمہ لگا گیا۔ پچھلا حصہ بنی سہم اور بنی جمح کو دیا گیا۔ حجر یعنی حلیم بنی عبد الدار بن قصی اور بنی اسد بن عبد العزی بن قصی اور بنی عدی بن کعب کے حصہ میں آیا۔ لوگ خانہ کعبہ کو شہید کرنے سے ڈر رہے تھے اور منتشر ہونے لگے۔ بالآخر ولید بن مغیرہ نے کہا کہ اچھا میں ابتدا کرتا ہوں کہہ کر اس نے کدال لی اور کھڑے ہو کر کہا: اے اللہ! ہم تیرے دین سے منحرف نہیں ہوئے ہیں ہم بھلائی کے سوا اور کچھ نہیں چاہتے۔ پھر اس نے رکن اسود اور رکن یمانی کے حصہ میں سے کچھ گرایا، لوگوں نے اس رات انتظار کیا اور کہا: ہمیں دیکھنا چاہیے کہ اس پر کوئی آفت تو نازل نہیں ہوتی۔ اگر کوئی آفت آجائے تو ہم یہ کام روک دیں گے اور گرائے ہوئے حصہ کو اسی طرح مکمل کر دیں گے۔ اور اگر کوئی آفت نہ آئے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ عزوجل ہمارے اس کام سے راضی ہیں۔ صبح کو ولید نے منہدم کرنے کا کام پھر شروع کر دیا اور اس کے ساتھ دوسرے لوگوں نے بھی اپنے اپنے حصہ کی دیواریں توڑ دیں اور اس کا حصہ تک پہنچ گئے جہاں سبز رنگ کے سان جیسے پتھر پھرنے ہوئے تھے جو ایک دوسرے کو جکڑے ہوئے تھے۔

(۱۰۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی، ابن اسحاق نے کہا: مجھے بتایا کہ قریش کے وہ لوگ جو خانہ کعبہ کو منہدم کرنے کا کام کر رہے تھے انہوں نے کہا کہ ایک شخص نے دو پتھروں کے درمیان کدال داخل کیا تاکہ ان میں سے ایک کو اکھاڑے جب پتھر نے حرکت کی تو سارے منہ میں ایک کڑکا سنائی دیا اور لوگ خوفزدہ ہو گئے، اور اس کا سبب ابراہیمی کو اکھاڑنے سے ڈک گئے۔

(۱۰۷) پرانے کتبوں کی دریافت

احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن زبیر کی وساطت سے اپنے باپ عباد کی روایت نقل کی۔ عباد نے کہا: مجھے بتایا گیا کہ کعبہ کی بنیاد میں یا اس کے کسی دیگر حصہ میں پتیل کی کوئی چیز شتر مرغ کے انڈے جیسی دستیاب ہوئی، جس کے ایک طرف یہ لکھا ہوا تھا: "یہ اللہ کا محترم گھر ہے، یہاں کے رہنے والوں کا رزق باہر سے آتا رہے گا۔ اس کے باشندوں کے لیے زیبا نہیں کہ وہ پہلے خود ہی اس گھر کی حرمت کو پامال کریں۔ اور اس کی دوسری جانب عرب کے ایک قبیلہ کی ہرنی کی شبیہ تھی جنہوں نے اللہ کے لیے کعبہ کا جج کیا۔

(۱۰۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ اس نے کہا: مجھ سے بیان کیا گیا کہ حجر اسود یا کسی دوسری جگہ سریانی زبان میں لکھا ہوا ایک کتبہ برآمد ہوا جسے قریش سمجھ نہیں سکتے تھے۔ ایک یہودی نے یہ تحریر انھیں پڑھ کر سنائی، اس میں مرقوم تھا: "میں مکہ کا مالک اللہ ہوں، میں نے اسے اس وقت پیدا کیا جب آسمانوں



اور رین اور تھس و قمر کو پیدا کیا گیا۔ میں نے مکتہ کے ارد گرد سات یکسو فرشتے مقرر کیے ہیں جو اس وقت تک مکہ کی حفاظت کرتے رہیں گے جب تک مکہ کے پہاڑ قائم ہیں، اہل مکہ کے لیے پانی اور دودھ میں برکت ہے۔“

(۱۰۹) اور یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ قریش کو مقام ابراہیم سے ایک کتبہ دستیاب ہوا جس پر یہ لکھا تھا: ”یہ مکہ الحرام ہے، اس کا رزق تین راستوں سے آئے گا اس کے باشندوں کے لیے یہ زیبا نہیں کہ وہ پیٹے خود ہی اس گھر کی حرمت کو پامال کریں۔“

(۱۱۰) احمد نے یونس سے اور اس نے زکریا بن ابی زائدہ کے حوالہ سے عامر شعبی کی روایت نقل کی، اس نے کہا: مجھ سے اس شخص نے بیان کیا جس نے مقام ابراہیم کے نیچے یا بیت اللہ کی چھت پر ایک تختی پڑھی جس میں لکھا تھا: ”میں مکہ کا مالک اللہ ہوں میں نے اسے پیدا کر کے سات یکسو فرشتے اس کے سامنے متعین کیے ہیں، میں نے یہاں کے باشندوں کے لیے گوشت اور پانی میں برکت رکھی ہے، میں نے اس کا انتظام کر دیا ہے کہ اس کا رزق تین راستوں سے آئے گا اس کے باشندوں کو یہ بات زیب نہیں دیتی کہ وہ خود ہی پیٹے اس کی حرمت کو پامال کریں۔“

(۱۱۱) احمد نے یونس سے اور اس نے منذر بن ثعلبہ کے حوالہ سے سعید بن حرب کی روایت نقل کی۔ سعید بن حرب نے کہا، میں عبد اللہ بن زبیر کے پاس موجود تھا وہ بیت اللہ کی ان دیواروں کو گرا رہے تھے جنہیں حضرت ابراہیمؑ نے تعمیر کیا تھا، یہاں تک کہ وہ حطیم میں ایک زرد مٹی والی قبر پر پہنچے۔ ابن زبیر نے کہا: یہ حضرت اسماعیلؑ کی قبر ہے پھر انھوں نے اسے دھانپ دیا۔

(۱۱۲) حجر اسود پر جھگڑا

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر قریش کے سارے قبیلوں نے تعمیر کعبہ کے لیے پتھر اکٹھے کیے۔ ہر قبیلہ نے علیحدہ علیحدہ پتھر جمع کیے اور تعمیر کا کام شروع کر دیا یہاں تک کہ اس مقام تک پہنچ گئے جہاں حجر اسود نصب کیا جانا تھا۔ چنانچہ حجر اسود اٹھانے کے متعلق ان میں جھگڑا پیدا ہو گیا۔ ہر قبیلہ چاہتا تھا کہ یہ شرف اسے حاصل ہو اور ہر قبیلہ نے یہ آواز بلند کر دی کہ ”ہم اٹھائیں گے۔“ اس طرح قریش گروہوں میں بٹ گئے۔ انھوں نے آپس میں قسمیں کھائیں اور لڑائی کی تیاری کر لی۔ بنی عبدالدار ایک بڑا کاسہ لے آئے اسے خون سے بالاب بھر دیا۔ انھوں نے اور بنی عدی بن کعب نے اس پیالے میں ہاتھ ڈالے اور خون آلود ہاتھوں کے ساتھ لڑنے مرنے کا معاہدہ کیا۔ اس بارے میں عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار نے یہ اشعار کہے:

واللہ لانا فی الذی قد ارد قسم
و نحن جہیم او نخضب بالدم
خدا کی قسم ہم اس کے پاس نہیں جائیں گے جس کے پاس تم جانا
چاہتے ہو۔ ہم سب اکٹھے ہیں اور ہم اپنے ہاتھ خون سے رنگیں کریں گے۔

و نحن ولاية البيت لا تنكرونا
وكيف على علم البرية نظم
لنبي به الحمد الذي هو نافع
ونخشى عقاب الله في كل محرم

كليف ترومونا و عزقنا تننا
له مكسر صلب على كل معلم
فهيها تاني يقرب الرحمن شاذ
ونحن جميع عند حين يقسم
فاما تخلونا و بيت حجابنا
واما ننووا ذالك الركن بالحرم

وہب بن عبد مناف نے جو ابائے اشعار کہے :

ابلق قریشا اذا ما جئت اکر مہا
انا ابینا فلا نو تیکم غلبا

انا ابینا الی الغصب ظاہرہ
انا و حدک لا نو تیکم سلبا
نحن الکرام فلا حی یقاس بنا
نحن الملوک و نحن الاکومون ابا
وقد اری محدثا فی حلفنا طہرا
کما تری فی حجاب الملک محتجا
انالنا عزنا ما ذا اراد بنا
قوم ارادوا بنا فی حلفهم عجا
قوم ارادوا بنا خسفا لنقبلہ
کلا و ربک لا نو تیرم غضبا

ہم بیت اللہ کے متولی ہیں تم اس کا انکار نہیں کر سکتے۔ ہم اپنی تولیت نبی
کے بارے میں لوگوں کے علم کو نہیں جھٹلائیں گے۔

ایسا کرنے سے ہمارا مقصود یہ ہے کہ ہم نفع دینے والی تعریف حاصل کریں
اور ہم اللہ کے عذاب سے ڈرتے ہیں جو نامناسب کاموں کے وبال کے
طور پر آتا ہے۔

تم ہمارے مقابلے کا قصد کس طرح کر سکو گے جب کہ ہمارے نیزوں کی
قوت ہر جادہ منزل میں ریڑھ کی ہڈیوں کو توڑنے والی ہے۔

جو اسود دور ہو چکا ہے میں یقیناً اس کو اس کے مقام پر نصب کروں گا۔
ہم قسم کھانے کے وقت سب کے سب اس کے پاس ہیں۔

تم خواہ ہم سے علیحدگی اختیار کر لو اور بیت اللہ ہمارے درمیان حائل
ہو جائے یا تم رکن اسود کو حرم میں اٹھانے کی قدرت نہ رکھو (لیکن میں تو
اسے اٹھا کر اس کی جگہ پر رکھوں گا)

قریش کو یہ بات پہنچا دو کہ میں ان سب سے زیادہ بزرگی و شرافت کا
حامل ہوں۔ ہم دوسروں کے غلبہ کے منکر ہیں، ہم کسی کو غالب نہیں
ہونے دیں گے۔

ہم اپنا یہ حق کھلے بندوں کسی کو غصب نہیں کرنے دیں گے، ہم تو
لانا فی ہیں ہمارا یہ مقام ہم سے کوئی سلب نہیں کر سکے گا۔

ہم شرافت و کرامت والے ہیں کوئی قبیلہ ہمارا ہم پتہ نہیں سے ہم
بادشاہ ہیں اور آباؤ اجداد سے لے کر ہم بزرگی کے حامل چلے آئے ہیں۔
میں نے دیکھا ہے کہ ہمارا حلف پاکیزگی پر مبنی ہے جس طرح تو دیکھتا ہے
کہ بادشاہ کی پردہ داری میں بھی ایک راز پوشیدہ ہے۔

بشک ہمارے ساتھ ہماری قوت ہے۔ اس قوم کا کیا ارادہ ہے
جس نے ہمارے ساتھ نیکی پر مبنی معاہدہ کیا ہے۔

وہ ایسی قوم ہے جو ہمارے ساتھ لڑائی میں رفاقت اختیار کیے ہوئے ہے
تیرے رب کی قسم! ہم ہرگز اس سے ناراض نہیں ہوں گے۔

(۱۱۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: قریش کے درمیان چار پانچ رات تک یہی جھگڑا چلتا رہا۔ بالآخر وہ سب مسجد میں مشورہ اور فیصلہ کے لیے جمع ہوئے۔ بعض اہل علم و روایت کا گمان ہے کہ ابو امیہ جو اس وقت سب سے زیادہ بن رسیدہ اور قریش کا بزرگ تھا اس نے کہا: اے گروہ قریش! اپنے اس اختلاف کو رفع کرنے کے لیے اس بات پر متفق ہو جاؤ کہ سب سے پہلے جو شخص مسجد کے دروازے سے داخل ہو وہ اس نزاع کا فیصلہ کر دے۔ اس تجویز کو سب نے تسلیم کر لیا اور وہ سب کے سب اس پر راضی ہو گئے۔ کشر خداوندی ملاحظہ ہو کہ سب سے پہلے داخل ہونے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ جب لوگوں نے آپ کو دیکھا تو کس! یہ امین ہیں جو فیصلہ بھی یہ کریں گے ہم اس پر راضی ہیں۔ جب آپ ان کے پاس پہنچے تو لوگوں نے آپ کو یہ متفق علیات بتائی۔ آپ نے فرمایا: ”ایک کپڑا لاؤ۔“ لوگ کپڑے لے آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھوں سے حجر اسود اٹھا کر اس کپڑے پر رکھ دیا اور فرمایا: ”ہر قبیلہ ایک ایک طرف سے اس کپڑے کو پکڑ لے اور سب مل کر حجر اسود اٹھائیں۔“ سب نے اٹھایا۔ جب پتھر اس مقام پر پہنچ گیا جہاں اسے نصب کرنا مقصود تھا تو آپ نے اپنے ہاتھ سے اسے وہاں رکھ دیا۔ پھر اس پر آگے تعمیر ہوئی۔ دو رجائلیت میں وحی نبوت سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگ ”الامین“ کے لقب سے پکارتے تھے۔

(۱۱۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: میں ابو جعفر محمد بن علی کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ ہمارے پاس سے عبدالرحمان العرج جو ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب کا آزاد کردہ غلام تھا، گزر رہا تھا۔ ابو جعفر نے اسے بلایا۔ وہ آگیا۔ ابو جعفر نے اس سے پوچھا: ”اے العرج! وہ کون ہے جو کہتا ہے کہ عبد المطلب نے حجر اسود کو اس کے مقام پر نصب کیا تھا؟“ اس نے کہا: ”اللہ تعالیٰ آپ کو خوش رکھے۔ مجھے اس شخص نے بتایا جس نے عمر بن عبد العزیز سے سنا تھا کہ انہوں نے حسان بن ثابتؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں کعبہ کی تعمیر کے وقت موجود تھا، میں دیکھ رہا تھا عبد المطلب ایک بوڑھے بزرگ دیوار پر بیٹھے تھے۔ دو دربانوں نے حجر اسود چادر میں رکھ کر اوپر اٹھا کر انہیں دیا اور انہوں نے اپنے ہاتھوں سے اسے اس کی جگہ پر رکھ دیا۔“ ابو جعفر نے اسے کہا: ”جاؤ، سیدھے چلے جاؤ۔“ پھر ابو جعفر میری طرف متوجہ ہوئے اور کہا: ”ہم نے ایسی بات کبھی نہیں سنی۔ حجر اسود کو تو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے رکھا تھا۔ قریش کے درمیان اس بارے میں اختلاف رونما تھا اور انہوں نے کہا کہ سب سے پہلے جو شخص مسجد کے دروازے سے داخل ہو کر ہمارے پاس آجائے وہی ہمارے درمیان فیصلہ کرے۔ چنانچہ قدرت خداوندی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے۔ قریش نے کہا: یہ تو امین ہیں اور انہوں نے آپ کو حکم مقرر کر دیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: ایک کپڑا لاؤ۔ آپ نے اسے بچھا دیا، حجر اسود اپنے ہاتھ سے پکڑ کر کپڑے پر رکھ دیا اور فرمایا کہ ہر قبیلہ ایک ایک طرف سے اسے پکڑ لے اور سب مل کر حجر اسود کو اوپر اٹھائیں۔ ان سب نے اٹھایا، یہاں تک کہ جب پتھر اس مقام پر پہنچ گیا جہاں اسے نصب کرنا مقصود تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اٹھا کر اسے وہاں رکھ دیا۔ پھر اس پر آگے

تعمیر ہوئی۔

(۱۱۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اس وقت ۲۵ سال کی تھی۔ اس واقعہ کے پانچ سال بعد آپؐ پر پہلی وحی نازل ہوئی اس وقت آپؐ کی عمر مبارک چالیس سال کی تھی۔ آنحضرتؐ متحہ میں ۱۳ سال مقیم رہے۔ اس کے بعد آپؐ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی۔

(۱۱۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر کعبہ کی چھت بنائی گئی۔ یہ پہلا واقعہ ہے کہ کعبہ کو مستف کیا گیا۔ جب لوگ تعمیر سے فارغ ہوئے اور انہوں نے منصوبہ کے مطابق خانہ کعبہ تعمیر کر دیا تو زبیر بن عبد المطلب نے اس سانپ کے متعلق جس کی وجہ سے قریش کعبہ کی تعمیر نو سے ہیبت زدہ تھے، مندرجہ ذیل اشعار کہے:

عجبت لما تصوبت العقاب
الی الشعبان وھی لها اضطراب
مجھے اس بات نے تعجب میں ڈال دیا کہ عقاب اس اژدہ سے پر کیوں
بھیٹا حالانکہ اژدہ تو عقاب کے لیے گھبراہٹ اور اضطراب کا باعث
ہوتا ہے۔

اژدہ ہا کی گھنچلی کبھی تو ایک خاص قسم کی آواز دیتی تھی اور کبھی وہ حملہ آور بھی
ہوتا تھا۔

جب ہم کعبہ کی تعمیر نو پر بکمر بستہ ہو گئے تو وہ اژدہ ہا عمارت پر سے حملہ آور
ہوتا تھا جس سے ہم ڈر جاتے تھے اور وہ خود بھی ہیبت زدہ تھا۔
جب ہم اس نقصان سے ڈر گئے تو دفتر ایک عقاب نمودار ہوا جو صرف اسی
اژدہ ہا کو اچک لے جانے کے لیے آیا۔

اس نے اس اژدہ ہا کو اپنی طرف گھینچ لیا اور ہمارے لیے کعبہ کی تعمیر کے
سلسلے میں کوئی رکاوٹ نہ رہی۔

ہم سب بالاتفاق کعبہ کی جلد تعمیر کے لیے مستعد ہو گئے اس کی دیواروں کی تعمیر
اور مٹی کا کام ہمارے ذمہ تھا۔

جس روز ہم اس کی بنیادیں اٹھانے کا کام کر رہے تھے ہمارے کارکن
کپڑوں میں ملبوس نہ تھے (بلکہ ہم برہنہ جسم مستعدی کے کام کر رہے تھے)
اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے اس نے نبی لوی کو یہ اعزاز بخشا ہے اور اس
اعزاز کی اصل ان سے دور نہیں ہو سکتی۔

اس کار خیر کے لیے بنی عدی اور بنی مرہ بھی جمع تھے اور بنی کلاب تو ان سے
پیش پیش تھے۔



اس کام کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ہمیں عزت کا مستحق ٹھہرایا ہے اور ثواب تو اللہ ہی سے طلب کیا جاتا ہے۔

اس موقع پر زیر بن عبد المطلب نے یہ اشعار بھی کہے:

جب اژدہا دیواروں پر اوپر نیچے جا رہا تھا تو اس وقت عقاب کا اس کو ایک کرلے جانا ایک عجیب واقعہ ہے۔

وہ اژدہا خانہ کعبہ کی تعمیر نو کے منصوبہ کی تیاری کے آخری مرحلہ تک ہماری نظروں کے سامنے وہاں رات دن آزادی کے ساتھ اچھلتا کودتا رہا۔

جب لوگ خانہ کعبہ کی دیواروں کی تعمیر کے لیے آئے تو وہ سر اٹھا کر ان پر حملہ آور ہوا۔

وہ اسی طرح رہا یہاں تک کہ ہم نے من حیث المجموع یہ گمان کیا کہ ہم پر اللہ کی لعنت مسلط ہو چکی ہے۔

ہم سب نے کہا کہ ہم خطا کار ہیں، ہمارے لیے ذلت و خواری ہے اور ہم مغفرت و بخشش سے دُور ہو چکے ہیں۔

ولید بن مغیرہ نے تعمیر کعبہ اور سانپ کے واقعہ کے بارے میں مندرجہ ذیل اشعار کہے:

اے میری قوم! سانپ کے واقعہ میں ہمارے لیے عبرت ہے اور یہ واقعہ ہر اس شخص کو غور و فکر کی دعوت دیتا ہے جو کسی کام کو ڈرتا ہوا کہے۔

اے بنی نہر! تمہاری دُعا کے بغیر ہی صبح کے وقت گنجنے عقاب کو یہ خواہش پیدا ہوئی کہ وہ اژدہا کو چھپ کر لے جائے۔

یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جبکہ تمہاری عقل کی پرواز گم ہو کر رہ گئی تھی اور تم ڈر رہے تھے کہ تم کبھی اس کو یہاں سے ہٹا نہ سکو گے۔

(۱۱۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ابن اسحاق نے کہا کہ جب اللہ عز و جل نے اپنے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو مضبوط کر دیا اور آپ کے لیے مناسب حج کو معتبر کر دیا تو یہ آیت نازل فرمائی:

پھر جہاں سے اور سب لوگ پلٹتے ہیں تم بھی دیں سے پلٹو اور اللہ سے معافی چاہو۔

فبأننا عليك بذاك عزا
وعند الله يلتبس الثواب

لقد كان في امر العقاب عجيبة
ومخطفها الثعبان حين تدلت
فكان مدى الابصار اخر عهدنا
بها بعد ما باتت هناك وطلت
اذا جاء قوم يرفعون عمادة
من البيت شدت نوحهم واحزالت
فما برحت حتى ظننا جماعة
بان علينا لعنة الله حلت
فقلنا جميعا قد عملنا خطيئة
فتعسنا والحلم منا اضلت

لقد كان في الثعبان يا قوم عبرة
ورأى بن سرام الامور على ذعر
غداة هوى النسر المخلق يرتفع
بها غير حمد منك يا بني فهر
على حين ما ضلت حلوم سراتكم
وخفتم بان لا ترفعوا اخوالدهر

(۱۱۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ابن اسحاق نے کہا کہ جب اللہ عز و جل نے اپنے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو مضبوط کر دیا اور آپ کے لیے مناسب حج کو معتبر کر دیا تو یہ آیت نازل فرمائی:

ثم افيضوا من حيث افاض
الناس واستغفروا الله

(البقرة - ۱۹۹)



یعنی قریش اور عام اہل عرب کے لیے حج کا طریقہ یہ ہے کہ وہ سب کے سب عرفات تک جائیں، وہاں سے واپس آئیں۔ اس طرح قریش کی شانِ امتیاز اور ان کے فخر و غرور کے بت کو اس کبریت میں توڑا گیا۔ قریش نے لوگوں کو خانہ کعبہ کا پرہیز طواف کرنے پر مجبور کیا اور ان کے لیے ان کی حوراک و پوشاک کے استعمال کو حرام قرار دیا۔ اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

یٰبَنِی آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْهَقِ ۚ قُلْ لِيَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ كَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝
(الاعراف ۳۱-۳۲)

اے بنی آدم! ہر عبادت کے موقع پر اپنی زینت سے آراستہ رہو اور کھاؤ پو اور حد سے تجاوز نہ کرو، اللہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ اے محمد! ان سے کہو کہ اللہ کی اس زینت کو حرام کر دیا جسے اللہ نے اپنے بندوں کے لیے نکالا تھا اور کس نے خدا کی بخشی ہوئی پاک چیزیں ممنوع کر دیں۔ کہو یہ ساری چیزیں دنیا کی زندگی میں بھی ایمان لانے والوں کے لیے ہیں اور قیامت کے روز تو خالصتہً انہی کے لیے ہوں گی۔ اس طرح ہم اپنی باتیں صاف صاف بیان کرتے ہیں ان لوگوں کے لیے جو علم رکھنے والے ہیں۔

جب اللہ عزوجل نے اپنے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو جس کے رسم و رواج اور ان بدعات کو جنہیں قریش نے لوگوں کے لیے لازم قرار دے رکھا تھا وہ بن اسلام کی تعلیمات کے ذریعہ ساقط کر دیا۔ (۱۱۸) احمد نے یونس کے والد سے ابن اسحاق سے اور اس نے عبداللہ بن ابی بکر سے اور اس نے عثمان بن ابی سلیمان سے اور اس نے نافع بن جبیر بن مطعم کی وساطت سے اپنے باپ جبیر بن مطعم کی روایت نقل کی۔ جبیر بن مطعم نے کہا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا کہ آپ اپنے اونٹ پر عرفات میں اپنے اعزہ و اقرباء کے ساتھ ٹھہرے ہوئے تھے اور آپ اللہ عزوجل کی توفیق سے ان ہی کی معیت میں وہاں سے واپس تشریف لائے۔

(۱۱۹) تورات و انجیل میں اور عرب کاہنوں کے ہاں نبی کا ذکر

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا زمانہ قریب آیا تو یہود کے علماء، عیسائیوں کے راہب اور عرب کے کاہن آنحضرت کی بعثت کے بارے میں خبریں بیان کرتے تھے۔ یہودی علماء اور عیسائی راہبوں کی معلومات کا ماخذ ان کے انبیاء کی وہ کتابیں تھیں جن میں آنحضرت کی صفات اور آپ کے زمانہ نبوت کے متعلق لکھا ہوا ان کے پاس موجود تھا اور جن کے متعلق ان کے انبیاء نے ان سے عہد لیا تھا۔ جہاں تک عرب کے کاہنوں کا تعلق ہے ان کے پاس شیاطین جن خبریں چسدا کر لاتے تھے۔ وہ ایسی صورت میں خبریں سن گئے کہ لاتے تھے جب انھیں تاروں سے مار کر خبریں اخذ کرنے سے روکا



کے کاہن مرد اور کاہنہ عورتیں آپ کے متعلق بعض باتوں کا ذکر مسلسل کرتی رہتی تھیں لیکن اہل عرب ان باتوں کو کوئی وزن نہیں دیتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو مبعوث فرمایا اور کاہنوں کی مذکورہ باتوں نے واقعات کی شکل اختیار کر لی اور اس وقت لوگوں نے ان پیشگوئیوں کی حقیقت کو سمجھا۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ قریب آ گیا اور آپ کو مبعوث فرمایا گیا تو شیاطین کو غیبی خبریں سننے سے روک دیا گیا، عالم بالا اور ان مقامات کے درمیان جہاں گھات میں پیٹھ کر دھ خبریں سننا کہ تھے رکاوٹ پیدا کر دینی گئی اور اس کے بعد ان پرتاروں کی مار پڑتی تھی۔ چنانچہ جنوں نے بھی یہ محسوس کر لیا کہ اللہ عز و جل کے کسی خاص پروگرام کے تحت جو بندوں میں نافذ کیا گیا ہے یہ صورت حال پیدا ہوئی ہے۔

جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو آپ کو بتایا گیا کہ جنوں کو غیب کی خبریں سننے سے روک دیا گیا ہے۔ جنوں نے جانا جو کچھ کہنا اور جب انہوں نے دیکھا جو کچھ کر دیکھا تو انہوں نے اس کا انکار نہ کیا۔ فرمانِ خداوندی ہے :

قل ادھی الی انہ استمع نفس من
الجن
الی قومہ ام اسرادیہم سر بہم
سر شد ۱۵
(الجن - ۱ تا ۱۰)

اے نبی! کہو، میری طرف وحی بھیجی گئی ہے کہ جنوں کے ایک گروہ نے غور سے سنا پھر (جا کر اپنی قوم کے لوگوں سے) کہا: ”ہم نے ایک بڑا ہی عجیب قرآن سنا ہے جو راہِ راست کی طرف رہنمائی کرتا ہے اس لیے ہم اس پر ایمان لے آئے ہیں اور اب ہم ہرگز اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گے۔“ اور یہ کہ ”ہمارے رب کی شان بہت ارفع و اعلیٰ ہے، اس نے کسی کو بیوی یا بیٹا نہیں بنایا ہے۔“ اور یہ کہ ”ہمارے نادان لوگ اللہ کے بارے میں بہت خلافِ حق باتیں کہتے رہتے ہیں۔“ اور یہ کہ ہم نے سمجھا تھا کہ انسان اور جن کبھی خدا کے بارے میں جھوٹ نہیں کہہ سکتے۔“ اور یہ کہ ”انسانوں میں سے کچھ لوگ جنوں میں سے کچھ لوگوں کی پسند مانگا کرتے تھے، اس طرح انہوں نے جنوں کا غرور اور زیادہ بڑھا دیا۔“ اور یہ کہ ”انسانوں نے بھی وہی گمان کیا جیسا کہ تمہارا گمان تھا کہ اللہ کسی کو رسول بنا کر نہ بھیجے گا۔“ اور یہ کہ ”ہم نے آسمان کو ٹوٹا تو دیکھا کہ وہ پہرے داروں سے پنا پڑا ہے اور شاہبوں کی بارش ہو رہی ہے۔“ اور یہ کہ ”پہلے ہم سُن گئے تھے کہ آسمان میں بیٹھنے کی جگہ پالیتے تھے مگر اب جو چوری چھپے سننے کی کوشش کرتا ہے وہ اپنے لیے گھات میں ایک شاہبِ ثاقب لگا ہوا پاتا ہے۔“ اور یہ کہ ہماری سمجھ میں نہ آتا تھا کہ آیا زمین والوں کے ساتھ کوئی برا معاملہ کرنے کا ارادہ کیا گیا ہے یا ان کا رب انہیں راہِ راست دکھانا چاہتا ہے۔“



جب جنوں نے قرآن سنا تو انہیں معلوم ہوا کہ انہیں اس وجہ سے آسمانی خبریں سننے سے روکا گیا۔ وہی آسمانی مشتبہ نہ ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو احکام بصورت وحی اہل زمین کے پاس آئیں گے وہ سب نہ ہو جائیں اور ہر قسم کا اشتباہ جاتا رہے۔ چنانچہ وہ وحی آسمانی پر ایمان لے آئے اور انہوں نے تصدیق کی۔ ارشاد ربانی ہے:

وَلَوْ اَلٰی قَوْمٌ مِّنْ ذٰلِكَ ۙ قَالُوْا
يَقُوْمُنَا اَنَّا سَمِعْنَا كُتُبًا اَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ
مُوسٰى مِصْدَقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
يَهْدِي اِلَى الْحَقِّ وَالْاِصْرَاطِ مُسْتَقِيْمًا
(الاحقاف ۲۹ - ۳۰)

اور جنوں نے یہ بات کہی:
وَ اِنَّ كَانَ مِنْ اِلَاسٍ يَّعُوْذُوْنَ
بِرَجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَرَادَوْهُمْ سَهْقًا
(الجن ۶)

اس کی صورت یہ تھی کہ جب اہل عرب قریش وغیرہم میں سے کوئی شخص مسافرت اختیار کرتا اور رات گزارنے کے لئے کسی وادی کے درمیان اترتا تو کہا کرتا تھا: ”میں آج رات اس وادی کے مالک جن کی پناہ لیتا ہوں اس شر سے جو اس وادی میں ہے۔“

(۱۲۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی، ابن اسحاق نے کہا: اہل علم میں سے ایک شخص نے مجھے بتایا کہ جاہلیت میں بنی سہم میں غیظا لجز نامی ایک عورت کا ہنہ تھی۔ ایک عورت اس کا ساتھی تھی جن اس کے پاس آکر نیچے گر پڑا اور اس نے کہا:

”اِذْنٌ مِّنْ اِذْنِ يَوْمِ عَقْرِ وَنَحْرٍ“

(سنا جس نے سنا کہ یہ تو زنجی کرنے اور گلے کاٹنے کا دن ہے)

جب قریش کو اس واقعہ کی خبر پہنچی تو انہوں نے پوچھا: ”اس کا مطلب کیا ہے؟“ اس کا ہنہ کا ساتھی جن دوسری رات کو آکر پھر نیچے گر پڑا اور اس نے کہا:

”شُعُوبٌ مَّاشَعُوْبٌ ؟ تَصْرَعُ فِيْهِ كَعْبٌ لِّجَنُوبٍ“

(گھٹیاں، گھٹیاں؟ جن میں کعب پہلوؤں کے بل پچھاڑے جائیں گے)

جب قریش نے یہ سنا تو انہوں نے کہا: اس کا مفہوم کیا ہے؟ بیشک یہ وقوع پذیر ہونے والا ہے۔

پس وہ کہتا ہے کیا؟ لیکن وہ اس کلام کو سمجھ نہ سکے یہاں تک کہ گھائیوں میں بدرواح کے واقعات پیش آئے اور انہیں اس وقت معلوم ہوا کہ وہی واقعات ہیں جن کی خبر کاہنہ کے ساتھی جن نے دی تھی۔

(۱۲۱) احمد نے ابی کے حوالہ سے جریر بن عبد الحمید سے اور اس نے منصور کی وساطت سے ابراہیم کی روایت

نقل کی۔ یہ روایت قرآن کریم کی درج ذیل آیت کے متعلق ہے؛
وانذ کان سراجا من الانس
یعوذون برجال من الجن فزادوهم
ساحقا (الجن - ۶)

راوی کا بیان ہے کہ جب قریش کسی وادی میں اترتے تھے تو کہتے تھے: ہم اس وادی کے سرور کی پناہ مانگتے ہیں اس شر سے جو اس وادی میں ہے۔ اس کے جواب میں جن کہتے تھے: تم ہمارے پناہ طلب کرتے ہو حالانکہ ہمیں اپنے نفع و نقصان کا اختیار بھی حاصل نہیں ہے۔ راوی نے کہا کہ فزاد وہم دھقا کا مفہوم یہ ہے کہ جب لوگ جنوں کی پناہ مانگنے لگے تو جنوں کا دماغ اور زیادہ خراب ہو گیا اور وہ مگر ابی میں زیادہ جری ہو گئے۔

(۱۲۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: انصار کا یہ قبیلہ یہود سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر سنا کرتا تھا اور بعد ازاں آنحضرتؐ کے بارے میں یہی باتیں اس قبیلہ کی طرف سے بیان کی جاتی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل سب سے پہلے جو بات آنحضرتؐ کے متعلق پیش آئی وہ یہ تھی کہ فاطمہ ام نوح بن عمرو (براد قبیلہ بنی نجار) جاہلیت کے زمانہ میں ایک زانیہ عورت تھی اس کا ایک تابلیج جن تھا وہ بیان کیا کرتی تھی کہ جب اس کا تابلیج جن اس کے پاس آتا تھا تو اس کے گھر میں جو بھی موجود ہوتا اس پر وہ اچانک حملہ آور ہو جاتا تھا یہاں تک کہ ایک دن وہ آیا اور ایک دیوار پر گر پڑا۔ اس دن اس نے اپنے معمول کا حملہ نہ کیا۔ فاطمہ نے اسے کہا: آج تیرا کیا حال ہے؟ اس نے کہا: ایک نبی مبعوث کیا گیا ہے جو زنا کو حرام قرار دے گا۔

(۱۲۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ بن اخنس نے اور اس نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود سے روایت کی۔ اس سے بیان کیا گیا کہ بنی ثقیف کا ایک آدمی جس کا نام عمرو بن امیہ تھا وہ معاشی امور کی سمجھ بوجھ کے لحاظ سے پورے عرب میں عقلمند ترین لوگوں میں شمار ہوتا تھا اور رائے کے اعتبار سے بہت دانا اور دور اندیش تھا۔ جب ٹوٹنے والے تاروں سے رمی کی گئی تو سب سے پہلے جس قبیلہ پر گھبراہٹ طاری ہوئی وہ ثقیف تھا۔ قبیلہ کے لوگ عمرو بن امیہ کے پاس آئے اور اس سے پوچھا: کیا تم نے تاروں کے پھینکے جانے کا یہ نیا واقعہ دیکھا ہے؟ اس نے کہا: کیا واقعہ ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ آسمان کے تاروں سے رمی کی جاتی ہے۔ اس نے جواب دیا: تمہاری بد قسمتی! اب



اگر یہ تارے وہی ہیں جن کے ذریعے بحر و بر میں جادہ و منزل کی رہنمائی حاصل ہوتی ہے اور موسیٰ کی جان کی جاتی ہے اور جن سے لوگ اپنی معیشت کے وسائل کی اصلاح کر لیتے ہیں تو یہ دنیا کی بربادی اور مخلوقات پیش خیر ہے اور اگر یہ تارے ان کے علاوہ ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ مخلوقات کے لیے اللہ تعالیٰ کا کوئی خاص پروگرام ہے اب انتظار کرو اور دیکھو کہ مثبت ایزدی کیا ہے؟

(۱۲۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے زہری نے اور اس نے علی بن حسین کی وساطت سے ابن عباس کی روایت نقل کی۔ ابن عباس نے کہا: مجھے انصار کے ایک قبیلہ نے بتلایا کہ ہم ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ نے ایک تارادیکھا اور ہم سے پوچھا کہ اُن تاروں کے متعلق جو پھینکے جاتے ہیں تمہاری کیا رائے ہے؟ ہم نے کہا: یہ کسی بچے کی پیدائش یا مرنے والے کی موت یا کسی بادشاہ کی حکومت کی نشان دہی کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا نہیں ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ آسمانوں میں کسی بات کا فیصلہ کرتا ہے تو حاملین عرش اللہ کی تسبیح بیان کرتے ہیں پھر ان سے نچلے طبقہ کے فرشتے بھی اس تسبیح میں شامل ہو جاتے ہیں اور یہ تسبیح کا سلسلہ نیچے آسمان دنیا تک اگر فتنی ہوتا ہے آسمان دنیا پر متعین فرشتے اپنے سے اوپر والے فرشتوں سے اس تسبیح کے متعلق دریافت کرتے ہیں تو وہ جواب دیتے ہیں کہ میں تو اس کے متعلق کچھ علم نہیں ہے ہم نے اپنے سے اوپر والوں کو اللہ کی تسبیح کرتے سنا ہے اور ہم نے بھی ان کی پیروی میں اللہ کی تسبیح بیان کی۔ ہم اپنے سے اوپر والوں سے دریافت کریں گے۔ چنانچہ وہ ان سے پوچھتے ہیں اور وہ بھی یہی جواب دیتے ہیں یہاں تک کہ حاملین عرش سے سوال کیا جاتا ہے اور وہ جواب دیتے ہیں کہ اللہ عزوجل نے اپنی بارے میں یہ فیصلہ صادر فرمایا ہے اور اس طرح آسمان دنیا پر متعین فرشتوں تک یہ خبر گردش کرتی ہوئی پہنچتی ہے اور وہاں سے جن چوری چُھپے کچھ سُن لیتے ہیں اور زمین پر اپنے ساتھی کمانت پریشہ انسانوں سے بیان کرتے ہیں، وہ اس میں اپنے توہمات کو شامل کر کے لوگوں سے بیان کرتے ہیں۔ ان میں سے بعض باتیں حقیقت پر مبنی ہوتی ہیں اور بعض میں وہ غلطی کر جاتے ہیں۔ جنوں کا یہ معمول جاری رہا یہاں تک کہ ان تاروں کی مار کے ذریعے جنوں کو عالم بالا کی خبریں چرانے سے روک دیا گیا۔

(۱۲۵) احمد نے یونس بن مکیہ کے حوالہ سے یونس بن عمر سے اور اس نے اپنے باپ سے اور اس نے سعید بن جبیر کی وساطت سے ابن عباس کی یہ روایت نقل کی کہ شیاطین آسمان تک جا کر وحی کا کوئی کلمہ سُن لیتے تھے اور پھر زمین پر آ کر اس کے ساتھ فوہتے جھوٹ شامل کر لیتے تھے۔ اہل زمین یہ وحی کا کلمہ جس میں فوہتے جھوٹ شامل ہوتا تھا سنتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور شیاطین کو ان کے بیٹھنے کی جگہوں سے روک دیا۔ انھوں نے ابلیس سے اس کا تذکرہ کیا تو اس نے کہا: ”زمین میں ایک اہم واقعہ رونما ہو چکا، چنانچہ اس نے شیاطین کو بھیجا۔ انھوں نے کہا: ”واللہ! یہ بہت بڑی حقیقت ہے اس لیے ان پر تاروں کی



جب تارے تم سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں تو وہ جنوں پر مارے جاتے ہیں اور انھیں ٹھیک ٹھیک ضرب لگاتے ہیں لیکن قتل نہیں کرتے بلکہ ان کے چہرے، پہلو اور ماتھ جلا دیتے ہیں۔

(۱۲۶) نبی کے متعلق ورق بن نوفل کا بیان

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، ورق بن نوفل بن اسد حضرت خدیجہ بنت خویلد کا چچا بھائی تھا۔ وہ نصرانی تھا۔ اس نے علم حاصل کیا تھا اور وہ کتابوں کے احکام کی پیروی کرتا تھا۔ بحیرا رہب نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دو فرشتوں کو سایہ نکلن دیکھا تو جو باتیں اس نے کہی تھیں ان کا ذکر میرہ غلام نے حضرت خدیجہ سے کیا اور حضرت خدیجہ نے اس کا تذکرہ ورق بن نوفل سے کیا۔ ورق نے کہا: "اے خدا! اگر مذکورہ واقعہ سچا ہے تو محمدؐ اس امت کے نبی ہیں۔ مجھے معلوم ہے کہ اس امت کے لیے ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے جس کا انتظار کیا جا رہا ہے اور یہی اس کا زمانہ ہے۔ ورق نے اسی طرح کی بات کہی۔ ورق نے کچھ دیر کے بعد کہا: "کب ہو گا؟" لوگوں کا بیان ہے کہ ورق نے خدیجہ کی باتیں سن کر کچھ دیر توقف کیا اور پھر یہ اشعار کہے:

اتبکرام امت العشیة سرائح
وفي الصد من اضمارك الحزن قاج
لفرقة قوم لا احب فراقهم
كانك عنهم بعد يومين نازح
واخبار صدق خبوت عن محمد
يخبرها عنه اذا غاب ناصح
فتاك الذي وجهت يا خير حرة
بغوري والنجدين حيث الصحاح
الى سوق بصوى في الركاب التي عندك
وهن من الاحمال قعص دوالح
فخبرنا عن كل خبر بعلمه
وللاحق ابواب لهن مفاتيح

کیا تو صبح کے وقت یا رات کے وقت آنے والا ہے اور تمہارے انتظار میں پوشیدہ غم سینے کو گھن کی طرح کھائے جا رہا ہے۔ ایک ایسی قوم کی جدائی کی وجہ سے جس کی جدائی مجھے پسند نہیں ہے گویا کہ تو دو دن کے بعد ان سے دور چلا جانے والا ہے۔ جب کوئی خیر خواہ (ناصر) نہیں رہے گا تو اس وقت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی خبریں سنائی جائیں گی۔ میں نے اپنی تمام تر توجہ اسی کی طرف مبذول کر رکھی ہے جو پتھر ملی زمین، نشیبی زمین، اونچی زمین اور ہموار میدانوں (یعنی کل روئے زمین) کے رہنے والوں میں سے بہترین ہے۔ وہ ایک قافلے کے ہمراہ بصری کے بازار کی طرف گیا اس حال میں کہ بوجھ کی وجہ سے سوار یوں کے سینے باہر کو اور پیٹھیں اندر کو بھکی ہوئی تھیں اور وہ پسینے میں شرابور تھیں۔

ہیں اس کے علم کے بارے میں جو خبر بھی پہنچی وہ بھلائی پر
یعنی سچی اور ظاہر ہے کہ حق کے متعدد دروازے ہیں اور ان کے
کھولنے کے لیے چابیاں بھی ہیں۔



احمد بن عبد اللہ پھر علی زمین کی وادیوں کے جملہ رہنے والوں کی اللہ کے رسول ہیں۔

ان کے بارے میں میرا گمان یہ ہے کہ وہ عنقریب صداقت کے ساتھ مبعوث کیے جائیں گے جس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے دو بندوں ہود اور صالح علیہما السلام کو مبعوث فرمایا۔

اور جس طرح موسیٰ اور ابراہیم علیہما السلام کو مبعوث کیا گیا یہاں تک کہ اس کے محاسن و حماد واضح ہو جائیں گے اور ابس کے ذکر کا بول بالا ہو جائے گا۔ اور قبیلہ لوی کے جوان اور بوڑھے سردار من حیث المجموع اس کا اتباع کریں گے۔

کاش میں اس وقت زندہ رہوں جب لوگ اس کا زمانہ پائیں گے، میں اس کے لیے محبت کی بشارت دینے والا اور خوشی و غمی کا پیغام پہنچاؤں گا۔ ورنہ اسے خدیجہؓ اِجانب لے کر میں تو (اب بوڑھا ہو چکا ہوں اور) تمہاری اس زمین سے آخرت کی طویل و عزیز زمین کی طرف سفر کرنے والا ہوں۔

اللہ احمد مرسل
الی من صنت علیہ الابطاح
وظنی بہ ان سوف یبعث صادقا
کما ارسل العبدان ہود و صالح

و موسیٰ و ابراہیم حتی یری لہ
بہا و منشور من الذکر و اوضح
و یتبعہ حیا لوی جماعۃ
شبابہم و الاشیون الجحاح
فان البق حتی یدرک الناس دھرہ
فانی بہ مستبشر الود فادح
والافانی یا خدیجۃ فاعلمی
عن ارضک فی الارض العریضۃ سائح

(۱۲۷) تعمیر نو کے بعد کعبہ کا حج

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: جب قریش نے کعبہ کی دیواریں اونچی کر دیں اور اسے مستف کر دیا تو وہ ہر سال حج کعبہ کی تعلیم کے پیش نظر اس پر غلاف چڑھانے کے لیے باہم تعاون کرتے تھے۔ کعبہ کا طواف کرتے تھے اور وہاں اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا کرتے تھے لیکن اس کے ساتھ ہی وہ بتوں کی تعلیم بھی پھیلاتے تھے، ان کے نام کے جانور ذبح کرتے تھے اور دین میں شرک کا ارتکاب کرتے تھے۔

جب قریش ایک عید کے موقع پر اپنے ایک بت کے نام پر جانور ذبح کر رہے تھے تو قریش کا ایک گروہ مشعل بن زید بن عمرو بن نفیل، ورق بن نوفل بن اسد بن عبد العزی، عثمان بن حورث بن اسد بن عبد العزی اور عبید اللہ بن جحش بن ربابؓ کی جس کی ماں امیر بنت عبد المطلب بن ہاشم (حلیف بنی امیہ) تھی، ان کے پاس موجود تھا۔ جب وہ اکٹھے ہوئے تو ان میں سے بعض نے بعض کو علیحدگی میں کہا: ایک دوسرے کے ساتھ سچائی کا عہد کرو اور اس کی پاسداری کرو۔ تمہیں چاہیے کہ ایک دوسرے کا راز فاش نہ کرو۔ ان میں سے ایک نے کہا: تم جانتے ہو کہ بھدا! تمہاری قوم کسی اصل پر قائم نہیں ہے انہوں نے دین ابراہیم میں خرابیاں پیدا کر دی ہیں اور وہ دین کی مخالفت پر کمر بستہ ہیں جن بتوں کی پوجا کی جاتی ہے وہ تو نقصان کر سکتے ہیں اور نہ ہی نفع پہنچا سکتے ہیں۔ پس تم اپنے لیے حق کی تلاش کرو۔



ملاش میں نکل کھڑے ہوئے۔ انھوں نے گھوم پھر کر اہل کتاب (یسودہ نصاریٰ) اور دیگر مذاہب سے دینِ ابراہیمؑ کی حقیقت کے بارے میں دریافت کیا۔ ورقہ بن نوفل نے تو عیسائیت اختیار کر لی اور اس مذہب کا پختہ پیروکار بن گیا۔ اس نے اس مذہب کی کتابوں کا تتبع کیا یہاں تک کہ اہل کتاب سے اس نے کافی علم حاصل کر لیا۔ قریش کے اس گروہ میں سے زید بن عمرو بن نفیل سب سے زیادہ منصف مزاج اور راست باز تھا۔ اس نے بتوں کو چھوڑ دیا اور جلد دیگر مذاہب کے طور طریقوں سے کنارہ کشی اختیار کر لی اور صرف دینِ ابراہیمؑ کی پیروی پر مکر بستہ ہو گیا وہ اللہ عزوجل کی توحید کا قائل تھا اور اللہ کے ماسواہر چیز سے اظہارِ بزراری کرنے والا تھا۔ وہ اپنی قوم کا ذبیحہ نہیں کھاتا تھا اس نے قوم کے مشرکانہ طور طریقوں کی وجہ سے ان سے علانیہ مفارقت اختیار کر لی۔

(۱۲۸) زید بن عمرو بن نفیل کا واقعہ

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ہشام بن عروہ اور اس سے اس کے باپ نے اسما بنت ابی بکر کی روایت بیان کی۔ حضرت اسماءؓ نے فرمایا: میں نے زید بن عمرو بن نفیل کو اس حال میں دیکھا کہ وہ کعبہ کے ساتھ پشت لگا کر رہا تھا: ”اے گروہِ قریش! اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں زید کی جان ہے، میرے سوا تم میں کوئی بھی دینِ ابراہیمؑ پر کار بند نہیں ہے۔“ پھر کہتا تھا: ”اے اللہ! اگر میں جانتا کہ کون سا طریقہ تجھے زیادہ پسندیدہ ہے تو میں اس کے مطابق تیری عبادت کرتا لیکن میں اس طریقے کو نہیں جانتا۔“ پھر وہ اپنی ہتھیلی پر سجدہ ریز ہو جاتا تھا۔

(۱۲۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے آلِ زید بن عمرو بن نفیل میں سے کسی نے بتلایا کہ زید کعبہ میں داخل ہوتا اور کھڑے ہو کر کہا کرتا تھا: ”اے اللہ! میں سچائی کے ساتھ تیرے حضور حاضر ہوں، تیرا بندہ اور تیرا غلام ہوں، میں ہر اس چیز سے پناہ مانگتا ہوں جس سے ابراہیمؑ نے پناہ مانگی۔“ اور اس نے کھڑے ہو کر کہا: ”میری ناک تیرے لیے خاک آلود ہے۔ تو جس مصیبت میں مجھے مبتلا کرے میں اسے برداشت کرنے کے لیے تیار ہوں، میں نیکی کا طالب ہوں، فرد تکبر مجھے مطلوب نہیں ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ نصف النہار کے وقت کڑا کے کی گرمی میں ہجرت کرنے والا قیلوہ کرنے والے کی طرح نہیں ہو سکتا۔“

(۱۳۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ہشام بن عروہ نے اور اس سے عروہ بن زبیر نے روایت بیان کی کہ زید بن عمرو بن نفیل نے یہ اشعار کہے:

امرا یا واحدا ام الفرب
ادین اذا تقسمت الامور
جب مختلف معاملات الجھ چکے ہوں تو ان کو
سلجھانے کے لیے میں ایک رب کی عبادت کروں
یا ایک ہزار کی۔

عزّلت اللات والعزى جميعا
كذلك يفعل الجلد الصبور
فلا عزى ادين ولا ابتيسها
ولا صنمى بخ عمرو ادير
ولا غما ادين و كان ربا
لنا فى الدهر اذ حلى لير
عجبت وفى الليالى معجبات
وفى الايام يعرفها البصير

بان الله قد افنى رحبالا
كثيرا كان شانهم الفجور
والبقى اخيرين ببر قوم
فيربل منهم الطفل الصغير
وبناء المرء يعثر ثاب يوما
كما يتروح الفصن النفير

اسلمت وجهى لمن اسلمت
له الارض تحمل صغرائها
واسلمت وجهى لمن اسلمت
له المزن تحمل عذابا لالا
اذا هي سيقّت الى بلدة
اطاعت فصبت عليها سجلا
واسلمت وجهى لمن اسلمت
له الريح تصرف حالا فحالا

میں نے لات اور عزیٰ سب سے کنارہ کشی اختیار کر لی ہے۔ ایک
باہمت اور صابر شخص اسی طرح کیا کرتا ہے۔
میں نہ عزیٰ کی اطاعت کرتا ہوں اور نہ اس کی دو بیٹیوں کی، اور
نہ ہی بنی عمرو کے دو بتوں کا طواف کرتا ہوں۔
اور نہ ہی میں غنم نامی بُت کا پرستار ہوں۔ وہ اُس زمانہ میں ہمارا
پروردگار سمجھا جاتا تھا جب میری عقل ناپختہ تھی۔
میں متعجب ہوں اور حقیقت یہ ہے کہ لیل و نہار کی گردشیں نت نئی
حیرت افزا چیزیں ہمارے سامنے لاتی ہیں جن کی معرفت صرف دانشمندان
کو حاصل ہے۔

بشک اللہ تعالیٰ نے ایسے بہت سے لوگوں کو فنا کے گھاٹ اتار دیا ہے
جو فتنی و فاجر میں مبتلا تھے۔
اور دوسروں کو ان کی نیکی کی وجہ سے باقی رکھا۔ ان میں کے چھوٹے
لڑکے نشرو نما پاتے ہیں اور ان کی افرادی قوت بڑھتی چلی جاتی ہے۔
گردشِ زمانہ کے تحت آدمی کبھی کسی سختی میں مبتلا ہو جاتا ہے لیکن
ایک دن اس کی حالت ایسی درست ہو جاتی ہے کہ وہ تروتازہ شاخ
کی طرح ہو جاتا ہے جو پتے اور پھل لاتی ہے۔

(۱۳۱) احمد نے یرنس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی کہ زید بن عمرو بن نفیل نے یہ اشعار
بھی کہے :

میں نے اس ذات کے آگے تسلیمِ خم کر دیا ہے جس کے آگے بھاری
چٹانوں کو اٹھانے والی زمین سرنگوں ہے۔
میں نے اس ذات کے آگے سر جھکا دیا ہے جس کے حکم کے آگے صفا
اور میٹھا پانی اٹھانے والے بادل بھی جھگے ہوئے ہیں۔
جیتے ابی بادلوں کو کسی بستی کی جانب ہانکا جاتا ہے وہ تعمیل کرتے ہیں،
اور اس بستی پر موسلا دھار میز برساتے ہیں۔
میں نے اس ذات کے آگے اپنا سر تسلیمِ خم کر دیا ہے جس کے حکم سے
ہوائیں وقتاً فوقتاً اپنا رخ بدلتی رہتی ہیں۔



(۱۳۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی کہ خطاب بن نفیل زید بن عمرو بن نفیل کو بہت ایذا دیتا تھا یہاں تک کہ زید مکہ کی بالائی جانب چلا گیا اور مکہ کے بالمقابل حرا میں پناہ گزین ہو گیا۔ خطاب نے لیثی نوجوانوں میں سے کچھ نوجوان اور بیوقوفوں میں سے کچھ بیوقوف اس کے پیچھے لگا دئے اور انھیں حکم دیا کہ اسے مکہ میں داخل نہ ہونے دیا جائے، چنانچہ زید ان سے چھپ کر ہی مکہ میں داخل ہو سکتا تھا۔ جب انھیں اس کے داخلہ کا علم ہوتا تو وہ خطاب کو اطلاع دیتے، اسے باہر نکال دیتے اور اسے اذیت پہنچاتے تاکہ وہ کہیں ان کے دین میں فساد نہ برپا کر دے اور ان میں سے کوئی ان سے علیحدہ ہو کر اس کا پیروکار نہ بن جائے۔ خطاب زید کا چچا اور اس کا ماں جایا بھائی تھا۔ عمرو بن نفیل نے بعد میں خطاب کی ماں سے نکاح کر لیا تھا اور اس کے بطن سے زید بن عمرو و تولد ہوا تھا۔ اس طرح خطاب زید کا چچا اور اس کا ماں شریک بھائی تھا۔ زید نے اپنی قوم کے دین سے مفارقت اختیار کر لی تھی اس لیے خطاب اسے عقاب کا نشانہ بنانا تھا اور اسے ایذا دینا تھا۔ زید نے خانہ کعبہ کی عظمت و حرمت بحال رکھی اور اس نے اپنی قوم کے ان لوگوں کے خلاف جنہوں نے کعبۃ اللہ کی حرمت کو پامال کیا یہ اشعار کہے:

لاہم انی محرم لاحلہ
وان بیتى اوسط المحللہ
تند الصغالیس بذى مظلہ
اے اللہ! میں حرم کی حرمت کا پاسدار ہوں۔ اس کی حرمت کو توڑنے والا نہیں ہوں میرا گھر محلے کے درمیان صفا کے پاس واقع ہے وہ کوئی غیر معروف اور گم گشتہ جگہ نہیں ہے۔

(۱۳۳) بعثت سے قبل نبیؐ کو زید کی طرف سے بُتوں کا ذبیحہ کھانے کی ممانعت

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے بتلایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زید بن عمرو بن نفیل کے بارے میں فرما رہے تھے کہ یہ وہ شخص ہے جس نے سب سے پہلے میرے سامنے بتوں کی عیب چینی کی اور مجھے بتوں کے پاس جانے سے روکا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”میں طائف سے آیا۔ میرے ساتھ زید بن حارثہ تھے، میں زید بن عمرو بن نفیل کے پاس سے گزرا وہ اس وقت مکہ کے بالائی علاقہ میں تھا قریش نے اس کے متعلق مشہور کر رکھا تھا کہ اس نے قریش کا دین ترک کر دیا ہے یہاں تک کہ وہ ان سے علیحدگی اختیار کر کے بالائی مکہ میں سکونت پذیر تھا۔ میں اس کے پاس بیٹھ گیا۔ میرے ساتھ توشہ دان تھا جس میں بتوں کے ذبیحہ کا گوشت تھا جو زید بن حارثہ کی تحویل میں تھا۔ میں اس وقت نوجوان لڑکا تھا۔ میں نے وہ توشہ دان زید کے آگے رکھ دیا اور کہا: ”چچا جان! اس کھانے میں سے حسبِ ضرورت تناول کرو۔“ اس نے کہا: ”بھتیجے! شاید یہ تمہارے بتوں کے ذبیحہ کا گوشت ہے؟“ میں نے کہا: ”ہاں، ایسا ہی ہے۔“ اس نے کہا: ”بھتیجے! اگر تو عبدالمطلب کی بیٹیوں سے دریافت کرے تو وہ تجھے بتائیں گی کہ میں ان ذبیحہ کو نہیں کھاتا اور نہ مجھے اس کی ضرورت ہے۔“ پھر اس نے میرے سامنے بتوں کی اور ان کی پرستش کرنے والوں کی عیب چینی کی اور کہا کہ یہ بت باطل ہیں۔ ہمارے



نفع و نقصان کے مالک نہیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس کے بعد میں نے کبھی کسی بُت کو ہاتھ جی نہیں چاہا کیونکہ ان کے بارے میں مجھے معرفت حاصل ہو گئی اور نہ ہی میں نے کبھی کسی جانور کو کسی تھان پر ذبح کیا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی رسالت سے مشرف فرمایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

(۱۳۴) احمد نے یونس کے حوالہ سے مسودہ سے اور اس نے نفیل بن بشام کی وساطت سے اس کے باپ بشام کی روایت نقل کی۔ بشام نے کہا کہ زید بن عمر بن نفیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور زید بن حارثہ کے پاس سے گزرا ان دونوں نے اسے اپنے قوشہ دان پر مدعو کیا۔ زید نے کہا: ”اے میرے بھتیجے! میں کسی تھان پر ذبح کیے گئے جانور کا گوشت نہیں کھاتا۔“ راوی کا بیان ہے کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہیں دیکھا گیا کہ آپ نے کوئی ایسی چیز کھائی ہو جو کسی تھان پر ذبح کی گئی ہو۔

(۱۳۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: زید بن عمرو نے کہنے سے نکلنے کا ارادہ اس لیے کیا تھا کہ وہ دین ابراہیم کی حقیقت کی طلب میں دنیا کا سفر کرے۔ اس کی بیوی صفیہ بنت الحضر میثقی جب کبھی وہ دیکھتی کہ زید سفر کے ارادہ سے نکلنے کو ہے تو وہ خطاب بن نفیل کو اس کی اطلاع دے دیتی۔ زید شام کی طرف دین ابراہیم کی تلاش میں نکلتا تا کہ اہل کتاب سے دین کے مبادیات کا علم حاصل کرے یہاں تک کہ وہ سرزمین بلقاء میں ایک کلیسا میں ایک راہب کے پاس پہنچا جس کے بارے میں لوگوں کا خیال تھا کہ اس کے پاس نصرانیت کا انتہائی علم تھا زید نے اس سے دین ابراہیم کا طریقہ حقیقی دریافت کیا۔ راہب نے جواب دیا: ”تو اس دین کے بارے میں سوال کر رہا ہے جس پر چلانے والا آج تجھے کوئی بھی نہیں ملے گا، اس کا علم ناپید ہو چکا ہے اور اس کی معرفت کے حامل لوگ اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں لیکن ایک نبی کی بعثت کا وقت قریب آ گیا ہے جسے اس سرزمین میں مبعوث کیا جائے گا جہاں سے تم آئے ہو وہ نبی دین ابراہیم کی حقیقت کا حامل ہوگا، پس حق تو اب تمہارے علاقہ میں ہے وہ نبی اب مبعوث ہونے والا ہے اور اس کا زمانہ یہی ہے۔ شام میں اس وقت یہودیت اور نصرانیت کا دور دورہ تھا۔ ان میں سے کوئی طریقہ بھی اسے پسند نہ آیا۔ اس راہب کا جواب سن کر وہ فوراً نکل کھڑا ہوا اور عازم مکہ ہوا۔ جب وہ بنی لخم کی سرزمین میں پہنچا تو انہوں نے اس پر حملہ کر کے اسے قتل کر ڈالا۔ ورق بن نوفل بھی دین ابراہیم کی حقیقت کی تلاش میں زید کے نقش قدم پر تھا لیکن اس نے زید کا سا طرز عمل اختیار نہ کیا۔ ورق بن نوفل نے زید کے قتل پر مرثیہ کے یہ اشعار کہے :

رشدت و النعمت ابن عمرو دانما
تجلبت تنودا من النار حاميا
بدینک سرباليس سرب كمشله
وترك اوثان الطواغی كما هيا

اے ابن عمرو! تو خدا پرستیم پر تھا۔ تجھ پر انعام کیا گیا اور تو نے جلدی والی آگ کے تنور سے اپنے آپ کو بچا لیا۔
تو نے اپنے اس رب کا دین اختیار کیا جس کا کوئی ثانی نہیں ہے اور تو نے سرکشوں کی مورتیوں کو ان کی حالت پر چھوڑ دیا اور ان سے کنارہ کشی اختیار کر لی۔

وقد تدرك الانسان رحمة دبه انسان کو اسس کارب اپنی رحمتوں سے نوازتا ہے خواہ انسان زمین کے نیچے ستروادیوں کی مسافت پر ہو۔

(۱۳۶) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے محمد بن جعفر بن زبیر یا محمد بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن حصین تمیمی سے روایت نقل کی کہ عمر بن خطاب اور سعید بن زید نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا ہم زید کے لیے مغفرت کی دعا مانگیں؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: ہاں، اس کے لیے مغفرت طلب کرو، اس لیے کہ وہ ایک اُمت کی حیثیت سے اٹھایا جائے گا۔

(۱۳۷) احمد نے یونس کے حوالہ سے مسعودی سے اور اس نے نفیل بن ہشام کی دسالت سے اس کے باپ ہشام کی روایت نقل کی کہ اس کے دادا سعید بن زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے باپ زید بن عمرو کے بارے میں سوال کیا اور عرض کی: یا رسول اللہ! میرا باپ آپؐ نے دیکھا ہے اور جیسا بھی وہ تھا اس سے آپؐ باخبر ہیں۔ اگر وہ آپؐ کا زمانہ نبوت پاتا تو آپؐ پر ایمان لاتا۔ کیا آپؐ اس کے لیے مغفرت کی دعا فرمائیں گے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا، ”میں اس کے لیے مغفرت طلب کروں گا، وہ قیامت کے دن ایک اُمت کی شکل میں آئے گا۔“ زید کے بارے میں یہ مذکور ہے کہ وہ دین کا طالب تھا اور اسی تلاش و جستجو میں اسے موت آئی۔

(۱۳۸) قریش کا طریقہ حج

احمد نے یونس کی دسالت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شرف نبوت سے نوازنے اور آپؐ کے ذلیلہ سے بندوں پر نزول رحمت اور حج کی فرضیت کا ارادہ فرمایا۔ اس وقت اہل عرب متفرق تھے اور مختلف ادیان کے پیرو تھے۔ اس کے بعد ایک چیز ان میں قدر مشترک تھی اور وہ حرم کی تعظیم، خانہ کعبہ کا حج اور دین ابراہیمؑ کے آثار کی پابندی تھی اور اس طرح وہ یہ گمان کرتے تھے کہ وہ ملت ابراہیم کے پیرو ہیں۔ وہ مناسک حج کے بارے میں اختلاف کے باوجود خانہ کعبہ کا حج کرتے تھے۔ قریش، بنی کنانہ، بنی خزاعہ اور دیگر تمام عرب جو قریش کے درمیان پیدا ہوئے وہ سب کے سب تمس (یعنی اہل حرم) کہلاتے تھے۔ وہ حج کے لیے تلبیہ کہتے تھے اور اس میں اختلاف کرتے ہوئے یہ کہتے تھے،

لبیک لا شریک لک الا شریک ہو میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں، مگر وہ شریک جو تیرا ملک ہے اور لک تملکہ و ماعلک۔ تو اس کا مالک ہے اور وہ شریک تیرا مالک نہیں ہے۔

اس تلبیہ میں توحید کا اقرار کیا جاتا تھا لیکن اللہ تعالیٰ کے ساتھ وہ اپنے بتوں کو بھی شریک کرتے تھے اور انھیں اللہ تعالیٰ کا ملک قرار دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

وما یؤمن اکثرہم باللہ الا وہم ان میں سے اکثر اللہ کو مانتے ہیں مگر اس طرح کہ اس کے ساتھ دوسروں کو



شریک ٹھراتے ہیں۔

حرون ۵ (یوسف - ۱۰۶)

وہ حدود و حرم سے باہر نہیں جاتے تھے اور نہ مزدلفہ سے آگے بڑھتے تھے بلکہ یہ کہتے تھے کہ ہم اہل حرم ہیں ہم حدود و حرم سے باہر نہیں جائیں گے۔ احرام کی حالت میں وہ گھروں میں سکونت اختیار نہیں کرتے تھے اور اہل نجد میں سے قبیلہ مضر کے لوگ بیت اللہ کی طرف آتے ہوئے تبلیہ کہتے تھے اور قوتِ عرفات کرتے تھے۔

(۱۳۹) آنحضرتؐ کے سچے خواب

احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے محمد بن مسلم بن شہاب زہری سے اور اس نے عروہ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی۔ ام المؤمنینؓ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو شرفِ نبوت سے نوازنے اور اپنے بندوں پر نزولِ رحمت کا ارادہ کیا تو سب سے پہلے حالتِ خواب میں آپؐ پر اسرارِ منکشف ہونے لگے۔ آپؐ خواب میں جو کچھ دیکھتے وہ ایسا ہوتا کہ جیسے آپؐ صبح کی روشنی میں دیکھ رہے ہیں اور بعینہ اسی طرح پیش آتا تھا۔ آپؐ کی یہ کیفیت اس وقت تک رہی جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر آپؐ غلوت پسند ہو گئے اور آپؐ کے نزدیک کوئی چیز اس سے زیادہ پسندیدہ نہ تھی کہ آپؐ تنہائی اختیار کریں۔

(۱۴۰) غارِ حرا میں حضورؐ کا دورِ تحنث اور نزولِ وحی کی ابتداء

احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے عبدالملک بن عبداللہ بن سفیان بن علاء بن جلدیہ ثقفی سے جس کا حافظہ قابلِ اعتماد تھا بعض اہل علم کی یہ روایت نقل کی کہ جب اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شرافت و کرامت سے نوازنے اور آپؐ کی نبوت کی ابتداء کا ارادہ فرمایا تو اس وقت آپؐ جب کسی حجر و شجر کے پاس سے گزرتے تو وہ تسلیما ت بجالاتے اور آنحضرتؐ ان کے سلام کو سنتے تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوجہ اپنے پیچھے اور دائیں بائیں مبذول فرماتے لیکن درخت اور اس کے ارد گرد پتھروں کے علاوہ کچھ نظر نہ آتا تھا۔ یہ درخت اور پتھر آپؐ کو نبوت کے حوالہ اس طرح سلام کہتے تھے:

”السلامُ علیک یا رسول اللہ۔“

www.KitaboSunnat.com

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال ایک ماہ تک غارِ حرا میں رہ کر عبادت کرنے لگے۔ آپؐ کی عبادت میں یہ بھی شامل تھا کہ آپؐ کے پاس قریش کے جو مساکین آتے تھے آپؐ ان کو کھانا کھلاتے تھے۔ جب آپؐ غار کی غلوت گہینی سے فارغ ہوتے تو پھر واپس آکر سب سے پہلے کعبہ کا طواف کرتے۔ آپؐ کا یہ معمول چند سال تک جاری رہا یہاں تک کہ جس آخری ماہ میں اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو بزرگی سے مشرف کرنے کا ارادہ کیا اور آپؐ کو مبعوث فرمایا وہ رمضان کا مہینہ تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسب معمول غار حرا میں غلوٹ گزینی کے لیے نکلے، آپ کے ہمراہ آپ کی اہلیہ بھی تھیں۔ جس رات کو اللہ عز و جل نے شرف رسالت سے نوازا اور آپ کے ذریعہ سے بندوں پر رحمت نازل فرمائی تو جبریلؑ بیابیک اللہ تعالیٰ کا حکم لے کر آپ کے پاس آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جبریلؑ میرے پاس اس حال میں آئے کہ میں سو رہا تھا اور آکر کہا: ”پڑھو۔“ میں نے کہا: ”میں کیا پڑھوں؟“ اس پر جبریلؑ نے مجھے پکڑ کر اس قدر بھینچا کہ مجھے موت یاد آگئی۔ پھر جبریلؑ نے اس خوف کو مجھ سے دور کر دیا اور کہا: ”پڑھو۔“ میں نے کہا: ”کیا پڑھوں؟“ جبریلؑ نے دوبارہ مجھ اسی طرح بھینچا، پھر چھوڑ دیا اور کہا: ”پڑھو۔“ میں نے کہا: ”کیا پڑھوں؟“ میں یہ بات حرف اس لیے کہہ رہا تھا کہ جبریلؑ سے نجات حاصل کروں کہیں وہ مجھے پھر بھینچا شروع نہ کر دیں۔ جبریلؑ نے کہا:

اقرا باسم ربك الذي خلق
الانسان من علق
الاولم
الذي علم بالقلم
الانسان ما لم يعلم (العلق ۱-۵)

پڑھو (اے نبی!) اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے پیدا کیا ہے ہونے
خون کے ایک قطرے سے انسان کی تخلیق کی۔ پڑھو۔ اور تمہارا رب
بڑا کریم ہے جس نے قلم کے ذریعہ سے علم سکھایا، انسان کو وہ علم دیا جسے
وہ نہیں جانتا تھا۔

پھر جبریلؑ دک گئے اور مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔ میں اپنی نیند سے اس حال میں بیدار ہوا کہ میرے دل پر یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کی غلوٹات میں سے میرے نزدیک شام یا مجنون سے زیادہ کوئی شخص مبغوض نہ تھا۔ میں ان دونوں کو دیکھنے کا روادار نہ تھا۔ میں نے اپنے جی میں کہا: کیا میں شا عروں یا مجنون؟ میں نے پھر کہا کہ قریش مجھ سے یہ کلام سننا ہرگز برداشت نہیں کریں گے، میں ضرور کسی اونچے چٹیل پہاڑ پر چڑھ جاؤں گا اور وہاں سے اپنے آپ کو گرا کر خودکشی کروں گا اور اس طرح اس بوجھ سے چھٹکارا حاصل ہو جائے گا۔ میں سخت تکلیف محسوس کر رہا تھا اور مجھے ایسا کرنے کے سوا کچھ سمجھائی نہ دیتا تھا۔ جب میں نے اس اقدام کا قصد کیا تو میں نے آسمان سے ایک پکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا: ”اے محمد! آپ یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور میں جبریلؑ ہوں۔“ میں نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا تو دیکھا کہ جبریلؑ ایک آدمی کی شکل میں نمودار ہوئے ان کے دونوں قدم ایک قطار میں آسمان کے اُفق پر تھے اور وہ کہہ رہے تھے: ”اے محمد! آپ اللہ کے رسول ہیں اور میں جبریلؑ ہوں۔“ میں ان کی طرف دیکھتا رہا اور انہوں نے مجھے اس اقدام سے باز رکھا جس کا میں نے ارادہ کیا ہوا تھا۔ میں کھڑا تھا، مجھ میں آگے یا پیچھے جانے کی طاقت نہ تھی اور نہ ہی مجھ میں یہ سکت تھی کہ میں اس طرف سے اپنا منہ ہٹاؤں جدھر آسمان پر میں جبریلؑ کو دیکھ رہا تھا۔

میں اسی حالت میں دم بخود کھڑا رہا یہاں تک کہ خدیجہؓ نے میری تلاش میں اپنے آدمی بھیجے اور وہ مکہ میں جا کر واپس چلے آئے، میں اسی حال میں تھا کہ رات اختتام کے قریب پہنچ گئی۔ پھر جبریلؑ چلے گئے اور میں اپنے گھروالوں کے پاس آگیا اور خدیجہؓ کے پاس آکر اس کی راتوں کے ساتھ جھک کر بیٹھ گیا۔ انہوں نے پوچھا: ”اے ابوالعاسم! آپ کہاں تھے؟“ بخدا میں نے تو آپ کی تلاش میں آدمی بھیجے جو کہہ میں جا کر واپس چلے آئے ہیں۔“ میں نے کہا:



معلوم میں شاعر ہوں یا مجنون! خدیجہؓ نے کہا: اے ابوالقاسم! میں آپ کو اللہ کی پناہ میں دیتی ہوں! نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ آپ کے ساتھ ایسا سلوک ہرگز نہیں کرے گا کیونکہ میں جانتی ہوں کہ آپ سچ بولنے والے، انتہائی امانت دار، محاسن اخلاق کے حامل اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں۔ اسے میرے چچا کے بیٹے! کیا معاملہ ہے؟ کیا آپ نے کوئی چیز دیکھی ہے یا سنی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خدیجہ کو سارا جہرا سنایا۔ خدیجہؓ نے کہا: اے میرے چچا کے بیٹے! آپ خوش ہو جائیے اور دمجی اختیار کیجئے۔ اس ذات کی قسم جس کی قسم آپ کھاتے ہیں، مجھے ایسا بدلتی ہے مگر آپ اس امت کے نبی ہیں۔ پھر خدیجہؓ اٹھیں، اپنا ٹورا لباس زیب تن کیا اور ورقہ بن نوفل کے پاس گئیں جو ان کا چچا بھائی تھا اور کتابیں پڑھا ہوا تھا اس نے نصرا نیت اختیار کر رکھی تھی اور توراۃ و انجیل کی تعلیمات سے باخبر تھا خدیجہؓ نے وہ سارا قصہ یعنی جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا یا سنا تھا ورقہ کو من و عن سنایا۔ ورقہ نے کہا: ”قدوس، قدوس (پاک ہے، پاک ہے)۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں ورقہ کی جان ہے۔ اسے خدیجہؓ! اگر آپ نے مجھ سے سچ کہا ہے تو وہ یقیناً اس امت کے نبی ہیں۔ ان کے پاس وہ ناموس اکبر آیا ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا کرتا تھا۔ آپ انہیں کہہ دیجئے کہ ثابت قدمی اختیار کریں“ حضرت خدیجہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آئیں اور جو کچھ ورقہ نے کہا تھا آپ کو سنایا۔ اس سے آنحضرتؐ کا وہ بوجھ اور غم جو آپ پر طاری تھا کافی حد تک ہلکا ہو گیا۔ غار حرا میں اپنی خلوت گزینی کے خاتمہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے معمول کے مطابق پہلے نانہ کعبہ کا طواف کیا۔ طواف کے دوران میں آپ کی ملاقات ورقہ سے ہو گئی اس نے آپ سے پوچھا: آپ نے کیا دیکھا یا سنا؟ مجھے پورا واقعہ سنائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنا سارا قصہ سنایا۔ ورقہ نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں ورقہ کی جان ہے، یہ وہی ناموس ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا کرتا تھا، آپ یقیناً اس امت کے نبی ہیں۔ آپ کو ایذا دی جائے گی اور جھٹلایا جائے گا۔ آپ سے نفال کیا جائے گا اور آپ کی ادا و بھی ہوگی۔ اگر میں اس وقت تک زندہ رہا تو ان شا اللہ میں آپ کی پرزور تائید کروں گا۔ پھر ورقہ نے اپنا سر جھکیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے وسط میں بوسہ دیا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر تشریف لے گئے۔ ورقہ کی باتوں کے ذریعہ سے اللہ عز و جل نے آنحضرتؐ کو دمجی عطا فرمائی اور آپ کے بوجھ اور غم کو ہلکا کر دیا۔

(۱۴۱) احمد نے یونس اور اس نے قرۃ بن خالد کی وساطت سے ابورجاء عطار دی کی یہ روایت نقل کی کہ سب سے پہلی سورۃ جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی تھی وہ اقراء باسم ربك الذی خلق تھی۔

(۱۴۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: لوگوں کا لگنا ہے کہ جب خدیجہؓ نے ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصی سے آنحضرتؐ کے بارے میں ذکر کیا تو ورقہ نے یہ اشعار کہے:



اے خدیجہ! اگر تمہاری وہ بات جو تم نے ہم سے بیان کی ہے سچی ہے تو جان لو کہ احمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔

جبریلؑ اور میکائیلؑ ان کے پاس اللہ کی طرف سے وحی لے کر آتے ہیں جس سے شرح صدر حاصل ہوتا ہے۔

جو شخص وحی کے ذریعہ سے گناہوں سے توبہ کرتا ہے وہ کامیابی سے ہمکنار ہوتا ہے اور سرکشی، گمراہی اور دجل و تبلیس کے وبال سے بچ کر شفا حاصل کرتا ہے۔

لوگ دو گروہوں میں تقسیم ہو جائیں گے۔ ایک گروہ (جو وحی پر ایمان لائیگا وہ) باغوں میں داخل ہوگا اور دوسرے گروہ کو جہنم کی گہرائیوں میں پھریاں پہنائی جائیں گی۔

جب انھیں دوزخ میں عذاب کے لیے پکارا جائے گا تو ان کے سر اور کوسے کے آنکھوں کے ساتھ ہانک کر لے جایا جائے گا اور پھر اوپر سے ضربیں لگائی جائیں گی۔

وہ ضرور اس خدا کی تسبیح کرے گا جس کے حکم سے ہوائیں چلتی ہیں اور جو زمانے میں جو چاہے کرتا ہے۔

اور وہ خدا ہے جس کا عرش سارے آسمانوں کے اوپر ہے اور جس کا فیصلہ اس کی مخلوقات میں ناقابل تغیر و تبدل ہے۔

زمانہ اور قضاء و قدر کے انقلابات سے لوگ پریشان حال ہیں جس چیز کا فیصلہ اللہ تعالیٰ کر دین اس کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

خدیجہؓ مجھے پکارتی ہے کہ میں اسے خبر دوں، اس کے پاس غیب کی خفیہ خبروں کا علم نہیں ہے۔

وہ میرے پاس استفسار کے لیے آئی تاکہ میں اسے محمدؐ کی اس بات کے متعلق بتاؤں جسے وہ بالآخر لوگوں کے سامنے پیش کریں گے۔

اس نے مجھے وہ بات بتلائی جو میں نے سُن لی اور جو زمانہ قدیم سے تاریخ کے ہر دور میں چلی آرہی ہے۔

ان ینک حقاً یا خدیجة فاعلمی حدیثک ایانا فاحمد مرسل وجبریل یتہ ومیکال معہما من اللہ وحی یشرح الصدور منزل ینور بہ من فاجر فیہا بتو بہ ویشفی بہ العاقی الغوی المضلل

فریقان منهم فرقة فی جناتہ و اخری با حوار الجحیم تغلل

اذا ما دعوا بالویل فیہا تتابعت قدما مع فی ہا ما تمہم ثم من عل

یسبحن من تھوی الریاح بامرہ ومن ہوفی الایام ماشاء یفعل ومن عرشہ فوق السماوات کلھا واقضائہ فی خلقہ لا تبدل ورقنہ اس بارے میں یہ اشعار بھی کہے:

یال الرجال لصرف الدهر والقدر وما لشی قضاء اللہ من غیر حتی خدیجة تدعونی لا خبرھا وما لھا بخفی الغیب من خبر بایات لتسئلنی عنہ لا خبرھا امرارہ سیاتی الناس من آخر فخبرتنی بامر قد سمعت بہ فیما مضی من قدیم الدهر العصور



يا احمدا يا تيسا فيخبره
جبريل انك مبعوث الى البشر
فقلت عل الذي ترجين ينجزه
لك الاله فوجي الخيروا نظري

وارسله اليها كي نسائله
عن امره ما يري في النوم والسهير
فقال حين اتانا منطلقا عجبنا
يقف منه اعلى الجبل الشعر
افى رايت امين الله واجهتي
في صورة اكملت في اهيض الصور
ثم استمر فكاد الخوف يذعرني
مما يسلم ما حولي من الشجر
فقلت ظني وما ادرى ايصدقني
ان سوف يبعث يتلو منزل السما
وسوف ابليك انت اعلنت
دعوتهم من الجهاد بلا من ولا كذا

(۱۲۳) نظر لگنے کے بارے میں آنحضرت کا معمول

احمد نے یونس بن بکر کے حوالہ سے محمد بن اسحاق سے اور اس نے عبداللہ بن ابی بکر کی وساطت سے ابو جعفر کی روایت نقل کی۔ ابو جعفر نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں نزول وحی سے قبل اکثر نظر لگ جاتی تھی۔ خدیجہ بنت خویلد مکہ کی ایک بوڑھی عورت کو بلاتی تھیں اور وہ بڑھیا دعا پڑھ کر آپ پر دم کرتی تھی۔ بعد ازاں آنحضرت پر قرآن نازل ہوا۔ ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ آنحضرت کو پہلے کی طرح نظر لگ گئی تو حضرت خدیجہ نے آپ سے عرض کی: "یا رسول اللہ! کیا میں اس بڑھیا کو بلا بھیجوں تاکہ وہ آپ پر دم کرے؟" آنحضرت نے فرمایا: "اب اس کی ضرورت نہیں ہے۔"

(۱۴۴) انبیاء کا بکریاں چرانا

احمد نے یونس کے حوالہ سے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت نقل کی۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: "کوئی نبی ایسا نہیں گزرا جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔" عرض کیا گیا: "یا رسول اللہ! کیا آپؐ نے بھی؟" آنحضرتؐ نے فرمایا: "ہاں، میں نے بھی۔"

(۱۴۵) احمد نے یونس بن یحیر کے حوالہ سے یونس بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے عبیدہ نصری کی روایت نقل کی۔ عبیدہ نے کہا: ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں اونٹوں کے چرواہے اور بکریوں کے گڈریے اپنے اپنے معاف پر فخر کر رہے تھے۔ اس تغافل میں اونٹوں کے چرواہوں نے بکریاں چرانے والوں پر برتری حاصل کرنے کے لیے انہیں کہا: "بکریاں چرانے والو! تمہاری حیثیت کیا ہے؟ تم دوڑنا چاہتے ہو یا شکار کرنا چاہتے ہو؟" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نشریہ فرماتے آپؐ نے فرمایا: "موسیٰ علیہ السلام کو مبعوث کیا گیا حالانکہ وہ بکریاں چراتے تھے۔ داؤد علیہ السلام کو مبعوث کیا گیا وہ بھی بکریاں چراتے تھے۔ مجھے مبعوث کیا گیا اور میں بھی اپنے خاندان کی بکریاں اجیاد میں چرایا کرتا تھا۔" اس طرح آنحضرتؐ نے ان کو نیچا دکھایا۔

(۱۴۶) نبیوں کے وحی اور اسباط

احمد نے یونس کے حوالہ سے عبید بن عقیبہ عبادی سے اور اس نے وہب بن کعب بن عبد اللہ بن سہرازدی کی وساطت سے سلمان فارسیؓ کی روایت نقل کی۔ سلمانؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا: "یا رسول اللہ! کوئی نبی ایسا نہیں گزرا جس کا ایک وحی اور دو سبط نہ ہوں۔ آپؐ کا وحی اور آپؐ کے سبطین کون ہیں؟" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموشی اختیار کی اور اس استفسار کے جواب میں کچھ نہ فرمایا۔ سلمانؓ اس حال میں پھلے گئے کہ جب مسلمانوں میں سے کسی فردِ مسلم سے ان کی ملاقات ہوتی تو کہتے: "ہائے افسوس! ہائے افسوس!" لوگوں نے پوچھا: "اے سلمان! الخیر! آپؐ کو کیا ہو گیا ہے؟" سلمانؓ جواب دیتے: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک چیز کے متعلق سوال کیا لیکن آنحضرتؐ نے میرے سوال کا جواب نہیں دیا، مجھے خدشہ ہے کہ آنحضرتؐ نے ناراضی کی بنا پر یہ طرزِ عمل اختیار کیا ہے۔" جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز ادا کر چکے تو فرمایا: "سلمان! میرے قریب آؤ۔" سلمانؓ یہ الفاظ کہتے ہوئے آنحضرتؐ کے قریب گئے:

اعوذ باللہ من غضبہ و غضب من غضبہ و غضب من غضبہ
میں اللہ اور اس کے رسولؐ کی ناراضی سے اللہ کی پناہ طلب کرتا ہوں۔

آنحضرتؐ نے فرمایا: "تم نے مجھ سے ایک چیز کے متعلق سوال کیا تھا لیکن اس کے متعلق مجھے اللہ کی



۱۲۷ _____

طرف سے کوئی حکم موصول نہیں ہوا تھا، اب اللہ کا پیغام آچکا ہے، اللہ تعالیٰ نے ایسے چار انبیاء مبعوث فرمائے جن کے چار ہزار وصی اور آٹھ ہزار سبط تھے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں سب نبیوں سے عالی مرتبت ہوں۔ میرا وصی سب اوصیاء سے اور میرے سبطین جملہ اسباط سے افضل ہیں۔



حصہ سوم

باب ۱۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت

(۱۴۷) سیدنا محمد پر ایمان لانے اور آپ کی مدد کرنے کے لیے انبیاء کا عہد و پیمان

ابو الحسین احمد بن محمد بن النور البزاز نے ابوطاہر محمد بن عبد الرحمن المخلص کی وساطت سے ابو الحسین رضوان بن احمد کی روایت نقل کی۔ ابو الحسین نے کہا کہ ابو عمر احمد بن عبد الجبار عطاردی نے یونس بن بکر کے حوالہ سے ابن اسحاق کی یہ روایت بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا جہان کے لیے رحمت اور تمام لوگوں کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ سے قبل مبعوث کردہ ہر نبی سے آپ پر ایمان لانے آپ کی تصدیق کرنے اور آپ کے مخالفین کے مقابلہ میں آپ کی مدد کرنے کا عہد لیا تھا، نیز ان سے یہ وعدہ بھی لیا تھا کہ جو لوگ ان پر ایمان لائیں اور ان کی تصدیق کریں ان تک بھی یہ عہد و پیمان پہنچا دیں۔ چنانچہ اس بارے میں ان کے ذمہ جو حق تھا وہ انہوں نے پہنچا دیا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتا ہے:

وَاِذَا خَذَ اللّٰهُ مِثْقَالَ النّبِيّٰنِ لِمَا
اَتَيْتَكُمْ مِنْ كُتُبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ
مِنْ سَوَلٍ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ تَوَسَّعْنِي
يَدِي وَلِتَنْصُرْتَهُ ط قَالَ اَقْرَرْتُمْ
اِخْوَانِي عَلٰى ذٰلِكُمْ اَصْرِي ط قَالُوْا
اَقْرَرْنَا ط قَالَ فَاشْهَدُوْا اَنَا مَعَكُمْ
مِنَ الشّٰهَدِيْنَ ۝

(آل عمران - ۸۱) گواہ ہوں

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے تمام پیغمبروں سے آپ کی تصدیق اور آپ کے مخالفوں کے مقابلہ میں آپ کی امداد کا وعدہ لیا تھا۔ پھر انہوں نے اس عہد کو ان لوگوں تک پہنچا دیا جو ان دونوں کتابوں (توراة و انجیل) کے حاملین میں سے ان پیغمبروں پر ایمان لائے اور ان کی تصدیق کی۔



اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو کعبہ کی تعمیر جدید کے پانچ سال بعد مبعوث فرمایا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چالیس سال کی تھی۔

(۱۴۸) پہلی وحی کی تاریخ نزول

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کی ابتدا ماہ رمضان میں ہوئی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا:

شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن
هدی للناس وبتت من الہدی
والفرقان (البقرہ - ۱۸۵)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

انا انزلناہ فی لیلۃ القدر

.....

(سورۃ القدر)

ہم نے اس (قرآن) کو شب قدر میں نازل کیا اور تم کیا جانو کہ شب قدر کیا ہے؟ شب قدر ہزار مہینوں سے زیادہ بہتر ہے۔ فرشتے اور روح اس میں اپنے رب کے اذن پر حکم لے کر اترتے ہیں۔ وہ رات سراسر سلامتی ہے طلوع فجر تک۔

اور یہ بھی فرمایا:

حمّہ والکتب المبینہ انا
انزلناہ فی لیلۃ مبرکۃ انا کنا
مذرین (الدخان - ۱-۳)

نیز فرمایا:

ان کنتم امنتم باللہ وما انزلنا علی
عبدنا یوم الفرقان یوم التقی
الجمعت (الانفال - ۴)

اگر تم ایمان لائے ہو اللہ پر اور اس چیز پر جو فیصلے کے روز، یعنی دونوں فوجوں کی ٹڈ بھڑ کے دن، ہم نے اپنے بندے پر نازل کی تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کے درمیان یہ ٹڈ بھڑ بدر کے مقام پر ہوئی۔

(۱۴۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے ابو بکر محمد

بن علی بن حسین نے بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کا مقابلہ جنگ بدر میں ماہ رمضان کی سترہ تاریخ کو جمعہ کی صبح کو ہوا تھا آخر یونس نے اور اس نے اسباط بن نصر کے حوالہ سے اسماعیل بن عبد الرحمن سے



روایت کی کہ جنگ بدر جمعہ کے دن سترہ ماہ رمضان کو ہوئی تھی۔

(۱۵۰) احمد نے یونس سے اور اس نے... خالد سے روایت کی کہ میں نے عبدالرحمان بن قاسم سے یلیلۃ القدر کے متعلق پوچھا اس نے کہا کہ زید بن ثابتؓ سترہ تاریخ کی رات کو شب قدر قرار دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس تاریخ کو جنگ بدر ہوئی تھی۔

(۱۵۱) احمد نے یونس سے اور اس نے ہسرن ابی حفص کندی دمشقی کی وساطت سے محمول کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو فرمایا: ”خبردار! پیر کے دن کا روزہ باقاعدگی سے رکھا کرو کیونکہ میری پیدائش پیر کو ہوئی، پیر کے دن مجھ پر وحی نازل کی گئی، میں نے پیر کے دن ہجرت اختیار کی اور پیر کو ہی میرا انتقال ہوگا۔“

(۱۵۲) احمد بن عبد الجبار نے محمد بن فضیل کے حوالہ سے عاصم بن کلیب سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت نقل کی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا: ”میں حضرت عمرؓ بن خطاب کے پاس تھا۔ آپ کے پاس آپ کے رفقاء بھی تھے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا: کیا آپ لوگوں نے شب قدر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول دیکھا ہے؟“

التمسوها فی العشر الاواخر یعنی شب قدر کو رمضان کی آخری دس راتوں میں سے طاق رات میں
وتوا۔ تلاش کرو۔

تمہارے خیال میں وہ کون سی رات ہے؟ ان میں سے بعض نے کہا کہ پہلی رات، بعض نے تیسری رات کے حق میں رائے دی، بعض نے پانچویں رات کو شب قدر قرار دیا اور بعض نے ساتویں کو۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں اس دوران میں سکوت اختیار کیے ہوئے تھا۔ حضرت عمرؓ نے مجھ سے پوچھا: تم نے کون چُپ سا دھ رکھی ہے؟ میں نے کہا: ”میرنی خاموشی آپ کے اس حکم کی وجہ سے ہے کہ میں اس وقت تک بات نہ کروں جب تک کہ یہ سب گفتگو نہ کر لیں۔“ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”میں نے تمہیں اسی لیے تو بلایا ہے کہ تم بھی اس مکالمہ میں شرکت اختیار کرو۔“ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: ”میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سات کا ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

اللہ الذی خلق سبع سموات و
من الامراض مثلھن۔ (الطلاق: ۱۲)

اللہ تعالیٰ نے تخلیق انسانی کی سات حالتیں بیان فرمائیں اور نباتات کی سات قسمیں پیدا کیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”جو کچھ تم نے کہا ہے میرے علم میں ہے لیکن تمہارے اس قول کا مفہوم مجھے معلوم نہیں ہے کہ نباتات کی سات قسمیں پیدا کی گئی ہیں۔“ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ میں نے جواباً اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان پیش کیا: ”پھر زمین کو عجیب طرح بھاڑا پھر اس کے اندر اگانے لگے اور انکو
ثم شققنا الارض شقاہ فابنتنا
فیھا حبواہ وعباہ وفضباہ وزیونا
اور ترکاریاں اور زیتون اور کھجوریں اور گھنے باغ اور طرح طرح کے

وَنَحْلِلُ وَحْدَ اَلْوَقْتِ غَلْبَاهُ وَفَاكْمَتَهُ وَابَاهُ ۝ پھل اور چارے ۔

(عبس - ۲۶-۳۱)

حضرت ابن عباس کے نزدیک 'حدائق' ایسے باغوں کو کہتے ہیں جن کے ارد گرد کھجوروں اور دوسرے درختوں کی ایک چار دیواری ہو۔ اور 'آب' اسے مراد وہ چارے ہیں جو جانور اور مویشی کھاتے ہیں اور انسان نہیں کھاتے۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اپنے رفقاء سے فرمایا: 'کیا تم وہ باتیں بتانے سے عاجز ہو جو اس لڑکے نے بیان کی ہیں جس کے سر کی ٹہریوں کے جوڑا بھی مجتمع نہیں ہونے۔ بخدا! میری رائے بھی اس مسئلہ میں یہی ہے جس طرح ابن عباسؓ نے بیان کیا ہے۔'

(۱۵۳) اولوالعزم رسول اور سیدنا یونسؑ کا طرز عمل

احمد نے یونسؑ کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی مسلسل آتی رہی۔ آنحضرتؐ کو اللہ تعالیٰ پر ایمان تھا اور آپؐ کے پاس جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے احکام آتے تھے آپؐ ان کی تصدیق کرتے تھے اور صدق دل سے ان کو قبول کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ پر جو بوجھ بھی ڈالا آپؐ نے اسے لوگوں کی خوشنودی اور ناراضی کے علی الرغم برداشت کیا۔ انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ سے جو پیغام لے کر آتے ہیں اس کی تبلیغ کے رد عمل کے طور پر وہ لوگوں کے مظالم کا تحفہ مشتق بنتے ہیں۔ نبوت کے بارگراں کی ذمہ داری اس قسم کی ہے کہ صرف اولوالعزم رسول ہی اسے اٹھانے کی استطاعت رکھتے ہیں اور وہ بھی اللہ تعالیٰ کی امداد اور توفیق سے۔

(۱۵۴) احمد نے یونسؑ کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن نے بتایا کہ اس نے ابن مغیرہ کو یہ کہتے ہوئے سنا۔ ابن مغیرہ اس وقت منیٰ کی مسجد میں تھے۔ ابن مغیرہ کے سامنے حضرت یونسؑ کا ذکر کیا گیا تو اس نے کہا کہ یونسؑ اللہ تعالیٰ کے ایک صالح بندے تھے ان کا مزاج عاجز اور اذیتا آپؐ پر بابرہوت ڈالا گیا۔ ظاہر ہے کہ نبوت کا بوجھ بہت بھاری ہوتا ہے۔ جب آپؐ پر بہوت کی ذمہ داری ڈالی گئی تو آپؐ اس کے نیچے دب گئے اور آپؐ کی کیفیت اس بوجھ اٹھانے والی لکڑی کی طرح ہو گئی جو بوجھ کی زیادتی کی وجہ سے ٹوٹ جانے والی ہو۔ چنانچہ انھوں نے اس بوجھ تلے چھٹکارا حاصل کرنے کی کوشش کی اور (وہ اس بستی سے جس کی اصلاح پر وہ مامور تھے اللہ تعالیٰ کے حکم ثانی کا انتظار کیے بغیر) بھاگ نکلے۔

(۱۵۵) حضرت خدیجہؓ، پہلی مومنہ خاتون

احمد نے یونسؑ کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ حضرت خدیجہؓ پہلی

خاموش ہیں جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں اور جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی تصدیق کی۔ حضرت خدیجہؓ ہی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے کام میں آسانی پیدا کر دی۔ جب مخالفین کی تکذیب اور ان کی طرف سے مکروہ باتیں سننے کی وجہ سے آپؐ رنجیدہ خاطر ہوتے تو اللہ تعالیٰ اس رنج و الم کو خدیجہؓ ہی کے ذریعہ رفع کرتا تھا۔ جب آپؐ خدیجہؓ کے پاس تشریف لاتے تو وہ آپؐ کو دلجمعی عطا کرتیں، آپؐ کا بوجھ ہلکا کر دیتیں، آپؐ کی تصدیق کرتیں اور اس طرح لوگوں کی بدسلوکی کے باعث آپؐ کو جو پریشانی لاحق ہوتی وہ دور ہو جاتی۔ اللہ تعالیٰ حضرت خدیجہؓ پر رحم فرمائیں۔

(۱۵۶) سچے خواب

احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق کے حوالہ سے زہری سے اور اس نے عروہ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی۔ ام المومنینؓ نے فرمایا، جب اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو شرف نبوت سے نوازنے اور اپنے بندوں پر نزول رحمت کا ارادہ کیا تو سب سے پہلے خواب کی حالت میں آپؐ پر اسرار منکشف ہونے لگے۔ آپؐ خواب میں جو کچھ دیکھتے وہ ایسا ہوتا جیسے آپؐ صبح کی روشنی میں دیکھ رہے ہیں اور بعینہ اسی طرح پیش آتا تھا۔ آپؐ کی یہ کیفیت اس وقت تک برقرار رہی جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر آپؐ خلوت پسند ہو گئے اور آپؐ کے نزدیک کوئی چیز اس سے زیادہ پسندیدہ نہ تھی کہ آپؐ تنہائی اختیار کریں۔

(۱۵۷) ورقہ بن نوفل سے ملاقات

احمد نے یونس بن مکیہ سے اور اس نے یونس بن عمرو کے حوالہ سے ابی میسر عمرو بن شرییل کی یہ روایت نقل کی: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدیجہؓ کو بتلایا کہ جب میں اکیلا ہوتا ہوں تو میں ایک ندا سنتا ہوں۔ بخدا! مجھے ڈر ہے کہ مجھ پر کوئی مصیبت آنے والی ہے۔“ خدیجہؓ نے کہا: ”خدا کی پناہ! اللہ تعالیٰ کبھی آپؐ کو رنج میں مبتلا نہ کرے گا، بخدا! آپؐ امانتیں ادا کرتے ہیں، رشتہ داروں سے نیک سلوک کرتے ہیں اور سچ بولتے ہیں۔“ جب ابوبکرؓ آپؐ کے ہاں تشریف لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت گھر پر موجود نہ تھے، حضرت خدیجہؓ نے ابوبکرؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جراسنا یا اور انہیں کہا: ”اے عقیق! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ورقہ کے پاس لے جاؤ۔“ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لائے تو ابوبکرؓ نے آپؐ کے دست مبارک کو تھاما اور کہا: ”چلو، ورقہ کے پاس چلیں۔“ آنحضرتؐ نے پوچھا: ”تمہیں کس نے بتایا ہے؟“ ابوبکرؓ نے جواب دیا: ”خدیجہؓ نے۔“ چنانچہ دونوں حضرات ورقہ کے پاس گئے اور اسے سارا قصہ سنایا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بتلایا کہ جب میں اکیلا ہوتا ہوں تو میں اپنے پیچھے یہ آواز سنتا ہوں ”یا محمد، یا محمد!“ اور میں بھاگ جاتا ہوں۔



ہا، آپ ایسا نہ کریں بلکہ جب آپ کو پکارا جائے تو ثابت قدمی اختیار کر کے اس پیغام کو سُنیں اور
اگر مجھے بتلائیں، اس کے بعد جب آپ تنہائی میں تھے تو جبریلؑ نے آپ کو آواز دی: یا محمد! یا محمد! کہو:
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

الحمد لله رب العلمین ۝ الرحمن
الرحیم ۝ ملّکِ یوم الدّین ۝ ایاک
نعبد و ایاک نستعین ۝ اهدنا
الصراط المستقیم ۝ صراط الذین
انعمت علیہم ۝ غیر المغضوب علیہم
ولا الضالّین ۝ (الفاتحہ)

تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جو تمام کائنات کا رب ہے، رحمان اور
رحیم ہے، روز جزا کا مالک ہے۔ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں
اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں۔ ہمیں سیدھا راستہ دکھا، ان لوگوں کا
راستہ جن پر تو نے انعام فرمایا، جو معصوب نہیں ہوئے، جو
بھٹکے ہوئے نہیں ہیں۔

پھر کہا: ”کہو:

لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ“ (اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں ہے)

آنحضرتؐ ورقہ کے پاس تشریف لائے اور اسے سارا ماجرا سنایا۔ ورقہ نے آپؐ سے کہا: ”خوش ہو جائیے،
آپؐ کو بشارت ہو، آپؐ وہی رسول ہیں جن کی بشارت ابن مریمؑ نے دی تھی اور آپؐ وہ رسول ہیں جو موسیٰؑ کے پاس
آیا تھا۔ آپؐ نبی مرسل ہیں۔ آپؐ کو عنقریب جہاد کا حکم دیا جائے گا۔ اگر میری عمر نے اس وقت تک وفا کی تو میں
آپؐ کی پُر زور مدد کروں گا۔“ جب ورقہ کا انتقال ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے ایک
نصرانی عالم کو جنت میں دیکھا ہے جو ریشم کا لباس زیب تن کیے ہوئے ہے کیونکہ وہ مجھ پر ایمان لایا تھا اور اس نے
میری تصدیق کی تھی۔“ آنحضرتؐ کا یہ اشارہ ورقہ کی جانب تھا۔

(۱۵۸) یونس نے ہشام بن عروہ کے حوالہ سے اس کے باپ عروہ کی روایت نقل کی۔ عروہ نے کہا کہ
ورقہ کے ایک بھائی نے ورقہ کی بے عزتی کی۔ اس آدمی نے ورقہ کو بکڑ لیا اور اسے گالیاں دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپؐ نے ورقہ کے بھائی کو کہا: ”کیا تم جانتے ہو کہ میں نے ورقہ کے لیے ایک باغ یا
دو باغ دیکھے ہیں؟“ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ ورقہ کو سب و شتم کیا جائے۔

(۱۵۹) حضرت خدیجہؓ کا جبریلؑ کو شیطان سے ممیز کرنا

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے اسماعیل بن ابی حکیم
مولیٰ زبیر نے بتلایا کہ اس سے خدیجہؓ کی یہ روایت بیان کی گئی: جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو شرفِ نبوت سے نوازا تو خدیجہؓ نے آنحضرتؐ کی دُعا کی خاطر آپؐ کو کہا: ”اے میرے چچا کے بیٹے! آپؐ کے



نہ جرات کے پاس آتے ہیں کیا ان کی آمد پر آپ مجھے بتلائیں گے؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”ہاں!“ حضرت خدیجہؓ نے عرض کی: ”جب وہ آئیں تو آپ مجھے اطلاع دیں۔“ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے کہ یہاں ایک جبریلؑ تشریف لے آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں دیکھا تو فرمایا: ”خدیجہ! یہ جبریلؑ میرے پاس آئے ہیں۔“ خدیجہؓ نے پوچھا: ”کیا آپ انھیں دیکھ رہے ہیں؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“ خدیجہؓ نے عرض کی: ”آپ میری بائیں جانب تشریف لے آئیں۔“ آپؐ بائیں جانب آکر بیٹھ گئے۔ حضرت خدیجہؓ نے پوچھا: ”کیا آپ اب بھی انھیں دیکھ رہے ہیں؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“ خدیجہؓ نے عرض کی: ”آپ میری دائیں جانب تشریف لے آئیں۔“ آپؐ اٹھے اور خدیجہؓ کے دائیں جانب آکر بیٹھ گئے۔ خدیجہؓ نے دریافت کیا: ”کیا آپ انھیں دیکھ رہے ہیں؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“ حضرت خدیجہؓ نے پھر عرض کی: ”آپ! اگر میری گود میں بیٹھ جائیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: ”کیا آپ اب بھی انھیں دیکھ رہے ہیں؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“ پھر حضرت خدیجہؓ نے اپنا چہرہ کھول دیا اور اپنی اوڑھنی اتار دی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی گود میں بیٹھے ہوئے تھے۔ حضرت خدیجہؓ نے پوچھا: ”کیا آپ انھیں دیکھ رہے ہیں؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”نہیں۔“ حضرت خدیجہؓ نے کہا: ”اے میرے چچا کے بیٹے! یہ شیطان نہیں بلکہ فرشتہ ہیں، آپ دلجمعی اختیار کریں! آپ کو بشارت ہو۔“ پھر خدیجہؓ ایمان لائیں اور انھوں نے گواہی دی کہ آپؐ کے پاس جبریلؑ جو کچھ لائے ہیں وہ برحق ہے۔ (۱۶۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی، ابن اسحاق نے کہا: میں نے یہ حدیث عبداللہ بن حسین سے بیان کی تو انھوں نے کہا کہ میں نے اپنی ماں فاطمہ بنت حسین کو حضرت خدیجہؓ سے یہ روایت کرتے ہوئے سنا اس میں صرف یہ اختلاف تھا میں نے انھیں کتے ہوئے سنا کہ حضرت خدیجہؓ نے آنحضرتؐ کو اپنے گرتے کے اندر داخل کر لیا اور اس وقت جبریلؑ چلے گئے۔ چنانچہ خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ”یقیناً یہ فرشتہ ہیں، شیطان نہیں!“

(۱۶۱) تخلیق آدم اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت

یونس نے زکریا بن ابی زائدہ کی وساطت سے عامر شعبی کی روایت نقل کی۔ عامر نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: ”آپؐ نے نبوت کب حاصل کی؟“ آنحضرتؐ نے جواب دیا: ”جب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا اور ان میں روح پھونکی گئی۔“

(۱۶۲) بعثت کے بعد آنحضرتؐ کے مکہ اور مدینہ میں قیام کی مدت

یونس نے ابراہیم بن اسماعیل بن مجع انصاری سے اور اس نے ایک شخص کی وساطت سے سعید بن مسیب کی روایت نقل کی۔ سعید نے کہا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوئی اس وقت آپؐ کی عمر تینتالیس سال کی تھی۔ اس کے بعد آپؐ نے دس سال مکہ میں قیام فرمایا اور دس سال مدینہ میں۔



(۱۶۳) احمد نے یونس کی وسالت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوئی اس وقت آپ کی عمر چالیس سال کی تھی۔ بعد ازاں آپ نے دس سال مکہ میں قیام فرمایا اور دس سال مدینہ میں۔

(۱۶۴) طریق تبلیغ و دعوت

احمد نے یونس کی وسالت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ وہ اپنی رسالت کے معاملہ میں صبر سے کام لیں اور جو کچھ آپ کو حکم دیا جائے اس کی تبلیغ کرتے جائیں۔ (۱۶۵) یونس نے عیسیٰ بن عبد اللہ تمیمی سے اور اس نے ریح بن انس سے ابو العالیہ کی یہ روایت نقل کی اللہ تعالیٰ

نے فرمایا:

فاصبر کما صبر اولوا العزم من
الرسول - (الاحقاف - ۳۵)
پس اے نبی! صبر کرو، جس طرح اولوا العزم رسولوں نے صبر کیا ہے۔

یہ اولوا العزم رسول حضرات نوح، ہود اور ابراہیم علیہم السلام ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ وہ اس طرح صبر کریں جس طرح رسولوں نے صبر کیا۔ یہ نہیں تھے اور چوتھے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام نے کہا:

يَقُومُ اِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَ
تَذَكَّرِي بَايَاتِ اللَّهِ فَعَلِيَ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ
فَاجْعَلُوا امْرُؤَكُمْ وَشَوْكَاءَ كُمْ ثُمَّ كَلَامُ
يَكُنْ امْرُؤٌ عَلَيْكُمْ غَمَةً ثُمَّ اقْضُوا
اِلَيْهِ وَلَا تَنْظُرُوا ۝
(یونس - ۷۱)
اے برادران قوم! اگر میرا تمہارے درمیان رہنا اور اللہ کی آیات سنا سنا کر تمہیں غفلت سے بیدار کرنا تمہارے لیے نا قابل برداشت ہو گیا ہے تو میرا بھروسہ اللہ پر ہے۔ تم اپنے ٹھہراتے ہوئے شریکوں کو ساتھ لے کر ایک متفقہ فیصلہ کر لو اور جو منصوبہ تمہارے پیش نظر ہو اس کو خوب سوچ کچھ لو تاکہ اس کا کوئی پہلو تمہاری نگاہ سے پوشیدہ نہ رہے۔ پھر میرے خلاف اس کو عمل میں لے آؤ اور مجھے برگزینہ ملت

نزدو۔

اس طرح حضرت نوح نے اپنی قوم سے جدائی کا اظہار بر ملا کر دیا۔

عاد نے ہود کا انکار کیا اور کہا:

ان نقول الا اعتدك بعض الهتنا
بسوء ط (ہود - ۵۴)
ہم تو یہ سمجھتے ہیں کہ تیرے اوپر ہمارے معبودوں میں سے کسی کی مار پڑ گئی ہے۔

اس کے جواب میں حضرت ہود نے فرمایا:

فان من شهد الله واشهدوا
افى، بئى مما تشركون ۵

(هود - ۵۴)

ہو دے کہا: "میں اللہ کی شہادت پیش کرتا ہوں اور تم گواہ رہو کہ یہ جو
اللہ کے سوا دوسروں کو تم نے خدائی میں شریک ٹھہرا رکھا ہے اس سے
میں بیزار ہوں۔

اس طرح حضرت ہوئے نے بھی اپنی قوم سے مجدائی کا اظہار کر دیا۔
ابراہیمؑ کے متعلق ارشاد خداوندی ہے:

قد كانت لكم اسوة حسنة فى ابراهيم
والذين معه اوقالوا القومهم اننا
برؤؤكم ومما تعبدون من دون
الله كغفربا بكم وبدابينا وبينكم
العداوة والبغضاء ابدًا حتى تؤمنوا
بالله وحده - (الممتحنة - ۴)

تم لوگوں کے لیے ابراہیمؑ اور اس کے ساتھیوں میں ایک اچھا نمونہ ہے کہ
انہوں نے اپنی قوم سے صاف کہہ دیا "ہم تم سے اور تمہارے ان معبودوں
سے جی کو تم خدا کو چھوڑ کر پوجتے ہو فطعی بیزار ہیں، ہم نے تم سے کفر کیا
اور ہمارے اور تمہارے درمیان ہمیشہ کے لیے عداوت ہو گئی اور بیزار
پڑ گیا جب تک کہ تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ۔"

یہ ابراہیمؑ اور ان کی قوم کے درمیان اظہارِ مفارقت ہے۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

افى نهيت ان عبد الذين تدعون
من دون الله - (الانعام - ۵۶)
العوم - (۶۶)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے پاس کھڑے ہو کر مشرکین کو یہ آیت سنائی اور ان سے کھلم کھلا
اظہارِ مفارقت کیا۔

(۱۶۶) نزولِ وحی کے بعد وقفہ

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر کچھ مدت تک نبی صلی اللہ
علیہ وسلم پر وحی کے نزول کا سلسلہ بند رہا جس سے حضورؐ سخت پریشان اور غمگین ہو گئے۔ اور حالت یہاں تک
پہنچ گئی کہ آپؐ نے اپنے جی میں کہا: مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں میرا رب مجھ سے ناراض ہو گیا ہے اور اس نے مجھے
چھوڑ دیا ہے۔ اس وقت جبریلؑ سورۃ الضحیٰ لے کر تشریف لائے جس میں دن کی روشنی کی قسم کھائی گئی ہے۔
جبریلؑ نے یہ کہہ کر آپؐ کو تسلی دی کہ آپؐ کے رب نے آپؐ کو ہرگز نہیں چھوڑا اور نہ وہ ناراض ہوا۔ فرمایا:
والضحیٰ ۵ والیل اذ سبجی ۵
قسم ہے روبرو روشن کی اور رات کی جبکہ وہ سکون کے ساتھ طاری

بِكَ سِرِّكَ وَمَا قُلِي ۝
وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْآوَلَىٰ ۝
وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ سِرَّكَ فَتَرْضَىٰ ۝
إِلَهِي جِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ
ضَالًّا فَهَدَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ عَاثِلًا
فَأَغْنَىٰ ۝ فَامَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝
وَإِلَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝ وَامَّا
بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝

ہو جائے۔ (اے نبی!) تمہارے رب نے تم کو ہرگز نہیں
نہ وہ ناراض ہوا (یعنی وہ آپ سے کبھی ناراض نہیں ہوا) تمہاریلے
بعد کا دور پہلے دور سے بہتر ہے (یعنی آخرت میں میرے پاں واپسی
پر جو مرتبہ آپ کو ملے گا وہ اس بزرگی سے بڑھ کر ہے جو میں نے آپ کو
اس دنیا میں عطا کی ہے) اور عنقریب تمہارا رب تم کو اتنا دے گا کہ
تم خوش ہو جاؤ گے (یعنی دنیا میں فتح و کامرانی اور آخرت میں ثواب عظیم)
کیا اس نے تم کو یتیم نہیں پایا اور پھر ٹھکانا فراہم کیا؟ اور تمہیں واقف راہ
پایا اور پھر ہدایت بخشی اور تمہیں نادار پایا اور پھر مالدار کر دیا (یعنی
اللہ تعالیٰ آپ کو یاد دلاتا ہے کہ اس نے کس طرح اس دنیا میں آپ
پر قیمتی، ناداری اور ناداقی کی حالت میں احسانات کئے اور بہترین
طریقے سے آپ کی دستگیری کر کے آپ کی حالت کو سدھار دیا) لہذا
یتیم پر سختی نہ کرو اور سائل کو نہ بھڑکو (یعنی آپ کو چاہیے کہ آپ
منکبر اور جبار نہ ہوں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کے کمزور بندوں کے ساتھ
بخل اور بد مزاجی کا مظاہرہ کریں) اور اپنے رب کی نعمت کا اظہار کرو
(یعنی اللہ کی طرف سے آپ کو جو بزرگی اور نبوت کی نعمت عطا کی گئی ہے
اس کا اظہار کرو اور تبلیغ و دعوت کا حق ادا کرو اور لوگوں کو بت دو کہ
نبوت کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ پر اور بندوں پر کتنا عظیم
احسان کیا ہے)

(۱۶۷) احمد نے یونس کے حوالہ سے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت خدیجہ
کی روایت نقل کی۔ خدیجہؓ نے فرمایا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی میں تاخیر ہوئی تو آپؐ سخت
غلیظ ہو گئے۔ جب میں نے آپؐ کا یہ غم و مزن دیکھا تو میں نے کہا کہ آپؐ کی غلیظی سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپؐ کا
رب آپؐ سے ناراض ہو گیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی،
مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قُلَىٰ ۝ (اے نبی!) تمہارے رب نے تم کو ہرگز نہیں چھوڑا اور
نہ وہ ناراض ہوا۔

(۱۶۸) یونس نے عرو بن زمر کے حوالہ سے اپنے باپ سے اور اس نے سعید بن جبیر کی وساطت سے ابن عباسؓ
کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ سے یہ آرزو ظاہر فرمائی کہ آپؐ ہمارے پاس ذرا زیادہ



آیا کہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جس میں جبریلؑ کی طرف سے آنحضرتؐ کی فرمائش کا جواب دیا گیا ہے؛
 وما تنتزل الا بامورس بلك لئلا ما بین اینا وما خلفنا وما بین ذالک؟
 اے محمدؐ! ہم تمہارے رب کے حکم کے بغیر نہیں اترتے، جو کچھ ہمارے آگے ہے اور جو کچھ پیچھے ہے اور جو کچھ اس کے درمیان ہے۔ ہر چیز کا مالک وہی ہے اور تمہارا رب مجھولنے والا نہیں ہے۔ (موم - ۶۳)

(۱۶۹) وضو اور نماز کی تعلیم

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز فرض ہوئی تو جبریلؑ آنحضرتؐ کے پاس آئے انھوں نے وادی کے کنارے کو ایڑی سے ٹھوکر لگائی جس سے پانی کا ایک چشمہ اُبل پڑا۔ جبریلؑ نے وضو کیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف دیکھتے رہے۔ پھر آپؐ نے اپنا منہ دھویا، گلی کی اور ناک بھاڑی، سر اور دونوں کانوں کا مسح کیا۔ اور دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھوئے اور خوب پانی پھر دیا۔ پھر اٹھ کر دو رکعت نماز پڑھی اور چار سجدے کیے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم واپس آئے، اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی آنکھوں کو ٹھنڈک اور جی کو خوشی عطا کی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپؐ کو وہ کچھ حاصل ہوا جو آپؐ کو محبوب تھا پھر آپؐ خدیجہؓ کو لے کر چشمے پر آئے اسی طرح وضو کیا جس طرح جبریلؑ نے وضو کیا تھا۔ پھر آپؐ نے اور خدیجہؓ نے دو رکعت اور چار سجدے کیے۔ اس کے بعد آنحضرتؐ اور خدیجہؓ اسی طرح چھپ کر نماز ادا کرتے رہے۔

(۱۷۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے صالح بن کیسان نے، اس نے عروہ بن زبیر سے اور اس نے عائشہؓ سے بیان کیا کہ جب پہلے پہل نماز فرض ہوئی تو دو رکعتیں فرض کی گئیں پھر حضرت میں انھیں پورا کر کے چار رکعتیں کر دیا گیا اور مسافر کے لیے ان کی ابتدائی فرضیت یعنی دو رکعت بجا ل رکھی گئی۔ راوی نے کہا کہ میں نے یہ بات عمر بن عبدالعزیزؓ سے بیان کی اور انھوں نے عروہ سے کہا: تم نے مجھے یہ بات بتائی تھی کہ حضرت عائشہؓ سفر میں چار رکعت پڑھا کرتی تھیں۔ جب عروہ آیا تو میں نے اپنے دل میں یہ خیال کیا کہ یہ وہ شخص نہیں ہو گا جس سے میں نے یہ بات دریافت کی تھی۔ عروہ نے پھر وہی بات بتائی۔ عسمرؓ نے فرمایا: میں نہیں جانتا کہ تمہاری یہ باتیں کیا ہیں! پھر انہوں نے پہلو بدلا، اپنی مسند سے اترے اور اندر چلے گئے۔

۱۔ اصل متن جس سے ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب نے یہ نسخہ مرتب کیا ہے اس میں یہاں پر غلط موجود ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہاں پر جو عبارت رہ گئی ہے اس کی وجہ سے مضمون غلط ہو گیا ہے شاید اسی لیے ابن ہشام نے اپنی کتاب "سیرۃ النبئ" میں ابن اسحاق کی اس روایت کے آخری حصے کو کلیتہً حذف کر دیا ہے۔ (مترجم)



(۱۷۱) یونس نے شام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر دو رکعتیں فرض کی گئیں۔ بعد ازاں مسافر کے لیے اس کی ابتدائی فرضیت یعنی دو رکعت بجالا رکھی گئی اور مقیم کے لیے انھیں پورا کر کے چار رکعت کر دیا گیا۔

(۱۷۲) یونس نے سالم مولیٰ ابی المہاجر سے روایت نقل کی۔ سالم نے کہا میں نے میمون بن مہران کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ پہلے پہل نماز دو رکعت تھی بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتیں پڑھیں اور یہی سنت ثابتہ ہے اور دو رکعتیں مسافر کے لیے برقرار رکھی گئیں اور اس کے لیے یہی پوری نماز ہے۔



حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ کا سلام لانا

(۱۴۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر اس کے دو دن بعد حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ آئے۔ انھوں نے ان دونوں (نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خدیجہؓ) کو حالت نماز میں دیکھ لیا اور پوچھا: ”اے محمدؐ! یہ کیا ہے؟“ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ اللہ کا دین ہے جسے اس نے اپنے لیے پسند کیا ہے اور جس کے ساتھ اس نے اپنے رسولؐ مبعوث فرمائے ہیں۔ پس میں تمہیں بھی ایک خدا پر ایمان لانے اور اس کی عبادت کرنے اور لات وعزائی کا انکار کرنے کی دعوت دیتا ہوں۔“ حضرت علیؓ نے عرض کیا: ”یہ ایسی بات ہے جو آج سے پہلے میں نے کبھی نہ سنی تھی میں اس بات کا فیصلہ نہیں کر سکتا جب تک (اپنے باپ) ابوطالب سے نہ پوچھ لوں۔“ حضورؐ کو یہ بات ناپسند تھی کہ اسلام کے استعلاء سے قبل ہی آپؐ کا راز فاش ہو جائے۔ اس لیے آنحضرتؐ نے فرمایا: ”اے علیؓ! اگر تم قبول نہیں کرتے تو اس بات کو مخفی رکھو۔“ حضرت علیؓ نے اس رات توقف کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کا سینہ اسلام کے لیے کھول دیا اور انہوں نے صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھا: ”اے محمدؐ! اکل آپؐ نے میرے سامنے کیا بات پیش کی تھی؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم گواہی دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ یکتا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں ہے، نیز تمہیں چاہیے کہ تم لات اور عزائی کا انکار کرو اور اللہ کے سوا دوسرے شریکوں سے قطع تعلق کر لو۔“ حضرت علیؓ نے تعمیل کی اور اسلام قبول کر لیا لیکن ابوطالب کے خوف سے اپنا اسلام مخفی رکھا اور اس کا اظہار نہ کیا۔ زیدؓ بن حارثہ نے بھی اسلام قبول کر لیا۔ تقریباً ایک ماہ تک ان دونوں کا اسلام مخفی رہا۔ حضرت علیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں اکثر آتے جاتے تھے اور حضرت علیؓ کو اللہ تعالیٰ نے جن انعامات سے نوازا ان میں سے ایک انعام یہ بھی تھا کہ وہ اسلام قبل ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش تربیت میں تھے۔

(۱۴۴) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے عبد اللہ بن ابی نجیح کی وساطت سے مجاہد کی روایت نقل کی۔ مجاہد نے کہا: جب حضرت علیؓ نے اسلام قبول کیا تو وہ دس سال کے تھے۔

(۱۴۵) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے، اس نے یحییٰ بن ابی اشعث کندی (از اہل کوفہ) سے، اس نے اسماعیل بن ایاس بن عقیف سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے اپنے دادا عقیف کی روایت نقل کی۔



نے کہا: میں ایک تجارت پیشہ شخص تھا، میں حج کے موسم میں منی آیا، حضرت عباس بن عبدالمطلب کا روبرو کرتے تھے، میں ان کے پاس خرید و فروخت کے لیے گیا۔ اسی دوران میں ایک شخص ایک چھوٹے نیچے سے اور کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز کے لیے کھڑا ہو گیا۔ اس کے بعد ایک عورت آئی وہ بھی اس کے ساتھ نماز کے لیے کھڑی ہو گئی پھر ایک لڑکا آیا وہ بھی ان کے ساتھ نماز پڑھنے کھڑا ہو گیا۔ میں نے پوچھا: اے عباس! یہ کیا دین ہے، اسے قرآن نہیں جانتا۔ عباس نے کہا: یہ محمد بن عبد اللہ ہیں ان کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنا رسول بنا کر بھیجا ہے اور یہ کہ قیصر و کسریٰ کے خزانے عنقریب ان کے لیے فتح ہو جائیں گے، یہ ان کی بیوی خدیجہ بنت خویلد ہیں جو ان پر ایمان لائی ہیں اور لڑکا ان کا بھتیجا علی بن ابی طالب ہے جو ان پر ایمان لایا ہے، "عقیقت نے کہا: کاش! میں اس وقت ایمان لاتا اور حضرت علی بن ابی طالب کے بعد دوسرا مومن مرد ہوتا۔"

(۱۷۶) یونس نے یوسف بن صہیب کی وساطت سے عبد اللہ بن بریدہ کی یہ روایت نقل کی کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت علی بن ابی طالب نے اسلام قبول کیا اور ان کے بعد تین اشخاص ابوذر، بریدہ اور ابوذر کے ایک چچیرے بھائی نے اسلام قبول کیا۔

حضرت ابوبکر صدیق کا اسلام لانا

(۱۷۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر ابوبکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور پوچھا: ”اے محمد! کیا قریش کی یہ بات سچی ہے کہ آپؐ نے ہمارے ممبروں کو چھوڑ دیا ہے اور یہ کہ آپؐ ہمیں بے وقوف اور ہمارے آبا و اجداد کو کافر قرار دیتے ہیں؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابوبکر! بیشک میں اللہ کا رسول اور اس کا نبی ہوں تاکہ اس کا پیغام پہنچاؤں، میں تمہیں بھی اللہ کی طرف سچائی کے ساتھ دعوت دیتا ہوں۔ بخدا! یہ دعوت برحق ہے۔ اے ابوبکر! میں تمہیں دعوت دیتا ہوں کہ تم ایک خدا کو مانو جس کا کوئی شریک نہیں ہے اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کے سلسلے میں اہل اطاعت کی امداد کرو۔“ آنحضرتؐ نے حضرت ابوبکر کو قرآن بھی پڑھ کر سنایا۔ حضرت ابوبکرؓ نے تردید کیا نہ انکار بلکہ فوراً اسلام قبول کر لیا، بتوں کا انکار کیا اور اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے شریکوں سے قطع تعلیق کر لیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے اسلام کی حقانیت کو تسلیم کر لیا اور اس حال میں واپس گئے کہ وہ سچے مومن تھے۔

(۱۷۸) احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق کی وساطت سے محمد بن عبدالرحمان بن عبداللہ بن حصین قمی کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے جس کے سامنے بھی اسلام پیش کیا اس نے کچھ نہ کچھ تردید کیا اور انحراف کی روش اختیار کر کے سوچا مگر جو نبی میں نے ابوبکر کے سامنے اسلام کا ذکر کیا انھوں نے کوئی تردید نہ کیا اور فوراً قبول کر لیا۔

(۱۷۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر ابوبکرؓ نے اپنے کام کا آغاز کر دیا۔ اپنے اسلام کا اظہار کیا اور لوگوں کو دین اسلام قبول کرنے کی دعوت دی۔ حضرت علیؓ اور زید بن حارثہؓ نے بھی اپنے اسلام کو ظاہر کیا۔ قریش کے لیے یہ چیز ناقابلِ برداشت ہو گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع سب سے پہلے جس نے کیا وہ آنحضرتؐ کی پیروی خدیجہ بنت خویلد تھیں۔ مردوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے حضرت علیؓ تھے جن کی عمر اس وقت دس سال کی تھی۔ پھر زید بن حارثہؓ ایمان لائے اور پھر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایمان لائے۔ ابوبکرؓ نے اسلام قبول کر کے اس کا اظہار کیا اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوگوں کو دعوت دینا شروع کر دی۔ ابوبکرؓ اپنی قوم میں انتہائی خوش اخلاق اور مہنسار تھے اور لوگ ان سے محبت کرتے تھے۔ وہ قریش میں



آپ کے سب سے زیادہ ماہر تھے اور ان سے زیادہ کوئی دوسرا یہ نہ جانتا تھا کہ قریش میں اچھے کون ہیں۔ آپ ایک غلیظ اور نیکو کار تاجر تھے۔ آپ کی قوم کے لوگ ان کے علم و فضل، ان کی تاجرانہ حیثیت اور ان جن سلوک کی وجہ سے بکثرت ان سے ملے اور ان کے پاس آکر بیٹھتے تھے۔ آپ نے اپنے ملنے والوں اور اپنے ہم نشینوں میں سے جن جن کو قابل اعتماد سمجھا ان تک اسلام کی دعوت پہنچائی۔ راوی کا بیان ہے کہ میری معلومات کے مطابق آپ کی تبلیغ سے متاثر ہو کر حضرات زبیر بن عوام، عثمان بن عفان، طلحہ بن عبید اللہ، سعد بن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف نے اسلام قبول کیا۔ یہ سب حضرات حضرت ابوبکرؓ کی معیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ آنحضرتؐ نے انھیں قرآن سنایا اور اسلام کی حقیقت سے روشناس کیا نیز اللہ کی طرف سے نوازش کے وعدوں کی بشارت دی۔ چنانچہ وہ ایمان لے آئے اور اسلام کی حقانیت کا اقرار کرنے والے بن گئے۔ یہ آٹھ اشخاص وہ ہیں جنہوں نے دعوت اسلام پر لبیک کہنے میں سبقت کی اور نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی اور آنحضرتؐ کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کچھ آیا اس پر ایمان لے آئے۔



باب ۱۸

حضرت ابوذرؓ کا اسلام لانا

(۱۸۰) یونس نے یوسف بن صہیب کی وساطت سے عبداللہ بن بریدہ کی روایت نقل کی۔ حضرت ابوذرؓ بریدہ اور ابوذرؓ کا ایک چھرا بھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں نکلے۔ آنحضرتؐ اس وقت مکہ کے ایک گروہ سے علیمہ کی اختیار کر کے پہاڑ میں چھپے ہوئے تھے۔ جب یہ تینوں آپؐ کے پاس پہنچے تو آپؐ اس وقت پہاڑ میں سوئے ہوئے تھے۔ آپؐ نے اپنے اوپر چادر اڑھسی ہوئی تھی لیکن آپؐ کے دونوں پاؤں چادر سے باہر نکلے ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں سب لوگوں سے زیادہ حسین تھے۔ ابوذرؓ نے کہا: اگر اس علاقے میں کوئی نبی ہے تو وہ یہی سونے والا ہو سکتا ہے۔ چنانچہ وہ آنحضرتؐ کے پاس جا کر کھڑے ہو گئے۔ ابوذرؓ کے پاس ایک لاثمی تھی جس پر وہ ٹیک لگا کر چلتے تھے۔ ابوذرؓ نے آواز دی: اے سونے والے مرد! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوئے ہوئے تھے اس لیے آپؐ نے جواب نہ دیا۔ ابوذرؓ نے پھر آواز دی: اے سونے والے مرد! لیکن آپؐ نے جواب نہ دیا۔ ابوذرؓ نے تیسری دفعہ یہ آواز دی: اے سونے والے مرد! اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں کے تلوے کو لاثمی سے ذرا دبایا۔ آپؐ جاگ کر بیٹھ گئے۔ ابوذرؓ نے کہا: اے محمدؐ! ہم آپؐ کے پاس یہ سُننے کے لیے آئے ہیں کہ آپؐ کیا کہتے ہیں اور آپؐ کی دعوت کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا: میں کہتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اس کا رسول ہوں۔ یہ سن کر ابوذرؓ اور آپؐ کے دونوں ساتھی ایمان لے آئے۔ اس وقت حضرت علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کسی ضروری کام کے لیے بھیجا ہوا تھا اور وہ اس میں مصروف تھے۔

(۱۸۱) گزشتہ امتوں کی تعداد

یونس بن جعفر بن حیان کے حوالہ سے حسی کی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں شامل کر کے امتوں کا شمار کیا جائے تو ستر کی گنتی پوری ہو جاتی ہے۔ اللہ کے نزدیک تم سب امتوں سے بہترین اور اشرف ہو۔

(۱۸۲) قوراۃ میں نبی موعود کی صفت

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق سے اور اس نے محمد بن ثابت بن شرییل کے حوالہ سے ام دروا کی



ت نعل کی۔ اُمّ وردا نے کہا: میں نے کعب بھرے پوچھا کہ تم توراۃ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا صفات کعب نے جواب دیا: وہاں آپ کا نام محمد رسول اللہ ہے۔ آپ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے والے ہیں۔ تندخو، شگدل اور بازروں میں شور و غل کرنے والے نہیں۔ آپ کو فتوحات عطا کی جائیں گی اور سب سے پہلے جنت کا دروازہ آپ ہی کے لیے کھولا جائے گا، نیز آپ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ انہی آنکھوں کو دکھلائے گا، بھرے کانوں کو سنوائے گا اور ٹیڑھی زبانوں کو سیدھا کرے گا یہاں تک کہ وہ گواہی دیں گی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور یہ کہ وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ آنحضرتؐ مظلوم کی مدد اور اس کی حفاظت کریں گے۔

(۱۸۳) نبیؐ کے اسماء مبارکہ

یونس نے عبدالرحمان بن عبد اللہ بن عمرو بن مروہ کے حوالہ سے ابی عبیدہ سے اور اس نے ابو موسیٰ سے روایت نقل کی ابو موسیٰ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں اپنے کئی نام بتائے جن میں سے ہم نے بعض کو یاد کر لیا آنحضرتؐ نے فرمایا:

”انا محمد و احمد و المقفی و الحاشر و نبی التوبۃ و الملاحمۃ۔“

یعنی میرے اسماء یہ ہیں:

— محمد (بہت تعریف کیا ہوا)

— احمد (بہت سراہا ہوا)

— مقفی (تمام پیغمبروں سے پیچھے آنے والا، خاتم النبیین)

— حاشر (لوگوں کو قیامت کے دن اکٹھا کرنے والا)

— نبی توبۃ (بہت زیادہ استغفار کرنے والا)

— نبی ملحمہ (امت کی خیر و صلاح کا ضامن خواہ یہ بھلائی اور استواری احوال کفار کے ساتھ ناگزیر قتال کے ذریعہ سے حاصل کرنا پڑے)

(۱۸۴) یونس بن بکر نے یونس بن عمرو سے اور اس نے عیزار بن حریش کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق انجیل میں لکھا ہوا ہے کہ آپؐ سُندھو، سگدل اور بازروں میں شور مچانے والے نہیں ہوں گے۔ وہ بُرائی کا بدلہ ویسی ہی بُرائی سے نہیں لیں گے بلکہ عفو و درگزر سے کام لیں گے۔

(۱۸۵) یونس نے عبدالرحمان بن عبید اللہ بن زیاد و مولیٰ مصعب کی وساطت سے حسن کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انتہر امتیں گزر چکی ہیں اور تمہیں شامل کر کے ستر کی گنتی پوری ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک



تم سب امتوں سے بہترین اور اشرف امت ہو۔

(۱۸۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی: ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے زہری نے محمد بن جبیر بن مطعم کے حوالہ سے اپنے باپ جبیر کی روایت بیان کی۔ جبیر بن مطعم نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ذکر فرماتے ہوئے سنا کہ میرے یہ پانچ اسما ہیں:

میں محمد اور احمد ہوں۔ میں مہدی (مٹانے والا) ہوں جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کفر کو مٹا دے گا۔
میں عاتق (سب سے پیچھے آنے والا یعنی خاتم النبیین) ہوں اور میں حاشر (جمع کرنے والا) ہوں یعنی جب قیامت قائم ہوگی تو میں میدانِ حشر میں آؤں گا اور میرے پیچھے سب لوگ دباؤں اکٹھے ہو جائیں گے۔

مہاجرین کا اسلام لانا

(۱۸۷) اہل مکہ کا اسلام لانا

احمد بن یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ ابو عبیدہؓ بن حارث، ابوسلمہ بن عبدالاسد، عبداللہؓ بن ارقم مخزومی اور عثمانؓ بن مظعون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آنحضرتؐ نے ان کے سامنے اسلام کی دعوت پیش کی اور قرآن کی تلاوت فرمائی۔ انھوں نے اسلام قبول کر لیا اور گواہی دی کہ آپ ہدایت اور روشنی کے جادہ مستقیم پر ہیں۔ پھر قبائل عرب میں سے مندرجہ ذیل حضرات ایمان لائے:

سید بن زید بن عمرو بن نفیل (برادر بنی عدی بن کعب)۔ ان کی زوجہ فاطمہ بنت خطاب بن نفیل بن عبدالعزیٰ (ہمیشہ عرب بن خطاب)۔ اسماء بنت ابی بکرؓ۔ عائشہ بنت ابی بکرؓ (جو اس وقت کم عمر تھیں)۔ قدامہ بن مظعونؓ (حمیمی)۔ عبداللہ بن مظعونؓ (حمیمی)۔ جناب بن ارتؓ (حلیف بنی زہرہ)۔ عمیر بن ابی وقاص زہریؓ۔ عبداللہ بن مسعودؓ (حلیف بنی زہرہ)۔ مسود بن فارسی۔ سلیط بن عمرو (برادر بنی عامر بن لوی)۔ عیاش بن ابی ربیعہ مخزومی۔ ان کی زوجہ اسماء بنت سلامہ بن مخزومی۔ خنیس بن حذافہ سہمی۔ عامر بن ربیعہ (حلیف بنی عدی بن کعب)۔ عبداللہ بن جحش اسدی۔ ابو احسد بن جحش۔ جعفر بن ابی طالب۔ ان کی زوجہ اسماء بنت عیس۔ حاطب بن حارث (حمیمی)۔ ان کی زوجہ اسماء بنت مجمل (خواہر بنی عامر بن لوی)۔ خطاب بن حارث۔ ان کی زوجہ ککبہ بنت لیسا۔ معمر بن حارث بن معمر (حمیمی)۔ سب بن عثمان بن مظعون۔ مطالب بن ازہر بن عبدعوف زہری۔ ان کی زوجہ رملہ بنت ابی عوف بن صبیہ بن سعد۔ نعیم بن عبداللہ (برادر بنی عدی بن کعب)۔ نعیم کا لقب نحام ہے)۔ عامر بن فہیرہ مولیٰ ابی بکر صدیقؓ۔ خالد بن سعید بن عاص۔ ان کی زوجہ امینہ بنت خلف بن اسعد بن عامر بن باضہ (خزاعی)۔ حاطب بن عمرو بن عبد شمس (برادر بنی عامر بن لوی)۔ ابو جندبہ بن عتبہ بن ربیعہ۔ واقد بن قادم بن عبداللہ بن عزیز بن ثعلبہ تمیمی (حلیف بن عدی بن کعب)۔ خالد بن بکیر۔ عامر بن بکیر۔

لے ابن ہشام نے ان کا نام فاطمہ لکھا ہے۔ لے ابن ہشام کے نزدیک ان کا نام مطلب ہے۔ لے صبیہ بکر الہ ابن ہشام۔ لے سعید بکر الہ ابن ہشام۔ لے ابن ہشام کے نزدیک یہ نام غریب ہے۔

عاص بن بکیر۔ ایسا س بن بکیر بن عبد اللہ بن ناشب (بنی سعد بن لیث۔ حلفائے بنی عدی بن کعب)۔ عمار بن یاسر (حلیف بنی مخزوم)۔ صہیب بن سنان (حلیف بنی تمیم)۔

ان کے بعد عورتوں اور مردوں نے اکاؤ کا اسلام قبول کرنا شروع کیا، یہاں تک کہ اس کا چرچا ہونے لگا اور اسلام کی دعوت آشکار ہو گئی۔ جب یہ حضرات اسلام لائے اور اسلام کی دعوت پھیلنا شروع ہو گئی تو قریش کو یہ چیز ناگوار گزری۔ آنحضرتؐ کے خلاف ان کا غیظ و غضب بھرک اٹھا اور ان کے دلوں میں رسول اللہؐ کے متعلق بغاوت اور حسد کے جذبات اُبھ اُٹے۔ اسلام کے خلاف قریش کا یہ عمومی رد عمل تھا۔ لیکن ان میں بالخصوص کچھ ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے آپؐ کے ساتھ حکم کھلا عدوت اور مخالفت کا رویہ اختیار کیا۔ ان کھلے دشمنوں کے نام یہ ہیں:

ابو جہل بن ہشام اور اس کے رفقاء۔ ابولہب۔ عبید بن عبد لغوث۔ عمرو بن طلطلہ۔ ولید بن مغیرہ۔ عاصی بن وائل۔ امیر بن خلف۔ ابی بن خلف (اس نے محرم میں آنحضرتؐ کے چہرہ مبارک کو ضرر پہنچایا)۔ ابوقیس بن خاکمہ بن مغیرہ۔ ابوقیس بن اسلت۔ حصین یا حصن بن حارث بن سعید بن حجاج (جو زہیر بن ابی امیہ بن مغیرہ ہے)۔ سائب بن صیفی بن عابد۔ اسود بن عبد الاسد۔ عاص بن سعید۔ عقبہ بن ربیعہ۔ شعیبہ بن ربیعہ۔ ابوسفیان بن حرب۔ ابوالعاص بن ہشام۔ عقبہ بن ابی معیط۔ ابوالاصد ہذلی (اروی نے اسے دھکا مارا وہ گر پڑا اور ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا)۔ حکم بن ابی العاص۔ عدی بن جبرثقی۔ رمح بن اسود۔ ان میں سے جو لوگ آنحضرتؐ کو ایذا رسانی کرتے وہ ابولہب، عقبہ بن ابی معیط، حکم بن ابی العاص اور عدی بن عمر ثقیقی تھے اور ایک اور شخص بھی تھا۔

(۱۴۸) ارشادِ ربانی اذرعشیرتک الاقرہین (اپنے قریب ترین رشتہ داروں کو ڈراؤ)

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگی سے نوازا تو جو شخص نے آنحضرتؐ کے ساتھ سب سے زیادہ اور مسلسل و پیہم عدوت اور حسد و ظلم کا رویہ اختیار کیا وہ ابو جہل تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ جو تعلیم آپؐ کو دی گئی ہے اسے صاف صاف سنا دیں، اللہ تعالیٰ کا حکم لوگوں تک پہنچائیں اور لوگوں کو اللہ کی طرف دعوت دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت کے بعد ابتدائی تین سال تک خفیہ طریقے سے اسلام کی تبلیغ کرتے رہے۔ اس کے بعد علانیہ دعوت کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو یہ احکام دئے:

(۱) فاصدع بعاتؤمروا عرض عن
المشکین۔ (الحجر۔ ۹۴)

پس اے نبی! جس چیز کا تمہیں حکم دیا جا رہا ہے اس سے ہانکے پکارے کہہ دو اور مشرک کرنے والوں کی ذرا پروا نہ کرو۔

۱۴۸ ابن ہشام نے یہ نام عبد یاسیل لکھا ہے۔



وانذر عشيرتک الاقربین ۵ واخفض
جناحک لمن اتبعک من المؤمنین ۵
(الشعراء - ۲۱۲ - ۲۱۵)

(ج) قل انی انا النذیر المبین ۵
(الحج - ۸۹) ہوں۔

(۱۸۹) احمد بن حنبل کے حوالہ سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ اس نے کہا، مجھے اس شخص نے بتایا جس نے
عبداللہ بن حارث بن نوفل سے سنا اور مجھ سے اس خواہش کا اظہار کیا کہ میں اس کا نام پوشیدہ رکھوں اور عبداللہ
بن حارث نے حضرت ابن عباسؓ کی وساطت سے حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ کی یہ روایت نقل کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر یہ آیت ”وانذر عشیرتک الاقربین ۵ واخفض جناحک لمن اتبعک من المؤمنین ۵“
نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خیال کیا کہ اگر میں نے اپنی دعوت کو علانیہ پیش کرنے کا
قصد کیا تو مجھے قوم کی طرف سے ناروا سلوک سے دوچار ہونا پڑے گا۔ اس لیے میں نے توقف کیا۔ یکایک میرے پاس
جبریلؑ آگئے اور انہوں نے کہا کہ اے محمدؐ! اگر آپؐ نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل نہ کی تو آپؐ کا رب آپؐ کو عذاب
دے گا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا اور بتلایا: اے علیؓ! مجھے اللہ تعالیٰ نے
حکم دیا کہ میں اپنے قریب ترین رشتہ داروں کو ڈراؤں لیکن میں نے سمجھا کہ اگر میں نے ان کے سامنے اپنی دعوت علانیہ
پیش کی تو وہ میرے ساتھ ناپسندیدہ سلوک کریں گے اس لیے میں ایسا کرنے سے باز رہا یہاں تک کہ میرے پاس جبریلؑ
علیہ السلام آئے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی عدم تعمیل کی صورت میں عذاب کی وعید سنائی اس لیے اے علیؓ!
ہمارے لیے ایک صاع کھانا تیار کرو اور اس پر سالہم بکری کا پکا ہوا گوشت رکھ دو، نیز دو دھوا ایک لگن مہیا کرو اور
بنی عبدالمطلب کو بلا بھیجو۔ حضرت علیؓ کا بیان ہے کہ میں نے اس ارشاد کی تعمیل کی۔ بنی عبدالمطلب اکٹھے ہو گئے۔

وہ اس وقت تقریباً چالیس مرد تھے جن میں آنحضرتؐ کے چچا ابوطالب، حمزہؓ، عباسؓ اور (نصیث کافر) ابولہب
بھی تھے۔ میں نے کھانے کا وہ بڑا برتن ان کے سامنے رکھ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے ایک ٹکڑا لیا
اور اسے دانتوں سے کاٹ کر ملاحظہ فرمایا پھر وہ برتن سب حاضرین کے سامنے کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ کا نام لے کر کھاؤ
سب لوگوں نے پیٹ بھر کر کھایا اور برتن کو خالی کر دیا یہاں تک کہ کھانے کے نشانات صرف ان کی انگلیوں اور زبانوں پر تھے
ان میں سے ہر ایک نے اسی طرح کھایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علیؓ! اب مشروب سے ان کی
تواضع کرو۔ میں دو دھوا والا برتن بھی لے آیا۔ ان سب نے سیر ہو کر پیا۔ بخدا! ان میں سے ہر ایک نے اسی طرح
پیٹ بھر کر پیا۔ لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کہنے کا ارادہ کیا تو ابولہب جلدی سے بول اٹھا:
”تمہارے اس ساتھی کا جادو کہیں تم پر چل جائے۔“ اس طرح ابولہب نے یہ مجلس خراب کر دی اور سب لوگ منتشر

ہو گئے۔ آنحضرتؐ اپنی دعوت پیش نہ کر سکے۔ اگلے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے علی! کل کی طرح آج دوبارہ اکل و شرب کی دعوت کا انتظام کرو۔ یہ شخص میرے بات کرنے سے قبل ہی بول پڑا تھا اور تم نے سُن لیا ہے جو اس نے کہا۔ اس کو میں اپنی دعوت پیش نہیں کر سکا۔" حضرت علیؑ نے کہا کہ میں نے آنحضرتؐ کے ارشاد کی تعمیل کی اور بنی عبد المطلب کو اکٹھا کیا۔ آنحضرتؐ نے حسب سابق ان کے سامنے ماحضر پیش کیا، سب نے خوب سیر ہو کر تناول کیا۔ پھر میں نے ان کے سامنے مشروب پیش کیا۔ سب نے سیر ہو کر کیا۔ بعد ازاں سب لوگوں نے اسی طرح کھایا اور پیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اے بنی عبد المطلب! مجھے قسمی ایسے عرب جو ان کے بارے میں معلوم نہیں جو اپنی قوم کے پاس میری لائی ہوئی دعوت سے بہت لالچ لایا ہو، میں تمہارے لیے دنیا و آخرت میں کامیابی کے حصول کا پروگرام لایا ہوں۔"

(۱۹۰) یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے عائشہؓ کی روایت پیش کی۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ عمارت بن ہشام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: "آپؐ پر وحی کس طرح نازل ہوتی ہے؟" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میرے پاس فرشتہ یکایک وحی لے آتا ہے اور یہ گھنٹی کی آواز کی طرح ہوتی ہے۔ وحی اخذ کرنے کا یہ تجربہ میرے لیے بڑا اعصاب شکن ہوتا ہے۔ بہر حال جب فرشتہ مجھ سے جدا ہوتا ہے تو وحی میرے سینے میں محفوظ ہوتی ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ فرشتہ میرے پاس انسانی شکل میں آکر ہمکلام ہوتا ہے اور میں اس کی باتوں کو محفوظ کر لیتا ہوں۔"

(۱۹۱) یونس نے عباد بن منصور سے اور اس نے عکرمہ کی وساطت سے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی تو آپؐ بوجھ محسوس کرتے اور آپؐ کی جلد کا رنگ متغیر ہو جاتا۔ اس دوران میں لوگ آپؐ سے کوئی کلام نہ کرتے۔

(۱۹۲) نزول وحی کے بعد آنحضرتؐ کا معمول

یونس نے عمر بن زحر کی وساطت سے مجاہد کی یہ روایت نقل کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کا نزول ہوتا تو آپؐ پہلے اسے مردوں کے سامنے تلاوت کرتے پھر عورتوں کے سامنے۔

(۱۹۳) یونس نے ابی معشر سے اور اس نے سعید مقبری کی وساطت سے ابو ہریرہؓ کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے اولادِ عبد مناف! اے اولادِ عبد المطلب! اے فاطمہؓ محمدؐ کی بیٹی! اے صفیہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی بہن! تم لوگ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے بچاؤ کیونکہ میں اللہ کی گرفت سے تم کو بچانے کا کوئی اختیار نہیں رکھتا۔" البتہ میرے مال میں سے تم جو چاہو مجھ سے مانگ سکتے ہو۔ جان کو کہ قیامت کے روز سب سے پہلے متقی لوگ آئیں گے۔ اگر تم میری قرابت کے ساتھ تقویٰ اختیار کرو گے تو یہ تمہارے لیے اور میرے لیے کامیابی ہوگی۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ دوسرے لوگ اعمال لے کر آئیں اور تم دنیا کو اپنے کندھوں پر اٹھائے ہوئے آؤ۔ ایسی صورت میں میں تم سے کنارہ کشی اختیار کروں گا۔ تم مجھے پکارو گے، یا محمدؐ! اور میں اس طرح کروں گا۔" اس پر آنحضرتؐ نے اپنا منہ پھیر لیا اور فرمایا: "تم پھر

ہوئے اے محمد! اور میں اس کا جواب اس طرح دوں گا: اور آنحضرتؐ نے اپنا رخ دوسری طرف پھیر لیا۔

(۱۹۴) مشرکین کی عداوت

احمد نے یونس کی وسالت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ نماز پڑھنے کے لیے گھاٹیوں میں چلے جاتے تھے اور اپنی قوم کے لوگوں سے چھپ کر نماز پڑھتے تھے۔ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ مکہ کی گھاٹیوں میں سے کسی گھاٹی میں نماز ادا کر رہے تھے، اس دوران میں مشرکین کا ایک گروہ ان کے پاس چلا گیا ان کے ساتھ مقابلے پر اتر آیا اور ان کی نماز کو بڑا بھلا کہا یہاں تک کہ مشرکین لڑائی پر آمادہ ہو گئے اور مسلمانوں کو بھی اپنا دفاع کرنا پڑا۔ سعد بن ابی وقاصؓ نے مشرکین کے ایک آدمی کے سر پر اونٹ کے جھڑے کی ہڈی دے ماری اور اس کا سر چھوڑ دیا۔ یہ پہلا خون تھا جو اسلام کے بارے میں بہا گیا۔

جب قریش نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں سے باز نہیں آتے جو انہیں سخت ناپسند ہیں اور ان کے معبودوں کی عیب چینی کرتے رہتے ہیں اور آپؐ کے چچا ابوطالب آپؐ کے ساتھ شفقت کرتے ہیں اور آپؐ کی حمایت پر کمر بستہ ہیں اور آپؐ کو ان کے حوالے کرنے کے لیے تیار نہیں تو قریش کے قابل ذکر سرداروں میں سے مندرجہ ذیل اشخاص ابوطالب کے پاس گئے،

عتبہ بن ربیعہ، شیبہ، ابوسفیان، ابوالخثری، اسود بن مطلب، ولید بن مغیرہ، ابوجہل، عاصی بن ذئبل، نفیہ و نبیہ لیسراں حجاج۔

ان کے ہمراہ شاید اور شخص بھی تھے۔ انھوں نے کہا: اے ابوطالب! آپؐ کے بھتیجے نے ہمارے معبودوں کی جرائی کی، ہمارے دین کی عیب چینی کی، ہماری عقلوں کو حماقت قرار دیا اور ہمارے باپ دادا کو گراہ ٹھہرایا۔ لہذا اب یا تو اسے ان باتوں سے باز رکھیں یا ہمارے اور اس کے درمیان سے ہٹ جائیں ہم اس سے نمٹ لیں گے کیونکہ آپؐ خود بھی تو ہماری طرح اس کے لائے ہوئے دین کے خلاف ہیں۔ ابوطالب نے اس کے ساتھ نرم باتیں کیں اور انھیں اچھے طریقے سے ٹھنڈا کیا اور وہ واپس چلے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب معمول دین کی تبلیغ جاری رکھی اور آپؐ لوگوں کو دین کی طرف دعوت دیتے رہے۔

پھر قریش نے باہم مشورہ کیا کہ جس جس قبیلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحابؓ نے اسلام قبول کیا ہے وہ قبیلہ ان مسلمانوں کو اذیت پہنچائے۔ چنانچہ ہر قبیلہ اپنے میں سے مسلمان پر ٹوٹ پڑا۔ انھیں تعذیب کا نشانہ بنایا اور فتنہ میں مبتلا کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت و حفاظت آنحضرتؐ کے چچا ابوطالب نے کی۔ جب انہوں نے بنی ہاشم اور بنی مطلب کے بارے میں قریش کا طرز عمل دیکھا تو انہوں نے بنی ہاشم اور بنی مطلب کو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی حمایت و حفاظت کے لیے آمادہ کیا۔ وہ سب اکٹھے ہو گئے۔ انہوں نے ابوطالب کا ساتھ دیا اور ابوطالب کی اس پکار پر کہ — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت کی جائے — لبیک کہا ماسوائے ابولہب کے، جس نے اس معاہدہ میں بنی ہاشم کا ساتھ نہ دیا۔ بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب بھی ایک معاہدہ کے ذریعہ سے ایک دوسرے کے حلیف تھے دیگر بنی عبدمناف اس معاہدہ میں شریک نہ تھے۔ ابوطالب نے اس موقع پر یہ اشعار کہے:

حتی متی نحن علی فتنۃ
یا ہاشم والقوم ف محفل
یدعون بالخیل علی سرقۃ
من لدی الخوف وفی معزل

اے بنی ہاشم! ہم کب تک فتنے کا شکار رہیں گے جبکہ قوم من حیث الجموع ہمارے خلاف متحد ہے۔
وہ خوف کے مارے ایک کنارے پر کھڑے ہو کر سواروں کو نگہبانی اور حفاظت کے لیے بلا رہے ہیں۔

ان کی مثال ایسی ہے کہ جب وہ وسیع اور کشادہ سبزہ زار میں ہوتے ہیں تو ان کے تیز سوار ابھرتے ہیں لیکن کچھ مقابلہ کے میدان میں راہ فرار اختیار کرتے ہیں۔
کالرحبۃ السوداء یعلو بہا
سرعانہا فی سبب مجفل

انہیں لازم ہے کہ وہ جنگ میں خواہ مخواہ بڑھ چڑھ کر حصہ نہ لیں اور ان کا طرز عمل قتا پرندہ (بھٹ تیر) کی طرح نہ ہونا چاہیے جو بے مقصد ایک طرف کو نکل جاتا ہے۔
علیہم الترتک علی سرعلہ
مثل القط السارب المہمل

اے قوم! اپنی چراگاہ کی حفاظت کرو اور شمشیر بران کے ساتھ ہر متکبر کے سر کو کچل کر رکھ دو۔
یا قوم ذودوا عن حماکم
بکل مفصال علی مسبل

عرب یہ دیکھیں گے کہ گرد و غبار کی دھول میں ہمارے نوجوان معرکہ کارزار میں برسر پیکار ہو کر جرأت و مردانگی کے جوہر دکھائیں گے۔
وقد شہدت العرب فی
فقیۃ عند الوغاء فی عشیر القسطل

جب بنو ہاشم اکٹھے ہو گئے اور بنو مطلب بھی ان کے ساتھ شامل ہو گئے اور ابوطالب نے دیکھا کہ بنو مطلب کی شمولیت کے باعث بنو ہاشم طاقتور ہو چکے ہیں اور یہ کہ دیگر قریش ان کی عداوت پر کمر بستہ ہیں تو ابوطالب نے قوم کی دشمنی کو الم نشرح کر دیا اور ان کے ساتھ جنگ کی طرح ڈال دی۔ اس موقع پر ابوطالب نے یہ اشعار کہے:

میں نے اس رسول کی حفاظت کی جو خدا کا رسول ہے۔ یہ کارروائی میں نے سفید تلواروں کے ساتھ کی جو بجلی کی طرح چمکتی ہیں۔
منعت الرسول رسول الملیل
ببین تلالا کلمع البریق

میں ان پر مضبوط اور کاری ضرب غصہ کے بغیر سنجیدگی کے ساتھ لگاتا ہوں اور یہ ضرب تلوار کی تیزی کے باعث شانوں کو کاٹ دیتی ہے۔
بضرب یزیدون التہاب
جذرا البوادر کالجنفیق



میں خدا کے رسولؐ کی بکثرت زیارت کرتا ہوں اور ان کی حفاظت کرتا ہوں۔ میں یہ حفاظت مسلسل اور پیہم کرتا ہوں جس طرح ایک مشفق کیا کرتا ہے۔

اگر میں آنحضرتؐ کے دشمنوں کے لیے آہستہ چال چلوں تو میں ان جوان اونٹوں کی چال نہیں چلتا جو اصل نسل کشی کے سانڈ اونٹوں سے بچتے ہوئے چلتے ہیں۔

بلکہ میں ان کے مقابلے میں سرکودنچا کر کے اس طرح دھاڑتا ہوں جس طرح تنگ کرنے والا شیر زردھاڑتا ہے۔

جب ابوطالب نے بنی ہاشم اور بنی مطلب کی یہ حالت دیکھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دفاع میں آپؐ کے ساتھ کوشاں ہیں اور آپؐ کے ساتھ شفقت کا سلوک کرتے ہیں تو وہ اس سے خوش ہوئے اور انہوں نے ان کی تعریف کی اور انہیں پرانے واقعات یاد دلائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت اور مرتبے کا ذکر کیا تاکہ آپؐ کے بارے میں ان کی رائے بگڑے اور وہ آپؐ سے مشفقانہ سلوک کریں۔ چنانچہ ابوطالب نے یہ اشارے کیے:

جب قریش کسی قابل افتخار کارنامہ کے لیے اکٹھے ہوئے تو اس مہم میں بنی عبد مناف نے اپنے آپ کو قریش کی رُوح و رداں ثابت کیا۔

پھر جب ان میں سے بنی عبد مناف کے شرفاء کا انتخاب کیا گیا تو یہ شرفاء اور سردار بنی ہاشم کے گھرانے میں پائے گئے۔

اگر کسی دن بنی ہاشم نے فر کیا تو ان میں سے محمد مصطفیٰؐ بھی ان کی جان اور صاحب شرافت ثابت ہوئے۔

قریش کے چھوٹے بڑے تمام لوگوں نے ہمارے خلاف متحدہ محاذ بنالیا، لیکن ان کی کوشش کامیاب نہ ہوئی بلکہ ان کی عقل ماری گئی اور ان کے منصوبے ناکام ہو گئے۔

ہمارا یہ طریقہ ہمیشہ سے چلا آرہا ہے کہ ہم ظلم کو قائم نہیں رہنے دیتے اور جب لوگ تجر و غرور سے اپنے رخساروں کو ٹیڑھا کرتے ہیں تو ہم انہیں سیدھا کر دیتے ہیں۔

ہر مکروہ جنگ کے موقع پر ہم اس کی چراگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں اور جو کوئی اس کے استیصال کا ارادہ کرتا ہے ہم اس کو ضربیں رسید کرتے ہیں۔

رب اد احیی رسول الملئک
حمایة یحام علیہ شفیق

وما ان ادب لاعدا لہ
ربیب البکاسر حذار الفنیق

ولکن انیر لہم سامیا
کما نرا لئیل بغیل مضیق

اذا جمعت قریش لمفخر
فعبد مناف سرھا وصبیہا
وان حصلت اشرا فعبد منافھا
ففی ہاشم اشرا فھا وقدیہا

وان فخرت یومًا فانت محمد
هو المصطفیٰ من سرھا وکریہا
تداعت قریش غشھا وسمینھا
علینا فلم تظفر واطاشت حلومھا

وکنا قدیمًا لا نفر ظلما
اذا ماشوا صعر الخدود نقیمھا

و نحمی حناھا کل یوم کریمہ
و نضرب عن اعجازھا من یرومھا



(۷) نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ جب بنو ہاشم نے ابولہب کے معاندانہ طرز عمل کے خلاف محاذ بنایا اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں دیگر قریش کا ساتھ دیا تو ابولہب نے کھل کر اس کی ہجو کی۔ ابولہب کی ماں کا نام لبنی بنت حاجر تھا اور وہ غزاعیہ تھی۔ اور ابولہب، عبد اللہ (والد ماجد رسول اللہ) اور زبیر کی ماں کا نام فاطمہ بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم تھا۔ ابولہب نے ابولہب کی ماں کے حوالہ سے اس کی طرف اشارہ کیا۔ اس کی ماں کو سماجج کہا جاتا تھا۔ ابولہب نے اس کے خلاف یہ سخت اشعار کہے :

مستعرض الاقوام بخبرهم
عذری و ما ان جئت من عذر
فاجعل فلانة وابنها عوضاً
لکواثر الاکفا والصهر
واسمع نوادر من حدیث صادق
تہوین مثل جنادل الصخر
انا بنوام الزبیر و فحلها
حملت بنا للطیب (.....) والظہر
فحومت منا صاحباً و مؤانراً
واخا علی السراء والضمر

میں لوگوں کو ان کے بارے میں خبر دے کر معذرت پیش کرتا ہوں اور ایسا کر کے میں نے کسی بد عہدی کا ارتکاب نہیں کیا۔ فلاں عورت اور اس کے بیٹے کو شریف میل کے رشتوں اور سسرالی رشتوں کی ضد سمجھو۔ ایک سپے شخص کے واقعہ کے بارے میں ان سے عجیب و غریب باتیں سنو یعنی یہ کہ چٹان کے ان پتھروں کو کزور قرار دیا جا رہا ہے۔ ہم اُمّ زبیر اور اس کے اصیل خاوند کی اولاد ہیں۔ ہم اسیلوں کے صلب سے ہیں اور ہماری مائیں پاکدامن ہیں۔ ہم سے ہمارے ایک ساتھی، مددگار اور بھائی کو ہم سے خوشحالی اور بد حالی میں ہم سے جدا کر دیا گیا ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ جب ابولہب نے اپنی قوم کی مخالفت کے علی الرغم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کا فیصلہ کر لیا اور وہ اس پر مضبوطی سے کاربند ہو گئے اور قوم آنحضرتؐ کی عداوت اور مخالفت پر کمر بستہ ہو گئی تو ابولہب نے مندرجہ ذیل اشعار کہے :

ما ان جینا من قریش عظیمۃ
سوی ان منعنا خیر من وطئ التریا
اذا ثقتہ للنائبات مرزا
کریما منساہ لالیئما ولا تریا

اگر ہم قریش کی طرف سے سخت مصیبت میں مبتلا کیے گئے ہیں تو یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ ہم اس شخص کی حفاظت کا بیڑا اٹھایا ہے جو زمین پر چلنے والوں میں سے بہترین ہے۔ وہ قابل اعتماد بھائی ہے، مصیبتوں میں جس کی پناہ لی جاتی ہے، وہ نجیب الطرفین ہے، طاقت زدہ ہے اور جی حضورؐ نہیں ہے۔

لے اصل متن جس سے یہ نسخہ مرتب کیا گیا ہے اس میں یہاں خلا ہے۔

یا عبد شمس و نوفلا
فیا کما ان تسعرا بیننا حربا
وان تصبحوا من بعد و دوالفة
احابیش فیہا لکم یشکل النکبا
العلو تعلموا ما کان فی حرب دا حس
ورھط ابی یکسم اذ ملئوا الشعبا
فواللہ لولا اللہ لاشئ غیرہ
لاصبحتم لاتملکون لنا سربا

اسے ہمارے دو بھائیو! یعنی بنی عبد شمس اور بنی نوفل! تمہیں یہ چیز نہیں دیتی کہ تم ہمارے درمیان جنگ کی آگ بھڑکاؤ۔
اگر تم محبت و الفت کے بعد احابیش کا کردار ادا کرو تو تم میں سے ہر ایک مصیبت و نکت کی شکایت کرے گا۔
کیا تم نہیں جانتے کہ حرب دا حس میں کیا ہوا اور ابو یکسم (ابو ہرہ) کے لشکر کے ساتھ کیا پیش آیا جبکہ انھوں نے گھاٹیوں کو بھردیا تھا۔
بخدا! اگر اللہ نہ ہوتا تو کچھ بھی نہ ہوتا (یعنی ہم سب ناپید ہوتے) اور تمہاری یہ حالت ہوتی کہ تمہارے پاس کوئی رستہ نہ ہوتا جس پر چل کر ہم تمہارے پاس آتے۔

(۱۹۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق سے اور اس نے محمد بن ابی محمد سے اور اس نے سعید بن جبیر یا عکرمہ کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی یہ روایت نقل کی کہ قریش کے کچھ لوگ ولید بن مغیرہ کے ہاں اکٹھے ہوئے، وہ ان سب سے زیادہ عمر رسیدہ تھا۔ حج کا موسم آچکا تھا۔ ولید بن مغیرہ نے حاضرین سے کہا: حج کا زمانہ آگیا ہے اس موقع پر حاجیوں کے وفد تمام عرب سے تمہارے پاس آئیں گے۔ انہوں نے تمہارے اس رفیق (حضرت محمدؐ) کا حال تو سن ہی لیا ہے، اس لیے ان کے متعلق کوئی ایک بات طے کر لی جائے ایسا نہ ہو کہ تم ان کے خلاف مختلف الزام عائد کرو اور اس طرح خود ہی ایک دوسرے کو جھگڑاؤ اور ایک دوسرے کی تردید کرتے جاؤ۔ انہوں نے کہا: اسے ابو عبد شمس! آپ ہی ان کے بارے میں کوئی راستے تجویز کریں ہم سب اس کی تعمیل کریں گے۔ ولید نے کہا: تم لوگ اپنی تجاویز پیش کرو، میں سننا ہوں۔ کچھ لوگوں نے کہا: ہم محمدؐ کو کاہن کہیں گے۔ ولید نے کہا: وہ کاہن تو نہیں ہے۔ میں نے کاہنوں کو دیکھا ہے۔ یہ قرآن کا ہنوں کی گنگناہٹ اور ان کے مسجع فقرات کی طرح نہیں ہے۔ انھوں نے کہا: ہم انھیں مجنون کہیں گے۔ ولید نے کہا: وہ مجنون نہیں ہے۔ ہم نے پاگلوں کو دیکھا ہے اور ان کے حالات سے ہم باخبر ہیں۔ تمہارا یہ رفیق نہ ہلکی ہلکی باتیں کرتا ہے نہ الٹی سیبیھی حرکات کرتا ہے اور نہ وسوسوں کا شکار ہے۔ انھوں نے کہا: ہم انھیں شاعر کہیں گے۔ ولید نے کہا: وہ شاعر بھی نہیں ہیں ہم جملہ اصناف سخن — رجز، ہزج، قریض، مقبوض اور مبسوط — سے واقف ہیں۔ ان کے کلام پر شاعری کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ انھوں نے کہا: ہم انھیں ساحر کہیں گے۔ ولید نے کہا: وہ ساحر بھی نہیں ہیں، جادوگروں اور ان کے طور طریقوں سے ہم واقف ہیں لیکن یہ تو گرہوں میں پھونکنے کا عمل نہیں کرتے اور یہ بات بھی ان پر چسپاں نہیں ہوتی۔ پھر انھوں نے کہا: اسے ابو عبد شمس! پھر تم ہی بتاؤ کہ ہم ان کے متعلق کیا پراپیگنڈہ کریں؟ ولید نے کہا: بخدا! ان کے کلام میں شیرینی ہے۔ اس کلام کی جڑیں پھیلی ہوئی اور مستحکم ہیں اور اس کی شاخیں ثمر دار ہیں۔ اپنی تجاویز کے مطابق تم جو بات بھی کرو گے میں سمجھتا ہوں کہ

وہ باطل قرار دی جائے گی۔ قریب ترین بات جو کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ تم ان کے بارے میں کہو کہ یہ شخص جادوگر ہے جو آدمی کو اس کے باپ، بھائی، بیوی اور اہل خاندان سے جدا کر دیتا ہے۔“ ولید کی یہ بات سُن کر سب حاضریں منتشر ہو گئے۔ انہوں نے حاجیوں کے وفود کے پاس جانا شروع کیا اور زائرین میں سے جس کے ساتھ ملاقات ہوتی اسے آپ سے ڈراتے اور حاجیوں کو آپ کے بارے میں بتلا کر انہیں ہوشیار رہنے کی تلقین کرتے۔ ولید بن مغیرہ کی اس شرانگیزی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے سورہ مدثر میں اس کے متعلق فرمایا،

ذرفی ومن خلقت وحید ۵۱ سے لے کر ساصلیہ سقر تک۔“

جس کا ترجمہ درج ذیل ہے:

”چھوڑ دو مجھے اور اس شخص کو جسے میں نے اکیلا پیدا کیا، بہت سامان اس کو دیا، اس کے ساتھ حاضر رہنے والے بیٹے دئے، اور اس کے لیے ریاست کی راہ ہموار کی، پھر وہ طمع رکھتا ہے کہ اسے میں اور زیادہ دوں۔ ہرگز نہیں، وہ ہماری آیات سے عناد رکھتا ہے، میں تو اسے عنقریب ایک کٹھن چڑھائی چڑھاؤں گا۔ اس نے سوچا اور کچھ بات بنانے کی کوشش کی، تو خدا کی مار اس پر، کیسی بات بنانے کی کوشش کی۔ ہاں، خدا کی مار اس پر، کیسی بات بنانے کی کوشش کی۔ پھر (لوگوں کی طرف) دیکھا۔ پھر پیشانی سیٹری اور منہ بنایا۔ پھر پلٹا اور تکبر میں پڑ گیا۔ آخر کار بولا کہ یہ کچھ نہیں ہے مگر ایک جادو جو پہلے سے چلا آ رہا ہے۔ یہ تو ایک انسانی کلام ہے۔ عنقریب میں اسے دوزخ میں جھونک دوں گا۔“

وہ لوگ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ پر نازل شدہ پیغام کے بارے میں مختلف باتیں بتاتے تھے،

ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الذین جعلوا القرآن عضین ۵
فوربک نستلثہم اجمعین ۵
ہم ان سب سے ضرور پوچھیں گے۔

(الحجر- ۹۱- ۹۲)

یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق لوگوں سے اسی قسم کا پراپیگنڈہ کرتے اور جس سے بھی ملے اسے آنحضرتؐ سے برگشتہ کرنے کی کوشش کرتے۔ چنانچہ حج سے واپسی پر لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ خبریں اپنے علاقوں میں لے گئے اس طرح آنحضرتؐ کا ذکر عرب کے تمام شہروں میں پھیل گیا اور آپؐ کا چرچا ہونے لگا۔ (۱۹۷) یونس نے ابی معشر کی وسالت سے اللہ تعالیٰ کے فرمان — وقلوا قلوبنا فی اکثہ — کے متعلق

سے اور کہنے لگے کہ میں چیز کی طرف تم ہیں بلاتے ہو اس سے ہمارے دل پردوں میں ہیں (حم السجدہ: ۵)

یہ روایت نقل کی کہ قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا: آپ جو کچھ کہتے ہیں وہ برحق نہیں ہے۔ بخدا! یہ چیز کی طرف آپ ہمیں بلا رہے ہیں اس کے لیے ہمارے دلوں پر غلاف چڑھے ہوئے ہیں، ہمارے کان بہرے ہو گئے ہیں اور ہمارے اور آپ کے درمیان ایک حجاب حائل ہو گیا ہے۔ آپ کی باتیں ہماری سمجھ میں نہیں آتیں۔

(۱۹۸) احمد بن یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ جب قریش نے دیکھا کہ ابوطالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر ان کے سپرد کرنے اور اس بھگڑے کو سینے پر کسی طرح راضی نہیں ہوتے اور وہ قوم سے جُدائی اور اس سے جُدائی تک آنحضرت کی خاطر محمول لینے پر تیار ہیں تو وہ عمار بن ولید بن مغیرہ کو لے کر ان کے پاس گئے اور حسب روایت ان سے کہا: اے ابوطالب! ہم آپ کے پاس یہ قریش کا ایک خوبصورت اور بہادر نوجوان عمارہ بن ولید لائے ہیں اسے لے لیجئے اس کی ساری کارگزاری آپ سے متعلق رہے گی آپ اسے لے کر بیٹا بنالیں یہ آپ ہی کا ہے اور اس کے بدلے اپنے اس بھتیجے کو ہمارے حوالے کر دو جس نے آپ کے اور آپ کے آباؤ اجداد کے دین کی مخالفت کی، آپ کی قوم میں پھوٹ ڈال دی اور سب لوگوں کی عقل کو حماقت سے تعبیر کیا۔ ہم ایک آدمی دے کر دوسرا لیتے ہیں تاکہ اسے قتل کر دیں۔ اس طرح قوم میں پھوٹ نہیں پڑے گی اور انجام کار بھی ایسا کرنا بہتر رہے گا۔ ابوطالب نے ان سے کہا: ”بخدا! تم نے میرے ساتھ انصاف نہیں کیا، تم مجھے اپنا بیٹا دیتے ہو کہ میں اسے پالوں اور میرا بھتیجا مجھ سے مانگتے ہو کہ تم اسے قتل کر ڈالو۔ خدا کی قسم! یہ برگز نہیں ہو سکتا۔ کیا تم یہ نہیں جانتے کہ جب کسی اُونٹنی کا بچہ گم ہو جائے تو اس کی ماما کی تسکین کسی دوسرے بچے کے ذریعہ سے نہیں ہو سکتی۔“ مطعم بن عدی بن نوفل (برادر ہاشم) بن عبد مناف نے اس سے کہا: اے ابوطالب! تمہاری قوم نے تمہارے ساتھ انصاف کیا ہے مگر میں دیکھتا ہوں کہ تم ان کی کوئی بات قبول نہیں کرتے۔ ابوطالب نے مطعم بن عدی کو جواب دیا: ”بخدا! تم لوگوں نے مجھ سے انصاف نہیں کیا اور تم مجھے چھوڑ کر میرے خلاف لوگوں کا ساتھ دے رہے ہو، اچھا کرو جو تمہارا جی چاہے۔“ ابوطالب نے اسی قسم کا جواب دیا، اس پر بات بڑھ گئی اور لڑائی ٹھن گئی۔ لوگوں نے ایک دوسرے کو پکارا اور ایک دوسرے کا مقابلہ کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ چنانچہ اس موقع پر ابوطالب نے مطعم اور بنی عبد مناف میں سے علیحدگی اختیار کر لے والوں اور دیگر قبائل قریش میں سے دشمنی کرنے والوں پر تعریض کی اور یہ اشارہ کئے:

الاقل لعمرو والولید و مطعم
الالیث حظی من حیاطتکم بکو
من الحود حجاب کشیر سغاوہ
یوش علی الساقین من بولہ قطو
خبردار! عمرو اور ولید اور مطعم سے کہہ دو۔ وہ بھی سن لیں کہ کاش تمہاری نگہداشت میں کا ایک جوان ادنٹ مجھے مل جائے۔
جو مخالفت اور لاغری کے باعث پست قد اور بد شکل ہو چکا ہو اور بہت بلبلاتا ہو اور اس کے بول کے قطرے اس کی دونوں پٹھلیوں پر ٹپکے پڑتے ہوں۔

یعنی آپ کی اس تبلیغ نے ہمارے اور آپ کے درمیان افتراق پیدا کر دیا ہے اور یہ ایک ایسی رکاوٹ ہے کہ اس کی موجودگی میں ہمارا اور آپ کا ملاپ نہیں ہو سکتا۔



پانی پینے کے لیے جانے والے اونٹوں سے پیچھے رہ جاتا ہو اور ان سے مل نہ سکتا ہو جب کسی فراخ بیابان میں چلا جائے تو تو اسے گریہ نما ایک چھوٹا سا جانور سمجھے۔

میں اپنے دو بھائیوں کو دیکھتا ہوں جو ہمارے باپ اور ہماری ماں سے ہیں کہ جب ان سے کوئی سوال کیا جاتا ہے تو وہ دونوں کہتے ہیں کہ یہ معاملہ دوسروں کے اختیار میں ہے۔

معاملاً تو ان کے اختیار میں ہے لیکن وہ اپنے مقام و مرتبہ سے گر کر شکستہ ہو چکے ہیں اور ان کی حالت اس پتھر کی سی ہے جو ذی عقی پہاڑ کی چوٹی سے گر کر شکست و ریخت کا سامان ہو جائے۔

انہوں نے قوم کے روبرو اپنے بھائیوں کی عیب چینی کی اور ان کی شان گھٹائی اور اب یہ حالت ہے کہ ان دونوں کی سبتیلیاں بھائیوں سے خالی ہو گئی ہیں۔

بالخصوص میری مراد بنی عبد شمس اور بنی نوفل سے ہے ان دونوں نے ہمیں اس طرح اپنے سے جدا کر دیا ہے جس طرح آگ کی چنگاری کو پھینک دیا جاتا ہے۔

میں نے قسم کھالی ہے کہ ان میں کا کوئی آدمی ہمارے پڑوس میں نہیں رہ سکتا جب تک ہماری نسل میں سے ایک آدمی بھی زندہ باقی ہے۔ ان دونوں نے لوگوں میں سے ایسے شخص کو بزرگی میں شریک کر لیا ہے جس کی کوئی برادری نہیں ہے لیکن اس کی ذات کی حد تک اس کی تھوڑی سی شہرت ہو تو ہو۔

انہوں نے ولیہ کے ساتھ اشتراک کر لیا ہے جس کا باپ ہمارے دادا کا غلام تھا اور سب نیلہ گدھے اکٹھے ہو گئے ہیں جن کی وجہ سے سمنہ رجوش میں آ گیا ہے یعنی جنگ کی آگ بھڑک اٹھی ہے۔

بنی تیم اور بنی خزوم اور بنی زہرہ نے بھی ان ہی کی رفاقت اختیار کر لی حالانکہ جب امداد و طلب کی گئی تو وہ ہمارے حامی تھے۔

وہ احمق قرار پائے اور ان کی عقلیں ماری گئیں۔ وہ جعفر کی طرح ہو گئے بلکہ ان کے

تخلف خلف اور دلیس بلا حق اذا ما علی الفیفاء و تحسبہ دیر

امری اخوینا من ایینا و اُمتنا اذا سئلنا قال الی غیرنا الامر

یل لہما امر و لکن تجربا کما جر جبت من راس ذی العلق الصخر

ہما اغمر اللقوم فی اخویمہما وقد اصبحا منہم الکفہما صفر

اخص خصوصاً عبد شمس و نوفلا ہما نبذانا مثل ما نبذ الجمر

فا قسمت لاینفک منہم مجاور

یجاورنا مادام من نسلنا شفر

ہم اشراک فی المجد من لا اخالہ

مرد الناس الا ان یوسلہ ذکر

ولید ابوہ کان عبد الجدنا

الی علیجہ زرقاء جاش بہا البحر

وتیم و مخزوم و نہرہ منہم

وکانوا لنا مولی اذا ابتغی النصر

فقد سفہت احلامہم و عقولہم

وکانوا کجفر شرھا جمہلت حفر

مسلمانوں پر ظلم و ستم اور تشدد

(۱۹۹) پھر قریش کے سردار ایک دوسرا وفد لے کر ابوطالب کے پاس گئے اور کہا: "اے ابوطالب! آپ ہمارے درمیان عرصہ بزرگ ہیں اور شرافت اور فہر و منزلت کے مالک ہیں۔ ہم نے آپ سے گزارش کی تھی کہ آپ اپنے بھتیجے کی حمایت ترک کر دیں تاکہ ہم اسے قتل کر دیں یا وہ ہمارے معبودوں کو گالیاں دینے، ہمارے باپ دادا کی برائی اور ہمارے دین کی عیب چینی سے باز آجائے۔ اب یا تو آپ اسے روکیں یا ہماری اور آپ کی جنگ ہوگی۔ ہم نے آپ سے معذرت طلب کی تھی اور ہماری خواہش تھی کہ ہمیں آپ کی دشمنی اور آپ سے محاذ آرائی سے نجات حاصل ہو جائے گی۔ ہمارے خیال میں اس معاملے کا یہی حل ہے۔ آپ اس بارے میں سوچیں اور ہمیں اپنے فیصلہ سے مطلع فرمائیں۔"

(۲۰۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: "یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ بن اخص نے مجھے بتایا کہ جب قریش نے ابوطالب کو یہ الٹی ملیٹم دیا تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا بھیجا اور آپ سے کہا: "بھتیجے! آپ کی قوم نے اگر مجھ سے یہ یہ باتیں کہی ہیں اور ان کی باتوں سے ظاہر ہو گیا ہے کہ انہوں نے میرے خلاف اعلان جنگ کر دیا ہے۔ آپ میرے لیے بھی اور اپنے لیے بھی جینے کی کچھ گنجائش باقی رہنے دیں اور آپ مجھ پر اتنا بوجھ نہ ڈالیں کہ نہ میں اسے اٹھا سکوں اور نہ آپ اٹھا سکیں۔ اس لیے آپ اپنی قوم سے ایسی باتیں کہنا چھوڑ دیں جو انہیں ناگوار ہیں اور جن کی وجہ سے ہمارے اور ان کے درمیان تفریق واقع ہو گئی ہے۔ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گمان کیا کہ میرے چچا کی پوزیشن نازک ہو گئی ہے ان کے لیے میری حمایت کرنا مشکل ہو گیا ہے اور وہ اس سے دست بردار ہونے اور مجھے میرے حال پر چھوڑ دینے کے لیے مجبور ہو چکے ہیں اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "چچا جان! اگر میرے دائیں ہاتھ پر سونہرے اور بائیں ہاتھ پر چاند بھی رکھ دیا جائے پھر بھی میں یہ کام نہیں چھوڑوں گا۔ یہاں تک کہ یا تو اللہ تعالیٰ اسے کامیاب فرمائے یا میں اپنے مقصد کے حصول میں ہلاک ہو جاؤں۔" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں میں فرط جذبات کے باعث آنسو اڑ آئے اور آپ رو دیے۔ جب آپ جانے لگے تو ابوطالب نے یہ دیکھ کر کہ حضور پر اس بات کا کیسا ناگوار اثر ہوا ہے آنحضرت کو پکارا: "بھتیجے! واپس آؤ۔" آنحضرت واپس آ گئے تو ابوطالب نے کہا: "آپ اپنا مشن جاری رکھیں اور کچھ کرنا چاہیں کریں۔ بخدا! میں کسی چیز کی وجہ سے آپ کو دشمنوں کے حوالے نہ کروں گا۔"

(۲۰۱) یونس نے طلحہ بن یحییٰ بن طلحہ بن عبید اللہ کی وساطت سے موسیٰ بن طلحہ کی روایت نقل کی۔ موسیٰ نے کہا: "مجھے

عقیل بن ابی طالب نے خبر دی کہ قریش ابوطالب کے پاس آئے اور انہیں کہا: ”تمہارا یہ بھتیجا ہماری مجلسوں میں اور ہماری مسجد میں (یعنی ہر جگہ) ہماری ایذا رسانی کے درپے ہے آپ اسے روکیں۔“ ابوطالب نے کہا: ”اے عقیل! جاؤ اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بلا لاؤ۔“ چنانچہ میں گیا اور آپ کو ایک چھوٹے سے مکان سے نکال کر لے آیا۔ راوی کا بیان ہے کہ یہ سخت گرمی کا موسم تھا اور دوپہر کا وقت تھا آنحضرتؐ گرمی کی شدت سے بچاؤ کے لیے سایہ میں چلنے کی کوشش کرتے تھے جب آنحضرتؐ تشریف لائے تو ابوطالب نے آپؐ سے کہا: ”آپؐ کے ان چچرے بھائیوں کا گمان ہے کہ آپؐ مجلس مسجد میں ان کی ایذا رسانی کے درپے ہیں، آپؐ کو چاہیے کہ آپؐ ان کے لیے اذیت کا باعث نہ بنیں۔“ آپؐ نے اپنی نگاہ آسمان کی جانب اٹھائی اور فرمایا: ”کیا تم اس سورج کو دیکھتے ہو؟“ انہوں نے کہا: ”ہاں۔“ پھر آپؐ نے فرمایا: ”میں تمہاری وجہ سے اپنے اس کام کو چھوڑنے کی قدرت نہیں رکھتا جس طرح تم اس سورج سے شعلہ حاصل کرنے پر قادر نہیں ہو۔ اس پر ابوطالب نے قریش کے وفد کو کہا: ”بخدا! میرے بھتیجے نے ہمارے ساتھ کبھی جھوٹی بات نہیں کہی، اس لیے تم چلے جاؤ اور مجھے معذور سمجھو۔“

(۲۰۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ جب ابوطالب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت و نصرت اور قوم کی عداوت و مفارقت کے برخلاف آنحضرتؐ کے دفاع کا فیصلہ کر لیا تو یہ اشعار کہے:

واللہ لن یصلوا الیہ بجمعہم
حتی اوسد فی السراب دفینا

بخدا! قریش اپنی جمعیت کے باوجود آنحضرتؐ کو نقصان پہنچانے کئے،
آپؐ کے قریب ہرگز نہیں پہنچ سکیں گے جب تک کہ میں مٹی میں دفن ہو کر
لیٹ نہ جاؤں۔

امض لامرک ما علیک غضا ضة
والبشر وقربذاک منک عیونا
ودعوتنی وعلمت انک ناصح
فلقد صدقت وکنت قدما امینا
وعرضت دینا قد عرفت انہ
خیر ادیان السبیه دینا
لولا السلامة و حذارى سبة
لو جدتنی سمح لذاک مبینا

آپؐ اپنے کام کو جاری رکھیں ذلت و منقصت آپؐ کو چھوڑ سکے گی۔
آپؐ خوش ہو جائیں اور اپنی آنکھوں کو ٹھنڈا کریں۔
اور آپؐ نے مجھے دعوت دی اور میں نے جان لیا کہ آپؐ ناصح و خیر خواہ ہیں
اور پہلے سے ہی صادق و امین تھے۔
آپؐ نے اپنا دین پیش کیا اور مجھے معرفت حاصل ہو گئی کہ یہ دین دُنیا کے
جملہ ادیان سے بہتر ہے۔

اگر مجھے (قوم کی) ملامت اور سب و شتم کا خوف لاحق نہ ہوتا تو آپؐ
مجھے دیکھتے کہ میں جو امرِ دی کے ساتھ علانیہ اس دین کی پیروی اختیار کرتا۔
جب قریش نے یہ کہا کہ آپؐ نے ہماری عقلوں کو بے عقلی قرار دیا ہے، ہمارے دین کی برائی کی ہے اور ہمارے
باپ دادا کو گالیاں دی ہیں۔ بخدا! ہم اس توہین کو ہرگز برداشت نہیں کریں گے۔ اس وقت ابوطالب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی حمایت میں اٹھ کھڑے ہوئے کیونکہ حضورؐ آپؐ کو سب لوگوں سے زیادہ محبوب تھے اور آپؐ کی شان میں

فوراً ایک قصیدہ کہا اور اس کے آخر میں اپنی قوم سے خطاب کرتے ہوئے انہیں آنحضرتؐ کو اذیت پہنچانے سے باز رہنے کی تلقین کی۔ قصیدہ مذکور کے چند اشعار یہ ہیں :

جب میں نے قوم کو دیکھا کہ وہ محبت و مودت سے عاری ہو چکے ہیں
اور انہوں نے تمام مضبوط رشتوں اور تعلقات کو منقطع کر دیا ہے۔
وہ عداوت و ایذا رسانی کے لیے کھل کر ہمارے سامنے آگئے ہیں اور
انہوں نے ہماری گھات میں بیٹھے ہوئے دشمن کے ساتھ موافقت
اختیار کر لی ہے۔

لما رأيت القوم لا ود بينهم
وقد قطعوا كل العرى والوسائل
وقد صار جونا بالعداوة والاذى
وقد طادعوا امرالعد والمزاييل

انہوں نے ہماری مخالفت میں تہمت زدہ لوگوں کو اپنا خلیفہ بنا لیا ہے
اور وہ سب غیظ و غضب کے باعث ہمارے پیچھے اپنی انگلیاں
کاٹتے ہیں۔

وقد حالقوا قوماً علينا اظنة
يعضون غيظاً خلفنا بالانامل

میں ان کے سامنے چٹان کی طرح ڈٹ گیا اور میرے پاس ایک لچکدار
کمان اور معابد کی تلواروں میں سے ایک تلوار تھی۔
میں نے بیت اللہ کے پاس اپنی برادری اور اہل خاندان کو حاضر کیا اور میں
نے بیت اللہ کی دھاری وار چادروں کے غلاف کو پکڑ لیا۔

صبرت لهم نفسى بصفراء مسحة
وابيض غضب من سيوف المقاول
واحضرت عند البيت دهلي واسرقى
وامسكت من اثوابه بالوصلائل

میں دوسرے قبلہ رخ کھڑا ہونے والوں کے ساتھ وہاں پر کھڑا ہو گیا جہاں
ہر قسم اٹھانے والا کھڑا ہو کر قسم اٹھاتا ہے۔

عكوفاً معاً مستقبلين وتامراً
لدى حيث يقضى حلفه كل نافل

جہاں یمن کے قبیلہ اشعر کے لوگ آکر اپنے اونٹ بٹھاتے ہیں۔ یہ جگہ
سیلابوں کی زد میں ہے اور اساف اور نائلہ بتوں کے درمیان واقع ہے۔

وحيث يذبح الاشعر من دكا بهصر
بمفضى السيول بين ساف و نائل

(۲۰۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دین کی تبلیغ
جاری رکھی اور بنی ہاشم اور بنی مطلب نے آپؐ کی حمایت کا بیڑا اٹھایا اور انہوں نے آپؐ کو کفار کے سپرد کر دینے سے
انکار کر دیا حالانکہ وہ بھی دیگر کفار قریش کی طرح آپؐ کے دین کے مخالف تھے لیکن وہ اس حرکت کو ذلت آمیز سمجھتے تھے کہ وہ
اپنی برادری کے آدمی کو دشمنوں کے حوالے کر دیں جب بنی ہاشم اور بنی مطلب نے یہ طرز عمل اختیار کیا اور قریش نے
دیکھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کا بس نہیں چلتا تو انہوں نے براہ فرخت ہو کر یہ طے کیا کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کے خلاف
ایک دستاویز لکھی جائے کہ ان کے ساتھ شادی بیاہ اور خرید و فروخت کے تعلقات نہ رکھے جائیں۔ چنانچہ اس بارہ
میں انہوں نے ایک دستاویز تیار کی، اس دستاویز کا کاتب منصور بن عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن
عبد الدار تھا۔ انہوں نے اس دستاویز کو خانہ کعبہ کے ساتھ لٹکا دیا۔ پھر وہ مسلمانوں کے ساتھ کھلی دشمنی پر

اترا آئے انہیں پابند کر دیا اور اذیت پہنچائی۔ قریش کا یہ محاصرہ مسلمانوں کے لیے بلاء عظیم ثابت ہوا اور وہ بُری طرح ہلا دیئے گئے۔

دشمن خدا ابولہب (بن عبدالمطلب) نے اپنے خاندان سے علیحدگی اختیار کر کے قریش کا ساتھ دیا اور کہا : اُسے گروہ قریش ! میں لات اور عزتی کا حامی ہوں۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے اس کے بارے میں یہ سورۃ اللہب نازل فرمائی :

تبت يد ابی لہب و تب ۛ ما اغنیٰ
عنه ماله ۛ وما کسب ۛ سیصلیٰ نارا
ذات لہب ۛ وامراتہ ۛ حمالة الحطب ۛ
فی جیدہا جہل من مسد ۛ

ٹوٹ گئے ابولہب کے ہاتھ اور نامراد ہو گیا وہ۔ اس کا مال اور جو کچھ اس نے کمایا وہ اس کے کسی کام نہ آیا۔ ضرور وہ شعلہ زن آگ میں ڈالا جائے گا اور (اس کے ساتھ) اس کی جو روبھی، لگائی بھجائی کرنے والی، اس کی گردن میں مونج کی رستی ہوگی۔

(۲۰۴) احمد نے یونس کی واسطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی کہ صفیہ بنت عبدالمطلب نے یہ اشعار کہے :
خبردار! قریش کو میری طرف سے کون یہ بات پہنچانے والا ہے کہ ہمارے درمیان کیا معاملہ رونما ہوا ہے۔

تم جانتے ہو کہ ہماری بات مقدم ہے اور ہمارے لیے جنگ کی آگ غداری کر کے نہیں بھڑکائی جاسکتی۔

جب ہم ہبہ کرتے ہیں تو بہت زیادہ عطا کرتے ہیں اور جب آسانی کا مطالبہ کیا جائے تو ہم وہ بھی عطا کرتے ہیں۔

جملہ مناقب خیر ہم میں موجود ہیں اور بعض امور ذلت و منقصت اور عار کا باعث ہوتے ہیں۔

جب بنو نزار کے بلند ہوا تو لوگوں نے اس جماعت کی ملامت کی جنہوں نے علی الصبح قتل و قتل کے لیے فضا کو تیار کیا۔

ہم اللہ کے فیصلے کو صبر کے ساتھ برداشت کریں گے یہاں تک کہ ہمارا پروردگار ہمارے لیے واضح کرے کہ کہاں جا کر ٹھہرنا ہے ؟

اور ابوطالب نے یہ اشعار کہے :

الذابلغا عنی علی ذات نایہا
لوئیّا وخصا من لویٰ بنی کعب

خبردار! تم دونوں میری طرف سے بنی لوی اور بالنخصص بنی لوی میں سے بنی کعب کو وہ بات پہنچا دو جو ظاہر ہو چکی۔



وَلَا تَعْلَمُوا أَنَا وَجَدْنَا مُحَمَّدًا
نَبِيًّا كَمُوسَى خُطَفِي أَوَّلَ الْكُتُبِ
وَأَن عَلَيْهِ فِي الْعِبَادِ مَحَبَّةٌ
وَلَا خَيْرَ فِيمَن خَصَّهُ اللَّهُ بِالْخُبِّ

وَأَن الَّذِي أَضْفَعْتُمْ فِي كِتَابِكُمْ
لَكُمْ كَأَنَّ نَحْصًا كَرَامِيَّةَ السَّقْبِ
أَفِيقُوا أَفِيقُوا أَن يَحْضُرَ الثَّرَى
وَيَصْبَحَ مَن لَمْ يَمِجْ ذُنْبًا كَذِي الذَّنْبِ

وَلَا تَتَّبِعُوا أَمْرَ الْغَوَاةِ وَتَقْطَعُوا
أَيَّا صِرْنَا بَعْدَ الْمَوْدَةِ وَالْقُرْبِ
وَتَسْتَجْلِبُوا حَرْبًا عَوَانًا وَسَبْمًا
أَمْرَعِي مَن ذَا قَهْ حَلْبِ الْحَرْبِ

وَلَنَسَاوِرَ الْبَيْتِ نَسْلُهُ أَحْمَدًا
عَلَى أَمْحَالٍ عَنِ عِضِّ الزَّمَانِ وَلَا كُورِ
الْيَسِّ ابْنَاهَا شَمْرُ شَدِّ الزَّرِّ
وَأَوْصَى بَنِيهِ بِالطَّعَانِ وَالضَّرْبِ؛

وَلَنَسَانِئِلِ الْحَرْبِ حَتَّى تَمْلَأَ
وَلَا نَشْتَكِي مَا يَنْوِبُ مِنَ النُّكْبِ

وَلَكِنَّا أَصْلَ الْحِفَاظِ ذُووُ النَّهْيِ
إِذَا طَارَ أَرْوَاحُ الْكِمَاةِ مِنَ الرَّعْبِ

کیا تم نہیں جانتے کہ ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو موسیٰ جیسا نبی پایا،
جن کا ذکر پہلی کتابوں میں لکھا ہوا موجود ہے۔
اللہ کے بندے محبت کے ساتھ آپ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور جس کسی کو
اللہ تعالیٰ نے فریب کاری اور خیانت کے لیے مخصوص کر دیا ہو اس میں
کوئی بھلائی نہیں ہے۔

جو کچھ تم نے اپنی دستاویز میں قلمبند کیا ہے اونٹنی کے نوزائیدہ بچے کی
آواز کی طرح اس کی نحوست کا وبال تمہیں پر پڑے گا۔
نیند سے بیدار ہو جاؤ اور ہوش میں آؤ قبل اس کے کہ قبر کھودی جائے
اور جس نے کوئی گناہ نہیں کیا اس کو بھی گناہگاروں کی طرح حساب
دینا پڑے۔

گراہوں کی باتوں کا اتباع نہ کرو اور مروت اور قربت کے بعد ہمارے
معاہدوں کو نہ توڑو۔

جنگ کو دعوت نہ دو اور زور آزمائی کے مواقع پہلے در پہلے پیدا نہ کرو،
کیونکہ اکثر ایسا ہوا ہے کہ جنگ کا دودھ جس شخص نے بھی چکھا ہے اس نے
اسے کڑوا محسوس کیا ہے۔

رب البیت کی قسم! ہم وہ لوگ نہیں ہیں کہ شدا ئدِ زمانہ اور کرب و بلا کی
وجہ سے احمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حالات کے سپرد کر دیں۔
کیا ہمارے باپ ہاشم نے اپنی قوت کو مستحکم نہیں کیا تھا اور اپنے بیٹوں
کو یہ وصیت نہیں کی تھی کہ وہ نیزے اور تلوار کے استعمال میں مہارت
حاصل کریں؟

ہم جنگ آزمائی سے اکتانے والے نہیں ہیں یہاں تک کہ خود جنگ ہی
ہم سے اکتا جائے اور ہم پر جو نکت و مصیبت بھی آئے ہم اس کے
بارے میں شکایت کرنے والے نہیں ہیں۔

جب زہر پوش جنگی بہادروں کی روحیں رعب اور خوف سے اڑی جاتی ہیں
ہم اس وقت بھی اپنے سوا اس نہیں کہوتے بلکہ محافظت اختیار کرتے ہیں،
اور عقل سے کام لیتے ہیں۔

و طالب نے یہ اشعار بھی کہے:

الا یلغاعنی لو یاسر سالة
بحق وما تغنی رسالة مرسل
بنی عنما الادنین تیمانا خصمهم
وانوتنا من عبد شمس و نوفل
اظا هرتم قوما علینا ولا یلة
وامرغوی من غواة و جسرل
یقود انا قد قتلنا محمدا
اقرت نواصی ہاشم بالتذلل
کنتم و مراب السدی تدھی نحوہا
لمکة والرکن العتیق المقبل

تساوینہ او تطلون لقتلہ
صو ارم تفری کل عظم و مفصل
وتدعوا بویل انتم ان ظلمتم
مقالیہ فی یوم اغر محجل
فمہلا ولما تنتح الحرب بکرها
ویا قی تما ما و اخر معجل
وانامستی ما نمرہا بسیوفنا
تجلجل و تعرک من منساة کلکل
و یعلو س بیع الابطحین محمد
علی سربوة من اس عتقاد عیطل
ویا وی الیہا ہاشم ان ہاشما
عوانین کعب آخر بعد اول
فان کنتم ترجون قتل محمد
فروموا بما جمعتم نفل ید بل

خبردار! تم دونوں میری طرف سے بنی لوی کو یہ پیغام پہنچا دو جو حقیقت پر
مبنی ہے حالانکہ پیغام بھیجنے والے کا پیغام فائدہ مند ثابت نہیں ہوگا۔
یہ پیغام ہمارے قریبی چچا کے بیٹوں بنی تیم اور بالخصوص ہمارے بھائیوں
بنی عبد شمس اور بنی نوفل کے لیے ہے۔
کیا تم ہمارے خلاف ایسی قوم کی مدد کرتے ہو اور مگر اہوں اور جاہلوں کے
ہتھکنڈوں میں آپکے ہو؟
جو یہ کہتے ہیں ہم نے محمد کو قتل کر دیا ہے اور بنی ہاشم کی پیشانیوں کو
ذلت کے ساتھ جھکا دیا ہے۔

ربِ ہدایت کی قسم! تم جھوٹ کہتے ہو مگر میں اور رکن عتیق جسے بوسہ
دیا جاتا ہے اس کے پاس ان کے گلے کاٹے جائیں گے اور خون
بہے گا۔

تم آنحضرتؐ کو حاصل کرو گے یا آپؐ کے قتل کا ابطال کرو گے اور
کاٹنے والی تلواریں ہڈیوں اور اعضا کے جوڑوں کو کاٹ کر رکھ دیں گی۔
اگر تم نے آپؐ کے گھروں پر ظلم کیا تو تم بُرے ناموں سے پکارے جاؤ گے
اس دن جبکہ کچھ چہرے چمکتے ہوں گے۔
پس نرم رویہ اختیار کرو۔ جنگ پینتیرے بدل بدل کر لڑی جانے کے
بعد بالآخر جلد ہی ختم ہو جائے گی۔
ہم کب تک اپنی تلواروں کو حرکت دیتے رہیں گے اور حکمِ آرائی کر کے
گلے کاٹتے رہیں گے۔

محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سختیاں اور مصائب برداشت کر کے
وادیِ بھا کے موسم بہار میں ایک ٹیلہ پر چڑھ جائیں گے۔
اور بنی ہاشم اس کے پاس پناہ حاصل کریں گے اور بنی ہاشم اول سے
لے کر آخر تک سب کے سب سردار اور اشراف ہیں۔
اگر تم محمدؐ کو قتل کرنا چاہتے ہو تو سب کے سب اکٹھے ہو کر ضرورت سے
زیادہ کوشش کرتے رہو تمہاری کوشش بے فائدہ ثابت ہوگی۔

ما سمنعه بكل طمرة
وذی میعة نهذا المواکل هی کل
وکل مردینی طما کعوبه
وغضب کا یماض الغامة یفصل
بایمان شمن ذؤابة هاشم
مغایر الابطال فی کل محفل

ہم لمبی ٹانگوں والے عمدہ، مضبوط اور تنومند اور تیز رفتار گھوڑوں سے
آپ کا دفاع کرتے رہیں گے۔
ہر نیزے کا بھالا بلند ہو گا اور شعلہ زن ہو گا جس طرح سفید بادل چمکتا ہے
اور نیزوں کے بھالے ٹکڑے ٹکڑے کرتے چلے جائیں گے۔
یہ کارروائی ہاشمی سرداروں کے ہاتھوں عمل میں لائی جائے گی جو ہر محفل
میں بہادری پر غارت ڈالتے ہیں۔

(۲۰۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے کہ جب قریش نے ابوطالب کا یہ کلام
سنا اور دیکھ لیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت پر کس طرح کمر بستہ ہوں تو وہ ان سے مایوس ہو گئے تو انہوں نے
بنی عبدالمطلب کو مظالم کا تختہ مشق بنانے کی ٹھان لی۔ ابوطالب ان کو لے کر آئے اور وہ سب کعبہ کے پردوں کے درمیان
کھڑے ہو گئے اور انہوں نے اپنی قوم کے مظالم قطع رحمی، جنگ آزمائی اور خونریزی کے خلاف اللہ تعالیٰ سے دعا کی،
ابوطالب نے یہ دعائیں کلمات کہے: اے اللہ! ہماری قوم ہم سے برگشتہ ہو چکی ہے اور ان سب نے ہمارے خلاف
متحدہ محاذ بنالیا ہے، تو ہماری جلد امداد فرما اور ان کے اور میرے بھتیجے کے درمیان حامل ہو جا، پھر انہوں نے اپنا
رُخ قریش کی طرف پھیرا جو ان کو اور ان کے ساتھیوں کو دیکھ رہے تھے۔ ابوطالب نے ان کو اس طرح خطاب کیا،
”ہم اس گھر کے مالک کے حضور قطع رحمی کرنے والے اور رشتہ داروں سے بدسلوکی کرنے والے کے خلاف بددعا
کرتے ہیں۔ بخدا! تمہیں چاہیے کہ اپنے بُرے ارادوں سے باز آ جاؤ ورنہ ہماری قطع رحمی کے سبب اللہ تعالیٰ تم پر
مکروہ عذاب نازل کرے گا۔“ قریش نے اس کا یہ جواب دیا: ”اے بنی عبدالمطلب! ہمارے اور تمہارے درمیان
مصالحات اور صلہ رحمی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جب تک کہ (خاکم بدہن) اس بیوقوف لڑکے کو قتل نہ کرو یا جائے۔“
ابوطالب اپنے موقف پر ڈٹ گئے، وہ اپنے بھتیجے اور بھائیوں کو گھاٹی میں لے گئے اور ان کے علاوہ دوسرے
ایسے لوگوں کو بھی گھاٹی میں داخل کیا جو مومنوں میں سے تھے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و
امداد پر کمر بستہ تھے یا مشرک ہونے کے باوجود آنحضرتؐ کے حامی تھے۔ یہ سب کے سب اس گھاٹی میں داخل
ہو گئے جو مکہ کے نواح میں شعب ابی طالب کے نام سے موسوم تھی۔

جب عمرو بن عبد بن عاص اور عبد اللہ بن ابی ربیعہ قریش کے پاس واپس آئے اور انہوں نے انہیں وہ
باتیں بتائیں جو نجاشی (شاہ حبشہ) نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کہیں تو قریش بہت چین بچیں ہوئے انہوں
نے آنحضرتؐ اور آپ کے ساتھیوں کو سخت اذیت پہنچانا شروع کی۔ وہ انہیں ہر راستہ پر مارتے تھے اس طرح
انہیں گھاٹی میں محصور کر دیا گیا اور ان کی ایسی ناکہ بندی کی گئی کہ ان کو بازار کی اشیاء پہنچنے کے تمام راستے بند ہو گئے۔ کفار
کسی شخص کو بھی ان کے پاس جانے کی اجازت نہیں دیتے تھے جو ان کے پاس کھانے پینے کی چیزیں یا دوسری



غروی اشیاءے جانا چاہتا ہو۔ محصورین صرف حج کے موسم میں گھائی سے مل سکتے تھے اس موقع پر بھی قریش کے لوگ بندی کر کے بازاروں کا مال خرید لیتے تھے اور محصورین سے زیادہ قیمت مانگی جاتی تھی تاکہ مال خریدنے سے محروم رہیں۔ ولید بن مغیرہ کا منادی قریش کے درمیان یہ ندا کرتا پھرتا تھا کہ محصورین میں سے جس آدمی کو تم کھانے کی چیزیں خریدتے ہو نے دیکھو تو تاجر کو اس سے زیادہ قیمت دے کر وہ چیزیں خرید لو اور محصورین کو محروم کر دو۔

(۲۰۶) یونس نے عیسیٰ بن عبد اللہ قیمی کے حوالہ سے ربیع بن انس کی یہ روایت نقل کی کہ ولید بن مغیرہ کی بد خلقی اور سفاکی کے باعث اس کے متعلق قرآن کریم کی یہ آیت نازل ہوئی:

عقل بعد ذلک نہ تميم (العنکب ۱۳)

وہ جفا کار ہے اور ان سب عیوب کے ساتھ بد اصل ہے۔

(۲۰۷) شعب ابی طالب کی محسوری اور بائیکاٹ کی دستاویز

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی وہ روایت نقل کی جو اس نے ولید کی منادی کے بارے میں بیان کی۔ ولید کا منادی یہ ندا کرتا پھرتا تھا کہ محصورین میں سے جس کسی کو تم دیکھو کہ وہ کوئی کھانے کی چیز خرید رہا ہے تو تم اس سے زیادہ قیمت دے کر وہ چیز خرید لو اور تاجروں اور ان کے درمیان عاملی ہو جاؤ اور جس کے پاس نقدی نہ ہو اسے چاہیے کہ وہ خرید نقدی کی ادائیگی میرے ذمے ہوگی۔ وہ متواتر تین سال تک ایسا کرتے رہے یہاں تک کہ محصورین کی حالت انتہائی کرناک ہو گئی اور ان کے بھوکے بچوں کے رونے پلکنے کی آوازیں شعب ابی طالب سے باہر سنی جانے لگیں۔ بنو ہاشم کے اس ابتلا کو مشرکین ناپسندیدہ سمجھنے لگے۔ یہاں تک کہ عام قریش بھی بنی ہاشم کی اس مصیبت کو کراہت کی نظر سے دیکھنے لگے۔

انہوں نے بائیکاٹ کی اس غلامانہ دستاویز پر جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان کے برغلاف تحریر کی گئی تھی ناپسندیدگی کا اظہار کیا اور ان میں سے کچھ آدمی اس بات پر آمادہ ہو گئے کہ وہ اس دستاویز سے اعلان برأت کریں۔ اس دوران میں ابو طالب ڈرتے تھے کہ کہیں کفار قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رات کے وقت یا خفیہ طریقے سے قتل نہ کر دیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹتے یا سو جاتے تو اسی خوف کے باعث ابو طالب آپ کو جگا کر اپنے اور اپنے بیٹوں کے درمیان سلاتے۔

قریش رات کے وقت بنی ہاشم کے بھوکے بچوں کے رونے کی آوازیں گھائی میں سنتے جب صبح کے وقت اٹھ کر وہ اپنی مجلسوں میں کعبہ کے پاس بیٹھے تو ایک دوسرے سے سوال کرتے۔ ایک آدمی اپنے رفیق سے پوچھتا: تمہارے اہل و عیال نے گزشتہ رات کیسے گزاری؟ وہ جواب دیتا: خیریت سے۔ پہلا آدمی کہتا: لیکن تمہارے یہ بھائی جو گھائی میں محصور ہیں انہوں نے اس حال میں رات بسر کی کہ ان کے بچے صبح تک بھوک سے جلتے رہے۔ قریش کے کچھ لوگ ایسے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان کی یہ حالت دیکھ کر خوش ہوتے تھے اور کچھ ایسے بھی تھے جو اس صورت حال کو دیکھ کر کراہت محسوس کرتے تھے۔ اس موقع پر ابو طالب نے یہ اشارہ کئے جن میں انہوں نے ذکر کیا کہ کفار قریش حضرت محمد کے



سالہ کرتے تھے اور وہ ہر موسم حج میں کس طرح اکٹھے ہو کر ہیں اپنی ضروریات کی اشیاء خریدنے سے

رکھتے تھے۔ اشعار درج ذیل ہیں،

الامن لهم آخر الليل معنم
طواني واخري النجم لم يتقحم
طواني وقد نامت عيون كثيرة
وسائر اخري ساهر لم ينوم

ان لوگوں سے آگاہ رہو، جو آخر شب اپنے ہاتھ خون سے رنگین کرنا چاہتے ہیں
انہوں نے مجھ پر زیادتی کی ہے اور ابھی تو آخری ستارہ بھی غروب نہیں ہوا۔
وہ میرے ساتھ زیادتی کا ارتکاب کر رہے ہیں اور اس وقت بہت سی
آنکھیں سوئی ہوئی ہیں اور دوسری کچھ آنکھیں جاگ رہی ہیں اور انہیں
نیند نہیں آتی۔

ان آنکھوں کی بیداری ان لوگوں کی عقلوں کے باعث جو حضرت محمد
کے خلاف بُرے منصوبے تیار کرتے ہیں اور جو شخص ظلم سے باز نہیں آتا
اس کے ساتھ بھی ظلم کیا جاتا ہے۔

ان کی تمام کوششیں احمقانہ ہیں۔ طاقت ہی انہیں باہر کھینچ لاتی ہے اور
ان کی یہ بیوقوفی ان کی غیر حکم رائے پر مسلط ہو کر برائی کے لیے کوشاں ہے۔
وہ ایسے امور کے طلبگار ہیں جن کی سچائی و پختگی سے وہ ناواقف ہیں اگرچہ
ان میں کاہر گروہ ہر موسم میں ان امور کے پیچھے پڑا ہوا ہے۔

ان کا مطالبہ یہ ہے کہ ہم محمدؐ کے قتل کو گوارا کریں اور نیزوں کے سروں کو
اور حجاز، نجد اور تمام کی سرزمین کو خون سے رنگین نہ کریں۔
وہ ہم سے ایسا غیر معقول مطالبہ کر رہے ہیں جس کو حاصل کرنے کے لیے
نیزوں کا نشانہ بننا پڑتا ہے اور سیدھا رکھنے والی تلواروں کی ضربیں
کھانا پڑتی ہیں۔

بیت اللہ کی قسم! تم جھوٹے ہونے سے حضرت کو قتل نہیں کر سکو گے۔ یقیناً
سروں کی کھوپڑیاں حطیم اور زفرم کے پاس کاٹ کر پھینک جائیں گی۔
خونی رشتے منقطع ہو جائیں گے۔ مصاہرت اور دوستی اور ہمسائیگی کے تعلقات
فراپوش کر دئے جائیں گے اور حرم کعبہ میں آنے والے ہر شخص کو
پردہ پوش کر دیا جائے گا۔

ایک قوم زہ پوش ہو کر تیزی کے ساتھ تم پر حملہ آور ہوگی اور ہر مجرم کو اس کے
خاندانی محاسن و مغاخر سے محروم کر کے کھیر کڈا ر تک پہنچائے گی۔

كذبتم وبيت الله لا تقتلونہ
جماجم تلقى بالاحطيم و زمزم
وتقطع ارحام و تنسى حليله
خليل و تغشى محرم ما بعد محرم

وينقض قوم في الدروع اليكم
يذبون عن احابهم كل مجرم



(۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کے خلاف قریش سے مقاطعہ کی کارروائی دو یا تین سال تک جاری رہی یہاں تک کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب انتہائی ظلم و تشدد کا شکار ہو گئے۔ قریش کے جو لوگ ان کے ساتھ صلہ رحمی کا سلوک کرنا چاہتے وہ ان کے پاس کئی چیزیں لایا کرتے تھے بلکہ پوشیدہ طریقے سے ہی ان سے احسان کر سکتے تھے۔ راوی کا بیان ہے: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ ایک دن حکیم بن حزام نکلا اس کے ہمراہ ایک شخص اس کی پیروی میں بنت غیلہ کے لیے کھانا اٹھائے جا رہا تھا (حضرت خدیجہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت کے ساتھ شعب میں محصور تھیں) اس دوران میں حکیم کی ملاقات ابو جہل سے ہو گئی۔ ابو جہل پکارا اٹھا: تم یہ کھانا بنی ہاشم کے لیے لے جا رہے ہو؟ مجھ کو تمہارا کھانا اودم آگے نہیں جاسکتے جب تک کہ میں تمہیں قریش کے درمیان رسوا نہ کر دوں۔ ابو الجحتری بن ہاشم بن حارث بن اسد نے ابو جہل سے کہا: ”یہ حکیم کی پیروی کا کھانا ہے جو حکیم کے پاس تھا اور اب وہ پیروی کے پاس بیٹھا چاہتا ہے کیا تم اسے ایسا کرنے سے باز رکھنا چاہتے ہو؟“ لیکن ابو جہل نے اسے چھوڑنے سے انکار کر دیا۔ ابو الجحتری نے اونٹ کی پنڈلی کی ہڈی اس کے سر پر دے ماری اور اسے زخمی کر دیا اور پاؤں کے ساتھ اسے پھل کر اس کی خوب مرمت کی۔ حمزہ بن عبد المطلب قریب ہی یہ سب ماجرا دیکھ رہے تھے اور کھاریہ نہ چاہتے تھے کہ اس واقعہ کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچے، ایسا نہ ہو کہ وہ کفار کی باجمی آویزش سے خوش ہوں۔ ابو الجحتری نے اس موقع پر یہ اشعار کہے:

ذکریا اباجہل لعینت عنما	اے ابو جہل! اپنی غزندی کا مزہ چکھو، اس طرح جہالت اور سخت کلامی
کذالك الجہل یكون ذما	مذمت کا باعث بنتی ہے۔
سوف تری عودی انت السما	تو دیکھے گا کہ میں جلد لوٹ کر آؤں گا۔ اسی طرح سرزنش اور دھکی لوٹ کر
کذالك اللوم یعود ذما	مذمت بن جاتی ہے۔
تعلم انا نفرج المہما	تو جانتا ہے کہ ہم مہمات امور کو سر کرتے ہیں اور کشادہ رد اور ہشاش بشاش
وینعم الابلیج ان یطما	آدمی کو مغلوب نہیں کیا جاسکتا۔

(۲۰۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر اللہ تعالیٰ نے اس دستاویز پر جو قریش نے بنی ہاشم کو مغلوب کرنے کے لیے تحریر کی اپنی رحمت سے دیکھ کر مستطرد کیا اور اس میں جہاں اللہ کا نام تھا اس جگہ کو دیکھنے چاٹ لیا اور صرف ظلم اور قطع رحمی اور ہتان طرازی کا مضمون باقی رہ گیا۔ اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی اور آنحضرت نے اس کی خبر ابوطالب کو دی۔ انھوں نے آپ سے پوچھا:

لے اس کے برعکس ابن ہشام نے ایک روایت نقل کی ہے جس کے مطابق مقاطعہ کی دستاویز میں جو رد ظلم اور قطع رحمی کا جو مضمون لکھا گیا تھا اس کو دیکھ چاٹ گئی اور صرف اللہ کا نام باقی رہ گیا۔ یہی مضمون اس کتاب کے آئندہ پیرا گراف ۲۱۰ کے اوائل میں بیان ہوا ہے اور یہی بات قابل قبول اور صحیح معلوم ہوتی ہے۔ مترجم



یہ بات آپ کو کس نے بتائی ہے؟ نہ ہمارے پاس کوئی آدمی آتا ہے اور نہ آپ کسی آدمی کے پاس جاتے ہیں۔ نبی آپ نے کبھی کوئی جھوٹی بات کہی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے میرے رب نے خبر دی ہے۔ آپ کے چچا نے کہا: آپ کا رب سچا ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ بھی صادق ہیں۔ ابوطالب نے اپنے آدمیوں کو اکٹھا کیا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خبر انہیں بتائی تھی وہ انہوں نے اپنے آدمیوں سے صیغہ راز میں رکھی تاکہ خبر پھیل کر مشرکین تک نہ پہنچ جائے اور اس دستاویز کے بارے میں کوئی غیبت حیلہ اور مکر تیار نہ کریں۔

ابوطالب اپنے آدمیوں کو لے کر مسجد حرام میں آگئے۔ مشرکین اس وقت کعبہ کے سامنے میں بیٹھے تھے۔ جب انہوں نے ان محصورین کو آتے ہوئے دیکھا تو خوش ہوئے اور انہوں نے گمان کیا کہ وہ محصور ہیں اور ابتلا سے تنگ آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کے لیے ان کے حوالے کرنے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ جب ابوطالب اپنے ہمارے پاس پہنچے تو انہوں نے "خوش آمدید" سے ان کا استقبال کیا اور کہا: تم لوگوں کو چاہیے کہ تم اپنے اس آدمی کے قتل پر راضی ہو جاؤ جس کے قتل میں تمہارے لیے خیر و صلاح ہے اور جس کے زندہ رہنے سے تمہیں قوم کا مقابلہ اور فساد برداشت کرنا پڑ رہا ہے۔ ابوطالب نے کہا: میں تمہارے پاس ایک بات لے کر آیا ہوں شاید اس کے ذریعے سب کا بھلا ہو جائے۔ آپ لوگ میری اس پیشکش کو تسلیم نہ کریں اور وہ دستاویز لائیں جس کی رو سے آپ لوگوں نے ہمیں مطلوب کر رکھا ہے۔ وہ لوگ دستاویز لے آئے تو ابوطالب نے کہا: میرے بھتیجے نے اس کے متعلق مجھے یہ خبر دی ہے کہ اللہ عز و جل نے اس دستاویز پر دہم کو مسلط کر دیا ہے اور اس میں جہاں اللہ کا نام تھا اس کو دہم نے چاٹ لیا اور صرف ظلم و قطع رحمی اور بہتان طرازی کا مضمون باقی رہ گیا ہے میرے بھتیجے نے مجھ سے کبھی جھوٹ نہیں بولا ہے۔ اگر میرا بھتیجا جھوٹا ثابت ہو جائے تو تمہارا یہ حق بنتا ہے کہ میں اسے تمہارے حوالے کر دوں اور تم اسے قتل کر دو اور اگر وہ سچا ہے تو تمہیں اپنی اس قطع رحمی کی روش سے باز آ جانا چاہیے۔ قریش نے اس پیشکش کو قبول کر لیا اور فریقین کی طرف سے اس کے مطابق عہد و پیمان ہو گیا۔ جب دستاویز کو کھولا گیا تو اس کی حالت ویسی ہی تھی جیسی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلائی تھی، اس طرح وہ بے وفائی کے مرکب قرار پائے ابوطالب اور ان کے ساتھی خوش ہو گئے اور انہوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ یہ فریب کاری، قطع رحمی اور بہتان بازی کب تک رہا کرے گی؟ اس موقع پر مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف اور ہشام بن عمرو بن عبد مناف بن ہاشم اور انہوں نے کہا: ہم قطع رحمی، عداوت اور ظلم پر مبنی اس دستاویز سے اعلان برأت کرتے ہیں۔ ہم اپنے خلاف اور اپنے شرفاء کے خلاف فساد انگیزی میں کسی سے تعاون نہیں کریں گے۔ قریش کے کچھ دیگر لوگوں نے بھی یہی طرز عمل اختیار کیا۔ اس طرح بنی ہاشم اور دیگر محصورین گھاٹی سے باہر آ گئے۔ وہ شدید مصائب میں مبتلا کئے گئے تھے۔ ابوطالب نے حضرت محمدؐ اور آنحضرتؐ کے خلاف کفار کے ارادہ قتل کے بارے میں یہ اٹھارے لکھے:

تطاول لیلی بہم و صب
و دمعہ کسع السقاء السرب
میری رات غم و اندوہ اور قلتِ خوراک اور گریہ و زاری کے باعث طویل ہو گئی ہے
جس طرح کسی سرنگ میں اگر پانی بہایا جائے تو وہ دور تک چلا جاتا ہے۔



بنی قصىٰ اپنی عقلوں کے ساتھ کھیل رہے ہیں اور کیا کھیل کے بعد مغتولیت واپس آجاتی ہے؟

بنی قصىٰ نے بنی ہاشم کو دور کر دیا ہے جس طرح باورچی ایندھن کی باریک مگرڑیوں کو دور پھینک دیتے ہیں۔

احمدؑ کو وہ یہ کہتے ہیں کہ آپؐ کی باتیں احمقانہ ہیں اور آپؐ کمزور نسب کے آدمی ہیں۔

اگرچہ احمدؑ ان کے پاس حق و صداقت کا پیغام لے کر آئے ہیں اور جھوٹ لے کر نہیں آئے۔

بے شک ہمارے بھائیوں نے بنی ہاشم اور بنی مطلب پر بھاری ہوجھ ڈال دیا ہے۔

اس ضمن میں وہ دونوں بھائی باہم گراس طرح اکٹھے ہیں جس طرح دائیں ہاتھ کی ہڈیاں مربوط ہوتی ہیں اور ہمارے خلاف رنج و محن کا ایک سلسلہ پھیلا دیا گیا ہے۔

اے میرے بھائیو! تمہیں خبر نہیں ہے کہ عرب کن حالات سے دوچار ہیں۔

اپنے سرداروں کو چھوڑ کر کم مرتبہ لوگوں کے گرویدہ نہ ہو جاؤ اور ان کے ساتھ تعلقات استوار نہ کرو۔

تم ملک کاموں، بے فائدہ سوچ و بچار اور اجتماعات منصوبوں کے ذریعہ سے کیا حاصل کرو گے؟

تم نے رشتہ داری کے تعلقات اور نسبی قرابت کے باوجود احمد صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح سے مطعون کیا۔

تم نے ہمیں مطعون کیا اور کہہ کا یہ کعبہ جو غلافوں میں لپٹا ہوا ہے اس کے جج کے لیے سوار ہو کر آنے والے ہر شخص کو تم نے مطعون کیا۔

تم احمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل کرنا چاہتے ہو حالانکہ تمہیں نیزوں کی مار اور کاٹنے والی تلواروں کی دھار کا سامنا کرنا پڑے گا۔

لعب قصىٰ با حلامها

و هل يرجع الحلم بعد اللعب

ونفى قصىٰ بنى هاشم

كفى الطهارة لطاف الحطب

وقول لاحمد انت امرؤ

خلوف الحديث ضعيف النسب

وان كان احمد قد جاءهم

بحق ولو يا تهم بالكذب

على ان اخوتنا وازروا

بنى هاشم و بنى مطلب

هما اخوان كعظم اليمين

امر علينا كعقد الكرب

فيال خي لمر تخبروا

بما قد مضى من شئون العرب

فلا تمسكن بايديهم

بعد الانوف بعجب الذنب

علام علام تلافيتهم بامر

مراح و حبلهم عزب

وسمتم باحمد مارمتم

على الاصرات وقرب النسب

فانا فاحاج من راكب

لكعبة مكة ذات الحجب

تناولون احمد او تصطلوا

طببات الرماح وحد القضب



تم اپنے گھروں میں نیزوں کی بارش اور بدن کے پٹھوں کی تھکاوٹ کا اعتراف کرو گے۔

ہر قسم کے گھوڑے یعنی پال اور دُم کٹے، چھوٹی ٹنگ والے، بڑی ٹنگ والے اور باریک کمر والے جو تیز رفتاری میں پرندوں کی طرح ہیں۔

یہ غلام کے طور پر پیش کیے جائیں گے اور مغلوب کرنے والا انہیں سیاہی مائل سرخ رنگ کے گھوڑوں کے بعد گرفتار کر لے گا۔ ان مفتوحہ گھوڑوں پر ہاشمی سردار سوار ہوں گے جو خاندانی شرفاء میں سے اشرف ہیں۔

جب قوم نے دستاویز کا مشاہدہ کر لیا اور انہیں اس کے بارے میں معلومات حاصل ہو گئیں لیکن وہ پھر بھی اپنی روش سے باز نہ آئے۔ اس پر ابوطالب نے یہ اشارہ کیے:

خبردار جن کے لیے پچھلی رات کورنج و تکلیف کا سامنا ہے اور جو ایسا خانوادہ اور گروہ ہے جسے تیری قوم نے دور کر دیا ہے۔

ہم نے لوی بن غالب کے ساتھ جنگ آزمائی کو مکروہ جانا جب تک کہ اس دستاویز نے اسے روکا جو اب غراب ہو چکی ہے۔

جب ہم اپنے کسی ماتحت کو اشارہ کرتے ہیں تو وہ بھی سرداروں کی طرح معرکہ آرائی کے لیے اٹھ کھڑا ہوتا ہے اور درحقیقت وہ کم مرتبہ نہیں ہوتا۔

اے قبیلوں کے مالک اور اے میرے پروردگار! وہ شخص کمینہ اور رذیل نہیں ہے جو نیکی اور تقویٰ کی دعوت دے خواہ اس کے پاس کوئی قوت نہ ہو۔

انہوں نے اپنے پریشیدہ معاملے کا مشاہدہ کر لیا ہے اور کسی کام کو جاننے والا اس شخص کی طرح نہیں ہو سکتا جس نے تجربہ نہ کیا ہو۔

دستاویز کے معاملہ میں عبرت کا سامان تھا جب کسی قوم کا کوئی غائب شخص کوئی سچی خبر دے تو وہ خوش کن ہوتی ہے۔

وتعترفوا بین ابیاتکم

صدور العوالی و جبا عصب

تراهن من بین صافی السبیب

قصیر الخوام طویل اللبب

وجردا کالطیر سمحوجة

طواها المقانع بعد الحلب

علیہا صنادید من ہاشم

ہم الانجبون مع المنتخب

الامن لہم اخر اللیل منصب

وشعب العصامن قومک المتشعب

وحرب ابینا من لوی بن غالب

متی ماتراحما الصھیفة تخرب

اذما نشیروقام فیہا بخطوة

الذوابة ذئبا و لیس یمن ذنب

وما ذنب من یدعوا الی البر والتقی

ولہ یستطعم ان یارب الشعب یارب

وقد جربوا فیما مضی غبا مرہم

وما عالم امر اکمن لہم یجرب

وقد کان فی امر الصھیفة عبرة

متی یخبر غائب القوم یعجب



اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر اور قطع رحمی اور باطل کے ہاتھوں حق کی علانیہ ایذا رسانی کو محسوس کیا۔

انہوں نے جو کچھ کہا وہ باطل قرار پایا اور جو شخص ناحق دروغ بانی کرتا ہے وہ جھوٹا ہے۔

محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں تصدیق کرنے والے ہیں اور قوم کی خشم گیری کے باوجود سرزنش اور عتاب کرنے والے نہیں ہیں۔ اے مسلمانو! حضرت محمدؐ کو غریب الدیار اور وطن سے نکلا ہوا نہ سمجھو۔

ہم ہاشمیوں کے ہاتھ اس کی حفاظت و حمایت کریں گے ہم نسبی شرافت کے لحاظ سے لوگوں میں بہترین نسب کے حامل ہیں۔

جب ابوطالب نے ان کی دشمنی کو ظاہر کر دیا اور وہ ان کے ساتھ علی الاعلان لڑائی کے لیے آمادہ ہو گئے تو قریش نے ہر ایسے شخص کو جو اسلام قبول کرتا تھا ظلم کا نشانہ بنایا اور گرفتار کیا اور وہ مسلمانوں کی اذیت کے درپے ہو گئے۔ مسلمانوں کے خلاف ان کی بلا خیزی اور فتنہ انگیزی شدید سے شدید تر ہوتی گئی اور وہ بری طرح ہلائے گئے۔

بنو جمح نے عثمان بن مظعون پر ظلم کیا۔ ابوسلمہ بن عبدالاسد بن ہلال بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بھاگ کر ابوطالب کے پاس آئے اور پناہ کے طالب ہوئے۔ وہ ابوسلمہ کے ماموں تھے۔ بنی مخزوم ابوسلمہ کو کپڑے کے لیے آئے۔ ابوطالب نے انہیں روکا۔ انہوں نے کہا: اے ابوطالب! تم نے اپنے بھتیجے کو ہمارے مقابلے میں پناہ دی، کیا اب ہمارے بھتیجے کو بھی ہمارے خلاف پناہ دیتے ہو؟ ابوطالب نے کہا: میں جس طرح اپنے بھتیجے کی حمایت کرتا ہوں اسی طرح اپنے بھائی کے بھی حمایت کروں گا۔ ابولہب بھی بول اٹھا: ابوطالب ٹھیک کرتا ہے وہ ابوسلمہ کو تمہارے سپرد نہیں کرے گا۔ ابولہب نے اس سے زیادہ بہتر بات کبھی نہیں کہی تھی۔ جب ابوطالب نے ابولہب کی یہ بات سنی تو وہ اس کے بارے میں کچھ پُر امید ہوئے اور اس خواہش کا اظہار کیا کہ ابولہب ان کی امداد اور حمایت کرے۔ چنانچہ ابوطالب نے اس کی دلجوئی اور تالیفِ قلب کے لیے یہ اشعار کہے:

جس شخص کا چچا ابو عتبہ ہے وہ یقیناً ایسے باغ میں ہے جسے ظلم کا نشانہ بنا کر نیست و نابود نہیں کیا جاسکتا۔

میں اس سے کہتا ہوں: اے ابو معتب! اپنی جماعت کو مضبوطی اور ثبات مہیا کرو۔ لیکن میری یہ نصیحت اس تک کب پہنچ سکے گی؟

محی اللہ منها کفرہم وعقوقہم
وما نقموا من باطل الحق معرب
فاصبح ما قالوا من الامر باطلا
ومن یخلق مالیں بالحق یمکذب
وامسی ابن عبد اللہ فینا مصدقا
علی سخط من قومنا غیر معتب
فلا تحسبوا یا مسلمین محمدا
لذی غریہ منا ولا متغرب
ستمنعہ منا یدہا شمیمہ
مکسبہا فی الناس خیر مرکب

وان امرا ابو عتبہ عتہ
لفی دوضۃ من ان یسام المظالم
اقولہ واین منی نصیب حتی
ابا معتب ثبت سوادک قائما



جب تک تو زندہ ہے کسی ایسی چیز کو ہرگز قبول نہ کریں کہ جس کی
تجھے قومی تقریبات میں شمولیت کے لیے مواقع پر طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا جائے۔
جنگجوئی اختیار کر کیونکہ جنگ ہی تجھے انصاف مہیا کرتی ہے تو کبھی نہیں دیکھے گا
کہ (اپنے حقوق کے لیے) لڑنے والے کے ساتھ ظلم کیا جاتا ہے بلکہ اس کے
برعکس اس کے ساتھ مسالحت اختیار کی جاتی ہے۔

ان میں سے تیرے علاوہ دوسرے لوگ عاجزی کا راستہ اختیار کریں تو کریں۔
یقیناً تجھے ایسا نہیں ہونا چاہیے کہ تو عاجزی سے الحاق کرے۔

ه نقبلن الدهر ما عشت خطه
تسب بها ما هبطت المواسما
وحارب فان الحرب نصف دن تری
اخا الحرب يعطى الضيم الايسالما

و دلی سبیل العجز غیرک منهم
فانک لن تلحق علی العجز لاسرما

(۲۱۰) مقاطعہ کی دستاویز کا خاتمہ

احمد نے یزید کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مقاطعہ کی وہ دستاویز جو قریش
نے بنی ہاشم اور بنی مطلب کے خلاف قلبند کی تھی اسے کالعدم قرار دینے کے لیے قریش ہی کے چند آدمی آمادہ ہو گئے۔ اس
ضمن میں ہشام بن عمرو بن ربیعہ بن عارث بن ضعیب بن خزیمہ بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر بن لؤئی نے جس طرح کا بہترین
کردار ادا کیا اس طرح کی کوشش کسی دوسرے نے نہیں کی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص فضلہ بن ہاشم بن عبد مناف کے ماں بچا
بھائی کا بیٹا تھا اور عمرو اور فضلہ انخیا فی بھائی تھے اور ہشام کا بنی ہاشم کے ساتھ میل ملاپ تھا۔ علاوہ ازیں وہ اپنی قوم
میں شرافت و مرتبت کا حامل تھا۔

ابن اسحاق نے کہا: مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ہشام بن عمرو بنی مغیرہ، بنی ہاشم اور بنی مطلب کے پاس
رات کے وقت اونٹ پر خوراک لا کر لاتا جب گھاٹی کے دہانے پر پہنچتا تو اونٹ کی مہار کھول دیتا اور اس کے پہلو پر
ضرب رسید کرتا۔ اونٹ گھاٹی میں داخل ہو کر بنی ہاشم کے پاس پہنچ جاتا۔ پھر اس طرح وہ گیسوں یا پارچات اونٹ پر لا کر
لاتا اور اسی طرح اسے گھاٹی میں پہنچا دیتا۔

پھر ہشام بن عمرو، زہیر بن ابی امیر بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم کے پاس گیا اور اسے کہا: کیا تم اس بات
پر راضی ہو کہ تم کھانا کھاؤ، کپڑے پہنو اور عورتوں سے نکاح کرو لیکن تمہارے نبیال جیسا کہ تم جانتے ہو نہ خریدو و فروخت
کر سکیں نہ ان کے ساتھ رشتہ مناکحت استوار کیا جاسکے۔ نہ وہ کسی کو امان دے سکیں اور نہ کوئی دوسرا انھیں امان
دے سکے۔ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر معاملہ ابوالحکم بن ہشام کے نبیال کا ہوتا اور تم اسے اس کی نبیال کے ساتھ
وہ معاملہ کرنے کی دعوت دیتے تو اس نے تمہاری نبیال کے ساتھ کرنے کی دعوت دی ہے تو وہ کبھی اس دعوت کو قبول
نہ کرتا۔ اس نے کہا: ہمارے افسوس! میں اکیلا کیا کر سکتا ہوں؟ ہشام نے کہا: ایک شخص تو تیرے پاس موجود ہے۔
اس نے کہا: وہ کون ہے؟ ہشام نے کہا: میں تیرا ساتھ دوں گا۔ زہیر نے اسے کہا: ہمیں تیرے ساتھی کی

تلاش بھی کرنی چاہیے۔

پھر ہشام، مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف کے پاس گیا اور اس سے کہا: اے مطعم! کیا تم اس بات پر رضامند ہو کہ بنی عبد مناف کا ایک خانوادہ تمہاری آنکھوں کے سامنے ہلاک ہو جائے اور تم مقاطعہ کرنے والوں کے ساتھ موافقت اختیار کرو۔ بعد ازاں تم نے قریش کو اس طرح بنو ہاشم کا خاتمہ کرنے کی کھلی چھٹی دے دی تو تم یقیناً دیکھو گے کہ یہی سلوک عنقریب تمہارے ساتھ روا رکھا جائے گا۔ اس نے کہا: ہاں افسوس! میں کیا کر سکتا ہوں؟ میں تو اکیلا ہوں۔ ہشام نے کہا: تمہارے ساتھ دو سرا بھی ہے۔ مطعم نے پوچھا: وہ کون ہے؟ ہشام نے کہا: میں ہوں۔ مطعم نے کہا: ہمیں تیسرے ساتھی کی تلاش کرنی چاہیے۔ ہشام نے کہا: وہ میں نے تلاش کر لیا ہے۔ مطعم نے کہا: وہ کون ہے؟ ہشام نے کہا: وہ زہیر بن امیہ ہے۔ مطعم نے کہا: یہیں چوتھا ساتھی بھی ڈھونڈنا چاہیے جو ہمارا ہمراہ ہو۔

ہشام اس کے بعد ابو الجختری کے پاس گیا اور اس کے ساتھ محصورین کی قرابت اور حقوق کا ذکر کیا۔ اس نے پوچھا: کیا کوئی اور بھی اس معاملہ میں ہماری امداد کرنے والا ہے؟ ہشام نے کہا: مطعم بن عدی اور زہیر بن امیہ بھی ہمارے ساتھی ہیں۔ ابو الجختری نے کہا: یہیں پانچواں آدمی بھی ساتھ لانا چاہئے۔ پھر ہشام زمر بن اسود بن مطلب بن اسد کے پاس گیا اور اس سے بات کی اور اس کے ساتھ بھی محصورین کی قرابت اور حقوق کا ذکر کیا۔ زمر نے پوچھا: جس بات کی تم مجھے دعوت دے رہے ہو کیا اس معاملہ میں کوئی اور شخص بھی تمہارا ساتھی ہے؟ ہشام نے کہا: ہاں۔ پھر ہشام نے اسے دیگر ساتھیوں کے نام بتلائے۔ انہوں نے وعدہ کیا کہ وہ رات کے وقت تک کی بلانی سمت میں واقع جون پہاڑ کے اس مقام پر ملاقات کریں جہاں سے وہ پہاڑ ٹوٹا ہوا تھا اور اس کی شکل سونڈ کی سی ہو گئی تھی۔ انہوں نے باہم سوچ بچار کر کے طے کیا کہ مقاطعہ کی دستاویز کو کس طرح ختم کیا جائیگا۔ زہیر نے کہا: میں بات کی ابتدا کروں گا، تم لوگ میری تائید کرنا۔

جب صبح ہوئی تو یہ دوگ قریش کی مجالس کی طرف گئے۔ زہیر بن امیہ نیا لباس پہن کر گیا۔ اس نے بیت اللہ کے گرد و سات چکر لگائے پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر اس طرح خطاب کیا: اے اہل مکہ! کیا ہم کھانا کھائیں، مشروبات پیئیں اور کپڑے پہنیں اس حال میں کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب ہلاک ہو رہے ہیں؟ نہ وہ کسی سے کچھ خرید سکتے ہیں اور نہ ان سے کچھ خریدا جاتا ہے اور نہ ہی ان سے ازدواجی رشتے استوار کئے جاتے ہیں۔ خدا کی قسم! میں اس وقت نہ کھاؤں گا اور نہ پیوں گا جب تک کہ یہ ظالمانہ اور قطع رحمی پر مبنی تحریر پھاڑ نہ دی جائے۔ ابوجہل اس وقت مسجد کے ایک کونے میں تھا وہ پکار اٹھا: تم جھوٹ کہتے ہو، یہ دستاویز ہرگز نہ پھاڑی جائے گی۔ زمر بن اسود نے ابوجہل کو کہا: تم سب سے زیادہ جھوٹے ہو۔ جب یہ تحریر لکھی گئی ہم اس وقت بھی اس پر راضی نہیں تھے۔ ابو الجختری نے کہا: زمر بن اسود سچ کہتا ہے۔ اس دستاویز میں جو کچھ لکھا ہوا ہے ہم اس پر راضی نہیں ہیں اور نہ اس کا اقرار کرتے ہیں۔ مطعم بن عدی نے تائید کیا: تم



دونوں سچ کہتے ہو اور جُبرِ ثاویہ ہے جو اس کے علاوہ کچھ کہتا ہے۔ ہم اللہ کے حضور اس دستاویز سے اور اس میں تحریر مضمون سے برأت کا اعلان کرتے ہیں۔ ان سب لوگوں نے اس دستاویز کی تردید کی اور اس کو پھاڑنے کے لیے جو موقع اختیار کیا ہشام بن عرو نے بھی اس کی تائید کی۔ ابو جہل نے کہا: یہ تو ایسا منصوبہ ہے جو رات کو کسی اور جگہ بیٹھ کر تیار کیا گیا ہے۔ اس موقع پر ابوطالب بھی مسجد میں ایک طرف بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ جو کچھ کر رہے تھے اسے دیکھ رہے تھے۔ پھر مطعم بن عدی نے اُٹھ کر اس دستاویز کو چاک کر دیا اور معلوم ہوا کہ ”باسمک اللہ“ کے الفاظ کے سوا دیکھ سائے مضمون کو چاٹ گئی تھی۔ یہ دستاویز منصور بن عکرمہ بن ہشام بن عبد مناف بن عبد الدار نے تحریر کی تھی۔ لوگوں کا گمان ہے کہ اس کا ہاتھ شل ہو گیا تھا۔ واللہ اعلم۔ جب یہ دستاویز پھٹ گئی اور جو کچھ اس میں لکھا گیا تھا باطل قرار پایا تو جن لوگوں نے اس معاہدے کو توڑنے کا زامہ سرائی ان کے متعلق ابوطالب سے یہ اشعار کہے:

الاھل اتی الاعداء كافة ربنا
علی نایہم واللہ بالناس اسود
فیخبرہم ان الصھیفة مزقت
وان کل مالہ یرضہ اللہ مفسد
تراوحہا اقلک وسحر مجمع
ولہ یلف سحرا آخر الدھر یصعد
تداعی لہا من لیس فیہا بقربت
فطارتھانی وسطہا یسترد
المک حقا وقعة صلیمۃ
لیقطع فیہا ساعد و مقلد
ویطعن اھل ما کثون فیہربوا
فرائضہم من خشية الموت تعد

خبروار، کیا سب دشمنوں کو یہ بات پہنچ گئی ہے کہ ہمارا پروردگار ان سے دور ہے باوجودیکہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر بڑا مہربان ہے۔
(کوئی ہے جو) ان کو خبر دے کہ دستاویز چاک کر دی گئی ہے اور جس چیز میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی نہیں وہ برباد ہونے والی ہے۔
اس دستاویز کو بہتان طرازی اور مجموعی فریب کاری نے تقویت پہنچائی اور کوئی فریب کاری بھی زیادہ عرصہ تک ترقی کرتی ہوئی نہیں پائی گئی۔
اس دستاویز کے معاملہ میں وہ لوگ بھی اکٹھے ہو گئے جن کا اس سے کوئی قریبی تعلق نہیں تھا اور اس دستاویز کی نحوست اس کے مین السطور میں پھر پھر اُپھڑا رہی تھی۔
یہ واقعہ ایسا تھا کہ اس کے نتیجے میں بیخ و بُن سے اکھاڑ دینے والی جنگ برپا کی جاتی جس میں ہاتھ اور گرونیں کاٹی جاتیں۔
متح کے مکین کو پچ کیے جا رہے ہیں اور افراتفری میں اس حال میں ہلکا رہے ہیں کہ ان کے شانے موت کے خوف سے کانپ رہے ہیں۔

(۲۱۱) عمارہ بن ولید اور عمر بن عاص حبشہ میں

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد قریش عمارہ بن ولید کو لے کر ابوطالب کے پاس گئے تھے (جس کا ذکر پیرا گراف ۱۹۸ میں ہے)۔ اس واقعہ کے بعد عمارہ بن ولید اور عمر بن عاص دونوں تجارت کی غرض سے سرزمین حبشہ کی طرف گئے جو قریش کے لیے

جائے پناہ نہ تھی اور وہ بالعموم وہاں جاتے تھے۔ یہ دونوں اس وقت مشرک تھے، شاعر بھی تھے، دلیر تھے لیکن نفیٰ خواہشات سے مغلوب تھے۔ عمارہ بڑا حسین و جمیل تھا۔ عورتیں اس کی گرویدہ تھیں وہ خوش گھٹار اور خوش پوشاک تھا۔ عمرو بن عاص کے ساتھ اس کی بیوی بھی شریک سفر تھی۔ ان کے پاس شراب بھی۔ کچھ راتوں تک سمندر کا سفر کرنے کے بعد انہوں نے شراب نوشی کی۔ جب عمارہ بن ولید نشہ سے مخمور ہو گیا تو اس نے عمرو بن عاص کی بیوی کو کہا: ”مجھے چوم دو۔“ عمرو نے اپنی بیوی سے کہا: ”اپنے چچا کے بیٹے کو چوم لو۔“ اس نے عمارہ کو چوم لیا۔ عمارہ نے اسے نیچے گرا کر اپنی بیوی رانی کا نشانہ بنانے کا ارادہ کیا تو اس عورت نے اسے پیچھے ہٹا دیا۔ پھر عمرو نے سفینہ کے کنارہ کے اوپر اونچی جگہ پر بیٹھ کر پیشاب کرنا شروع کیا۔ عمارہ نے اسے سمندر میں دھکیل دیا اس نے تیرنا شروع کیا یہاں تک کہ اسے پکڑ کر نکال لیا گیا۔ عمارہ نے اسے کہا: ”واللہ! اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تو تیرا کی جانتا ہے تو میں تجھے نہ پھینکتا۔ میرا لگان تھا کہ تو اچھا تیراک نہیں ہے۔“ جب عمارہ نے عمرو سے یہ کہا تو اس کے دل میں عمارہ کے متعلق کینہ پیدا ہو گیا اور اس نے جان لیا کہ عمارہ اسے قتل کرنا چاہتا تھا۔

ان دونوں نے اکٹھا سفر کیا اور حبشہ پہنچ گئے۔ عمرو بن عاصؓ نے اپنے باپ عاصی بن وائل کو لکھا کہ مجھے عاق کر دیا جاتے اور میرے جرائم کے متعلق بنی مغیرہ اور جملہ بنی مخزوم کے سامنے بریت کا اعلان کر دیا جائے۔ کیونکہ عمرو اپنے باپ کے بارے میں یہ خوف لاحق تھا کہ عمرو کے جرائم کے متعلق اس کے باپ عاص کا تعاقب کیا جائے گا۔ جب یہ مکتوب عاصی کو ملا تو وہ بنی مخزوم اور بنی مغیرہ کے لوگوں کے پاس گیا اور کہا: ”تم جانتے ہو کہ یہ دونوں جوان یہاں سے چلے گئے ہیں وہ دونوں جاننا اور شریر ہیں نیز جذباتی ہیں اور انھیں اپنے آپ پر قابو نہیں ہے مجھے معلوم نہیں کہ کیا واقعہ پیش آجائے اس لیے میں تمہارے ردبر و عمرو اور اس کے کرتوتوں سے اعلان برأت کرتا ہوں میں نے اسے عاق کر دیا ہے۔“ بنی مغیرہ اور بنی مخزوم کے لوگوں نے اسے کہا: ”تمہیں عمارہ کے بارے میں غلطی ہے ہم نے عمارہ کو عاق کر دیا ہے اور ہم تمہارے لیے اس کے جرائم سے اعلان برأت کرتے ہیں۔“ ان دونوں کو کھلا چھوڑ دیا گیا۔ عمرو بن عاص نے کہا: میں نے یہ کیا۔ قبیلوں نے دونوں کو عاق کر دیا اور ہر ایک قبیلہ نے اپنے آدمی کے جرائم سے اعلان برأت کر دیا۔

جب وہ دونوں حبشہ میں اطمینان سے رہنے لگے زیادہ عرصہ نہ گزرا کہ عمارہ نے نجاشی کے حرم میں ایک عورت کے ساتھ ناجائز تعلقات خفیہ طور پر قائم کر لئے وہ حسین و جمیل آدمی تھا۔ عورت نے اسے اپنے پاس بلانا شروع کر دیا تو وہ اکثر اس کے پاس جاتا رہتا اور واپس آکر عمرو کو غلوت کی باتیں سناتا تھا۔ عمرو اسے کہتا: میں یہ نہیں مانتا کہ تو ایسا بھی کر سکتا ہے کیونکہ اس عورت کا مرتبہ اس سے بہت بلند و بالا ہے۔ لیکن جب عمارہ نے یہ باتیں کثرت سے شروع کر دیں اور عمرو کو معلوم ہو گیا کہ وہ واقعی نجاشی کی ایک عورت کے پاس جاتا ہے کیونکہ اس کی بیعت ہی بدل چکی ہے وہ شام کے وقت اس کے پاس جاتا اور صبح کو واپس آ جاتا تھا۔



عمر اور عمارہ دونوں اکٹھے رہتے تھے۔ عمرو یہ چاہتا تھا کہ عمارہ اس کے پاس اس عورت کی کوئی ایسی چیز جو وہ واپس نہ کر سکے۔ چنانچہ جب عمارہ نے عمرو کے ساتھ عورت کی باتیں کیں تو عمرو نے اسے کہا: "عورت کو کتنا کہ وہ تمہیں نجاشی کا تیل لگائے جو دوسرا کوئی بھی نہیں لگا سکتا، میں اسے پہچانتا ہوں اور اس تیل میں سے تھوڑا سا مجھے لاکر دو تاکہ میں تصدیق کر سکوں کہ تم سچ کہتے ہو۔" عمارہ نے کہا: "میں ایسا کروں گا۔" عمرو کا بیان ہے کہ وہ عورت کے پاس گیا اس نے اسے وہ تیل لگایا اور ایک شیشی میں تھوڑا سا تیل دے بھی دیا۔ جب عمرو نے اسے سونگھا تو پہچان لیا اور عمارہ کو کہا: "میں گواہی دیتا ہوں کہ تو سچ کہتا ہے۔" تو نے تو وہ چیز حاصل کر لی ہے جو کسی عرب کو حاصل نہیں ہوئی، بادشاہ کی بیوی! ہم نے تو ایسا کبھی نہیں سنا تھا۔ وہ اہل جاہلیت تھی۔ ان کے نزدیک یہ بہت بڑی فضیلت تھی جو کسی کو حاصل ہو۔ پھر عمرو نے سکوت اختیار کر لیا یہاں تک کہ جب وہ مطمئن ہو گیا تو عمرو نجاشی کے پاس گیا اور کہا: "اے بادشاہ! میرے ساتھ قریش کے احمقوں میں سے ایک احمق ہے۔ مجھے ڈر ہے کہ اس کے معاملہ کو آپ کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کے حالات آپ تک پہنچا دوں۔ میں یہ بات ایک ثابت شدہ حقیقت کے طور پر بتا رہا ہوں کہ وہ آپ کی بیویوں میں سے کسی بیوی کے پاس جاتا ہے اور یہ وہ تیل ہے جو اس عورت نے اسے دیا ہے اور جسے اس نے استعمال کیا ہے۔" جب نجاشی نے تیل کو سونگھا تو اس نے کہا: "تو نے سچ کہا ہے یہ وہ تیل ہے جو میری عورتوں کے سوا کسی کے پاس نہیں ہے۔" پھر نجاشی نے عمارہ کو بلایا اور جادو گروں کو بلا بھیجا۔ عمارہ کے کپڑے اتروادے گئے۔ بادشاہ نے جادو گروں کو حکم دیا کہ اس پر عمل کیا جائے۔ جادو گروں نے عمارہ کے جسم کے مخصوص حصہ پر پھینکیں ماریں۔ وہ پاگلوں کی طرح بھاگتا ہوا برہنہ ہی جنگلوں کی طرف نکل گیا اور اسی حالت میں جشتہ کی سرزمین میں رہا یہاں تک کہ عمر بن خطابؓ کی خلافت کا دور آگیا۔ بنی مغیرہ کے کئی آدمی اس کے پاس گئے۔ ان میں عبداللہ بن ابی ربیعہ بن مغیرہ بھی تھا۔ اسلام سے قبل عبداللہ کا نام "بجیر" تھا۔ جب اس نے اسلام قبول کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام عبداللہ رکھ دیا۔ اس نے سرزمین جشتہ میں عمارہ کی تلاش شروع کی۔ لوگوں نے بتایا کہ وہ جنگلی گدھوں کے ساتھ آتا ہے اور ان ہی کے ساتھ واپس چلا جاتا ہے، اگر اسے انسان کی آہٹ محسوس ہو تو وہ بھاگ جاتا ہے۔ جب پیاس محسوس کرتا ہے تو میر ہو کر پانی پی لیتا ہے۔ بنی مغیرہ کے لوگ اس کی تلاش میں نکلے۔ عبداللہ بن ابی ربیعہ کا بیان ہے کہ میں نے آگے بڑھ کر اسے پکڑ لیا اس نے بار بار کہا: "اے بجیر! مجھے چھوڑ دو اگر تو نے مجھے اسی طرح پکڑ کر رکھا تو میں مرجاؤں گا۔" عبداللہ نے کہا: "میں نے اسے مضبوطی سے پکڑ لیا اور وہ اسی جگہ میرے ہاتھوں میں فوت ہو گیا۔ میں نے اسے دفن کر دیا۔ پھر ہم واپس چلے آئے۔" لوگوں کا بیان ہے کہ اس کے بال اتنے زیادہ تھے کہ اس کا سارا بدن بالوں سے ڈھکا ہوا تھا۔ عمرو نے اس کے بارے میں یہ اشعار کہے جن میں یہ بیان کیا کہ عمارہ نے اس کے ساتھ کیا سلوک کیا اور وہ عمرو کی عورت کے ساتھ کیا کرنا چاہتا تھا:

تَعْلَمُ عَمَّا نَأْمَنُ شَرَّ شَيْئَةٍ
لَمَثَلُكَ إِن يَدْعَا ابْنَ عَمَلٍ لَهْ أَبْنَا

عمارہ کو یہ بات بتا دو کہ تیری طرح بد اخلاقی کا مظاہرہ کرنے پر تیرے بھائی کے بیٹے سے پوچھا جاتا ہے کہ وہ کس کا بیٹا ہے؟

أَنْ كُنْتَ ذَا بَدِينٍ أَحْوَى مَرَجَلًا
فَلَسْتَ تَرَى لَابِتَ عَمِكَ مَحْرَمًا

اِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَتْرَكَ طَعَامًا يَحْبِسُهُ
وَلَمْ يَنْهَ قَلْبًا غَاوٍ يَأْخِثُ يَمَمًا
قَضَى وَطَرًا مِنْهَا يَسِيرًا فَاصْبَحَتْ
اِذَا ذُكِرَتْ امثالُه تَمَلَّاءُ الْفَسَا
اصْبَتْ مِنَ الْأَمْرِ الدَّقِيقِ جَلِيلُهُ
وَعِشَا اِذَا لَا قِيَتَ مِنْ قَدَرٍ مَتْلُومًا
إِلَى مَلْجَأٍ مَبْعُوعٍ عَنْ مَطَامِعِ خَشِيَّةٍ
وَعَانَجَ أَمْرًا لَمَجْدٍ لَا يَتَنَدَّمَا
فَلَيْسَ الْفَتَى وَإِنْ أُنْمِتَ عُرُوقُهُ
بَدَنِي كَرَمِ الْأَبَائِ يَتَكْرَمَا

اگر تمہارے پاس دو چادریں ہیں تم سیاہی مائل سرخ ہو، بالوں کو گنگھی
کیے ہوئے ہو، تو اپنے چچا کے بیٹے کو صلح جوئی کی حالت میں دیکھنے کے
روادار کیوں نہیں ہو؟

جب آدمی اپنے پسندیدہ اور محبوب کھانے کو ترک نہ کرے اور اپنے
گمراہ دل کو بُرے ارادوں سے باز نہ رکھے۔

تو وہ آسانی کے ساتھ اپنی حالت پوری کر لیتا ہے پھر اس کی حالت یہ
ہوتی ہے کہ اس کی باتیں ضرب الشل کے طور پر زبان زدِ خاص و عام ہوتی ہیں۔
تو تھوڑے کام سے بڑی مصیبت میں گرفتار ہوا اور ایسی زندگی بسر کرنے
پر مجبور ہو گیا جو قتلِ مذمت ہے۔

ڈر کی خواہشات چھوڑ کر آسائش و فراخی کی پناہ گاہ تلاش کر، بزرگی کے
کام کرتا رہ تاکہ ندامت و پشیمانی سے بچ جائے۔

اگر آدمی کی رگیں اور ریشے نشوونما پا جائیں تو وہ صاحبِ شرافت آدمی
نہیں بن جاتا جب تک کہ فی الواقع وہ شرافت حاصل نہ کرے۔

حضرت حمزہ بن عبدالمطلب کا سلام لانا

(۲۱۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے بنی اسلم کے ایک فقیہ اور مسجد اقصیٰ نے بیان کیا کہ ابو جہل صفا کے قریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا۔ اس نے آنحضرتؐ کو ایذا پہنچائی اور بے تحاشا گالیاں دیں۔ آپؐ کے دین کی عیب چینی کی اہد آپؐ کو کمزور کرنے کی کوشش کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بدسلوکی کو کمزورہ جانا مگر آپؐ نے اس کی کسی بات کا کوئی جواب نہ دیا۔ عبد اللہ بن جدعان نبی کی آزاد کردہ لونڈی صفا کے اوپر اپنے گھر میں یہ سب کچھ سن رہی تھی۔ پھر ابو جہل چلا گیا اور جا کر کعبہ کے پاس قریش کی ایک مجلس میں انکے پاس بیٹھ گیا۔ اتنے میں حمزہ بن عبدالمطلب اپنی کمان کو گلے میں لٹکاتے ہوئے شکار سے واپسی پر وہاں پہنچ گئے۔ آپؐ شکاری تھے تیر سے شکار کیا کرتے تھے اور عموماً شکار روکنکل جایا کرتے تھے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ شکار سے واپسی پر آپؐ سیدھے گھر نہیں جاتے تھے بلکہ غار کعبہ کا طواف کرتے تھے پھر قریش کی مجلس کے پاس سے گزرتے تو وہاں ٹھہر جاتے تسلیات بجالاتے اور گفت و شنید کے بعد اپنے گھر جاتے تھے۔ آپؐ قریش کے نہایت طاقتور، بہادر اور غیرت مند آدمی تھے وہ اس وقت تک اپنی قوم کے دین پر تھے اور مشرک تھے۔ جب حمزہؓ اس لونڈی کے پاس سے گزرے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک اپنے گھر جا چکے تھے) تو لونڈی نے حضرت حمزہؓ کو کہا: اے ابو عمارہ! کاش آپؐ اس مصیبت کو دیکھتے جو ابوالحکم نے آپؐ کے بھتیجے (حضرت محمدؐ) پر نازل کی۔ اس نے آپؐ کو یہاں دیکھا تو آپؐ کو اذیت پہنچائی، گالیاں دیں اور آپؐ کے ساتھ ناپسندیدہ سلوک کیا اور چلا گیا لیکن محمدؐ نے اس کی کسی بات کا کوئی جواب نہ دیا۔ حضرت حمزہؓ غصے سے بھر گئے اور اللہ تعالیٰ اسی طرح آپؐ کو شرافت سے نوازنا چاہتا تھا آپؐ تیزی سے چلے اور خلاف معمول کسی کے پاس نہ ٹھہرے۔ وہ طواف کرنا چاہتے تھے تاکہ ابو جہل کے ساتھ مقابلہ کے لیے تیار ہو جائیں جب مسجد میں داخل ہوئے تو آپؐ نے ابو جہل کو لوگوں کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا آپؐ سیدھے اس کی طرف گئے اور اس کے سر پر کھڑے ہو گئے اور کمان اٹھا کر اس زور سے اس کے سر پر دے ماری کہ اس کا سر پھٹ گیا۔ اس پر قریش میں سے بنی مخزوم کے کچھ لوگ ابو جہل کی حمایت کے لیے اُٹھے اور انہوں نے کہا: اے حمزہؓ! کیا تم بھی اپنے باپ و دادا کا دین چھوڑ گئے ہو؟ حضرت حمزہؓ نے کہا: میرے لیے کوئی رکاوٹ ہے جبکہ حقیقت مجھ پر واضح ہو چکی ہے اور میں شہادت دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے رسولؐ ہیں اور جو کچھ آپؐ کہتے ہیں وہ سچ ہے۔ بخدا میں اس دین کو نہیں چھوڑوں گا مجھے اس سے روک لو اگر تم سچے ہو۔ ابو جہل نے کہا: ابو عمارہ کو چھوڑ دو۔

میں نے واقعی ان کے بھتیجے کو بُری گالیاں دی تھیں۔“ بلاخر حضرت حمزہؓ اپنے اسلام پر ڈٹ گئے اور اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ آپ کو فرمایا آپ ہمیشہ اس پر قائم رہے۔ جب حضرت حمزہؓ نے اسلام قبول کر لیا تو قریش کو معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قوت اور حفاظت و حمایت حاصل ہو گئی ہے اب حمزہؓ آپ کی حمایت کریں گے اس لیے موقع پانے کے باوجود آپ کو اذیت پہنچانے سے باز آ گئے۔ جب حضرت حمزہؓ نے ابرجہل کو مارا اور اسلام قبول کیا تو اس وقت یہ اشعار کہے:

ذق یا ابا جہل ما عسیت
من امرک الظالم اذا مشیت
عز امرک الظالم اذا عنیت
لو کنت ترجوا اللہ ما شقیت
ستسعط الرعم بما اتیت
تؤذی رسول اللہ اذا نہیت
ولا ترک الحق اذا دعیت
ولا ہویت بعد ما ہویت
حقی تذوق الخوی قد لقیتم
فقد شفیت النفس واشفیت

اے ابرجہل! اپنی سخت مزاحیہ کامزہ چکھو، تو نے ظالمانہ کارروائی کی تھی اس کا نتیجہ بھگتو۔
جب تُو نے زبردستی کی تو تیری ظالمانہ کارروائی سخت ہو گئی۔ اگر تو اللہ سے امید رکھے تو تُو بدبختی اور شقاوت سے بچ جائے۔
تیرے کرتوتوں کی وجہ سے تیری ناک خاک آلود ہو گئی۔ تجھے روکا گیا ہے لیکن تُو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتا ہے۔
جب مجھے دعوت دی گئی تو میں نے حق سے روگردانی نہیں کی اور میں خواہشاتِ نفس کا غلام نہیں بنا جبکہ تُو راہِ حق سے ہٹ چکا ہے۔
حتیٰ کہ تُو نے سرک چوٹ کا مزہ چکھا جس کی وجہ سے تیرا سر خون سے خالی ہو گیا۔ تُو نے صحت طلب کی لیکن صحت نہ پائی۔

(۲۱۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر حمزہؓ اپنے گھر تشریف لے گئے۔ شیطان نے وسوسہ اندازی کی اور کہا: تو قریش کا سردار ہے دین سے پھرے ہوئے اس شخص کی پیروی اختیار کر لی ہے اور اپنے آباؤ اجداد کے دین کو ترک کر دیا ہے ایسا کرنے سے تو تیرے لیے مرجانا بہتر ہے۔“ حضرت حمزہؓ پر اس کی وجہ سے سخت غم اور پرگندگی طاری ہو گئی۔ حضرت حمزہؓ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی: اے اللہ! جو کچھ میں نے کیا ہے اگر یہ صحیح ہے تو اس کی تصدیق میرے دل میں ڈال دے ورنہ میرے لیے اس گراوٹ سے نکلنے کا کوئی راستہ پیدا کر دے۔“ شیطان نے کہ وہ فریب اور وسوسہ کی وجہ سے حضرت حمزہؓ خلاف معمول طور پر رات بھر سخت بے چین رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ آپ علی الصبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی: ”بھتیجے! میں ایک شخص میں پھنس گیا ہوں جس سے نکلنے کی کوئی صورت مجھے نظر نہیں آتی اور مجھ جیسے آدمی کا کسی ایسی چیز پر قائم رہنا جس کے بارے میں میں نہیں جانتا کہ وہ ہدایت ہے یا گمراہی، ایک شدید بات ہے۔ تم میری رہنمائی کرو۔ میری انتہائی خواہش ہے کہ اس شخص سے نکلنے کے لئے تم مجھے کوئی رستہ سمجھاؤ۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی بات سن کر انھیں سمجھایا، نصیحت کی، خدا کا خوف دلایا اور ایمان لانے پر بشارت دی۔ راوی کا

بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فہمائش سے اللہ عزوجل نے ان کے دل میں ایمان ڈال دیا اور انہوں نے کہا: "میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ صادق ہیں۔ یہ سچی شہادت ہے جو ایک عارف نے دی ہے۔ میرے بھتیجے! میں آپ کے دین کا اظہار کروں گا۔ بخدا! میں یہ پسند نہیں کرتا کہ آسمان کے نیچے جو کچھ ہے وہ مجھے مل جائے اور میں اپنے پہلے مشرکان دین پر قائم رہوں۔"

حضرت حمزہؓ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے دین کو قوت و شوکت عطا فرمائی۔ (۲۱۴) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: حمزہؓ بن عبد المطلب نے یہ اشعار کہے:

میں اللہ کی تعریف کرتا ہوں جب کہ اس نے میرے دل کو اسلام اور دین حنیف کی رہنمائی عطا فرمائی۔
یہ دین قادر مطلق رب کی طرف سے آیا ہے جو اپنے بندوں سے باخبر اور ان پر بہت مہربان ہے۔
جب اللہ کے پیمانہ ہمارے سامنے تلاوت کیے جاتے ہیں تو وہ فہیم اور عسکند آدمی کے دل و دماغ کو اپیل کرتے ہیں۔

حمدت اللہ حین ہدی فؤلی
الی الاسلام والدين الحنيف
لدين جاء من رب عزيز
خبير بالعباد بهم لطيف
اذ اتليت رسالته علينا
تحدرد مع ذي اللب الحصيف

یہ وہ پیمانہ ہیں جو احمدؓ نے کر آئے ہیں وہ سراسر ہدایت ہیں اور واضح مضامین کی آیات پر مشتمل ہیں۔
احمد مصطفیٰ ہمارے مطاع ہیں۔ آپ کے ساتھ سخت کلامی کر کے آپ کو رنجیدہ خاطر نہ کرو۔
بخدا! ہم آپ کو قوم کے سپرد نہیں کریں گے جب تک کہ تلواروں کے ساتھ ان کا فیصلہ نہ چکادیں۔

ہم ان میں سے ان جگہوں کے مقتولوں کو چھڑ دیں گے جن کے گرد گرد پرندے منڈلاتے ہیں جس طرح پنکٹ پر پانی پینے کے لیے اونٹ اور آدمی ہمیشہ آتے رہتے ہیں۔

ثقیف نے آپ کے ساتھ جو کچھ کیا وہ معلوم ہو چکا ہے اللہ تعالیٰ (جو انسانوں کا بادشاہ ہے) قبائل ثقیف کو بدترین جزا دے جو کسی

رسائل جاء احمد من هداها
بآيات مبینات الحروف
واحمد مصطفى فينا مطاع
فلا تغشوه بالقول العنيف
فلا والله نسله لقوم
ولما نقض فيهم بالسيوف
ونترك منهم قتلى بقتاع
عليها الطير كالنور والعكوف

وقد خبرت ما صنعت ثقيف
به فجزى القبائل من ثقيف



قوم کو دی جاتی ہے اور انہیں فصلِ خریف کی بارانِ رحمت سے
سیراب نہ کرے۔

الناس شر جزاء قوم
ولا استقام صوب الخريفؑ

ملہ ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب نے علامہ عبدالرحمان شہیلی کے حوالہ سے حاشیہ پر لکھا ہے کہ نہ معلوم یکس واقعہ سے متعلق ہے
بنی ثقیف طائف میں آباد تھے اگر یہ اشعار آنحضرتؐ کے سفر طائف کے بارے میں ہیں تو وہ سفر آپؐ نے سوالِ تلہ نبوت
میں کیا تھا جبکہ مشہور ترین قول کے مطابق حضرت حمزہؓ بعد بعثت میں مشرف باسلام ہوئے تھے۔ بہر حال اس منظوم کلام
کا یہ آخری حصہ غیر واضح ہے۔ (مترجم)



اصحابِ رسولؐ کی ہجرتِ حبشہ

(۲۱۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی، ابن اسحاق نے کہا، اللہ عزوجل نے ابوطالبؓ کو ذریعہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کا انتظام فرمادیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ آپ کے اصحاب کو آزمائشوں اور سختیوں میں مبتلا کیا جاتا ہے اور آپ خود اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت کے طفیل ان مصائب سے محفوظ ہیں۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی محسوس کیا آپ بذاتِ خود اپنے اصحاب کو کفار کی دست درازوں سے بچانے کے قابل نہیں ہیں اور نہ ہی ابوطالب جیسا کوئی اور آدمی ہے جو ان کی حمایت کا بیڑا اٹھائے تو حضورؐ نے اپنے اصحاب کو سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کا حکم دے دیا اور فرمایا: وہاں ایک ایسا بادشاہ ہے جس کے ہاں لوگوں پر ظلم نہیں ہوتا۔ وہ بھلائی اور سچائی کی سرزمین ہے، تم لوگ وہاں ٹھہرے رہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے کشائش مہیا کر دے اور میرے لیے اور تمہارے لیے ان مصائب کو رفع کرنے کی کوئی صورت پیدا کر دے۔ اس ارشاد کے مطابق آپ کے اصحاب میں سے کچھ لوگوں نے فتنہ کے ڈر سے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی اور وہ اپنے دین کو بچاتے ہوئے اللہ عزوجل کی طرف چلے گئے اور باقی ماندہ مسلمانوں نے اپنے اسلام کو غنمی رکھا۔

(۲۱۶) یونس نے عیسیٰ بن عبد اللہ تمیمی سے اور اس نے ربیع بن انس کی وساطت سے قرآن کریم کی آیت ”وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم.....“ کے متعلق ابوالعالیہ کی یہ روایت نقل کی: نزول وحی کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں دس سال اس حال میں گزارے کہ آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب خوف و ہراس میں رہے اور اللہ عزوجل سے خفیہ اور علانیہ دعائیں مانگتے رہے پھر انھیں حکم دیا گیا کہ وہ مدینہ کی طرف ہجرت کر جائیں۔ وہاں پر بھی وہ خوفزدہ اور صبح و شام متلج رہتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک شخص نے آپ سے پوچھا: یا رسول اللہ! ہم پر آزمائشیں آئے گا جب ہمیں امن نصیب ہوگا اور ہم اسلحہ اتار دیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم صرف تھوڑا عرصہ غمزدہ رہو گے یہاں تک کہ تم میں کا آدمی عالمِ عظیم میں بیٹھے گا جہاں لو ہا یعنی ہتھیار نہیں ہوں گے۔“ پس اللہ تعالیٰ نے اس صحابی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم

اللہ نے وعدہ فرمایا ہے تم میں سے ان لوگوں کے ساتھ جو ایمان لائیں اور نیک عمل کریں کہ وہ ان کو اسی طرح سرزمین میں خلیفہ بنائے گا جس طرح

یٰۤاَیُّهَا السَّخَفُوفُ الذِّیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَلٰ یُكِنُّ لَهُمْ دِیْنُهُمُ الَّذِیْ اٰمَرْتُمْ لَهْمُ
وَلٰ یُعِدُّ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ اَمَّا یُعِدُّ وَنٰی
لَا یَشْرُكُوْنَ فِیْ شَیْءٍ ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ
فَلَوْلٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ (النور-۵۵)

ان سے پہلے گزرے ہوئے لوگوں کو بنا چکا ہے ، ان کے لیے ان
اس دین کو مضبوط بنیادوں پر قائم کر دے گا جسے اللہ تعالیٰ نے ان کے
حق میں پسند کیا ہے ، اور ان کی (موجودہ) حالت خوف کو امن سے بدل
دے گا ، پس وہ میری بندگی کریں اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں
اور جو اس کے بعد کفر کرے تو ایسے ہی لوگ فاسق ہیں۔

آیت استخلاف کے آخری حصہ ”وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ“ میں راوی کے بیان کے مطابق
”فَمَنْ كَفَرَ بِهٰذِهِ النِّعَةِ“ مراد ہے یعنی جو اس کے بعد اس نعمت کا کفران کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ”مَنْ كَفَرَ
بِاِلٰهِهِ“ یعنی جو اللہ کا انکار کرے نہیں فرمایا۔ چنانچہ غلبۂ اسلام کے بعد مسلمان مومن ہو گئے اور ان کی یہ حالت برقرار
رہی یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کو پیارے ہو گئے پھر ان کی یہی حالت حضرت ابوبکرؓ ، حضرت عمرؓ اور
حضرت عثمانؓ کے ادوار خلافت میں قائم رہی اس کے بعد کفرانِ نعمت کے نتیجہ کے طور پر اللہ تعالیٰ نے ان پر وہی
خوف طاری کر دیا جو ان سے بٹا دیا گیا تھا۔

(۲۱۶) یونس نے ہشام بن سعید کے حوالہ سے زید بن اسلم کی یہ روایت نقل کی : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
صحابہؓ میں تین قسم کے لوگ تھے۔ ان میں سے ایک گروہ تودینہ میں تھا اور دوسم کے لوگ مکہ میں تھے۔ مکہ میں ایک
گروہ ایسے صحابہؓ کا تھا جو دس سال تک ظلم و ستم کا نشانہ بنائے گئے لیکن انہوں نے مشرکین کو معاف کر دیا اور دوسرا
گروہ ایسے صحابہؓ پر مشتمل تھا کہ جب انہیں ایذا پہنچائی جاتی تو وہ اس کا بدلہ لیتے تھے۔ ان سب اصحابؓ کے متعلق
اللہ عزوجل نے فرمایا :

وَالَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ کِبٰۤاِ اَلْاٰثِمِ وَالْفَوَاحِشِ۔
جو بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کے کاموں سے پرہیز کرتے ہیں۔
بڑے گناہوں سے مراد ”شرک“ اور فواحش سے مراد ”زنا“ ہے۔

اس کے بعد فرمایا :

وَاِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ یَغْفِرُوْنَ ۝
اور اگر غصہ آجائے تو درگزر کرتے ہیں۔

(الشوریٰ - ۳۷)

یہ وہ لوگ ہیں جو مشرکین سے بدلہ نہیں لیتے۔

پھر فرمایا :

وَالَّذِیْنَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ
وَامْرَهُمْ شَوْرٰی بَیْنَهُمْ وَمَا مِمَّنْ رٰقَعُهُمْ
یَنْفَقُوْنَ ۝ (الشوریٰ - ۳۸)

جو اپنے رب کا حکم مانتے ہیں ، نماز قائم کرتے ہیں ، اپنے معاملات
آپس کے مشورے سے چلاتے ہیں ، ہم نے جو کچھ بھی رزق انہیں
دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔

جو لوگ مدینہ میں تھے ان کا کوئی امیر نہیں تھا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے اور وہ مدینہ میں تھے وہ اپنے معاملات میں مشاورت کیا کرتے تھے۔

اس کے بعد فرمایا گیا :

والذین اذا اصابهم البغي هم

ينتصرون ۝ (الشوری - ۳۹)

یہ بدلہ لینے والے ہیں۔

پھر فرمایا گیا :

وجزاء سینه سینه مثلها فمن عفا و

اصلاح فاجرة على الله انه لا يحب

الظلمين ۝ (الشوری - ۴۰)

یہ معاف کرنے والے صحابہ ہیں۔

اس کے بعد فرمایا گیا :

ولمن انتصر بعد ظلمه فاو لكك ما

عليهم من سبيل ۝ انما السبيل على

الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض

بغير الحق ۝ اولئك لهم عذاب اليم ۝

(الشوری - ۴۱ - ۴۲)

وہ مشرکین جو مسلمانوں پر ظلم کرتے تھے ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔

برائی کا بدلہ ویسی ہی برائی ہے پھر جو کوئی معاف کرے اور اصلاح کرے اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے۔ اللہ ظالموں کو پسند نہیں کرتا ہے۔

اور جو لوگ ظلم ہونے کے بعد بدلہ لیں ان کو ملامت نہیں کی جاسکتی، ملامت کے مستحق تو وہ ہیں جو دوسروں پر ظلم کرتے ہیں اور زمین میں ناحق زیادتیاں کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لیے دردناک عذاب ہے۔

اسمائے گرامی مہاجرینِ حبشہ — پہلا مرحلہ

(۲۱۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، حضرت جعفرؓ اور آپ کے ساتھیوں سے قبل مندرجہ ذیل صحابہ کرامؓ نے مکہ سے سرزمینِ حبشہ کی طرف ہجرت کی :

- (۱) عثمانؓ بن عفان اور ان کے ہمراہ ان کی بیوی (۲) رقیہ بنت رسول اللہ ﷺ
(۳) ابو حذیفہؓ بن عقیل بن ربیعہ بن عبد شمس اور ان کے ہمراہ ان کی بیوی۔
(۴) سلمہ بنت سہیل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالک بن جسل۔
ان کے ہاں سرزمینِ حبشہ میں محمدؐ بن ابی حذیفہ پیدا ہوئے۔

(۵) عبد اللہ بن حنظل بن رثابہ۔

(۶) عقبہؓ بن غزوہ بن جابر (یہ بنی قیس عیلان میں سے تھے)

(۷) زبیرؓ بن العوام بن خویلد بن اسد میں سے۔

(۸) مصعبؓ بن عمیر بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار۔

(۹) طلیبؓ بن عیر بن وہب بن ابی کثیر بن عبد بن قصی۔

(۱۰) عبد الرحمنؓ بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن حارث بن زہرہ۔

(۱۱) عبد اللہؓ بن مسعود اور (۱۲) مقدادؓ

(۱۳) ابوسلمہؓ بن عبد الاسد اور ان کے ہمراہ ان کی بیوی۔

(۱۴) ام سلمہؓ بنت ابی امیہ

(۱۵) سلمہؓ بن ہشام بن مغیرہ۔ بعد ازاں انہیں مکہ میں گرفتار کر لیا گیا اور بدرؓ

اُحد اور خندق کے غزوات کے بعد مدینہ تشریف لائے۔

(۱۶) عیاشؓ بن ابی ربیعہ بن مغیرہ۔ انہوں نے بعد ازاں مدینہ کی طرف ہجرت کی

اور حارث بن ہشام جو ان کے ماں جائے بھائی تھے وہ انہیں مکہ

واپس لے گئے اور قید کر دیا، غزوات بدرؓ اُحد اور خندق کے بعد رہائی ملی۔



لھائے بنی مخزوم میں سے

حلفائے بنی عدی بن کعب بن لوی ہیں

بنی جمح بن عمرو بن ہبیس میں سے

بنی سہم بن عمرو بن ہبیس میں سے

بنی عامر بن لوی میں سے

حلفائے بنی عامر بن لوی میں سے

بنی حارث بن فہر بن مالک میں سے

(۲۱۹) قصہ غزائق

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، مہاجرین حبشہ میں

(۱۷) عمار بن یاسر۔ ان کے بارے میں شک ہے کہ انہوں نے ہجرت حبشہ کی یا نہیں۔

(۱۸) مقب بن عوف بن عامر (یہ بنی خزاعہ میں سے تھے)

(۱۹) عامر بن ربیعہ اور ان کی بیوی۔

(۲۰) لیلیٰ بنت ابی حثمہ بن غانم۔

(۲۱) عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن خذافہ بن جمح اور ان کے بیٹے

(۲۲) سائب بن عثمان۔

(۲۳) قدامہ بن مظعون۔

(۲۴) خنیس بن خذافہ بن قیس بن عدی۔

(۲۵) ہشام بن عاصی بن وائل۔

(۲۶) حاطب بن عمرو بن عبد شمس (کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ہب سے پہلے ہجرت کی)

(۲۷) سلیط بن عمرو بن عبد شمس اور ان کے ہمراہ ان کی بیوی۔

(۲۸) ام یقظہ بنت علقمہ۔ ان کے ہاں ایک لڑکا (۹) پیدا ہوا۔

(۲۹) سلیط بن سلیط

(۳۰) سکوان بن عمرو بن عبد شمس اور ان کے ساتھ ان کی بیوی۔

(۳۱) سودہ بنت زمعہ بن قیس۔ سکوان ہجرت مدینہ سے قبل مکہ ہی میں فوت ہو گئے اور ان کی بیوہ سودہ بنت زمعہ کو ام المومنین بننے کا شرف حاصل ہوا جو حرم نبوت میں داخل ہو گئیں۔

(۳۲) سعد بن خولہ

(۳۳) ابو عبیدہ بن الجراح

(۳۴) سہیل بن بیضاء

(۳۵) عمرو بن ابی شریحہ بن ربیعہ اور

(۳۶) عمرو بن حارث بن زہیر بن ابی شداد۔



ٹھہرے رہے یہاں تک کہ انہیں خبر پہنچی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے ہیں اور انہوں نے سجدہ کیا ہے۔ واقعہ یہ تھا کہ سورۃ النجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔ آپ نے اس کی تلاوت فرمائی۔ مسلمانوں اور مشرکوں سب نے کان لگا کر سنا، جب آپؐ اُخرا ایتہم اللات والعزریٰ پر پہنچے تو سب کے کان کھڑے ہو گئے۔ مومنوں نے خیرات دی اور جب لوگوں نے اس کے بعد شیطان کی طرف الحاقی صبح فقرے سنے تو وہ مرتد ہو گئے اور انہوں نے کہا: بخدا! ہم ان کی عبادت کریں گے تاکہ وہ اللہ تک ہماری رسائی کرادیں! شیطان نے وہ دو آیتیں ہر مشرک کو سکھا دیں اور وہ ان کی زبانوں پر جاری ہو گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سخت غمزدہ ہوئے یہاں تک کہ جبریل علیہ السلام آئے۔ آنحضرتؐ نے ان دو فقروں کے بارے میں شکایت کی جو لوگوں کی طرف سے ملایے گئے تھے۔ جبریل علیہ السلام نے ان دونوں فقروں سے بیزاری کا اظہار کیا اور کہا: آپؐ نے لوگوں کے سامنے وہ تلاوت کیا جو میں آپؐ کے اللہ عزوجل کی طرف سے نہیں لایا اور آپؐ نے وہ کچھ کہا جو آپؐ کو نہیں کہا گیا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شدید رنج و غم محسوس کیا اور آپؐ خوفزدہ ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی دلجوئی کے لیے یہ آیت نازل فرمائی:

وَمَا ارسلنا من قبلك من رسول ولا
نبی الا اذا تمنى الفی الشیطان فی
امنیۃ فینسخ اللہ ما یلقی
الشیطان ثم یحکم اللہ ایۃ ط واللہ
علیم حکیم ۵ (الحج - ۵۲) ط

اور اے نبی! تم سے پہلے ہم نے نہ کوئی رسول ایسا بھیجا ہے نہ نبی
(جس کے ساتھ یہ معاملہ پیش نہ آیا ہو کہ) جب اس نے تمنا کی شیطان
اس کی تمنا میں غلط انداز ہو گیا۔ اس طرح جو کچھ بھی شیطان غلط اندازیاں
کرتا ہے اللہ ان کو مٹا دیتا ہے اور اپنی آیات کو پختہ کر دیتا ہے۔ اللہ
علیم ہے اور حکیم۔

(۲۲۰) حبشہ سے واپس آنے والے مسلمانوں پر کیا گزری؟

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: وہ مسلمان جو حبشہ میں مقیم تھے جب انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اہل مکہ کے سجدہ ریز ہونے کی خبر پہنچی تو وہ سب کے سب یا ان میں سے بعض مکہ کو واپس چل پڑے۔ ان کا خیال تھا کہ اہل مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اختیار کر لی ہے۔ جب وہ مکہ کے قریب پہنچے تو انہیں حقیقت حال معلوم ہوئی۔ اب ان کے لیے واپس حبشہ جانا بڑا کٹھن کام تھا لیکن کسی کی پناہ کے بغیر وہ مکہ میں داخل ہوتے ہوئے بھی ڈرتے تھے۔ وہ کچھ وقت تک اسی جیس بھیں میں رہے اس کے بعد ان میں سے ہر ایک اہل مکہ میں سے کسی نہ کسی کی پناہ لے کر شہر میں داخل ہو گیا۔ عثمان بن مظعون نے ولید بن مغیرہ کی پناہ حاصل کی

لے یہ امر قابل ملاحظہ ہے کہ سورۃ النجم کئی دور کی ابتدائی سورتوں میں سے ہے اور سورۃ الحج مدنی دور کی آخری سورتوں میں سے ہے ان دونوں میں سبب اور سبب کا جوڑ لگانا بعید از قیاس ہے۔ (محمد حمید اللہ)

سید بن عبد اللہ نے اپنے ماموں ابوطالب کی پناہ لی۔ ابوسلمہ کی والدہ کا نام برہ بنت عبدالمطلب ہے۔

یونس بن یحیر نے محمد بن اسحاق کے حوالہ سے صالح سے اور اس نے ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی وساطت سے عثمان بن مظعون کے متعلق یہ روایت نقل کی، جب عثمان بن مظعون نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر صحابہ کرامؓ کو اذیت دی جا رہی ہے اور وہ صبح و شام ولید بن مغیرہ کی پناہ میں آرام سے چل پھر رہے ہیں۔ اس پر عثمانؓ نے اپنے دل میں سوچا کہ میرا ایک مشرک کی پناہ میں صبح و مسامین سے گزر بسر کرنا جبکہ میرے دیگر رفقاء اور گھروالے اذیت مصیبت میں مبتلا ہیں، میرے نفس کی بہت بڑی کمزوری ہے اس لیے وہ ولید بن مغیرہ کے پاس گئے جو اس وقت مسجد میں تھا اور اسے کہا: "اے ابوعبد شمس! آپ کی ذمہ داری پوری ہو گئی۔ میں اب تک آپ کی پناہ میں تھا، میں چاہتا ہوں کہ آپ کی پناہ سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ حاصل کروں۔ میرے لئے آنحضرتؐ اور آپؐ کے اصحاب نمونہ ہیں۔" ولید نے کہا: "جیتے جیتے ایک کسی نے تجھے اذیت پہنچائی ہے یا تمہارے ساتھ بدسلوکی ہوئی ہے؟" عثمانؓ نے کہا: "کوئی شکایت نہیں ہے لیکن میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی پناہ حاصل کروں۔ اس کے سوا کسی دوسرے کی پناہ میں رہنا مجھے پسند نہیں ہے۔" ولید نے کہا: "پھر حرم میں چلو اور وہاں اسی طرح علانیہ میری پناہ کو رد کر دو جس طرح میں نے علانیہ تمہیں پناہ دی تھی۔" راوی کا بیان ہے کہ وہ دونوں مسجد میں پہنچے۔ ولید نے کہا: "یہ عثمان بن مظعون ہیں جو اس لیے آئے ہیں کہ میری پناہ کو لوٹا دیں۔" عثمانؓ نے کہا: "یہ سچ کہتے ہیں میں نے ان کی پناہ کو ایک بادشاہ اور شریف آدمی کی پناہ پایا ہے اب میں چاہتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کی پناہ کے سوا کسی کی پناہ میں نہ رہوں، اس لیے میں نے ان کی پناہ واپس کر دی ہے۔" اس کے بعد عثمان بن مظعون چلے گئے۔

ایک دن لبید بن ربیعہ بن جعفر بن کلاب قیس قریش کی ایک مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، عثمانؓ بھی ان کے ساتھ بیٹھ گئے۔ لبید نے اپنے اشعار سناتے ہوئے یہ مصرع پڑھا:

الا کل شیء ما خلا اللہ باطل

خبردار! اللہ کے سوا ہر چیز باطل ہے

عثمانؓ نے کہا: "تم نے بڑی سچی بات کہی ہے۔" اس کے بعد لبید نے یہ دوسرا مصرع پڑھا:

دکل نعیم لا محالة نائل

اور ہر نعمت لا محالہ زائل ہونے والی ہے

اس پر عثمانؓ نے کہا: "یہ جھوٹی بات ہے۔" لوگ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور انہوں نے لبید کو یہ شعر کر پڑھنے کی فرمائش کی۔ لبید نے دوبارہ پڑھا۔ عثمانؓ نے پھر پہلے مصرع پر اس کی تصدیق کی اور دوسرے مصرع پر مکذیب کی۔ جب عثمانؓ نے دوسرے مصرع کی مکذیب کی تو اس کا مطلب یہ تھا کہ جنت کی نعمتیں زائل ہونے والی نہیں ہیں۔ لبید نے کہا: "اے گروہ قریش! بخدا، تمہاری یہ مجلسیں کیسی ہو گئی ہیں؟" اس پر قریش میں سے ایک احمق اٹھا اور اس نے

عثمانؓ کی آنکھ پر ایک تھپڑ دے مارا جس سے ان کی آنکھ نیلی ہو گئی۔ ادھر ادھر بیٹھے ہوئے لوگوں نے عثمانؓ سے کہا: ”بھدا! اے عثمانؓ! اس سے قبل تو محفوظ پناہ میں تھا اگر تو اسی پناہ میں رہتا تو تیری آنکھ کو یہ چوٹ نہیں آ سکتی تھی۔“ عثمانؓ نے کہا: اللہ کی پناہ سب سے زیادہ امن دینے والی اور سب پر غالب ہے۔ میری دوسری آنکھ بھی اسی طرح کی ضرب کی محتاج ہے جو اس کی ساتھی کو لگی ہے، اور میرے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے اصحابؓ کا نمونہ بہترین لائحہ عمل ہے۔“ ولیدؓ نے کہا: ”کیا تم دوبارہ میری پناہ میں آنا چاہتے ہو؟“ عثمانؓ نے جواب دیا: ”میں اللہ کی پناہ کے سوا کسی دوسرے کی پناہ تلاش نہ کروں گا۔“ پھر عثمانؓ نے اس بارہ میں یہ اشعار رکھے:

اے ابن مغیرہ! جو کچھ تم کہہ رہے ہو مجھے اس کی خواہش نہیں ہے
میں نے تو حضرت احمدؓ کا دامن مضبوطی سے تھام لیا ہے۔
آنحضرتؐ عظیم الشان رسول ہیں اور ہر وہ شخص جو تلاوت کا خواہشمند ہے
وہ آپؐ سے بہت زیادہ محبت کرنے والا ہے۔
وہ تو آپؐ کی شیریں کلامی کی وجہ سے آپؐ کا عاشق ہے اور آپؐ جو
بات بھی فرماتے ہیں وہ سچائی پر مبنی ہوتی ہے۔

اے میرے پروردگار! میں حضرت محمدؐ اور جبریلؑ پر ایمان لانے والا ہوں
جبکہ جبریلؑ وحی لانے والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے جو آیت بھی نازل فرمائی اس کے لیے ہر ذکر کرنے والا دل
خوف سے دھڑکتا ہے۔

کیونکہ لوگ جب صاحب عرش خدا کی آیات سے روکے جائیں تو
اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو ڈراتا ہے اور وہ بہت زیادہ محبت کرنے والا ہے۔
تو دیکھو کہ لوگ گم کردہ راہ میں اور ان کی کوشش رائیگاں ہے۔ وہ
بھلائی کرنے میں سست رفتار ہیں اور برائی کی طرف سبقت لے جانے
والے ہیں۔

لادرب لی یا بن المغیرہ فی الذی
تقول و لکنی باحمد و اثنی
رسول عظیم الشان یتلو کتابہ
لہ کل من یبغی التلاوة و اثنی
محب علیہ کل یوم حلاوة
وان قال قولا فالذی قال صادق
فیارب انی مو من لمحمد
وجبریل اذ جبریل بالوحی طاق
وما نزل الرحمن من کل ایتہ
لہا کل قلب حین یدکر خافق
من الخوف مما ینذر اللہ خلقہ
اذ اصدعن آیات ذی العرش و اثنی
تروی الناس ضللا و قد ضل سعیه
وبالغیر مغبون وبالشر سابق

حضرت عمرؓ کا اسلام لانا

(۲۲۱) احمد نے یونس کی وساطت سے محمد بن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحابؓ کی سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کے بعد حضرت عمرؓ بن خطاب مشرف بہ اسلام ہوئے۔

(۲۲۲) احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق سے اور اس نے عبدالرحمان بن حارث کے حوالہ سے عبدالعزیز بن عبد اللہ سے اور اس نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کی وساطت سے اپنی ماں لیلیٰؓ کی روایت نقل کی کہ حضرت عمرؓ ہمارے اسلام کی وجہ سے ہم پر ظلم و ستم کرنے میں پیش پیش تھے۔ جب ہم نے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی تیاری کر لی تو عمرؓ بن خطاب میرے پاس آئے میں اس وقت اپنے اونٹ پر تھی اور ہم سفر پر جانے والے تھے۔ حضرت عمرؓ مجھ سے کہنے لگے: اے اُمّ عبد اللہ! کہاں جا رہے ہو؟ میں نے آپ کو کہا: جب تم لوگوں نے یہیں بہت ستایا تو اب ہم خدا کی زمین میں کہیں نکل جائیں گے جہاں ہم اللہ کی عبادت بلا روک ٹوک کر سکیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: اللہ تمہارا ساتھ دے۔ اس کے بعد عمرؓ چلے گئے۔ پھر میرے شوہر عامر بن ربیعہ آئے تو میں نے ان سے عمرؓ کی رقت کے بارے میں بیان کیا۔ انہوں نے کہا: کیا تمہیں ان کے اسلام لانے کی امید ہو گئی ہے؟ میں نے کہا: ہاں! انہوں نے کہا: وہ اس وقت تک سلاں نہ ہوں گے جب تک خطاب کا گدھا مسلمان نہ ہو جائے۔

(۲۲۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر قریش نے عمرؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں بھیجا۔ عمرؓ بن خطاب اس وقت شرک پر قائم تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پہاڑی کے قریب ہی ایک مکان میں تھے۔ راستے میں حضرت عمرؓ خطاب کو الخمام (نعیمؓ بن عبد اللہ بن اسد۔ برادر بنی عدی) مل گئے جو قبل ازیں مسلمان ہو چکے تھے۔ حضرت عمرؓ اپنی تلوار گلے میں لٹکانے ہوئے تھے۔ نعیمؓ نے ان سے پوچھا: اے عمرؓ! کدھر کا ارادہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا: میں اس محمدؐ کا کام تمام کر دینا چاہتا ہوں جس نے ہمیں بے وقوف قرار دیا ہے، ہمارے خداؤں کی عیب چینی کی ہے اور ہماری جماعت میں تفرقہ ڈال دیا ہے۔ نعیمؓ نے ان سے کہا: بخدا! اے عمرؓ! آپ نے یہ اچھا راستہ اختیار نہیں کیا۔ آپ بھٹک چکے ہیں اور آپ بنی عدی بن کعب کی ہلاکت کا سامان متیار کر رہے ہیں کیا تم سمجھتے ہو کہ حضرت محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قتل کے بعد بنی ہاشم اور بنی زہرہ آپ کو چیلنے پھرنے کے لیے چھوڑ دیں گے؟ اس مکالمہ کے دوران میں ان دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں۔



حضرت نے حضرت نعیمؓ سے کہا: میں گمان کرتا ہوں کہ تم بھی آباؤی دین چھوڑ چکے ہو۔ اگر مجھے اس کا علم ہوتا تو سب سے پہلے میں تمہاری خبر لیتا۔ جب حضرت نعیمؓ نے دیکھا کہ حضرت عمرؓ اپنے منصوبہ کو ترک کرنے پر آمادہ نہیں ہیں تو انہوں نے کہا: میں آپ کو خبر دیتا ہوں کہ آپ کے اپنے گھر والے اور آپ کے بہنوئی کے اہل خانہ مسلمان ہو چکے ہیں اور انہوں نے آپ کو آپ کی گراہی کے مسلک کو چھوڑ دیا ہے۔ جب حضرت عمرؓ نے یہ بات سنی تو پوچھا کہ وہ کون لوگ ہیں؟ حضرت نعیمؓ نے کہا: آپ کا بہنوئی اور چچا زاد بھائی اور آپ کی بہن، حضرت عمرؓ پلٹ کر سیدھے بہن کے گھر گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جب آپ کے پاس محتاج صحابہؓ میں سے کوئی آتا تو آپ اپنے اسودہ حال صحابہؓ کی جانب نظر دوڑاتے اور انہیں فرماتے کہ تمہارے پاس فلاں حاجت مند صحابیؓ گزر بسر کرے گا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے چچا زاد بھائی اور ان کے بہنوئی سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کو پابند کیا اور خبابؓ بن الارت مولیٰ ثابت بن مہنامار (حلیف بنی زہرہ) کو ان کے سپرد کر دیا۔ اس وقت سورۃ طہ اللہ عزوجل کی طرف سے نازل ہو چکی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پخشنبہ کی رات کو اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ اے اللہ! عمرؓ بن خطاب یا ابوالحکم بن ہشام کے ذریعہ سے اسلام کی تائید فرما۔ حضرت عمرؓ کے چچا زاد بھائی اور آپ کی بہن نے کہا: ہمیں امید ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کا مصداق حضرت عمرؓ قرار پائیں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

حضرت عمرؓ اپنی بہن کے گھر پہنچے تاکہ انہیں اسلام سے برگشتہ کریں۔ اس وقت خبابؓ بن الارت انہیں سورۃ طہ اور سورہ التکویر کا درس دے رہے تھے۔ مشرکین اس درس کو ہیمنہ یا گنگنا ہٹ کہا کرتے تھے حضرت عمرؓ اندر داخل ہوئے۔ آپ نے کہا کہ میں آپ کی ترش روئی کو بھانپ گئیں اور صحیفہ کو چھپا دیا اور خبابؓ بن الارت گھر کے ایک حصہ میں چھپ گئے۔ حضرت عمرؓ نے اپنی بہن کو کہا: یہ تمہارے گھر میں کیسی گنگنا ہٹ تھی؟ بہن نے کہا: ہم تو آپس میں باتیں کر رہے تھے اس کے سوا کچھ نہیں تھا۔ حضرت عمرؓ نے بہن کو کلامت کی اور کہا کہ میں اس وقت تک نہیں جاؤں گا جب تک تم اپنی پوزیشن واضح نہیں کرو گی۔ ان کے بہنوئی سعید بن زید بن عمرو بن نفیل نے کہا: اے عمرؓ! آپ سب لوگوں کو اپنی ہمنوائی پر مجبور نہیں کر سکتے جبکہ حق آپ کے مشرب کے علاوہ ہے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے بہنوئی کو پکڑ لیا اور انہیں نیچے گرا کر خوب پیٹا۔ حضرت عمرؓ اس وقت غضبناک تھے۔ آپ کی بہن اپنے شوہر کو بچانے کے لیے آگے بڑھیں حضرت عمرؓ نے انہیں بھی اپنے ہاتھ سے مارا اور وہ زخمی ہو گئیں اور جب انہوں نے اپنا خون بہتا ہوا دیکھا تو کہا: اے عمرؓ! کیا تم سن رہے ہو؟ تمہیں یہ جو خبر پہنچی ہے کہ میں نے تمہارے خداؤں کو چھوڑ دیا ہے اور لات و عزیٰ کی خدائی سے انکار کر دیا ہے یہ خبر سچی ہے میں شہادت دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور یہ کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اب سوچ سمجھ کر جو کچھ بھی کرنا چاہو کر لو۔ جب عمرؓ نے یہ دیکھا تو ندامت محسوس کی اور اپنی بہن کو کہا: وہ



بے دکھاؤ جو تم لوگ پڑھ رہے تھے اور میں اللہ کے نام سے تمہارے ساتھ عہد و پیمان کرتا ہوں کہ میں اسے کروں گا بلکہ تمہیں واپس کر دوں گا۔ اور ہم اس معاملے میں تمہیں سرزنش نہیں کریں گے۔ جب آپؐ کی بہن نے یہ دیکھا کہ صحیفہ پڑھنے کے خواہشمند ہیں تو امید بندھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا مصداق ثابت ہوں گے۔ چنانچہ بہن نے کہا: آپؐ ناپاک ہیں... اور اس صحیفے کو صرف پاک آدمی ہکنا تھکا سکتے ہیں۔ آپؐ غسلِ جنابت کریں اور مجھے عہد و پیمان دیں۔ حضرت عمرؓ نے تعمیل کی اور آپؐ کی بہن نے انہیں صحیفہ دیا۔

حضرت عمرؓ پڑھے لکھے آدمی تھے انہوں نے سورہ طہ پڑھی اور درج ذیل آیات تک پہنچے:

ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى ۝

(طہ - ۱۵ - ۱۶)

پھر حضرت عمرؓ نے سورۃ التکویر پڑھی اور اس آیت تک پہنچے:

علمت نفس ما احضرت ۝

(التکویر - ۱۲)

اس کلام پاک کی تاثیر سے حضرت عمرؓ نے تسلیم ختم کر دیا اور پوچھا: ”وین اسلام کس طرح قبول کیا جاتا ہے؟“ آپؐ کی بہن اور بنوئی نے کہا: آپؐ یہ گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور یہ کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ آپؐ نے اللہ کے ساتھ جو شریک بنا رکھے ہیں ان کو چھوڑ دیں اور لات اور عزیٰ کا انکار کریں۔ حضرت عمرؓ نے تعمیل کی۔ اس موقع پر خباب بن الارت بھی نکل آئے وہ گھر کے ایک حصہ میں چھپے ہوئے تھے، انہوں نے تکبیر بلند کی اور کہا: اے عمرؓ! آپؐ کو بشارت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو اسلام سے مشرف فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپؐ کے لیے دعا فرمائی تھی کہ اللہ تعالیٰ آپؐ کے ذریعہ سے اسلام کی تائید فرمائے۔“ عمرؓ نے فرمایا: مجھے بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں؟“ خبابؓ بن الارت نے کہا: میں آپؐ کو بتاتا ہوں۔“ چنانچہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو بتایا کہ آنحضرتؐ کوہ صفا کے قریب ایک مکان میں ہیں۔ حضرت عمرؓ تشریف لے چلے کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کے متمنی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچ چکی تھی کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کے وہی ہیں لیکن آنحضرتؐ کو ان کے مسلمان ہونے کی اطلاع نہیں پہنچی تھی۔ جب عمرؓ اس مکان تک پہنچے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقیم تھے تو انہوں نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے حضرت عمرؓ کو گنگلے



یہ گمائے ہوئے دیکھا تو وہ ڈر گئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے خوف و ہراس کو دیکھا تو فرمایا :
 ”وہ واہ کھول دو، اگر اللہ تعالیٰ کو عمر کی بھلائی مطلوب ہے تو عمرؓ اسلام کا اتباع اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تصدیق کریں گے۔ اور اگر عمرؓ کسی اور ارادہ سے آئے ہیں تو ان کا قتل ہمارے لیے مشکل ہو جائے گا۔“ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اصحابؓ میں سے کچھ لوگ آگے بڑھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ کی جانب اشارہ کیا اور جب آنحضرتؐ
 نے عمرؓ کی آواز سنی تو آپؐ باہر نکل آئے۔ اس وقت آنحضرتؐ پر کوئی چادر نہیں تھی آپؐ نے عمرؓ کی قمیص اور چادر کو اکٹھا
 پکڑ لیا اور فرمایا : اے عمر! تم باز نہیں آؤ گے جب تک کہ اللہ تعالیٰ تم پر کوئی آفت نازل نہ کر دے جس طرح دیدہ بن
 مغیرہ پر عذاب نازل ہوا۔“ آنحضرتؐ نے پھر فرمایا : اے اللہ! عمرؓ کو ہدایت نصیب فرما۔“ حضرت عمرؓ ہنس پڑے
 اور کہا : اے اللہ کے نبی! میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے
 اور رسول ہیں۔ اس پر اہل اسلام نے بیک آواز تکبیر بلند کی جسے مکان سے باہر لوگوں نے بھی سنا۔ اس وقت مسلمان
 چالیس سے کچھ زیادہ مرو تھے اور گیارہ مسلمان عورتیں تھیں۔

(۲۲۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ جب حضرت عمرؓ اسلام لائے تو انوں
 نے یہ اشعار کہے :

تعریف اس خدائے ذوالمنن ہی کے لیے ہے جس کی پناہ کے ہم
 متلاشی ہیں اور اس کی پناہ کے سوا ہمارے لیے کوئی پناہ گاہ نہیں ہے۔
 اسی نے ہمیں پیدا کیا ہے لیکن ہم نے اس کی تکذیب کی۔ پھر ایک نبیؐ
 نے جس کے پاس سچی خبریں آتی ہیں ہمیں سچائی کی تعلیم دی۔
 میں نے خطاب کی بیٹی (یعنی اپنی بہن) پر ظلم کیا پھر دن کے آخری حصہ
 میں میرے رب نے مجھے ہدایت سے نازا لیکن لوگوں نے کنا شروع
 کر دیا کہ عمر دین سے منحرف ہو گیا ہے۔

الحمد لله ذي المن الذي وجبت
 له علينا ايام مالها غير
 وقد بدا لنا فكذبنا فقال لنا
 صدق الحديث نبى عنده الخبر
 وقد ظلمت ابنة الخطاب ثم هدى
 ربى عشية قالوا قد صبا عمر

میں اس غلامانہ کارروائی پر نادم ہوا جو میں نے اپنی بہن کے گھر
 میں روا رکھی جبکہ وہاں قرآن کی سورتیں تلاوت کی جا رہی تھیں۔
 جب اس نے انتہائی آزر دگی کے عالم میں صاحب عرش خدا سے
 دعا مانگی اس حال میں کہ اس کی آنکھیں پھم اشکبار تھیں۔
 اسے یقین تھا کہ وہ جس کو پکار رہی ہے وہ اس کا خالق ہے۔ اس کے
 بعد میری آنکھوں میں بھی موتیوں جیسے آنسو ڈبڈبا آئے۔
 پس میں نے کہا : میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ ہمارا خالق ہے اور یہ کہ احمد
 صلی اللہ علیہ وسلم آج ہم میں ظاہر ہونے ہیں۔

وقد ندمت على ما كان من ذل
 بظلمها حين تلى عندها السور
 لما دعت ما بها ذا العرش جاهدة
 والدن مع من عينها عجلان يبتدر
 ايقنت ان الذي تدعوه خالقها
 فكاد يسبقني من عبدة درر
 فقلت اشهد ان الله خالقنا
 وان احمد فينا اليوم مشتهر

صدق اقی بالحق من ثقتہ
وفی الامانتہ ما فی عودہ خور

ایک سچے نبی کی حیثیت سے آپؐ حتیٰ لے کر آئے ہیں جو
کی طرف سے جو قابل اعتماد امانت داریں اور جن کے بار بار آنے
میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔

(۲۲۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی: حضرت عمرؓ نے قبول اسلام کے وقت کہا:
بخدا! کفر کی بنسبت ہم زیادہ حقدار ہیں کہ ہم اسلام کی تبلیغ کریں۔ اللہ کے دین کا انکار مکہ میں ہو کر رہے گا۔ اگر
ہماری قوم نے ہم پر زیادتی کی تو ہم ان کا مقابلہ کریں گے اور اگر ہماری قوم نے ہمارے ساتھ انصاف کا سلوک کیا تو
یہ ہمارے لیے قابل قبول ہو گا۔ حضرت عمرؓ اور آپؐ کے دوسرے ساتھی نکلے اور مسجد میں جا کر بیٹھ گئے۔ جب
قریش نے حضرت عمرؓ کا اسلام دیکھا تو ان کے ہاتھوں کے طوطے اڑ گئے۔

(۲۲۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے نافع نے
ابن عمرؓ کی روایت بیان کی۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا کہ قبول اسلام کے بعد حضرت عمرؓ نے پوچھا: اہل مکہ میں کون
شخص سب سے زیادہ خبریں پھیلانے والا ہے؟ لوگوں نے بتایا: جلیل بن معمرؓ۔ حضرت عمرؓ اس کی تلاش میں
نکلے اور ان کے پیچھے ہو گیا۔ اس وقت میں اس عمر کا لڑکا تھا کہ جو کچھ دیکھتا تھا اسے سمجھ سکتا تھا۔ حضرت عمرؓ جلیل کے
پاس آئے اور اسے کہا: اے جلیل! کیا تم جانتے ہو کہ میں نے اسلام قبول کر لیا ہے؟ بخدا! اس نے کوئی
جواب نہ دیا بلکہ اپنی چادر گھسیٹتا ہوا اسی وقت نکل کھڑا ہوا۔ حضرت عمرؓ اس کے ساتھ چلے اور میں ان کے ساتھ۔

جب وہ مسجد حرام کے دروازے پر پہنچا تو بلند ترین آواز سے چیخا: اے گروہ قریش! عمرؓ دین سے پھر گیا ہے۔
حضرت عمرؓ نے فرمایا: تو جھوٹ کہتا ہے، میں مسلمان ہوا ہوں۔ وہ سب لوگ حضرت عمرؓ کی طرف پکے اور انھیں
مارنے لگے۔ وہ بھی انہیں مارنے لگے، یہاں تک کہ سورج سروں پر آ گیا۔ حضرت عمرؓ نڈھال ہو کر بیٹھ گئے۔ لوگ
آپؐ کے ارد گرد کھڑے ہو گئے اور حضرت عمرؓ کہہ رہے تھے کہ تم جو چاہو کرو، میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر
ہم تین سو آدمی ہو جائیں تو پھر کیفیت یہ ہو جائے گی کہ یا تم کو ہمارے لیے چھوڑ دو گے یا ہم تمہارے لیے مکہ کو
چھوڑ دیں گے۔ لوگ اسی حالت میں تھے کہ قریش کا ایک شیخ آگے بڑھا وہ مکئی دوشالہ اور قیمتی قمیص پہنے ہوئے تھا
اس نے کہا: ٹھہرو، کیا معاملہ ہے؟ لوگوں نے کہا: عمرؓ دین سے برگشتہ ہو گیا ہے۔ اس نے کہا: ان کو
چھوڑ دو، ایک آدمی نے اپنے لیے ایک دین کو پسند کر لیا ہے، کیا تم سمجھتے ہو کہ بنی عدی اپنے آدمی کو اسی طرح
تمہارے سپرد کر دیں گے؟ بخدا! اس پر لوگ اس طرح چھٹ گئے جس طرح کسی پر سے کپڑے کو کھینچ کر اتار لیا جائے۔
جب ہم مدینہ آ گئے تو میں نے پوچھا: آبا جان! وہ دوشالہ پوش آدمی کون تھا جس نے آپؐ سے لوگوں کو ہشایا تھا؟
حضرت عمرؓ نے فرمایا: وہ عاصی بن وائلؓ تھے۔

(۲۲۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا مجھے منکدر نے بتایا



جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر ایک بدو کو پہنچی اور آپ کی بعثت اور ظہور کا چرچا عام ہونے لگا اور آپ سے بارے میں لوگوں کے درمیان اختلاف رونما ہوا تو اس بدو نے پوچھا کہ اس کشمکش میں اس شخص کا کردار کیا ہے جس کے سر کے اگلے حصہ کے بالی گر گئے ہیں اور جو دراز قامت اور بائیں ہاتھ سے کام کرنے والا ہے؟ وہ کون سے گروہ کے ساتھ ہے؟ بعد ازاں وہ شخص — خیر یا شر — جس گروہ کے ساتھ ہوگا اسے کل کو ضرور غالب کر دے گا۔ اس گفتگو میں اس بدو کا اشارہ عمر بن خطاب کی طرف تھا۔

(۲۲۸) یونس نے نصر ابی عمر سے اور اس نے عکرمہ کی وساطت سے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگی: اے اللہ! ابی جہل بن ہشام یا عمر بن خطاب کے ذریعہ سے اسلام کی تائید فرما۔ چنانچہ حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، اسلام قبول کیا اور پھر باہر نکل کر مسجد میں علانیہ نماز ادا کی۔

(۲۲۹) یونس نے عبدالرحمان بن عبد اللہ سے اور اس نے قاسم کی وساطت سے عبد اللہ بن مسعود کی روایت نقل کی۔ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ بن خطاب کا حلقہ بگوش اسلام ہونا اسلام کی فتح تھی۔ آپ کی ہجرت تائید یزیدی تھی اور آپ کی امارت اللہ کی رحمت تھی۔ ہم کعبہ کے پاس علانیہ نماز نہیں پڑھ سکتے تھے یہاں تک کہ عمرؓ اسلام لائے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو آپ پر۔

مکہ مکرمہ میں قرآن کریم کی جہری تلاوت کی ابتداء

(۲۳۰) یونس نے محمد بن اسحاق سے اور اس نے یحییٰ بن عروہ بن زبیر بن العوام کی وساطت سے یحییٰ کے باپ عروہ کی روایت نقل کی۔ عروہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عبداللہ بن مسعود پہلے صحابی ہیں جنہوں نے مکہ مکرمہ میں ہانکے پکارے قرآن کی تلاوت کی۔ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحابؓ اکٹھے ہوئے اور انہوں نے آپس میں کہا: ”بخدا! قریش نے کبھی کسی کو علانیہ بلند آواز کے ساتھ قرآن کی تلاوت کرتے ہوئے نہیں سنا، ہم میں سے کون آدمی انہیں قرآن سنائے گا؟“ عبداللہ بن مسعود نے کہا: ”میں سناؤں گا۔“ صحابہؓ نے کہا: ”ہم آپ کے بارے میں خائف ہیں۔ ہمارا ارادہ ہے کہ ہم میں سے ایسے شخص کو یہ کام کرنا چاہیے جس کا قبیلہ طاقتور ہو تاکہ قوم اگر اس پر دست درازی کرے تو اس کا قبیلہ اس کی حمایت کرے۔“ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: ”مجھے میرے حال پر چھوڑ دو، اللہ عزوجل میری حفاظت فرمائے گا۔“ پھر وہ دن چڑھے چاشت کے وقت مقام ابراہیم پر پہنچے جبکہ قریش اپنی مجلسوں میں بیٹھے ہوئے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود مقام ابراہیم پر کھڑے ہو گئے اور بلند آواز کی ساتھ پڑھنا شروع کیا:

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵
الرحمن ۵ علم القرآن ۵
اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے۔
رحمن نے اس قرآن کی تعلیم دی ہے۔

(سورہ الرحمن۔ ۱-۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود قریش کی طرف منکر کے پڑھتے رہے۔ قریش کے لوگ سوچتے رہے اور ایک دوسرے سے پوچھنا شروع کیا کہ ابن ام عبد کیا کہہ رہا ہے؟ (ابن ام عبد سے مراد عبداللہ بن مسعود ہیں)۔ لوگوں نے کہا: یہ وہ کلام ہے جو (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لائے ہیں۔ وہ عبداللہ بن مسعود پر ٹوٹ پڑے اور ان کے چہرہ مبارک پر برے تحقیر مارنے لگے۔ اس پر بھی حضرت عبداللہ بن مسعود پڑھنے سے باز نہ آئے بلکہ پڑھتے جاتے تھے اور تلاوت کرتے جاتے اور جتنی تلاوت اللہ تعالیٰ کو منظور تھی اتنی انہوں نے کر دی۔ پھر چہرے پر ضریوں کے نشانات لیے ہوئے صحابہؓ کے پاس واپس آئے تو انہوں نے فرمایا: ”ہیں آپ کے بارے میں یہی خوف لاحق تھا؟“ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: ”آج سے بڑھ کر یہ دشمنانِ خدا میرے لیے کبھی ہلکے نہ تھے اگر تم چاہو تو میں کل پھر اسی طرح انہیں قرآن سناؤں۔“



انہوں نے کہا: اسی قدر کافی ہے۔ آپ نے انہیں وہ کچھ سنا دیا جس کو سننے کے وہ روادار نہیں تھے۔
(۲۳۱) یونس نے عبدالرحمان بن عبد اللہ کی وساطت سے قاسم کی روایت نقل کی۔ قاسم نے کہا: رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سب سے پہلے جس شخص نے مکہ مکرمہ میں لوگوں کو علانیہ قرآن سنایا وہ حضرت
عبداللہ بن مسعود تھے۔



حصہ چہارم

باب ۲۶

تعزیر اہل ایمان

(۲۳۲) شیخ ابوالحسن احمد بن محمد بن نقور البزاز نے ابوطاہر محمد بن عبدالرحمان کی وساطت سے ابوالحسن رضوان بن احمد کی روایت نقل کی۔ ابوالحسن نے کہا کہ ابو عمر احمد بن عبد الجبار عطار دی نے یونس بن بکر کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا: ہم سے زہری نے بیان کیا کہ مجھے بتایا گیا کہ ابو جہل اور ابوسفیان اور اخنس بن شریق کسی رات کو علیہ علیہ نکلے تاکہ رات کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر پر جو قرآن پڑھتے ہیں وہ سنیں۔ ان میں سے ہر ایک اپنے آپ سے بڑھ گیا اور تینوں کو ایک دوسرے کی خبر نہ تھی اور وہ رات بھر قرآن سننے رہے۔ جب فجر طلوع ہوئی اور علی الصبح یہ تینوں علیہ علیہ چلے گئے لیکن رستہ میں اکٹھے ہو گئے اور انہوں نے ایک دوسرے کو ملا مت کی اور آپس میں ایک دوسرے کو کہا کہ ہمیں دوبارہ ایسا نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ بیوقوف لوگوں میں سے کسی نے اگر ہمیں ایسا کرتے ہوئے دیکھ لیا تو یہ بات اس کے دل میں جاگزیں ہو جائے گی۔ اس کے بعد وہ چلے گئے۔ دوسرے روز ان تینوں میں سے ہر ایک دوبارہ رات کے وقت جا کر اپنے آپ سے بڑھ گیا اور انہوں نے پھر اسی طرح قرآن سننے ہوئے رات بسر کی۔ جب فجر طلوع ہوئی تو وہ تینوں الگ الگ چل دیے لیکن رستہ میں ان کی ملاقات ہو گئی اور انہوں نے ایک دوسرے کو اسی طرح کہا جس طرح پہلی دفعہ کہا تھا۔ پھر وہ چلے گئے۔ تیسری رات کو بھی ان میں سے ہر ایک اپنے آپ سے بڑھ گیا اور قرآن سننے میں رات گزار دی۔ جب صبح کے وقت وہ واپس ہوئے تو راستہ میں اکٹھے ہو گئے۔ اس پر انہوں نے ایک دوسرے کو کہا کہ ہم یہاں سے ہرگز نہ جائیں گے جب تک کہ ایسا نہ کرنے کا باہم معاہدہ نہ کر لیں۔ چنانچہ انہوں نے اس بات پر عہد کر لیا اور پھر منتشر ہو گئے۔ بعد ازاں اخنس بن شریق اپنی لاشیٰ لے کر پہلے ابوسفیان کے گھر گیا اور اسے کہا: اے ابوحنظلہ! مجھے بتاؤ کہ محمدؐ سے جو کچھ تم نے سنا ہے اس کے بارے میں تمہاری رائے کیا ہے؟ اس نے کہا: اے ابولعبید! بخدا میں نے وہ باتیں سنی ہیں جنہیں میں سمجھتا ہوں اور یہ بھی جانتا ہوں کہ ان کی مراد کیا ہے؟ اور بعض باتیں ایسی ہیں جن کے مفہوم اور مراد کو میں نہیں سمجھتا۔ اخنس نے کہا: میں حلفیہ کہتا ہوں کہ میرا بھی یہی حال ہے۔ پھر وہاں سے نکل کر وہ ابو جہل کے ہاں گیا اور اس کے مکان کے اندر جا کر پوچھا: اے ابوالکلم! جو کچھ تم نے محمدؐ سے سنا ہے اس کلام کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ اس نے کہا: سن کیا ہے، ہم میں اور نبیؐ

میں شرافت و بزرگی کے بارے میں جھگڑا پیدا ہوا۔ چنانچہ انہوں نے بھی کھانے کھلائے اور ہم نے بھی۔ انہوں نے بھی ذمہ داریوں کے بوجھ اٹھائے اور ہم نے بھی۔ انہوں نے بھی لوگوں کو عطیات دیے اور ہم نے بھی۔ یہاں تک کہ جب ہم اور وہ برابر کی ٹوکے ہوئے اور جاری اور ان کی حالت شرط کے دو گھوڑوں کی سی ہو گئی تو وہ کہنے لگے: ”ہم میں ایک نبی ہے جس کے پاس آسمان سے وحی آتی ہے اب یہ چیز کہاں سے حاصل ہو سکتی ہے؟ بخدا! ہم اس پر کبھی ایمان نہیں لائیں گے اور نہ اس کی تصدیق کریں گے۔“ اس کے بعد افس بن شریق ابو جہل کے پاس سے اٹھ کر چلا آیا۔

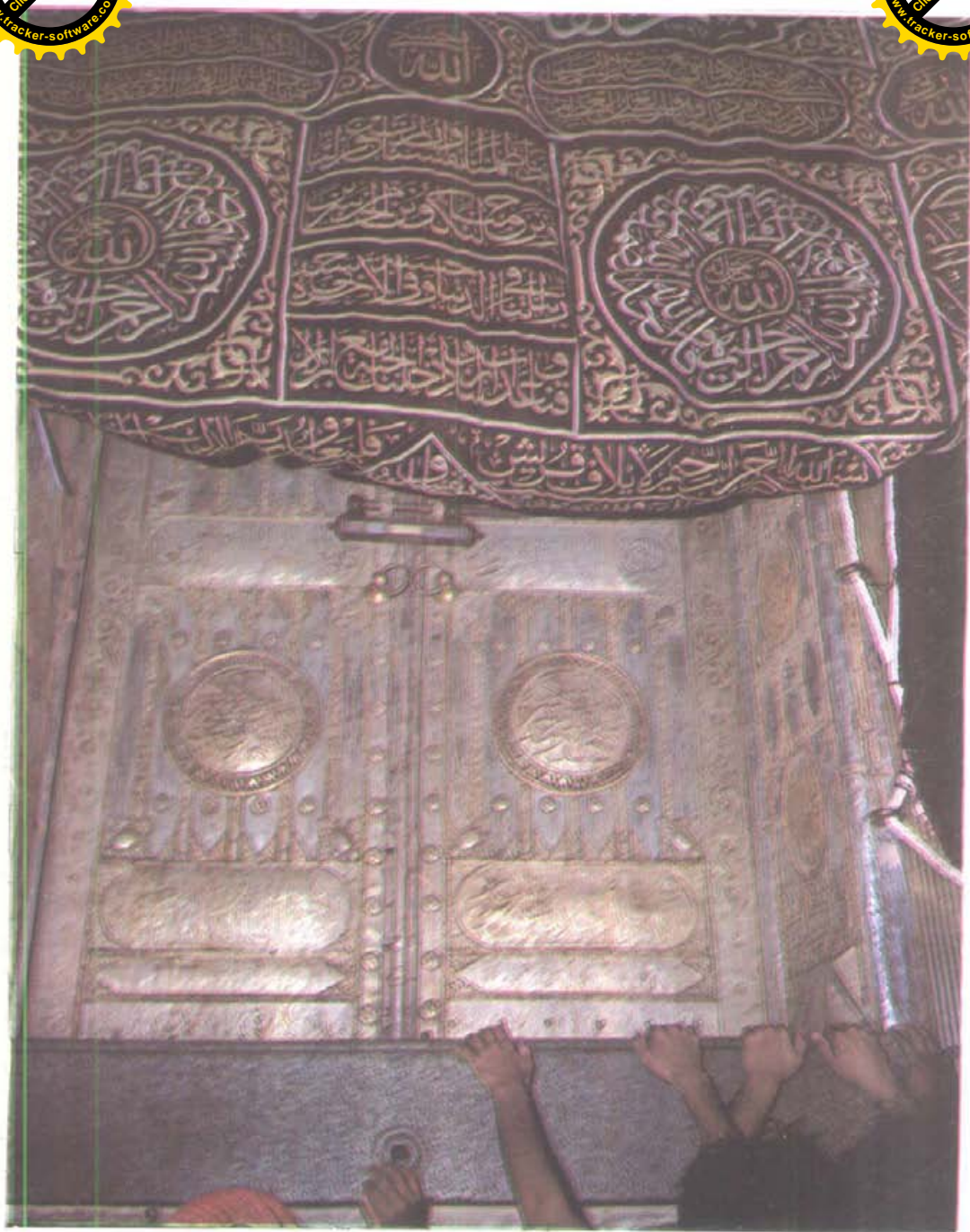
(۲۳۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر کفار نے ان صحابہ کو جنہوں نے اسلام قبول کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع اختیار کیا مظلوم کا تختہ مشق بنایا۔ برقیہ اپنے میں سے مسلمانوں پر جھپٹ پڑا اور انہیں تعذیب کا نشانہ بنایا۔

(۲۳۴) احمد نے یونس سے اور اس نے ہشام بن عروہ کی وساطت سے اس کے باپ عروہ کی روایت نقل کی۔ عروہ نے کہا: ورقہ بن نوفل حضرت بلالؓ کے پاس سے گزرتے اس حال میں کہ انہیں اسلام قبول کرنے پر طرح طرح کے عذاب میں مبتلا کیا جاتا تھا اور وہ احد احد ہی کہے چلے جاتے تھے۔ ورقہ کہتا: ”بخدا! اے بلال! وہ ایک ہی ہے، وہ یکتا ہے۔ تو غلامی سے چھٹکارا حاصل نہیں کر سکے گا۔“ پھر ورقہ بن نوفل امیہ اور بنی نجع کے ان لوگوں کی جانب متوجہ ہوتا جنہوں نے حضرت بلالؓ کے ساتھ یہ سلوک روا رکھا تھا اور ان سے کہتا: ”بخدا! اگر تم لوگوں نے اس کو اسی طرح قتل کر دیا تو میں اس کے فراق میں نوحہ کرتا رہوں گا۔“

(۲۳۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی کہ حضرت عمارؓ بن یاسر نے حضرت بلالؓ بن رباحؓ، ان کی والدہ حمامہ اور ان کے ساتھیوں کی تکالیف و مصائب اور حضرت ابوبکرؓ کے انہیں رہا کرانے کے بارے میں یہ اشعار کہے:

جزی اللہ خیرا عن بلال و صحبہ
عتیقاً و اخزى فاکہما و ابا جہل
عشیة ہما فی بلال بسوء
ولم یحذر واما یحذر المرد و العقل
ابوبکر عتیق کو جزائے خیر عطا فرمائے اور فاکہ اور ابو جہل کو رسوا کئے۔
ان دونوں نے ظہر کے وقت حضرت بلالؓ کے ساتھ برائی کا قصد کیا اور انہیں مبتلائے عذاب کرنے میں پرہیز نہ کیا جس طرح ایک عقلمند آدمی پرہیز کیا کرتا ہے۔

بتوحیدہ رب الانام و قولہ
شہدت بان اللہ ربی علی مہل
یہ عذاب انہیں اس درجہ سے دیا جاتا ہے کہ وہ مخلوقات کے رب کی وحدانیت کے قائل ہیں اور نرمی و آہستگی کے ساتھ یہ کہتے ہیں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ میرا رب ہے۔



باب الکعبۃ المشرفہ





ماں ہسلونی تفتلونی ولہ اکف
لاشرك بالرحمن من خيفه القتل
فادب ابراہیم والعبد یونس
وموسیٰ وعیسیٰ نجیٰ ثم لانسلی
لسن ظل یھوی الغی من آل غالب
علی غیر برکان منہ ولا عدل

اور یہ کہ اگر تم مجھے قتل کرنا چاہتے ہو تو قتل کرو لیکن میں قتل کے خوف
رحمان کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بناؤں گا۔
اور یہ کہ اے اپنے بندگان - ابراہیم، یونس، موسیٰ اور عیسیٰ - کے رب!
مجھے ان ظالم کفار کے مظالم سے نجات عطا فرما اور پھر مہلت نہ دے۔
آل غالب کے ان لوگوں کو جو ضلالت و گمراہی کے دلدادہ ہیں اور نیکی
انصاف کی روش پر کار بند نہیں ہیں۔

(۲۳۶) یونس نے ہشام بن عروہ کی وساطت سے اس کے باپ عروہ کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت ابوبکرؓ نے ان
اشخاص میں سے جنہیں اللہ تعالیٰ کا دین قبول کرنے کی وجہ سے تعذیب کا نشانہ بنایا گیا تھا ان سات مسلمانوں کو آزاد
کرادیا: (۱) بلالؓ (۲) عامر بن فہیرہ (۳) زبیرہؓ (۴) بنی عمرو بن مول کی لونڈی (جن کا نام لبیدہؓ یا لبیدہ تھا)
(۵) نہدیہؓ اور (۶) ان کی بیٹی اور (۷) ام عیسیٰؓ۔

یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نہدیہؓ کے پاس سے گزرے۔ ان کی مالکہ ان پر ظلم کر رہی تھی اور کہہ
رہی تھی: ”بھدا! میں تجھے اس وقت تک آزاد نہیں کروں گی جب تک کہ تیرے ہم مذہب تجھے آزاد نہ کرائیں۔“
ابوبکرؓ نے فرمایا: ”اے ام فلاں! ہمیں منظور ہے۔“ اس عورت نے کہا: ”تو پھر اے آزاد کو کیونکہ وہ تمہارے
دین کی پروکار ہے۔“ ابوبکرؓ نے قیمت پوچھی۔ ”اس عورت نے کہا: ”اسی قیمت ہے۔“ ابوبکرؓ نے فرمایا:
”میں نے خرید لیا اور انہیں آزاد کر دیا۔“ پھر نہدیہؓ سے فرمایا کہ اپنی سابقہ مالکہ کا غلہ اسے واپس کر دو۔ نہدیہؓ نے
فرمایا: ”میں اس کا غلہ پیس کر اسے دے دیتی ہوں۔“

(۲۳۷) یونس نے ہشام بن عروہ کی وساطت سے اس کے باپ عروہ کی یہ روایت نقل کی کہ زبیرہؓ کی بیانی عاتی رہی
یہ ان لوگوں میں سے تھیں جنہیں اللہ تعالیٰ کا دین قبول کرنے کی وجہ سے تعذیب کا نشانہ بنایا گیا۔ انہوں نے ہر چیز
کو خیر باد کہہ دیا لیکن اسلام سے منہ نہ موڑا۔ مشرکین نے کہنا شروع کر دیا کہ اسے لات و عزیزی نے اندھا کر دیا ہے
زبیرہؓ نے فرمایا: ”بھدا! ایسا ہرگز نہیں ہے۔“ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کی بیانی بحال کر دی۔

(۲۳۸) احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق کے حوالہ سے ابن عبد اللہ سے اور اس نے ابن عقیق کی وساطت
سے عامر بن عبد اللہ بن زبیر کی روایت نقل کی۔ عامر نے کہا کہ جب حضرت ابوبکرؓ مکہ میں ان کمزور غلاموں اور لونڈیوں
کو آزاد کراتے تھے تو ان کے والد ابو قحافہ نے کہا: ”بیٹا! اگر ان کمزوروں کی بجائے تم مضبوط جوانوں کو آزاد
کرواتے تو وہ تمہارے لیے قوت بازو بنتے اور تمہاری پشت پناہی کرتے۔“ حضرت ابوبکرؓ نے جواب دیا: ”اباجا!
میں تو وہ اجر چاہتا ہوں جو اللہ کے ہاں ہے۔“ بیان کیا جاتا ہے کہ سورہ لیل کی یہ آیات حضرت ابوبکرؓ کے بائے
میں نازل ہوئیں:

فاما من اعطى واللقى ۵ وصدق
بالحسنى ۵ فسنيسره لليسرى ۵
(اليل - ۵ تا ۷)

وسيجتبهالاللقى ۵ الذى يوتى
ماله يتزكى ۵ وما لاحد من
نعمه تجزى ۵ الا ابتغاء وجهه والاعطى
ولسوف يرضى ۵ (اليل - ۱۷ - ۲۱)

تو جس نے (راہِ خدا میں) مال دیا اور (خدا کی نافرمانی سے پرہیز کیا اور بھلائی کو پس مانا اس کو ہم آسان راستے کی سہولت دیں گے۔

اور اس سے دور رکھا جائے گا وہ نہایت پرہیزگار جو پاکیزہ ہونے کی خاطر اپنا مال دیتا ہے۔ اس پر کسی کا کوئی احسان نہیں ہے جس کا اسے بدلہ دینا ہو۔ وہ تو اپنے رب برتر کی رضا جوئی کے لیے یہ کام کرتا ہے اور ضرور وہ (اس سے) خوش ہوگا۔

(۲۲۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے عمار بن یاسرؓ کے خاندان کے کچھ آدمیوں نے بتایا کہ حضرت سمیہؓ ام عمار کے اسلام قبول کرنے کی وجہ سے بنی مغیرہ بن عبد اللہ بن عمرو کا قیدیہ ان پر دونوں کا مطالبہ توڑتا تھا یہاں تک کہ انہوں نے آپ کو قتل کر دیا لیکن وہ بھی اسلام کے ماسواہر بات سے منکر تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمارؓ اور ان کی والدہ کے پاس سے گزرتے تھے اس حال میں کہ انھیں مکہ کی پتھر ملی وادی میں پتی ہوئی زمین پر عذاب دیا جاتا تھا تو آنحضرتؐ فرماتے تھے: اے آلِ یاسر! صبر کرو، تمہارے لیے جنت کا وعدہ ہے۔

(۲۴۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ یاسرؓ بنی بکر کے غلام تھے جو بنی اشجع بن لیث کی شاخ تھی۔ بنی اشجع نے ان کو خرید لیا اور سمیہؓ ام عمار سے ان کا نکاح کر دیا۔ ان کے ہاں حضرت عمارؓ پیدا ہوئے۔ حضرت سمیہؓ ان کی لونڈی تھیں۔ چنانچہ انہوں نے سمیہؓ، عمارؓ اور یاسرؓ تینوں کو آزاد کر دیا۔

(۲۴۱) یونس نے عبد اللہ بن عون کی وساطت سے محمد بن سیرین کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمارؓ بن یاسرؓ کے پاس سے گزرے اور وہ اپنے حال پر رورہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ تمہیں کفار نے پکڑ لیا اور پانی میں غوطے دئے۔ پھر تو نے ایسا دیا کہ دیا اگر وہ تمہارے ساتھ اسی طرح ظلم کریں تو پھر یہی کچھ کہہ دینا۔

(۲۴۲) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے حکیم بن جبیر کی وساطت سے سعید بن جبیر کی روایت نقل کی۔ سعید بن جبیر نے کہا: میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا: اے ابن عباسؓ! کیا مشرکین مسلمانوں کی ایذا رسانی میں اس حد تک پہنچ چکے تھے کہ مسلمان اپنا دین چھوڑ دینے کے معاملہ میں معذور سمجھے جاسکتے تھے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، بخدا! وہ ان میں سے کسی کو مارتے تھے، بھوکا اور پیاسا رکھتے تھے اور وہ اس مصیبت کی شدت کے باعث سیدھا بیٹھ بھی نہ سکتا تھا اور اس حالت میں وہ جو چاہتے تھے جبراً اس سے کھولا لیتے تھے کفار یہاں تک کہ لات اور عزریٰ اللہ کے سوا تیرے معبود ہیں اور وہ 'ہاں' کہہ دیتا۔ تشدد اور جبر اس حد



تھا کہ گوبر کا ٹیڑا ان کے پاس سے گزرتا اور وہ اس مجبور مسلمان سے کہتے کیا اللہ کے سوا یہ تیرا خدا ہے؟
جبر و اکراہ سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے 'ہاں' کہہ دیتا تھا۔

(۲۴۳) متعلق حضرت خالد بن ولید کی رائے

یونس نے غیز ابن حرث کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت خالد بن ولید لات اور عزیٰ کے پاس سے گزرے اور فرمایا: "میں تمہارا انکار کرتا ہوں اور تمہیں پاک نہیں گردانتا۔ بیشک میں دیکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ذلیل کر دیا ہے۔" اور پھر آگے چلے گئے۔

(۲۴۴) مشرکین سرداروں کو دھوکا سے قتل کرنے کا قصد

یونس نے حبیب اسدی کی وساطت سے مسلم بن صبیح کی روایت نقل کی۔ مسلم نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا: ہماری تعداد اچھی خاصی ہو چکی ہے۔ اگر آپ ہم میں سے دس دس کے جتھے کو حکم دیں کہ وہ سرداران قریش میں سے ایک ایک آدمی کو راتوں رات لے آئیں اور پکڑ کر قتل کر دیں تو اس طرح دشمنوں کا صفایا ہو جائے گا اور صبح تک شہر میں ہمارا غلبہ ہو جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ تجویز خوش کن تھی اور خوشی کے آثار آپ کے چہرہ پر بھی ہویدا ہوئے۔ اس دوران میں حضرت عثمان بن عفان اُٹھے اور انہوں نے عرض کی: "یا رسول اللہ! یہ سرداران قریش ہمارے بیٹے، ہمارے باپ اور ہمارے بھائی بند ہیں۔" حضرت عثمانؓ اس فقرے کو لگاتار دہراتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی تجویز کو مبرا جانا اور اس ناراضی کے آثار آپ کے چہرہ انور پر نمودار ہوئے۔ پھر حضرت عثمانؓ نے یہ بات چھوڑ دی۔ وقت گزرنے پر مشرکین نے ہمیں تعذیب کا نشانہ بنایا اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کوئی ایسا نہ تھا جسے فتنوں میں مبتلا کر کے مجبور نہ کر دیا گیا ہو اور حضرت بلالؓ تو مجبوری کے عالم میں بھی اُحد اُحد پکارتے رہے۔

www.KitaboSunnat.com

(۲۴۵) مسلمانوں پر ظلم و ستم

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق سے اور اس نے صالح بن کيسان کے حوالہ سے آل سعد بن ابی وقاص کے کسی شخص کی روایت بیان کی۔ راوی نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ میں نامساعد حالات میں زندگی گزارتے تھے اور مظالم و شدائد کا شکار تھے۔ جب ہم پر کوئی آزمائش آتی تو ہم اسے برداشت کرتے تھے اور اس کے مقابلہ میں صبر و استقامت کی روش اختیار کرتے تھے۔ حضرت مصعبؓ بن عمیرؓ مکہ میں ناز و نعمت میں پلے ہوئے نوجوان تھے اور اپنے والدین کے ہاں نہایت قیمتی لباس پہنا کرتے تھے لیکن میں نے دیکھا کہ انہیں اسلام کی خاطر



سخت ترین آزمائشوں سے گزرنا پڑا اور ان کے جسم کی کھال کھردری ہو گئی اور اکھڑ کر گرتی جاتی تھی جس طرح سانپ کی کینچی اترتی ہے۔ ان کی حالت اس قدر درگروں تھی کہ اگر ان کی تکالیف ہماری سنگدلی کے باوجود ہمارے سامنے پیش کی جاتیں تو ہم بھی شدت احساس کی وجہ سے اسی طرح کی مصیبت میں مبتلا ہو جاتے اور اس طرح جو تکلیف ہمیں پہنچتی وہ ان کی تکلیف سے کسی طرح کم نہ ہوتی۔

(۲۴۶) احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق سے اور اس نے یزید بن زیاد کی وساطت سے محمد بن کعب قرظی کی روایت نقل کی۔ محمد بن کعب نے کہا: مجھے اس شخص نے بتایا جس نے حضرت علی بن ابی طالب کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اتنے میں حضرت مصعب بن عمیر ہم لوگوں کے پاس آ گئے۔ انہوں نے صرف ایک چادر اوڑھنی ہوئی تھی جس پر پوستین کے پوند لگے ہوئے تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا تو آپؐ رو پڑے کیونکہ آپؐ ان کی سابقہ ناز و نعمت کی زندگی سے باخبر تھے اور یہ موجودہ خستہ حالی آپؐ کے سامنے تھی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تمہارا کیا حال ہو گا جب تم میں سے ہر ایک صبح کو ایک جوڑا پہنے گا اور شام کو دوسرا لباس زیب تن کرے گا، اور تمہارے سامنے ایک بڑا پیالہ صبح کو پیش کیا جائے گا اور ایک بڑا پیالہ شام کو حاضر کیا جائے گا۔ اور تم اپنے گھروں کی دیواروں پر اس طرح پرے لٹکاؤ گے جس طرح کعبہ پر غلاف پڑا رہتا ہے!“ لوگوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! اس وقت ہم آج کے مقابلہ میں بڑی خیریت کے ساتھ ہوں گے ہم عبادت گزاری کے لیے فارغ ہوں گے اور محنت و مشقت سے بچائے جائیں گے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نہیں! بلکہ تم آج اس زمانے سے بہتر ہو۔“

(۲۴۷) احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق کے حوالہ سے صالح بن کيسان سے اور اس نے آلِ سعد بن ایک شخص کی وساطت سے سعد بن ابی وقاص کی روایت نقل کی۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا: ”تو نے دیکھا ہے کہ میں مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا۔ ایک رات میں پیشاب کرنے کے لیے باہر نکلا۔ جب میں پیشاب کر رہا تھا تو میں نے نیچے کھڑا ہسٹ کی آواز سنی۔ میں نے غور سے دیکھا تو اونٹ کی کھال کا ایک ٹکڑا پڑا ہوا تھا۔ میں نے اٹھا کر دھویا، اس کے بعد اسے جلایا اور پھر دو پتھروں کے درمیان رکھ کر اسے ٹوٹا اور سفوف بنالیا۔ اس سفوف کو منہ میں ڈال کر اوپر سے پانی پی لیا اور اس طرح تین دن تک میری قوت بحال رہی۔“

(۲۴۸) حضرت علیؓ کے مدنی دور کا ایک واقعہ

احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے یزید بن زیاد کی وساطت سے محمد بن کعب قرظی کی روایت بیان کی۔ محمد بن کعب نے کہا: مجھے اس شخص نے بتایا جس نے حضرت علیؓ بن ابی طالب کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں سردی کے موسم میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے نکلا۔ میں نے گنا ہوا ایک کتا چڑھا



س کے درمیان شکاف کر کے اسے اپنی گردن میں ڈال لیا اور اپنی کمر اور چڑے کے سرے کو کھجور باندھ لیا۔ مجھے سخت جھوک لگی ہوئی تھی۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں کھانے کی کوئی چیز ہوتی تو میں کھا بیٹا (لیکن وہاں کوئی ایسی چیز نہ تھی) اس لیے میں خوراک کی تلاش میں نکل کھڑا ہوا اور ایک یہودی کے پاس سے گزرا، جو اپنے ڈیرے پر چرخہ سے پانی کھینچ رہا تھا، میں نے اسے دیوار کے ایک سوراخ میں سے اپنی آمد کی اطلاع دی۔ اس نے پوچھا: 'اے عربی! کیا چاہتے ہو؟ کیا تم ایک کھجور کے عوض ایک ڈول پانی نکال دے گے؟' میں نے کہا: 'ہاں، دروازہ کھولنا کہ میں اندر آ جاؤں۔' اس نے دروازہ کھولا اور میں اندر چلا گیا اور اس نے مجھے ڈول دے دیا۔ جب میں نے ایک ڈول پانی کھینچا تو اس نے مجھے ایک کھجور دی۔ میں اسی طرح ڈول کھینچتا رہا اور ایک ایک کھجور حاصل کرتا رہا، یہاں تک کہ میرے پاس مٹھی بھر کھجوریں ہو گئیں۔ اس کے بعد میں نے ڈول رکھ دیا اور اپنے جی میں کہا کہ میرے لیے یہ خوراک کافی ہے۔ میں نے کھجوریں کھائیں، پانی پیا اور مسجد میں آ گیا، وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے۔

(۲۴۹) نبی اکرم کی مدنی زندگی

یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس تو شک پر سوتے تھے وہ چمڑے کی تھی اور اس کے اندر کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔

(۲۵۰) احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق کے حوالہ سے زہری سے اور اس نے عبید اللہ بن ابی ثور کی وساطت سے عمر بن خطاب کی روایت نقل کی کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، آنحضرتؐ پہلو کے بل ایک کھجور کے بورے پر لیٹے ہوئے تھے آپ کے وجود کا کچھ حصہ مٹی پر تھا۔ آپ ایک تکیہ پر ٹیک لگائے ہوئے تھے جو چمڑے کا تھا اور جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ آپ کے سر کے اوپر بالا خانہ کی چھت میں چمڑے کی ایک کھال لٹکی ہوئی تھی جس کے بال صاف کر لیے گئے تھے اور اس کھال کے ایک کونہ میں ایک چیز اُبھری ہوئی تھی۔

(۲۵۱) یونس نے ابو معشر مدنی کے حوالہ سے سعید مقبری کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چٹائی تھی جسے وہ وقت آپ نیچے بچھا لیتے تھے اور جب رات ہوتی تو اسی سے مسجد میں ایک چوٹا سا حجرہ بنا لیتے اور اس میں نماز پڑھتے۔

(۲۵۲) یونس نے مسعودی سے اور اس نے عمرو بن مرہ کے حوالہ سے ادھم سے اور اس نے علقمہ کی وساطت سے عبد اللہ سے یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چٹائی پر لیٹے، جب اُٹھے تو بدن مبارک پر چٹائی کے



شہادت کے۔ راوی کا بیان ہے کہ جب آپؐ بیدار ہوئے تو میں آپؐ کے جسم پر ہاتھ پڑا رہا اور میں نے عرض کیا کہ آپؐ ہمیں اجازت مرحمت فرمائیں کہ ہم آپؐ کی چٹائی پر کوئی ایسی چیز بچھا دیں جس کی وجہ سے آپؐ کا جسم چٹائی سے متاثر نہ ہو۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرا اور دنیا کا آپس میں کیا تعلق ہے؟ میرا اور دنیا کا آپس میں کیا جوڑ ہے؟ میری مثال تو ایک سوار کی سی ہے جو آرام کرنے کے لیے تھوڑی دیر کسی درخت کے سایہ میں بیٹھ جاتا ہے اور پھر کوچ کر جاتا ہے۔“

(۲۵۱۴) اراشی اور ابو جہل کا واقعہ

احمد نے یونس سے اور اس نے ابن اسحاق کی وساطت سے عبد الملک بن ابی سفیان ثقفی کی یہ روایت نقل کی کہ اراش کا ایک شخص اپنے کچھ اونٹ لے کر مکہ آیا۔ ابو جہل نے وہ اونٹ اس سے خرید لیے لیکن قیمت کی ادائیگی میں ٹال مٹول کرنے لگا۔ اراشی حرم میں جا کر قریش کی مجلس میں کھڑا ہو گیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام کے ایک کونے میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اراشی نے بلند آواز سے یہ فریاد شروع کر دی: ”اے گروہ قریش! کون شخص ابو الملک بن ہشام سے مجھے میری رقم دلوائے گا، میں غریب الوطن مسافر ہوں، اس نے میرا حق غصب کر لیا ہے حالانکہ میں غریب الدیار ہوں اور مسافر ہوں۔“ اہل مجلس نے اس سے کہا: ”تم اس گوشہ گیر آدمی کو دیکھتے ہو، اس کے پاس جاؤ، وہ تمہاری رقم اس سے دلوا دے گا۔“ انھوں نے یہ اشارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بطور تمسخر کیا کیونکہ آپؐ کے ساتھ ابو جہل کی عداوت سے سب باخبر تھے۔ اراشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر کھڑا ہو گیا اور کہا: ”اے اللہ کے بندے! بیشک ابو الملک بن ہشام نے میرا حق غصب کر لیا ہے حالانکہ میں ایک غریب الوطن مسافر ہوں۔ میں نے ان لوگوں سے فریاد کی تھی کہ کوئی شخص اس سے میرا حق دلوا دے انہوں نے مجھے آپؐ کے پاس بھیجا ہے آپؐ اس سے میرا حق دلوا دیں، اللہ تعالیٰ آپؐ پر رحم کرے گا۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت اٹھ کھڑے ہوئے اور اسے ساتھ لے کر ابو جہل کے مکان کی طرف روانہ ہو گئے۔ جب ان تماشائی بیٹوں نے دیکھا کہ آپؐ اس کے ساتھ جا رہے ہیں تو انہوں نے اپنے میں سے ایک آدمی کو آپؐ کے پیچھے لگا دیا تاکہ وہ سارا ماجرا دیکھتا رہے۔ راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیدھے ابو جہل کے گھر گئے اور جا کر دروازہ کھٹکھٹایا۔ ابو جہل نے پوچھا: ”کون ہے؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”میں محمد ہوں، باہر آؤ۔“ ابو جہل باہر نکل آیا اس حال میں کہ اس کے چہرے پر کوئی رونق نہ تھی بلکہ اس کا رنگ متغیر تھا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”اس شخص کا حق ادا کر دو۔“ اس نے بلا چونچرا اس شخص کی رقم ادا کر دی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلے گئے اور اراشی سے فرمایا: ”تیرا حق تجھے وصول ہو گیا۔ قیمت وصول کرنے کے بعد اراشی قریش کی مجلس میں آیا اور کہا: ”اللہ تعالیٰ اس شخص کو جزائے خیر عطا کرے جس نے میرا حق مجھے دلویا ہے۔“ سرداران قریش نے جو مخبر بھیجا تھا جب وہ آیا تو اس سے پوچھا: ”وائے افسوس! تم نے کیا معاملہ دیکھا ہے؟“ اس نے کہا: ”بھدا! میں نے تو انتہائی عجیب واقعہ دیکھا ہے۔ محمدؐ نے ابو جہل کا



بزدل کھٹکھٹایا۔ جب ابو جہل باہر نکلا تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اس کے جسم میں جان ہی نہیں ہے۔ محمدؐ نے اسے کہا کہ اس شخص کا حق ادا کر دو۔ ابو جہل نے کہا: ”ہاں، میں ابھی اس کا حق ادا کر دیتا ہوں! چنانچہ وہ اندر گیا اور اس کے اونٹوں کی قیمت لاکر اسی وقت اس کو ادا کر دی۔

تھوڑی دیر کے بعد ابو جہل بھی مجلس میں آگیا۔ لوگوں نے پوچھا: ”تجھ پر افسوس ہے، تجھے کیا ہو گیا؟“ تو نے تو انتہائی کمزوری کا مظاہرہ کیا، بخدا! ہم نے تو ایسا کبھی نہیں دیکھا۔“ ابو جہل نے جواب دیا: ”وائے افسوس! بخدا! معاملہ اس طرح ہوا کہ محمدؐ نے میرا دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے اس کی آواز سنی اور مرعوب ہو گیا۔ جب میں باہر نکلا تو کیا دیکھتا ہوں کہ میرے سر کے اوپر ایک سانڈ اونٹ ہے۔ اس جیسے سر، گردن اور دانتوں والے نرا اونٹ کو میں نے کبھی نہیں دیکھا تھا۔ بخدا! اگر میں انکار کرتا تو وہ اونٹ مجھے کھا جاتا۔“

رسول اللہ کے ساتھ مشرکین کی مخالفت

(۲۵۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، چالیس سال سے زیادہ نرسہ گزرا کہ مجھ سے قدیم مکہ کے ایک بوڑھے شخص نے عکرمہ کے حوالے سے ابن عباس کی روایت بیان کی۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ عقبہ اور شیبہ پسران ربیعہ، ابوسفیان بن حرب، نضر بن حارث (برادر بنی عبد الدار)، ابوالختر (برادر بنی اسد)، اسود بن مطلب بن اسد، زمعہ بن اسود، ولید بن مغیرہ، ابوجہل ہشام، عبد اللہ بن ابی امیہ، امیہ بن خلف، عاص بن وائل اور نبیہ اور نبیہ پسران حجاج (دسمی) سب کے سب یا ان میں سے بعض ایک رات غروب آفتاب کے بعد کعبہ کی کھلی جانب اکٹھے ہوئے۔ انہوں نے آپس میں ایک دوسرے کو کہا، میں چاہیے کہ ہم محمد کو بلائیں اور ان سے بات کریں اور اس کے بعد اگر ہم جھگڑا کریں تو ہم معذور سمجھے جائیں گے۔ چنانچہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پر پیغام بھیجا کہ آپ کی قوم کے اشراف اکٹھے ہوئے ہیں تاکہ آپ سے بات کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت بلدی سے تشریف لے آئے کیونکہ آپ کا گمان تھا کہ شاید مشرکین آپ کے دین کے بارے میں معلومات حاصل کرنا چاہتے ہیں آپ کی یہ انتہائی خواہش تھی کہ مشرکین راہ راست پر آجائیں اور ان کی نافرمانی آپ پر شاق گزرتی تھی۔ چنانچہ آنحضرت تشریف لاکر ان کے پاس بیٹھ گئے۔

مشرکین نے آپ سے کہا، بخدا! ہم جانتے ہیں کہ آپ نے اپنی قوم کو جس قدر مصیبت میں مبتلا کیا ہے اس قدر کسی دوسرے شخص نے پورے عرب میں اپنی قوم کو پریشان نہیں کیا۔ آپ ہمارے آباء و اجداد کو گالیاں دیں، ہمارے دین کی عیب چینی کی، ہمارے عقلمندوں کو بیوقوف ٹھہرایا اور جماعت میں تفرقہ ڈال دیا اور کوئی ایسی خرابی نہیں ہے جو ہمارے درمیان آپ کی وجہ سے پیدا نہ ہوئی ہو۔ یہ کام جو آپ نے شروع کر رکھا ہے اس سے آپ کی غرض اگر مال کا حصول ہے تو ہم سب آپ کو اتنا مال جمع کر کے دے دیتے ہیں کہ آپ ہم سب سے زیادہ مالدار ہو جائیں۔ اگر آپ اس طرح اپنی بڑائی کے طلبگار ہیں تو ہم آپ کو اپنا سردار بنا لیتے ہیں۔ اگر آپ کو بادشاہی مطلوب ہے تو ہم آپ کو اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اگر آپ کے پاس کوئی جن آتا ہے جسے آپ دیکھتے ہیں اور جس نے آپ کو مغلوب کر رکھا ہے تو ہم اپنا مال خرچ کر کے آپ کا علاج کراتے ہیں تاکہ ہم آپ کو اس سے نجات دلائیں یا آپ سے معذرت خواہی کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نہیں جانتا تم کیا کہتے ہو! میں جو پیغام لایا ہوں اس



عجب مال اور حصولِ جاہ اور بادشاہی حاصل کرنا نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہاری طرف رسول بھیجا ہے، مجھ پر کتاب نازل کی ہے اور مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں بشارت دوں اور خبردار کروں، پس میں نے تمہیں اپنے رب کا پیغام پہنچا دیا اور تمہاری غیر خواہی کی۔ اگر تم اس پیغام کو قبول کرو جو میں اللہ کی طرف سے تمہارے پاس لایا ہوں تو یہ تمہارے لیے دنیا و آخرت میں خوش نصیبی ہے اور اگر تم اسے رد کرو تو میں صبر کے ساتھ اللہ کے حکم کا انتظار کرتا رہوں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ کر دے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا یا جیسا کچھ فرمایا)۔ مشرکین نے کہا: اے محمد! اگر ہمارے یہ عرضداشت آپ کے لیے قابلِ قبول نہیں ہے تو آپ اس بات کو تو جانتے ہیں کہ ہمارا شہر سب لوگوں سے تنگ آبادی والا شہر ہے، یہاں پانی کی قلت و دوسری جگہوں سے زیادہ ہے اور ہماری گزراوقات بھی دوسروں کی بر نسبت مشکل ہے اس لیے اپنے پروردگار سے جس نے آپ کو مبعوث کیا ہے خواہ جو احکام بھی دئے ہوں آپ ہمارے لیے یہ دعا مانگیں کہ وہ ان پہاڑوں کو جنہوں نے ہم پر تنگی مسلط کر رکھی ہے دور ہٹا دے اور ہمارے لیے فراخی اور آسانی مہیا کر دے اور شام و عراق کے دریاؤں کی طرح یہاں بھی دریا جاری کر دے اور ہمارے اسلاف کو ہمارے لیے دوبارہ زندہ کر دے ان اسلاف میں بالخصوص قصی بن کلاب جو ناپاچہ ہے جو ایک سچا بزرگ تھا۔ ہم ان سے دریافت کریں گے کہ آپ جو کچھ کہتے ہیں وہ سچی ہے یا باطل۔ اگر آپ نے ہماری اس فرمائش کی تعمیل کی اور ہمارے اسلاف نے آپ کی تصدیق کر دی تو ہم بھی آپ کی تصدیق کریں گے اور جان لیں گے کہ اللہ کے ہاں آپ کی قدر و منزلت بہت زیادہ ہے اور یہ کہ اللہ نے آپ کو رسول مبعوث فرمایا ہے جیسا کہ آپ کا دعویٰ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ان کاموں کے لیے تمہارے پاس نہیں بھیجا گیا ہوں۔ میں تو تمہارے پاس صرف وہ پیغام لایا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا ہے اور میں نے وہ باتیں تمہارے سامنے پیش کر دی ہیں جن کے لیے اللہ تعالیٰ نے مجھے مبعوث کیا ہے اگر تم اس پیغام کو قبول کرو جو میں تمہارے پاس لایا ہوں تو وہ تمہارے لیے دنیا و آخرت میں خوش نجاتی ہے ورنہ اگر تم اسے رد کرتے ہو تو میں اللہ کے حکم کا صبر کے ساتھ انتظار کرتا رہوں گا یہاں تک کہ اللہ میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ فرما دے۔

مشرکین نے کہا: اگر آپ ہمارے اس مطالبے کو پورا نہیں کرتے تو کم از کم اپنے لیے ہی دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ آپ کے ہمراہ کوئی فرشتہ بھیج دے جو آپ کے پیغام کی تصدیق کرنا رہے اور تمہاری تائید میں وہ ہم سے مراجعت کرے اور اپنے رب سے یہ دعا بھی مانگو کہ وہ آپ کے لیے باغات اور سونے چاندی کے خزانے اور محلات مہیا کرے تاکہ آپ ان چیزوں سے بے نیاز ہو جائیں جن کی تلاش میں آپ بازاروں کے چکر کاٹتے ہیں اور روزی کی تلاش میں ہماری طرح سرگزاں رہتے ہیں یہاں تک کہ عربوں کو معلوم ہو جائے کہ آپ کے رب کے ہاں آپ کی بڑی قدر و منزلت ہے اگر آپ رسول ہیں جیسا کہ آپ کا گمان ہے تو آپ اپنے لیے یہ ضرور کریں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں ایسا نہیں کروں گا۔ میں اپنے پروردگار سے اس طرح کے سوال کرنے والا نہیں ہوں، اور نہ میں ان کاموں کے لیے تمہاری طرف مبعوث کیا گیا ہوں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بشیر (ایمان لانے پر بشارت دینے والا) اور نذیر (ایمان نہ لانے پر ڈرانے والا) بنا کر بھیجا گیا ہے۔ اگر تم اس چیز کو قبول کرو جو میں تمہارے پاس لے کر آیا ہوں تو یہ تمہارے لیے دنیا و آخرت میں خوش نصیبی ہے اور اگر تم اسے رد کرتے ہو تو میں اللہ کے حکم پر صبر کروں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ کر دے۔“

مشرکین نے کہا: ”آپ آسمان کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے ہمارے اوپر گرا دیں جیسا کہ آپ کا دعویٰ ہے کہ آپ کا رب، اگر چاہے تو ایسا کرے۔ ہم تو آپ پر ایمان نہیں لائیں گے جب تک کہ آپ ایسا نہ کر دیں۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا کرنا یا نہ کرنا تو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے، اگر تمہارا پروردگار چاہے تو ایسا کر دے۔“

مشرکین نے کہا: ”اے محمد! کیا آپ کے پروردگار کو اس بات کا علم نہ تھا کہ ہم آپ کے پاس بیٹھیں گے اور آپ سے وہ سوالات کریں گے جو ہم نے کیے ہیں اور ہم آپ سے وہ فرمائشیں کریں گے جو ہم نے کی ہیں۔ اگر لے علم ہوتا تو وہ اس سے پہلے ہی آپ کے پاس آجاتا اور آپ کو ان سوالوں کے جوابات بتلا دیتا جو ہم نے آپ سے کیے ہیں۔ اور آپ کو یہ بھی بتلا دیتا کہ وہ ہمارے ساتھ کیا سلوک کرنے والا ہے جب تک ہم آپ کی باتوں کو ماننے کے لیے آمادہ نہیں ہیں۔ ہمیں تو یہ خبر پہنچی ہے کہ آپ کو ان باتوں کی تعلیم پیامد کا ایک آدمی دیتا ہے جس کا نام زمان ہے۔ بخدا! ہم تو ہرگز رحمان پر ایمان نہیں لائیں گے۔ اے محمد! ہم نے آپ کے سامنے معذرت پیش کر دی ہے، بخدا! ہم آپ کو اور آپ کی ان کارروائیوں کو جو آپ ہمارے درمیان کر رہے ہیں یونہی نہیں چھوڑیں گے جب تک کہ ہم آپ کو ختم نہ کر دیں گے یا آپ ہمیں ختم نہ کر دیں گے۔“

ان میں سے کسی کئے والے نے کہا: ”ہم فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں اور وہ اللہ کی بیٹیاں ہیں اور ہم آپ پر ایمان نہیں لائیں گے جب تک کہ آپ خدا اور فرشتوں کو رو رو ہمارے سامنے نہ لے آئیں۔“

جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ باتیں کیں تو آپ ان کے پاس سے اٹھ کھڑے ہوئے اور آپ کے ساتھ عبد اللہ بن ابی امیہ بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم، جو آپ کی چھوٹی عاتکہ بنت عبد المطلب کا بیٹا تھا، بھی اٹھ کھڑا ہوا۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ”اے محمد! آپ کی قوم نے آپ کے سامنے کچھ مطالبے رکھے لیکن آپ نے انہیں ٹھکرا دیا۔ پھر انہوں نے کہا کہ آپ اپنی ذات کے لیے ہی کچھ کریں تاکہ انہیں معلوم ہو کہ اللہ کے ہاں آپ کا مرتبہ کیا ہے! لیکن آپ نے اس پیشکش کو بھی رد کر دیا۔ پھر انہوں نے مطالبہ کیا کہ جس عذاب سے آپ انہیں ڈراتے ہیں وہ جلدی ہی بجھاویں (لیکن آپ سے یہ بھی نہ ہو سکا)۔ بخدا! میں آپ پر کھلی ایمان نہیں لاؤں گا جب تک کہ آپ آسمان کی طرف کوئی سیڑھی نہ لگائیں پھر اس پر چڑھتے ہوئے آسمان پر پہنچ جائیں۔“



بیٹھا رہوں۔ اور اپنے ساتھ ایک کھلی دستاویز لائیں اور چار فرشتے بھی آپ کے ساتھ آکر یہ شہادتیں لیں گے کہ آپ کا دعویٰ سچا ہے۔ خدا کی قسم! اگر آپ ایسا کریں تو بھی میرا گمان ہے کہ میں آپ کی تصدیق نہ کروں گا۔ یہ کہہ کر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے چلا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنے گھر تشریف لے آئے اور آپ غناک اور آزرہ تھے کیونکہ اپنی قوم کے بارے میں آپ کی خواہش پوری نہ ہوئی اور آپ نے دیکھا کہ قوم پہلے سے بھی دُور چلی گئی ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے اُٹھے تھے تو ابو جہل نے کہا: اے محمدؐ قریش! محمدؐ نے ہماری پیشکش کو ٹھکرا دیا ہے بلکہ تم دیکھتے ہو کہ ہمارے دین کی عیب چینی ہو رہی ہے، ہمارے آباؤ اجداد اور ہمارے معبودوں کو گالیاں دی جا رہی ہیں اور ہمارے عقلمندوں کو احمق قرار دیا جاتا ہے، اس لیے میں اللہ کے ساتھ عہد کرتا ہوں کہ کل ایک بڑا پتھر جسے میں اٹھا سکا اُلے کر بیٹھ جاؤں گا اور جب وہ (یعنی محمدؐ) نماز کے سجدے میں ہوگا تو میں اس پتھر سے اس کا سر کل دوں گا۔ پھر اس کے بعد بنو عبد مناف جو چاہیں کریں۔

حاضرین نے کہا: بخدا! ہم تمہاری حمایت سے ہرگز کسی قیمت پر دست بردار نہیں ہوں گے تم اپنے منصوبے کے مطابق جس طرح چاہو کرو۔

جب صبح ہوئی تو ابو جہل نے اپنے منصوبے کے مطابق ایک بڑا پتھر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار میں بیٹھ گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی حسب معمول تشریف لے آئے۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے اور آپ کا قبلہ شام کی طرف تھا جب آپ نماز پڑھتے تو رکن اسود اور رکن یمانی کے درمیان کھڑے ہوتے اور شام کی طرف رخ کرتے اور اس طرح کعبہ درمیان میں آجاتا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے کھڑے ہوئے۔ قریش بھی اپنی مجالس میں آکر بیٹھ گئے اور انتظار کرنے لگے کہ ابو جہل کیا کھلے گا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ ریز ہوئے تو ابو جہل نے پتھر اٹھایا اور آنحضرتؐ کی طرف چلا۔ جب آپ کے قریب پہنچا تو ہیبت زدہ ہو کر اس حال میں لوٹا کہ اس کے اعضا ٹوٹ چکے تھے۔ مرغوبیت اور خوف کے باعث اس کے چہرہ کا رنگ متغیر ہو چکا تھا اور اس کے دونوں ہاتھ پتھر ہی پر بے حس ہو چکے تھے یہاں تک کہ وہ پتھر اس کے ہاتھ سے گر پڑا۔ قریش اس کے پاس آئے اور پوچھا: اے ابوالحکم! تجھے کیا ہوا ہے؟ ابو جہل نے جواب دیا: میں وہ کارروائی کرنے کے لیے اس (یعنی محمدؐ) کی طرف بڑھا جس کا میں نے کل آپ لوگوں سے ذکر کیا تھا۔ جب قریب پہنچا تو میرے اور اس (یعنی محمدؐ) کے درمیان ایک سائڈ اونٹ حائل ہو گیا۔ بخدا! میں نے کبھی ایسا کوئی اونٹ نہیں دیکھا جس کا سر اور گردن اور وانت اس اونٹ جیسے ہوں وہ اونٹ مجھے کھانے کے لیے لپکا۔

(۲۵۵) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ذکر کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ جبریل علیہ السلام تھے اگر ابو جہل قریب آتا تو جبریلؑ اسے پکڑ لیتے۔

(۲۵۶) یونس نے یہیں خبر دی کہ راوی نے بات کو صحیح لکھا اور کہا: جب ابو جہل نے انہیں کہا تو نصر بن حارث



بنی کدہ بن محمد بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی اٹھ کھڑا ہوا اور اس نے کہا: اے گروہ قریش! بخدا! تم ایک ایسے معاملہ سے دوچار ہو جس کے نتائج تمہارے حق میں اچھے نہیں ہوں گے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم میں ایک فوجیئر لڑکا تھا تم سب اس سے راضی تھے وہ بات کا سب سے زیادہ سچا اور سب سے زیادہ امانت دار تھا یہاں تک کہ تم نے اس کی کنپٹیوں پر بڑھاپے کے آثار دیکھے اور وہ ایک پیغام لے کر تمہارے پاس آیا۔ تم نے کہا کہ وہ جادوگر ہے۔ بخدا! وہ جادوگر نہیں ہے۔ ہم جادو گروں کو جانتے ہیں اور ان کے جھاڑ پھونک کے طریقوں سے ہم واقف ہیں۔ تم نے کہا کہ وہ کاہن ہے۔ بخدا! وہ کاہن بھی نہیں ہے۔ ہم کاہنوں اور ان کے حالات سے باخبر ہیں جیسی باتیں وہ لگتا ہیں اور جس طرح کے فقرے وہ جوڑتے ہیں ہم نے وہ بھی سنے ہیں۔ تم نے کہا کہ وہ شاعر ہے۔ بخدا! وہ شاعر بھی نہیں ہے ہم شعر کو جانتے ہیں اور اس کی جملہ اقسام رجز، ہزج اور قریض سے ہم واقف ہیں۔ تم نے کہا کہ وہ مجنون ہے۔ بخدا! وہ مجنون بھی نہیں ہے۔ ہم پاگل پن سے واقف ہیں۔ وہ نہ تو بھکی بھکی باتیں کرتا ہے نہ وسوسوں کا شکار ہے اور نہ اعتقاد حرکتیں کرتا ہے۔ اے گروہ قریش! تم اپنی حالت کا اچھی طرح جائزہ لو۔ بخدا! تمہارے سامنے ایک عظیم معاملہ پیش ہے۔ نصر قریش کے شیطانوں میں سے تھا اور ان لوگوں میں سے تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچاتے تھے اور آنحضرتؐ کے ساتھ عداوت کی روش پر کاربند تھے۔ وہ حیرہ بھی گیا تھا وہاں اس نے شاہان ایران اور رستم و اسفندیار کے واقعات کی تعلیم حاصل کی تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجلس میں بیٹھ کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے اور پچھلی امتوں کے عذاب کے واقعات سن کر اپنی قوم کو ڈراتے تو آپؐ کے چلے جانے کے بعد نصر آپؐ کی جگہ بیٹھ جاتا اور کہتا تھا: اے گروہ قریش! بخدا! میں اس سے بہتر قصہ گو ہوں۔ پس میرے نزدیک آ جاؤ میں تمہیں اس کی باتوں سے بہتر باتیں سنانا ہوں۔ پھر وہ انہیں شاہان فارس اور رستم و اسفندیار کے قصے سناتا تھا اور کہتا تھا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کون سی بات مجھ سے بہتر بیان کی ہے؟

(۲۵۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ اس نے کہا: مجھ سے مکہ کے ایک آدمی نے بتایا کہ سعید بن جبیر نے ابن عباسؓ کی روایت بیان کی کہ اللہ تعالیٰ نے نصر کے بارے میں قرآن مجید کی آٹھ آیتیں نازل فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اذا تسلي عليه آيتنا قال اساطير الاولين ۱ القلم - ۱۵ و
المطففين - ۱۳

اور قرآن کی وہ آیتیں جن میں "الاساطير" کہانیوں کا ذکر آیا ہے۔

۱۔ پہلے قرآن کریم کی آیات میں ۹ دفعہ آیا ہے نہ کہ ۸ دفعہ۔ یہ آیات درج ذیل ہیں: الانعام - ۲۵، الانفال - ۳۱، النحل - ۲۲، المؤمنون - ۸۳، الفرقان - ۵، النمل - ۶۸، الاحقاف - ۱۷، القلم - ۱۵، المطففين - ۱۳، (مترجم)

وَيَسْأَلُكَ عَنِ الرُّوحِ مَا قُلِ الرُّوحُ
یہ لوگ تم سے روح کے متعلق پوچھتے ہیں۔ کہو "یہ روح میرے



من امر ربی وما اوتیت من العلم
الاقبلا ۵ (بنی اسرائیل - ۸۵)
(۲۵۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورت کو شروع کیا اور فرمایا:

الحمد لله الذي انزل علي
عبدہ الكتب

تقریب اللہ ہی کے لیے ہے جس نے اپنے بندے پر یہ کتاب نازل کی۔ (انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے متعلق سوال کیا اور اللہ تعالیٰ نے تحقیق کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا رسول فرمایا)

اور اس میں کوئی ٹیڑھ نہ رکھی۔ ٹھیک ٹھیک سیدھی بات کہنے والی کتاب (یعنی وہ عدل والصاف کی حامل ہے اور اس میں کوئی ایسے بیچ کی بات نہیں)

ولم يجعل له عوجاً ۵ قیما

تاکہ وہ لوگوں کو خدا کے سخت عذاب سے خبردار کر دے (یعنی دنیا کی فوری سزا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے خبردار کرے جس نے آنحضرت کو رسول بنا کر بھیجا ہے)

ليُنذر بأساً شديداً من لدنه
(الکہف - ۱ - ۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق علمائے یہود اور اہل کتاب کی رائے

(۲۵۹) تورات میں نبی کا ذکر

یونس نے اعمش سے اور اس نے ابراہیم کے حوالہ سے عبد اللہ کی روایت نقل کی۔ عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کھیت میں جا رہے تھے اور میں آپ کے ہمراہ تھا۔ آپ کے پاس کھجور کی ٹہنی تھی جس پر آپ ٹیک لگاتے تھے۔ آنحضرتؐ یہود کے کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے جن میں سے بعض نے بعض کو کہا: اس (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) سے روج کے بارے میں دریافت کرو۔ بعض دوسروں نے کہا: کوئی سوال نہ کر دو۔ لیکن ایک یہودی اٹھا اور اس نے کہا: اے محمد! ہمیں یہ بتاؤ کہ روج کیا چیز ہے؟ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموشی سے کھڑے ہو گئے۔ میں نے سمجھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی کیفیت طاری ہے میں آپ کے پیچھے کھڑا رہا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلام شروع کیا اور فرمایا:

ويشلونك عن الروح ط قل الروح

یہ لوگ تم سے روح کے متعلق پوچھتے ہیں۔ کوئی یہ روج میرے رب کے

من امر ربی وما اوتیتم من العلم

الاقلیلا ۵ (بنی اسرائیل - ۸۵)

دوسروں نے کہا: ”کیا ہم نے تمہیں سوال کرنے سے روکا نہیں تھا؟“

(۲۹۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ مکہ کے ایک آدمی نے سعید بن جبیر

کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی یہ روایت مجھ سے بیان کی کہ علانے یہود نے مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا:

”کیا آپؐ نے اپنے مندرجہ ذیل کلام پر غور کیا ہے؟“

وما اوتیتم من العلم الاقلیلا ۵ اور تم کو بہت تھوڑا علم دیا گیا ہے۔

(بنی اسرائیل - ۸۵)

کیا آپؐ نے اس میں ہمیں مخاطب کیا ہے یا اپنی قوم کو؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ایسا ہرگز نہیں۔“

(یہ خطاب عام ہے)۔ ”یہود نے کہا: ”کیا آپؐ کے پاس جو پیغام آیا ہے اس میں آپؐ یہ تلاوت نہیں کرتے کہ

ہمیں توراۃ دی گئی ہے جس میں ہر چیز کا بیان ہے؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ مجھے علم کی

مناسبت سے وہ تھوڑی ہی ہے اور اس میں سے تمہارے پاس صرف اسی قدر علم ہے جو تمہیں کفایت کرے۔ کاش کہ

تم اسے قائم کرو۔“ ان کے سوال کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

ولوان ما فی الارض من شجرة

اقلام والبحر يمده من بعده سبعة

ابحر ما نفدت كلمت الله ط

(لقمن - ۲۷)

میں دیکھتا ہوں کہ توراۃ بھی اللہ کے علم میں تھوڑی ہی ہے۔

(۲۹۱) سیدنا علیؓ اور قصۃ ذوالقرنین

یونس نے بسام مولیٰ بن علی بن ابوالطفیل سے روایت کی۔ راوی نے کہا: حضرت علیؓ بن ابی طالب منبر پر

کھڑے ہوئے اور فرمایا: ”مجھ سے پوچھ لو قبل اس کے کہ تم نہ پوچھ سکو۔ کیونکہ میرے بعد تم لوگ کسی سے نہ پوچھ سکو گے

جو تمہیں میری طرح جواب دے سکے گا۔“ چنانچہ ابوالکوا نے اٹھ کر سوال کیا: ”اے امیر المومنین! ذوالقرنین نبی تھا یا

فرشتہ تھا؟“ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”وہ نہ فرشتہ تھا اور نہ نبی تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کا ایک نیکو کار بندہ تھا، جو اللہ تعالیٰ

سے محبت کرتا تھا اور وہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ تھا۔ وہ یکسو ہو کر اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے مخلص

بندوں میں سے تھا۔ اس کے دائیں سینک پر ضرب لگائی گئی، وہ فوت ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اسے اٹھایا۔ اس کے

بعد اس کے بائیں سیدگ پر ضرب لگائی گئی اور وہ فوت ہو گیا۔ اور تم لوگوں میں بھی اس جیسے ہیں۔

(۲۶۲) یونس نے عمرو بن ثابت سے اور اس نے سماک بن حرب کے حوالہ سے بنی اسد کے ایک آدمی کی روایت بیان کی۔ راوی نے کہا کہ ایک شخص نے حضرت علیؑ سے دریافت کیا: ”کیا آپؑ نے ذوالقرنین کو دیکھا ہے؟“ وہ کیونکر اس قابل ہوا کہ دنیا کے مشرقی اور مغربی کناروں تک پہنچ گیا؟“ حضرت علیؑ نے فرمایا: ”بادلوں کو اس کے لیے مسخر کر دیا گیا، اسے وسیع اسباب عطا کیے گئے، اس کے لیے روشنی کو پھیلا دیا گیا اور دن اور رات اس کے لیے یکساں کر دئے گئے۔“

(۲۶۳) رسول اللہ کی تلاوت قرآن کو مشرکین کا چھپ کر سننا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے حق کی معرفت کفار کو حاصل ہو گئی اور انہوں نے آپؐ کی تعلیمات کی سچائی اور معنیات کے متعلق اپنے سوالوں کے جواب میں آنحضرتؐ کے علوم نبوت کو بھی پہچان لیا لیکن ان کا حسد اڑے آیا اور انہوں نے آپؐ کی تصدیق اور فرمانبرداری سے انکار کر دیا۔ انہوں نے اللہ کی سرکشی اختیار کی اور کھلے بندوں اللہ کے احکام کی خلاف ورزی کی اور وہ اپنے کفر پر ڈٹ گئے۔ ان میں سے ایک کفنہ والے نے کہا:

لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِیْہِ
نَعْلَمُکُمْ تَغْلِبُوْنَ ۝ (تم السجدہ ۵-۶) شاید کہ اس طرح تم غالب آ جاؤ۔

یعنی اس کو باطل قرار دو اور اسے مذاق اور تفریح کا سامان بنا لو۔ اس طرح تم اس پر غلبہ حاصل کرو گے لیکن اگر تم نے اس سے موافقت کی روش اختیار کی اور اس سے انصاف کیا تو وہ تم پر غالب آ جائے گا۔

ان میں سے بعض نے بعض کو کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں جہری قرأت کریں تو انہیں چاہیے کہ وہ منتشر ہو جائیں اور سننے سے انکار کر دیں لیکن ان میں کوئی نہ کوئی شخص ایسا بھی ہوتا تھا جو نماز میں آپؐ کی تلاوت قرآن کو سننے کا خواہشمند ہوتا تو وہ دوسروں سے چھپ کر قرآن سننا تھا۔ اگر وہ محسوس کرتا کہ دوسرے لوگ اس کے اس پوشیدہ عمل کو پہچان گئے ہیں تو وہ ان کی ایذا رسانی کے خوف سے چلا جاتا اور سُنا ترک کر دیتا، نیز اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز دہمی ہو جاتی اور سننے والوں کو گمان ہوتا کہ وہ آپؐ کی تلاوت میں سے کچھ بھی نہ سن سکیں گے تو ایسی صورت میں بھی کفار سے چھپ کر سننے والا اگر محسوس کرتا کہ وہ کچھ نہ کچھ سن لے گا تو وہ آپؐ کی تلاوت کی طرف کان لگا کر سننے کی کوشش کرتا تھا۔

(۲۶۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے داؤد بن حنین نے حکم مرنہ کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی روایت بیان کی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھتے تھے تو کفار منتشر ہو جاتے اور سننے سے انکار کر دیتے۔ اگر ان میں سے کوئی



ن نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت قرآن کو سنا چاہتا تو وہ ان سے علیحدہ ہو کر اور چھپ کر کچھ لینے کی کوشش کرتا تھا۔ اگر وہ محسوس کرتا کہ دوسرے لوگ اس کے اس پوشیدہ عمل کو ٹاٹ گئے ہیں تو وہ ان کی ایذا رسانی کے خوف سے چلا جاتا اور سنا ترک کر دیتا۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آواز کو پست کر لیتے اور یہ غیبی سننے والا گمان کرتا کہ دوسرے لوگ آپ کی قرأت میں سے کچھ بھی نہ سن سکیں گے تو یہ ان سے چھپ کر اور کان لگا کر سننے کی کوشش کرتا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا،

اور اپنی نماز نہ بہت زیادہ بلند آواز سے پڑھو (تاکہ کفار آپ کے نزدیک سے ہٹ جائیں اور منتشر ہو جائیں)

اور نہ بہت پست آواز سے نماز پڑھو (ایسا نہ ہو کہ جو شخص دوسروں سے، چھپ کر آپ کی تلاوت سنا چاہتا ہے وہ بھی نہ سُن سکے)

ان دونوں کے درمیان اوسط درجے کا لہجہ اختیار کرو (اس طرح شاید دوسروں سے الگ ہو کر سننے والا توبہ کی روش اختیار کرے اور جو کچھ وہ سنے اس کے حق میں وہ فائدہ مند ثابت ہو)

(۲۶۵) یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے ام المومنینؓ نے فرمایا کہ مندرجہ ذیل آیت دُعا کے متعلق نازل ہوئی ہے:

ولا تجهر بصلا تكَ ولا تخافت یعنی اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے ہوئے نہ بہت زیادہ بلند آواز سے پکارو اور نہ بہت پست آواز سے۔

(۲۶۶) یونس نے عیسیٰ بن عبد اللہ تمیمی سے اور اس نے ایک شخص کی وساطت سے قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیت کے متعلق مجاہد کی روایت نقل کی ہے:

فاصدع بما تؤمر۔ پس اے نبی! جس چیز کا تمہیں حکم دیا گیا ہے اسے مانگے پکارے۔ (الحجر - ۹۲) کہہ دو۔

مجاہد نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ مکہ میں قرآن کی تلاوت علانیہ با آواز بلند کریں۔

(۲۶۷) نبیؐ کثیر السکوت تھے اور آپ کا زور سب سے زیادہ زبردست تھا

یونس بن بکیر نے یونس بن عمرو ہمدانی سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے سعد بن عیاض کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ کم گو تھے اور جب آنحضرتؐ کو قتال کا حکم دیا گیا تو آپؐ مستعد ہو گئے اور آپؐ کا زور سب لوگوں سے زیادہ زبردست تھا۔

(۲۱۸) نبیؐ کو تبلیغ دین سے روکنے کے لیے مشرکین کے حربے

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن زیاد مولیٰ بنی ہاشم نے محمد بن کعب کی روایت بیان کی۔ محمد بن کعب نے کہا: مجھ سے بیان کیا گیا کہ عقبہ بن ربیعہ ایک بردبار سردار تھا۔ وہ ایک دن قریش کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے۔ عقبہ بن ربیعہ نے کہا: "اے گزوہ قریش! کیا میں محمدؐ کے پاس جا کر ان سے بات نہ کروں اور ان کے سامنے کچھ تجویزیں پیش کروں۔ ہو سکتا ہے کہ وہ ان میں سے کسی تجویز کو قبول کر لیں اور وہ تجویز ہمارے لیے بھی قابل قبول ہو اور اس طرح وہ ہمارے مخالفت سے باز آجائیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جب حضرت حمزہؓ اسلام قبول کر چکے تھے اور کفار دیکھ رہے تھے کہ مسلمانوں کی تعداد میں روز افزوں اضافہ ہو رہا تھا۔ قریش نے عقبہ کی بات سے اتفاق کا اظہار کیا اور کہا: "خود جا کر ان سے بات کرو۔" عقبہ اٹھا اور جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ گیا اور کہا: "بھتیجے! ہمارے ہاں قبیلے میں تمہیں جو مرتبہ حاصل ہے وہ تم خود جانتے ہو اور نسبی لحاظ سے بھی تم ایک شریف ترین گھرانے کے فرو ہو۔ تم نے اپنی قوم کو ایک بڑی مصیبت میں مبتلا کر دیا ہے۔ تم نے جماعت کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ہے۔ ہمارے عقلمندوں کو بے وقوف قرار دیا ہے۔ ہمارے معبودوں اور ہمارے دین کی عیب چینی کی ہے اور ہمارے آباؤ اجداد جو مرچکے ہیں ان سب کو تم نے کافر ٹھہرایا ہے۔ تم میری بات غور سے سنو۔ میں تمہارے سامنے کچھ تجویزیں رکھتا ہوں تم انہیں سوچو۔ ہو سکتا ہے کہ تم ان میں سے کسی تجویز کو قبول کر لو۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابوالولید! آپ کیسے میں سنوں گا۔" عقبہ نے کہا: "بھتیجے! یہ کام جو تم نے شروع کر رکھا ہے اگر اس سے تمہاری غرض مال کا حصول ہے تو ہم سب مل کر تمہیں اتنا مال دے دیتے ہیں کہ تم ہم سب سے زیادہ مالدار ہو جاؤ۔ اگر تم اپنی بڑائی چاہتے ہو تو ہم تمہیں اپنا سردار بنا لیتے ہیں یہاں تک کہ ہم کسی معاملے کا فیصلہ تمہارے بغیر نہیں کریں گے۔ اگر تم بادشاہ بننا چاہتے ہو تو ہم تمہیں اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اگر تم پر کوئی جن آتا ہے جسے تم از خود دفع کرنے پر قادر نہیں ہو اور جسے تم دیکھتے ہو تو ہم طبیب بلواتے ہیں اور اپنا مال خرچ کر کے تمہارا علاج کرواتے ہیں اور تمہیں اس اسب سے نجات دلانے کی کوشش کرتے ہیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جن کسی آدمی کو مغلوب کر لیتا ہے لیکن علاج کرنے سے وہ آدمی صحت یاب ہو جاتا ہے۔ اور جن جو کلام تمہیں لا کر دیتا ہے وہ شاید شر و سخن کی قسم سے ہے جس سے تمہارا سینہ ابل پڑتا ہے۔ اے بنی عبدالمطلب! مجھے اپنی ذات کی قسم! تم ایسا کلام پیش کرنے پر قادر ہو جس کی قدرت کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہے۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ باتیں سننے سے یہاں تک کہ عقبہ فارغ ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "کیا آپ کی بات مکمل ہو چکی ہے؟" عقبہ نے کہا: "ہاں۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اچھا! اب میری بات غور سے سنیں۔" اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تلاوت شروع کر دی:



بسم الله الرحمن الرحيم - کتب فضلت
 آیتہ قرآنہا (لحم السجدہ - ۲)
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سورت پڑھتے گئے۔ جب عقبہ نے تلاوت سنی تو خاموشی اختیار کر لی اور وہ اپنے دونوں ہاتھ پیٹھ کے پیچھے زمین پر ٹیکے غور سے سنتا رہا یہاں تک کہ آپ سجدہ کی آیت ۳۸ پر پہنچے اور آپ نے سجدہ کیا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا: اے ابوالولید! آپ نے جو سنا وہ تو سنی ہی لیا اب آپ جانیں اور آپ کا کام۔
 عقبہ! غلط کر اپنے ساتھیوں کی طرف روانہ ہوا۔ ان میں سے بعض نے بعض کو کہا: بخدا! عقبہ کا چہرہ دگرگوں ہے یہ وہ مشکل نہیں جسے لے کر وہ گیا تھا۔ جب وہ ان کے پاس جا کر بیٹھا تو انہوں نے کہا: اے ابوالولید! اپنی کارگزاری کی رپورٹ سناؤ۔ عقبہ نے کہا: بخدا! میری رپورٹ یہ ہے کہ میں نے ایسا کلام سنا کہ کبھی اس سے پہلے نہ سنا تھا۔ اللہ کی قسم! نہ وہ شعر ہے نہ جادو ہے اور نہ کہانت ہے۔ اے گروہ قریش! میری بات کو تسلیم کرو اور میری رائے پر عمل کرو۔ میری تجویز یہ ہے کہ اس شخص کو اس کے حال پر چھوڑ دو۔ بخدا! جو کلام میں نے سنا ہے وہ ضرور رنگ لا کر رہے گا۔ اگر عربوں نے اس کو مغلوب کر لیا تو تم اس پر ہاتھ اٹھانے سے بچ جاؤ گے اور اگر وہ عربوں پر غالب آ گیا تو اس کی حکومت تمہاری حکومت اور اس کا اقتدار تمہارا اقتدار شمار ہو گا تم اس کی وجہ سے سب سے زیادہ بخت آور ہو جاؤ گے! انہوں نے کہا: اے ابوالولید! خدا کی قسم! اس کی زبان کا جادو تم پر بھی چل گیا۔ عقبہ نے کہا: یہ میری رائے تھی جو میں نے پیش کر دی۔ تم لوگ جو کرنا چاہو کرتے رہو۔

(۲۶۹) عقبہ بن ربیعہ کی جانب سے نبی کی مدافعت

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر مکہ میں اسلام پھیلنا شروع ہو گیا اور مسلمان مردوں اور عورتوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا۔ دوسری جانب کفار قریش کا معمول یہ تھا کہ اگر وہ کسی مسلمان کو قید کرنے کی قدرت رکھتے تو وہ اس کو قید کر دیتے تھے اور جس مسلمان کو فتنہ میں مبتلا کر سکتے تھے اسے ابتلا میں ڈالتے تھے۔ جب عقبہ بن ربیعہ نے ابو جہل کا رد کیا تو ابوطالب نے عقبہ بن ربیعہ کی مدح میں یہ اشعار کہے اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کا انکار نہیں کیا جاسکتا:

عجبت لحلم یابن شیبۃ حارث
 واحلام اقوام لددیک سخاف
 یقولون شائع من امراد محمد
 لبوء وقسم فی امرہ بخلاف
 اے ابن شیبہ! میں تمہاری نئی سوچ پر راضی ہوں اور قوموں کی عقلیں تمہارے مقابلہ میں بیچ ہیں۔
 لوگ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ علانیہ برائی کا بار بار کرنے والا شخص (ابو جہل) مشہور ہے۔ تم اس معاملہ میں اس کی مخالفت پر کمر بستہ ہو جاؤ۔

ولا تتركين الدهر منى ظلامه
وانت امرؤ من خير عبد منان
ولا تكونه ما حيت لمطمع
ودعن راجلا ذابحة وعفاف

تدور العدى عن دورة هاشمية
الانهم فى الناس خير الاف

فان له قويا لديك قريبة
وليس بذي خلف ولا بمضاف

ولانه من هاشم فى صميمها
الى ابحر فوق البحر صواف

ونراحم جميع الناس فيه وكن له
ظهيرا على الاعداء غير مجاف

فان غضبت فيه قریش فقتل لهم
بنی عمنا ما قومك بضعات

فما بالكم تغشون منا ظلامه
وما بال احلام هناك خفاف

وما قومنا بالقوم تغشون ظلمنا
وما نحن فيما ساء هم بخفاف

ولكننا اهل الحفاظ والنهي
ونزبط لواء الحطيم مواف

میری وجہ سے لوگوں کے ساتھ بے انصافی اور ظلم کا رویہ اختیار نہ کرو
کیونکہ تم بعد منان کے بہترین گھرانے کے چشم و چراغ ہو۔
لیکن جب تک تم زندہ ہو کسی طبع انصافی کی خاطر اسے (یعنی محمد کو)
بے یار و مددگار نہ چھوڑو بلکہ ایک بہادر اور پاکدامن شخص کا کردار
ادا کرو۔

جب ہاشمی میدان میں اپنی جوانمردی کے جوہر دکھاتے ہیں تو دشمن دم
دبا کر بھاگ جاتے ہیں۔ لوگوں میں ایک فہیم آدمی ہزاروں پر بھاری
ہوتا ہے۔

تمہارے ساتھ اس (محمدؐ) کی قریبی رشتہ داری ہے وہ کوئی کمینہ و
رزیل آدمی نہیں ہے کہ باہر سے آکر تمہارے خاندان میں شامل
ہو گیا ہو۔

وہ اصلاً اور خالصتاً ہاشمی ہے اور یہ حقیقت سمندروں کے کناروں تک
جہاں سواریاں جاسکیں مشہور زمانہ ہے۔

تمہیں چاہیے کہ اس کے معاملہ میں سب لوگوں کی مزاحمت کرو اور اس کے
دشمنوں پر پوری مستعدی کے ساتھ غلبہ حاصل کرو۔

اگر قریش اس کے معاملہ میں غضبناک ہیں تو ان سے کہو: اے ہمارے
چچا زاد بھائیو! تمہاری قوم (یعنی ہم) کمزور و ناتواں نہیں ہیں۔

تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ ہمارے ساتھ بے انصافی کے باعث تمہارے
قومی امضیٰ ہو رہے ہیں اور ہم کوئی کم عقل لوگوں کا گروہ نہیں ہیں۔

قوم کے ساتھ ہمارا طرز عمل ایسا نہیں ہے کہ تم ہمیں مظالم کا تجربہ مشق
بناؤ اور ہم ایسے لوگوں میں سے نہیں ہیں جن کے ساتھ ظلم کیا جائے اور
وہ اسے ٹھنڈے پیٹوں برداشت کر لیں۔

بلکہ ہم اپنوں کی طرف داری اور ظلم کو روکنے کی پوری پوری صلاحیت
رکھتے ہیں اور حطیم کی وادی میں پوری قوت و شوکت کے
مالک ہیں۔

(۲۷۰) بلادِ روم و ایران کی فتح کی بشارت

احمد نے یونس کی وساطت سے ابی اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے گروہِ قریش! میرا اتباع کرو اور میرے حکم کی اطاعت بجا لاؤ کیونکہ یہی ہدایت اور دینِ حق ہے اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ تمہیں معزز کرے گا اور لوگوں کی دستِ بُرد سے تمہیں بچائے گا اور تمہیں مال اور اولاد سے نوازے گا۔" قریش نے کہا: "اگر ہم تمہارے ساتھ اس ہدایت کی پیروی اختیار کر لیں تو اپنی زمین سے اچکے لیے جائیں گے۔" اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اولہ نکلن لہم حرما امنایجبی الیہ
شہرات کل شیء رزقا من لدنا ولکن
اکثرہم لایعلمون ۵

کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ ہم نے ایک پُر امن حرم کو ان کے لیے جائے قیام بنا دیا جس کی طرف ہر طرح کے ثمرات کچھے چلے آتے ہیں، ہماری طرف سے رزق کے طور پر؟ مگر ان میں سے اکثر لوگ جانتے نہیں ہیں۔

(القصص - ۵۷)

(۲۷۱) یونس بن بکر نے یونس بن عمرو کے حوالہ سے عیذاب بن حریث کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: "اے اللہ! میں قریش کو دعوت دیتا ہوں کہ وہ (دینِ اسلام قبول کر کے) خشکی و تری کے مالک بن جائیں، لیکن انہوں نے میرا کھانا چکوروں کے کھانے کی طرح کر دیا۔" آنحضرتؐ نے قریش کو دعوت دی کہ "اے گروہِ قریش! میری اطاعت کرو۔ آنے والے لوگ قیامت تک تمہارے نفقہ قدم پر چلتے رہیں گے۔" ابوہریرہؓ نے کہا: "بجھتیے! بخدا! اگر ہم تمہاری بیعت کر لیں پھر بھی مضر اور ربیعہ تمہاری بیعت نہیں کریں گے۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہاں، خدا کی قسم! وہ چار و ناچار ضرور بیعت کریں گے۔ اور اسی طرح ایران اور روم بھی حلقہِ بگوشِ اسلام ہوں گے۔"

(۲۷۲) یونس نے محمد بن ابی حمید المدینی کی وساطت سے محمد بن منکدر کی روایت نقل کی۔ محمد بن منکدر نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آنحضرتؐ کو بتایا گیا کہ قریش نے آپؐ کو قتل کرنے کے لیے عہدِ دہقان کر رکھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابِ صفا سے باہر آئے اور وہاں آکر ٹھہر گئے۔ اس دوران میں جبریلؑ تشریف لائے اور فرمایا: "اے محمد! اللہ تعالیٰ نے آسمان کو حکم دیا ہے کہ وہ آپؐ کی اطاعت کرے، اور اسی طرح زمین اور پہاڑوں کو بھی آپؐ کے فرمان کا مطیع بنا دیا ہے اگر آپؐ چاہیں تو آسمان کو حکم دیں کہ وہ ان پر۔"

لے چکور کی عادت ہوتی ہے کہ وہ ایک ایک دانہ ٹھہر ٹھہر کر کھاتا ہے اچھی طرح نہیں کھاتا۔ مطلب یہ ہے کہ قریش کے لوگ بھی میری دعوت کو اچھی طرح قبول نہیں کرتے بلکہ ان میں سے اکثر لوگ اس شخصِ خاصِ اسلام قبول کرتے ہیں۔ (مترجم)

عذاب نازل کرے اور اگر آپ پسند کریں تو زمین کو حکم دیں کہ وہ انھیں نکل جائے، اگرچاہیں تو پہاڑوں کو حکم دیں کہ وہ باہم مل کر ان کو کھیل دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اپنی اُمت کو مہلت دیتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ اپنی نظر عنایت سے ان لوگوں کی طرف متوجہ ہونے کا ارادہ کرے۔“

(۲۷۳) احمد نے عبد الجبار سے اس نے ابو معاویہ سے، اس نے عائشہ سے، اس نے ابو منہال کے حوالہ سے سعید سے اور اس نے عبد اللہ بن حارث کی وساطت سے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا، جب موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کے پاس آئے اور انھیں زکوٰۃ کا حکم دیا تو قارون نے لوگوں کو اکٹھا کر کے کہا: یہ شخص (یعنی موسیٰ) روزہ، نماز اور دیگر احکام تمہارے لیے لائے ہیں، کیا تم اس بات کو برداشت کرو گے کہ تم اپنے اموال انہیں عطا کرو؟ انہوں نے کہا: ”ہم تو اپنے اموال نہیں دیں گے، تمہاری رائے کیا ہے؟“ قارون نے کہا: ”میری رائے تو یہ ہے کہ بنی اسرائیل کی کسی زنا کار عورت کو ان کے پاس بھیجو اور اس عورت کو حکم دو کہ وہ موسیٰ (علیہ السلام) پر یہ تہمت لگائے کہ وہ اس سے بدکاری کرنا چاہتے تھے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے ان کے حق میں بددعا کی۔ اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کی فرمانبرداری کرے۔ موسیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ ان بدکار لوگوں کو پکڑ لے۔ چنانچہ وہ ایڑیوں تک گرفتار ہو گئے۔ لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کو پکارا: ”یا موسیٰ، یا موسیٰ!“ لیکن موسیٰ نے پھر زمین کو حکم دیا کہ وہ انہیں جکڑ لے۔ چنانچہ وہ گھٹنوں تک زمین میں دھنس گئے۔ وہ پھر پکارتے رہے: ”یا موسیٰ! یا موسیٰ!“ موسیٰ علیہ السلام نے سہ بارہ زمین کو حکم دیا کہ ان کو پکڑ لیا جائے۔ اس پر وہ کڑک کڑا گرفتار ہو گئے۔ انہوں نے پھر پکارنا شروع کیا: ”یا موسیٰ! یا موسیٰ!“ لیکن موسیٰ علیہ السلام نے زمین کو حکم دیا کہ ان کا کام تمام کیا جائے۔ چنانچہ زمین انہیں پوری طرح نکل گئی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی: ”اے موسیٰ! تمہاری قوم نے تضرع و زاری کے ساتھ تم سے فریاد کی لیکن تم نے ان کی فریاد قبول نہ کی، اگر وہ مجھے پکارتے تو میں ضرور ان کی توبہ قبول کرتا۔“

(۲۷۴) ابوجہل کے کافرانہ عزائم www.KitaboSunnat.com

یونس نے ہشام بن سعید سے اور اس نے زید بن اسلم کی وساطت سے مغیرہ بن شعبہ کی روایت بیان کی۔ مغیرہ نے کہا: سب سے پہلا دن جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا وہ دن تھا جب میں اور ابوجہل مکہ کے گلی کوچوں میں پھر رہے تھے۔ ہماری ملاقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوجہل کو فرمایا: ”اے ابوالحکم! میں تمہیں اللہ کی طرف دعوت دیتا ہوں، تم اللہ اور اس کے رسول کی طرف آ جاؤ۔“ ابوجہل نے کہا: ”اے محمد! کیا تم ہمارے معبودوں کو بُرا بھلا کہنے سے رک جاؤ گے؟ کیا تم اس کے سوا کچھ اور بھی چاہتے ہو کہ ہم گواہی دیں کہ تم نے اپنا پیغام پہنچا دیا؟ پس ہم گواہی دیتے ہیں کہ تم نے اپنا پیغام پہنچا دیا ہے۔ بخدا! اگر میں یہ جان لیتا کہ تم جو کچھ کہتے ہو وہ برحق ہے میں پھر بھی تمہارا اتباع نہ کرتا۔“ یونس کر



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلے گئے۔ پھر ابو جہل میری طرف متوجہ ہوا اور اس نے کہا: 'بخدا! میں یقیناً جانتا ہوں کہ یہ شخص کتنا ہے وہ برحق ہے'۔ لیکن بنی قصی نے کہا کہ تجا بہ یعنی خانہ کعبہ کی درباری ہمارے ذمہ ہے۔ ہم نے اس کو تسلیم کر لیا۔ انہوں نے کہا کہ ندوہ یعنی مجلس مشاورت کے ارکان ہم ہیں ہم نے اسے بھی تسلیم کر لیا۔ انہوں نے کہا کہ "لوار" یعنی جھنڈا ہمارے پاس رہے گا، ہم نے یہ بھی مان لیا۔ انہوں نے کہا کہ ستھابہ یعنی حاجیوں کو پانی پلانے کا منصب ان کے پاس رہے گا، ہم نے اسے بھی تسلیم کر لیا۔ پھر انہوں نے بھی کھانے کھلائے اور ہم نے بھی کھا کھلائے یہاں تک کہ جب ہمارے گھٹنے ان کے گھٹنوں سے ٹکرانے لگے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم میں ایک نبی ہے۔ بخدا! یہ میں کبھی نہیں مانوں گا۔

(۲۷۵) یونس نے مبارک بن فضالہ کے حوالہ سے حسن کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہر امت کا ایک فرعون ہے اور اس امت کا فرعون ابو جہل ہے"

(۲۷۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے حکیم بن حکیم نے اور اس سے عباد بن خنیف نے عکرمہ کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی روایت بیان کی۔ ابن عباسؓ نے درج ذیل آیت تلاوت کی:

والشجرة الملعونة في القرآن - اور وہ درخت جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہے۔

(بنی اسرائیل - ۶۰)

اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ ملعونہ سے مراد مذمومہ ہے۔ یعنی وہ درخت جس کی قرآن میں مذمت کی گئی ہے۔ یہ آیت ابو جہل بن ہشام کے بارے میں نازل ہوئی۔

(۲۷۷) یونس بن بکر نے یونس بن عمرو سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے عمرو بن میمون اودی کی روایت نقل کی۔ عمرو بن میمون نے کہا مجھ سے عبد اللہ بن مسعودؓ نے یہ روایت بیان کی کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام ابراہیمؑ کے پاس مصروف نماز تھے۔ ابو جہل اور اس کے ساتھی قریب ہی بیٹھے ہوئے تھے۔ ابو جہل نے کہا: تم میں سے کون فلاں لوگوں کی اونٹنی کا بچہ دان لے کر آتا ہے؟ ان میں سے ایک غنڈہ اٹھ کھڑا ہوا اور اٹھا کر لے آیا۔ اسے کہا گیا کہ جب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سجدے میں جائیں تو ان کے دونوں کندھوں کے درمیان اسے رکھ دیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ ریز ہوئے تو اس نے یہ بچہ دان آپ کے دونوں شانوں کے درمیان ڈال دیا۔ آپ جب تک حالت سجدہ میں رہے آپ نے جنبش تک نہ کی۔ حضرت فاطمہؓ کو اس کی اطلاع پہنچی تو وہ تشریف لائیں، وہ اس وقت ابھی کم سن لڑکی تھیں، انہوں نے اس گندگی کو ہٹایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کو صاف کیا اور ان غنڈوں کو سخت سست بھی کہا۔ وہ ہنس ہنس کر ایک دوسرے پر گرتے جاتے تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے کعبہ دو ہو کر اپنے ہاتھ اٹھا کر ان کے خلاف یہ

بد دعا کی؛ اے اللہ! عمرو بن ہشام، عقبہ بن ربیعہ، شعیبہ بن ربیعہ، ولید بن عقبہ، عمارہ بن ولید، امیہ بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط سے تو ہی نمٹ اور تو ہی ان کی خبر لے۔" عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا: "میں اس وقت ابھی لڑکا تھا اور مجھ میں اتنی طاقت نہ تھی کہ میں قوم کا مقابلہ کر سکتا۔ اس ذات کی قسم جس نے حضرت محمدؐ پر کتاب نازل فرمائی میں نے دیکھا کہ یہ غنڈے بدر کے کنوئیں میں گرے پڑے ہیں۔"

(۲۷۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب کے قبول اسلام کے بعد یہ ذکر کیا جاتا تھا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ابو جہل کے منصوبوں سے قریش نے کوئی عبرت حاصل نہ کی۔" چنانچہ ایک کھنے والے یا ابوطالب نے یہ اشعار کہے اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ یہ اشعار کس نے کہے:

افيقو بني غالب و انتھوا
عن البغي في بعض ذا المنطوت
والافاني اذ ذل خائف
بوائق في داركم تلتقي
تصون لغابكم عبرة
ومرب المغارب والمشرق
كما ذاق من كان من قبلكم
ثمود وعاد فمن ذا بقى
غداة انا هم بها صرصر
وناقة ذى العرش اذ تستقى
فحل عليهم بها سخط
من الله في ضربة الانذار
غداة يعرض بعرقو بها
حام من الهند ذور وندق
واعجب من ذاك من امركم
مجاذب في الحجير الملتصق

اے بنی غالب! ہوش میں آؤ اور اس شخص کے ساتھ ظلم و زیادتی کرنے سے باز آ جاؤ جس کے پاس پیغام آتا ہے۔
وگر نہ تمہارے معاملہ میں مجھے خوف لاحق ہے کہ تمہارے اس دیار میں سختیاں اور عذاب نازل ہوں گے۔
مشرق و مغرب کے رب کی قسم! یہ عذاب اس کے لیے سامانِ عبرت ثابت ہوگا جو تم میں سے بچ رہے گا۔
یہ ایسا عذاب ہوگا جس قسم کے عذاب کا مزہ تم سے پہلے عاد اور ثمود کی قومیں چکھ چکی ہیں اور ان میں سے کون صاحبِ خیر تھا۔
صاحبِ عرش خدا کے ناذ کی قسم جبکہ وہ پانی پیتی تھی! اس مصرع کے عذاب نے انہیں صبح کے وقت گھیر لیا۔
پس اللہ کی طرف سے ان پر غضب نازل ہوا اور کھلی مار پڑی۔
ہندوستان کی بنی ہوئی چمکتی و کمتی تلواریں کل اپنی مضبوط اور تیز دھار کے ذریعہ سے کاٹنے کے جوہر دکھائیں گی۔
اور تمہارے معاملہ میں تو وہ عجائب اس سے بھی عجیب تر ہیں جو اس پتھر سے ظاہر ہوئے۔

لے یہ سات غنڈے تھے جن میں سے پانچ جنگ بدر میں مارے گئے اور ان کی نعشیں بدر کے کنوئیں میں پھینک دی گئیں۔
عمارہ بن ولید جبشہ میں بحالتِ دیوانگی فوت ہوا اور عقبہ کو آنحضرتؐ نے بدر سے واپسی پر قتل کرایا۔ مترجم



لَذَى قَامَ مِنْ حَيْثُ هِ
إِلَى الصَّابِرِ الصَّادِقِ الْمَتَّقِي

فَايَسِّرْهُ اللَّهُ فِي كَفِّهَا
عَلَى سِرْغَمِ ذَا الْخَائِنِ الْإِحْمَقِ
أَحْيَيْتُ مَخْزُومَكُمْ إِذْ غَوَيْ
بُغْيَ الْغَوَاةِ وَلَمْ يَصْدَقِ

جو اس شخص (یعنی ابو جہل) نے اپنے ہاتھ میں اٹھایا اور ایک
صادق اور متقی شخص (یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف متوجہ ہوا
لیکن آزمائش میں پڑ گیا۔
اس خیانت کار اور احمق کی دشمنی کے باوجود اللہ تعالیٰ نے اس پتھر کو
اس کے ہاتھ میں چٹا دیا۔

وہ بنی مخزوم کا احمق تھا جو گمراہ کرنے والوں کی گمراہی کے باعث گمراہ
ہو گیا اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق نہ کی۔

(۲۷۹) یونس نے مبارک بن فضالہ کے حوالہ سے حسن کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
”اے لوگو! میرے اور قریش کے معاملہ کو ذرا منو غر کر دو۔ اگر وہ مجھ پر غالب آ گئے تو تمہیں معلوم ہو جائے گا اور اگر اللہ تعالیٰ
نے میرے لیے انہیں مغلوب کر دیا تو تمہیں یہ بھی معلوم ہو جائے گا، اس لیے ذرا انتظار کرو۔“ لوگ رک گئے اور انہوں نے
کہا : ”آپؐ نے انصاف کی بات کی ہے۔ اگر آپؐ قریش پر غالب آ گئے تو یہ غلبہ اللہ کی طرف سے ہو گا نہ کہ آپؐ کی اپنی
طاقت سے۔“ چنانچہ کچھ لوگ رک گئے اور کچھ دوسرے لوگ آپؐ کے مقابلہ میں ہلاک ہو گئے۔

(۲۸۰) یونس نے قیس بن ربیع کے حوالہ سے حکیم بن ویلیم سے اور اس نے ضحاک بن مزاحم کی وساطت سے قرآن کریم
کی مندرجہ ذیل آیت کے متعلق حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت نقل کی :

وَأَنْتُمْ سَمْعُودُونَ (النجم - ۶۱) اور تم تکبر کرتے ہو۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تو کھار تکبر کے ساتھ آپؐ کے پاس
سے گزر جاتے تھے۔ کیا تم نے کبھی اونٹ کو نہیں دیکھا جو چلتے ہوئے اپنی دم کو بار بار اٹھا کر اپنی رانوں پر مارتا ہے؟
یہ تکبرانہ چال ہے۔

سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت

(۲۸۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ مسلمانوں پر کفار کا ظلم و ستم شدید ہو گیا۔ وہ عظیم قتلوں میں مبتلا کیے گئے اور کفار مسلمانوں پر جھپٹ پڑے۔ اس سے قبل کچھ مسلمان ظلم و ستم سے تنگ آ کر سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کر چکے تھے۔ اور اس دوسرے فتنے نے مسلمانوں کو دوبارہ مجبور کر دیا کہ وہ حبشہ کی طرف ہجرت کر جائیں۔

(۲۸۲) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق سے اور اس نے زہری سے اور اس نے ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث بن یسحاق کی وساطت سے ام المؤمنین ام سلمہؓ کی روایت بیان کی۔ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا: مکہ کی زمین ہم پر تنگ ہو گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کو ایذا میں دی گئیں اور فتنوں میں مبتلا کیا گیا اور انہیں دین کی وجہ سے طرح طرح کے مصائب و شدائد سے دوچار ہونا پڑا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مصائب کے مقابلہ میں اپنے صحابہؓ کی حفاظت نہیں فرما سکتے تھے اور آنحضرتؐ بذات خود اپنی قوم کی طرف سے محفوظ تھے کیونکہ آپؐ کو اپنے چچا ابوطالب کی وجہ سے اس کردہ ظالمانہ سلوک سے چھٹکارا حاصل تھا جو آپؐ کے صحابہؓ کے ساتھ روا رکھا جا رہا تھا۔ ان حالات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو فرمایا: "سرزمین حبشہ میں ایسا بادشاہ حکمران ہے جس کے ہاں کسی پر ظلم نہیں ہوتا۔ پس تم اس کے ملک میں چلے جاؤ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہاری اس مصیبت کو رفع کرنے کی کوئی صورت پیدا کر دے جس میں تم مبتلا ہو۔" چنانچہ ہم چھوٹے چھوٹے گروہوں کی شکل میں یکے بعد دیگرے حبشہ کے لیے نکل کھڑے ہوئے اور وہاں جا کر اکٹھے ہو گئے۔ ہمیں وہاں بہترین ٹھکانا اور بہترین پڑوس مل گیا۔ اپنے دین کے معاملے میں ہم امن سے تھے اور ہمیں کسی کے ظلم کا خوف نہ تھا۔ جب قریش نے یہ دیکھا کہ ہمیں ٹھکانا اور امن حاصل ہو گیا ہے تو انہوں نے سٹے کیا کہ وہ اپنا ایک وفد نجاشی کے پاس بھیجیں تاکہ وہ ہمیں اپنے ملک سے نکال دے اور واپس قریش کے حوالے کر دے انہوں نے عمرو بن عاص اور عبد اللہ بن ابی ربیعہ کو نجاشی کے پاس بھیجا اور نجاشی اور اس کے سرداروں کے لیے تحائف جمع کیے اور سرداروں میں سے کسی آدمی کو نہ چھوڑا جس کے لیے علیحدہ ہدیہ تیار نہ کیا گیا ہو۔ انہوں نے وفد کے دونوں ارکان کو کہا کہ ہر سردار کے ساتھ بات کرنے سے قبل اس کا ہدیہ اسے پیش کیا جائے۔ پھر نجاشی کو اس کے تحائف پیش کیے جائیں۔ اگر تم یہ کر سکو کہ نجاشی مسلمانوں کے ساتھ بات کرنے سے قبل انہیں تمہارے سپرد کر دے تو ایسا ضرور کرو۔ چنانچہ ان دونوں نے نجاشی کے سرداروں میں سے ہر سردار کو اس کا ہدیہ پہنچایا اور پھر اس سے بات کی اور کہا کہ



ملک میں اپنے کچھ بیوقوفوں کے تعاقب میں آئے ہیں جنہوں نے اپنی قوم کے دین کو چھوڑ دیا ہے اور وہ دین میں بھی داخل نہیں ہوئے۔ ہم اپنی قوم نے اس لیے بھیجا ہے کہ ہم ان بے وقوفوں کو واپس اپنے ملک میں لے جائیں ہم اس بارے میں بادشاہ سے بات کریں گے، اس ضمن میں آپ لوگ بھی بادشاہ کو مشورہ دیں کہ وہ ان بے وقوفوں کو واپس ہمارے ساتھ بھیج دے۔ انہوں نے کہا کہ ہم ضرور تمہاری امداد کریں گے۔ پھر ان دونوں نے نجاشی کی خدمت میں تحائف پیش کیے اور تمہارے بہترین چرن جو بطور ہدیہ دی جاسکتی تھیں وہ دباغت شدہ چمڑے کی کھالیں تھیں انہوں نے اس کے پاس تحائف بھیجے اور عرض کی: "اے بادشاہ! ہم میں سے کچھ بیوقوفوں نے اپنی قوم کا دین چھوڑ دیا ہے اور انہوں نے آپ کا دین بھی قبول نہیں کیا۔ انہوں نے ایک نیا دین گھڑ لیا ہے جسے ہم نہیں پہچانتے۔ انہوں نے آپ کے ملک میں پناہ لے رکھی ہے۔ ہمیں ان کے قبیلوں نے یعنی ان کے آباء و اجداد، چچاؤں اور قوم نے ہمیں آپ کے پاس بھیجا ہے تاکہ آپ انہیں قوم کے پاس واپس بھیج دیں کیونکہ وہ شرافت و بزرگی کے لحاظ سے ان سے برتر ہیں۔ سرداروں نے تائید کیا: "اے بادشاہ! یہ سچ کہتے ہیں۔ اگر آپ ان لوگوں کو ان کے پاس واپس بھیج دیں تو بہتر ہوگا کیونکہ وہ مرتبہ کے اعتبار سے ان کے بزرگ ہیں۔ یہ لوگ آپ کے دین میں بھی داخل نہیں ہوئے اس لیے ان کی حفاظت کی ذمہ داری آپ پر نہیں ہے۔" نجاشی نے بگڑ کر کہا: "اللہ کی قسم! میں انہیں واپس نہیں کروں گا جب تک کہ میں انہیں بلا کر ان سے بات نہ کر لوں اور یہ معلوم نہ کر لوں کہ ان کے معاملہ کی حقیقت کیا ہے! ان لوگوں نے میرے ملک میں پناہ لی ہے اور دوسرے پڑوس کو چھوڑ کر انہوں نے میرے پڑوس کو منتخب کیا ہے۔ اگر ان کا حال اسی قسم کا ہے، جس طرح یہ بیان کرتے ہیں تو میں ان کو واپس کر دوں گا اور اگر اس کے برعکس ہے تو میں ان کی حمایت کروں گا اور ان کے بڑوں کی بڑائی کا لحاظ کرتے ہوئے انہیں ان کے حوالے نہیں کروں گا۔"

نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور سب کو اکٹھا کر لیا۔ عمرو بن عاص اور عبداللہ بن ابی ربیعہ کے نزدیک اس سے زیادہ ناپسندیدہ بات اور کوئی نہیں ہو سکتی تھی کہ نجاشی مسلمانوں کی بات سُنے۔ جب نجاشی کا ایلچی مسلمانوں کے پاس پہنچا تو ان سب نے اجتماع کیا اور آپس میں مشورہ کیا کہ ہم کو کیا کرنا چاہئے! آخر سب نے بالاتفاق یہ طے کیا کہ ہم وہی بات کہیں گے جو ہم جانتے ہیں اور جو ہمارا دین ہے اور جس کی تعلیم ہمیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ اس کا نتیجہ خواہ کچھ نکلے ہمیں اپنا موقف صاف صاف پیش کر دینا چاہئے۔

مسلمانوں کی طرف سے بات کرنے کے لیے حضرت جعفر بن ابی طالب کو نمائندہ مقرر کیا گیا۔ جب مسلمان نجاشی کے دربار میں حاضر ہوئے تو اس نے چوٹے ہی سوال کیا: "یہ تمہارا دین کیا ہے؟ تم لوگوں نے اپنی قوم کا دین چھوڑا اور یہودیت اور نصرا نیت بھی اختیار نہیں کی، تمہارا یہ نیا دین ہے کیا؟" حضرت جعفرؓ نے فرمایا: "اے بادشاہ! ہم ایک مشرک قوم تھے، بُت پوجتے تھے، مردار کھاتے تھے، ہمیں ہمسائیگی کا پاس نہ تھا۔ ہم میں سے بعض بعض کی خون ریزی کرتے تھے اور ہم نے حرمات کو حلال کر رکھا تھا اور ہمیں حلال و حرام کی کوئی تمیز نہ

نہی، اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف خود ہم ہی میں سے ایک نبی برپا کیا جس کی وفاداری، صداقت اور امانت کو ہم جانتے ہیں، اس نے ہمیں دعوت دی کہ ہم ایک خدا کی عبادت کریں جس کا کوئی شریک نہیں، اس نے ہمیں صلہ رحمی، ہمسائیگی کی پاسداری، نماز اور روزہ کی تعلیم دی اور حکم دیا کہ ہم اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں۔

نجاشی نے کہا: ”جو کلام تمہارے نبی پر اترا ہے اس میں سے کوئی چیز تمہارے پاس ہے؟“ حضرت جعفرؓ نے فرمایا: ”جی ہاں!“ نجاشی نے اپنے پادریوں کو بھی بلالیا تھا اور وہ اس کے حکم کے مطابق اپنے مصحف کھول کر اس کے گرد جمع تھے۔ نجاشی نے حضرت جعفرؓ کو کہا: ”جو کلام تمہارے پیغمبر پر اترا ہے اس کو کہیں سے تلاوت کرو۔“ حضرت جعفرؓ نے کھینچ لیا یعنی سورۃ مریم کا ابتدائی حصہ پڑھ کر سنایا۔ بخدا! نجاشی یہ کلام سنتا رہا اور روتا رہا یہاں تک کہ اس کی ڈاڑھی آنسوؤں سے تر ہو گئی۔ اس کے پادری بھی روتے رہے اور ان کے مصحف بھی آنسوؤں سے بھیگ گئے۔ پھر نجاشی نے کہا: ”یقیناً یہ کلام اور جو کچھ موسیٰؑ لائے تھے دونوں ایک ہی سرچشمے سے نکلے ہیں۔“ پھر نجاشی نے مسلمانوں کو کہا: ”جاؤ تم راہ راست پر ہو۔“ اور مشرکین کے سفیروں کو کہا: ”بخدا! میں ان لوگوں کو تمہارے اور تمہارے بڑوں کے سپرد نہیں کروں گا۔“ وہ دونوں وہاں سے چلے آئے۔ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ ہمارے معاملہ میں سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا عبد اللہ بن ابی ربیعہ تھا۔ عربین عاص نے اسے کہا: ”کل میں نجاشی کے پاس ان لوگوں کے متعلق ایسی بات پیش کروں گا جس کے سبب ان کی جماعت کی جڑ اکھڑ جائے گی۔ میں اسے بتاؤں گا کہ اس کا معبود عیسیٰ بن مریمؑ جس کی پرستش کی جاتی ہے وہ ان لوگوں کے نزدیک ایک بندہ تھا۔ عبد اللہ بن ابی ربیعہ جو ان دونوں میں سے زیادہ ڈرنے والا تھا اس نے عربین عاص کو کہا: ”ایسا نہ کرو، کیونکہ اگرچہ وہ ہمارے مخالف ہیں لیکن وہ ہمارے رشتہ دار ہیں اور ان کا یہ ہم پر حق ہے۔“ عربین عاص نے کہا: ”بخدا! میں ایسا ضرور کروں گا۔“

اگلے دن عربین عاص نجاشی کے دربار میں گیا اور اسے کہا: ”اے بادشاہ! یہ لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ایک بڑی بات کہتے ہیں آپ انھیں بلا کر پوچھ لیں۔“ نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا۔ ام المومنین ام سلمہؓ نے فرمایا کہ اس سے بڑی مصیبت ہم پر اس سے پہلے نازل نہیں ہوئی تھی۔ ہم نے آپس میں مشورہ کیا کہ اگر نجاشی عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق سوال کرے تو اس کو کیا جواب دینا چاہیے! چنانچہ یہ طے کیا گیا کہ ہم وہی کچھ کہیں گے جو اللہ نے فرمایا ہے اور جس کا حکم ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے۔

مسلمان نجاشی کے دربار میں حاضر ہوئے اس کے پاس اس کے سردار تھے۔ نجاشی نے پوچھا: ”عیسیٰ بن مریمؑ کے بارے میں تمہارا عقیدہ کیا ہے؟“ حضرت جعفرؓ نے فرمایا: ”ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں وہ اس کی طرف سے ایک روح اور ایک کلمہ ہیں جسے اللہ نے کنواری مریمؑ پر القا کیا تھا۔“ نجاشی نے اپنا ہاتھ زمین کی طرف بڑھایا اور اپنی دو انگلیوں کے ساتھ ایک تنکا اٹھایا اور کہا: ”عیسیٰ علیہ السلام



ان بیان سے اس تنکے کے برابر بھی زیادہ نہیں۔ اس پر وہ سردار جو اس کے گرد بیٹھے ہوئے تھے پھینکارنے لگے۔
 نے کہا: ”خواہ تم کتنا ہی پھینکارو، بخدا! بات یہی ہے۔“ نجاشی نے مسلمانوں کو کہا: ”جاؤ اور میری زمین میں امن سے رہو۔
 جو تمہیں بُرا کے گائے پائے گا۔“ اور اس کلمہ کو نجاشی نے دوبارہ سہ بارہ دہرایا اور کہا: ”میں یہ بات پسند نہیں کروں گا
 کہ مجھے سونے کا پہاڑ مل جائے اور اس کے عوض میں تم میں سے ایک آدمی کو سستاؤں۔ بخدا! اللہ تعالیٰ نے جب میرا ملک
 مجھے واپس کیا تو اس نے مجھ سے کوئی رشوت نہیں لی تھی کہ میں اس کے معاملہ میں رشوت لوں۔ اور اللہ تعالیٰ نے میرے معاملہ
 میں لوگوں کی خواہشات کی پیروی نہیں کی تھی کہ میں اس کے معاملہ میں لوگوں کی خواہشات کے پیچھے چلوں۔“ نجاشی نے دہریوں
 سے کہا: ”تم لوگ ان دونوں کے تحائف انہیں واپس کر دو، ہمیں ان کی ضرورت نہیں ہے۔“ اور دونوں سفیروں کو کہا کہ
 میرے ملک سے چلے جاؤ۔

ام المؤمنین ام سلمہؓ نے فرمایا: وہ دونوں سفیرنا کام و ناراض واپس چلے گئے اور جو تحائف وہ لے کر آئے تھے
 انہیں واپس کر دیئے گئے اور اس اچھے ملک میں ہمیں بہترین پڑوس میسر آگیا۔ کچھ زیادہ عرصہ نہ گزرا کہ حبشہ کے ایک آدمی نے
 نجاشی کے خلاف عزم بغاوت بلند کر دیا اور بادشاہت کے بارے میں جھگڑا پیدا کر دیا۔ ہمارے لیے یہ سانحہ سخت کربناک تھا
 کیونکہ ہم یہ محسوس کر رہے تھے کہ اگر اس شخص نے نجاشی کو مغلوب کر لیا تو ایسی حکومت برسرِ اقتدار آجائے گی جو ہمارے حقوق
 کی حفاظت اس طرح نہیں کرے گی جس طرح نجاشی کرتا ہے۔ ہم نے اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگنی شروع کیں کہ اللہ تعالیٰ
 نجاشی کی تائید فرمائے۔ نجاشی اس کے مقابلے میں نکلا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے ایک دوسرے کو کہا
 کہ ہم میں سے کون شخص باہر جا کر واقعات و حالات کا مشاہدہ کرے اور ہمیں حقیقت حال سے آگاہ کرے۔ حضرت زبیرؓ
 نے فرمایا: ”میں یہ فریضہ سرانجام دوں گا۔“ حضرت زبیرؓ اس وقت سب سے کم عمر تھے۔ چنانچہ صحابہؓ نے حضرت زبیرؓ کیلئے
 ایک مشک میں ہوا بھروی۔ حضرت زبیرؓ نے اسے اپنے سینے کے نیچے رکھ لیا اور دریائے نیل کو عبور کر کے دوسرے کنارے
 پر پہنچ گئے جہاں بڑبھیر تھی۔ انہوں نے یہ معرکہ اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس حملہ آور بادشاہ کو شکست دی
 اور وہ قتل ہو گیا اور نجاشی غالب آگیا۔ حضرت زبیرؓ ہمارے پاس واپس آ گئے انہوں نے اپنی چادر سے ہمیں اشارہ کیا
 اور بشارت دی کہ نجاشی کو اللہ تعالیٰ نے غالب کر دیا ہے۔ حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے: بخدا! ہمیں اتنی خوشی
 کبھی نصیب نہ ہوئی تھی جتنی خوشی نجاشی کی فتح سے حاصل ہوئی۔ پھر ہم نجاشی کے ہاں قیام پذیر رہے یہاں تک کہ
 ہم میں سے جس نے چاہا وہ مکہ کی طرف واپس آگیا اور جس نے چاہا وہ وہیں ٹھہرا رہا۔

(۲۸۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ زہری نے کہا: میں نے یہ حدیث عروہ بن
 زبیر سے ام المؤمنین ام سلمہؓ کی روایت سے بیان کی۔ عروہ نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ نجاشی کے اس قول کا مفہوم
 کیا ہے:

”جب اللہ تعالیٰ نے میری حکومت مجھے واپس دلوائی تو مجھ سے رشوت نہ لی کہ میں اللہ کے معاملہ میں

رسول و صلوات کروں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ نے میرے معاملہ میں لوگوں کی خواہش کی پیروی اختیار کی کہ میں اس کے معاملہ میں لوگوں کی اطاعت کروں۔

زہری نے کہا: ”میں نہیں جانتا۔ ابو بکر بن عبدالرحمان بن عمارث نے بروایت ام سلمہؓ مجھ سے یہ بات بیان نہیں کی۔“
عروہ نے کہا: ”حضرت عائشہؓ نے مجھے بتایا کہ نجاشی کا باپ اپنی قوم کا بادشاہ تھا اور اس کا ایک بھائی تھا جس کے بارہ صلبی بیٹے تھے۔ لیکن نجاشی کے باپ کے ہاں کوئی لڑکا نجاشی کے علاوہ نہ تھا۔ حبشہ والوں نے آپس میں سوچ کر یہ رائے قائم کی کہ اگر ہم نجاشی کے باپ کو قتل کر دیں اور اس کے بھائی کو بادشاہ بنادیں تو یہ بہتر ہوگا کیونکہ اس کے بارہ بیٹے ہیں جو یکے بعد دیگرے حکومت کے وارث قرار پائیں گے اور ان کی حکومت مدت دراز تک حبشہ میں قائم رہے گی اور کوئی اختلاف رونما نہیں ہوگا۔

چنانچہ انہوں نے نجاشی کے باپ پر یلغار کر کے اسے موت کے گھاٹ اتار دیا اور اس کے بھائی کو بادشاہ بنا دیا۔ نجاشی نے اپنے چچا کے ہاں سکونت اختیار کر لی اور اپنے حسن اخلاق سے اسے اپنا گرویدہ بنایا یہاں تک کہ اس کا چچا اس کے مشورہ کے بغیر کوئی کارروائی نہیں کرتا تھا۔ نجاشی بڑا نفیس اور عقلمند تھا۔ جب اہل حبشہ نے چچا کے ہاں نجاشی کی قدر و منزلت دیکھی تو انہوں نے کہا: ”اس لڑکے نے اپنے چچا کو رام کر لیا ہے اور ہمیں خدشہ ہے کہ اس کا چچا اسے ہم پر حاکم نہ بنا دے۔ اسے معلوم ہے کہ ہم نے اس کے باپ کو قتل کر کے بادشاہت اس کے چچا کے سپرد کی ہے اور ہمیں خطرہ ہے کہ اگر اسے ہم پر حکمران بنا دیا گیا تو وہ ہمیں قتل کر دے گا۔ وہ نجاشی کے چچا کے پاس گئے اور اسے کہا: یا تو اس لڑکے کو قتل کر دیا اسے ہمارے ملک سے نکال دو۔ اس نے کہا: تمہاری حالت قابل افسوس ہے۔ کل تم نے اس کے باپ کو قتل کر ڈالا اور آج مجھے کہتے ہو کہ میں اس کے خون سے اپنے ہاتھ رنگیں کروں؟ بہتر ہے کہ اسے ملک بدر کر دو۔“ لوگ اسے لے کر بازار گئے اور اسے ایک تاجر کے پاس بیچ دیا۔ اس نے اسے چھ سو یا سات سو درہم کے عوض خرید کر ایک کشتی میں سوار کر لیا۔ شام کے وقت غرین کے بادلوں میں سے بادل کے ایک ٹکڑے میں ہیجان پیدا ہوا نجاشی کا چچا بارش کی امید میں باہر نکلا، یکایک اس پر بجلی گری اور وہ لقمۂ اجل بن گیا۔ لوگوں نے اس کے لڑکوں کی تلاش کی تو معلوم ہوا کہ وہ سب کے سب احمق ہیں اور کوئی بھی کاروبار سلطنت چلانے کا اہل نہیں ہے۔ ان حالات میں سرزمین حبشہ میں فتنہ و فساد کا طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ چنانچہ بعض لوگوں نے کہا: ”بھدا! تمہارا بادشاہ جس کے بغیر تمہاری حکومت صحیح طرح نہیں چل سکتی وہی ہے جسے کل تم نے بیچ ڈالا ہے اور اگر تم حبشہ کی حکومت کو صحیح بنیادوں پر چلانا چاہتے ہو تو اس کو واپس لے لو قبل اس کے کہ وہ کہیں چلا جائے۔“ وہ لوگ نجاشی کی تلاش میں نکلے اور اسے ڈھونڈ نکالا۔ اسے واپس لاکر اس کی تاجپوشی کی اور اسے تخت سلطنت پر بٹھا کر اسے بادشاہ بنا دیا۔ تاجر نے کہا: تم نے میرا غلام مجھ سے واپس لے لیا ہے اس لیے میری قیمت مجھے واپس کر دو۔ انہوں نے قیمت واپس کرنے سے انکار کر دیا۔ تاجر نے کہا: ”پھر میں اس سے بات کروں گا۔“ لوگوں نے کہا: ”جو چاہو کرو۔“ چنانچہ وہ نجاشی کے پاس گیا



ہمارے بادشاہ! میں نے ایک غلام خریدا، جن لوگوں نے میرے پاس وہ غلام بیچا تھا انہوں نے غلام کی قیمت مجھ سے وصول کر لی تھی۔ انہوں نے پھر مجھ پر دست درازی کر کے میرا غلام مجھ سے واپس لے لیا اور میری قیمت مجھے واپس نہ کی۔ یہ پہلا واقعہ ہے جن کا فیصلہ نجاشی نے پوری ہوشمندی اور عدل و انصاف کے تعاضد کے مطابق کیا اور اس آزمائش میں وہ پورا اترا۔ چنانچہ نجاشی نے حکم دیا: اس تاجر کی رقم اسے واپس کر دی جائے ورنہ اس تاجر کا غلام اپنے آپ کو اس کے حوالے کر دے گا اور تاجر اسے جہاں چاہے لے جائے گا۔“ لوگوں نے کہا: ”ہم اس کی رقم اسے واپس کر دیتے ہیں۔“ چنانچہ انہوں نے رقم اسے واپس کر دی۔ اسی لیے نجاشی نے کہا تھا: ”جب اللہ تعالیٰ نے میری حکومت مجھے واپس دلوائی تو مجھ سے رشوت نہ لی کہ میں اللہ کے معاملہ میں رشوت وصول کروں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ نے میرے معاملہ میں لوگوں کی خواہشات کی پیروی کی کہ میں اس کے معاملہ میں لوگوں کی اطاعت کروں۔“

(۲۸۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق سے اور اس نے یزید ابن رومان کے حوالہ سے عروہ بن زبیر کی روایت نقل کی۔ عروہ نے کہا: ”نجاشی نے ساری گفتگو حضرت عثمانؓ بن عفان سے کی تھی۔“^۱
(۲۸۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ واقعہ اس طرح نہیں ہوا بلکہ نجاشی نے ساری گفتگو حضرت جعفرؓ بن ابی طالب سے کی تھی۔

(۲۸۶) سیدہ رقیہ بنت النبی حبشہ میں

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے بعض اہل علم نے بیان کیا کہ حبشہ کے کچھ نوجوانوں نے سیدہ رقیہ بنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جو اپنے شوہر حضرت عثمانؓ بن عفان کے ساتھ تھیں۔ کہا جاتا ہے کہ سیدہ پیکر حسن و جمال تھیں۔ غنڈہ عناصر آپ کی طرف انگشت نمائی کرتے، انہیں گھورتے اور جب انہیں دیکھتے تو ناچنا کوونا شروع کر دیتے یہاں تک کہ سیدہ کو ان کی ان کمینہ حرکات سے تکلیف پہنچتی لیکن مسلمان اپنی غریب الوطنی اور ٹھکانا مل جانے کی وجہ سے ان میں سے کسی کے ساتھ الجھاؤ پیدا کرتے ہوئے ڈرتے تھے۔ جب نجاشی دشمن کے مقابلہ کے لیے نکلا تو یہ غنڈے بھی اس کے ساتھ ہو لیے۔ اللہ تعالیٰ نے ان سب کو ہلاک کر ڈالا اور ان میں سے ایک بھی زندہ نہ بچ سکا۔

لے نجاشی کے دربار میں مسلمانوں کی نمائندگی حضرت جعفرؓ کی بجائے حضرت عثمانؓ نے کی تھی اور نجاشی حضرت عثمانؓ ہی سے ہم کلام ہوا تھا نہ کہ حضرت جعفرؓ سے۔ جیسا کہ سابقہ اور آئندہ روایت میں مذکور ہے۔

(۲۸۷) حبشہ کے نصاریٰ کا وفد

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: ہجرت حبشہ کے بعد جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی خبر حبشہ میں پھیلی تو وہاں کے نصاریٰ کا وفد جو تقریباً بیس آدمیوں پر مشتمل تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، آپ اس وقت مکہ میں تھے۔ یہ وفد آپ کو مسجد حرام میں ملا اور آپ کے پاس بیٹھ گیا۔ ان لوگوں نے آپ سے باتیں کیں اور کچھ سوالات دریافت کیے۔ قریش کے لوگ اس وقت کعبہ کے ارد گرد اپنی مجلسوں میں تھے۔ جب وفد کے لوگ سوالات سے فارغ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکان وفد کو اللہ کی طرف دعوت دی اور ان کے سامنے قرآن کی تلاوت کی۔ جب انہوں نے قرآن سنا تو ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ انہوں نے آپ کی دعوت کو قبول کیا اور آپ پر ایمان لے آئے اور آپ کی تصدیق کی اور آپ کی ان صفات کو پہچان لیا جو آپ کے متعلق ان کی کتاب میں موجود تھیں۔ جب وہ آنحضرت کے پاس سے اُٹھے تو ابو جہل قریش کے کچھ لوگوں کی مصیبت میں ان سے ملا۔ قریش نے نصاریٰ کے وفد کو کہا: اللہ تمہیں ناامید کرے۔ تمہارے اہل دین نے تمہیں اس بھجپٹا تھا کہ تم اس شخص کے حالات کی تحقیق کر کے آؤ اور انہیں خبر دو لیکن تم اس کے پاس بیٹھے ہی تھے کہ تم نے اپنا دین چھوڑ دیا اور جو کچھ اس نے کہا تم نے اس کی تصدیق کر دی۔ تم سے زیادہ احمق وفد تو ہم نے کبھی نہیں دیکھا۔ ارکان وفد نے جواب دیا: سلام ہے تم کو، ہم نادانی میں تمہارا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ ہمارے اعمال ہمارے لیے ہیں اور تمہارے اعمال تمہارے لیے۔ ہم اپنے آپ کو بھلائی سے محروم نہیں رکھ سکتے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ وفد اہل نجران کے نصاریٰ کا تھا۔ اللہ بہتر جانتا ہے کہ کون سا وفد تھا۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ان کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں۔ واللہ اعلم؛

الذین آتینہم الکتاب من قبلہ ہم یؤمنون ۵
الی قولہ: لا ینتفعی الجہلین ۵
(القصص - ۵۲-۵۵)

جن لوگوں کو اس سے پہلے ہم نے کتاب دی تھی وہ اس (قرآن) پر ایمان لاتے ہیں اور جب یہ ان کو سنایا جاتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے، یہ واقعی حق ہے ہمارے رب کی طرف سے، ہم تو پہلے ہی سے مسلم ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہیں ان کا اجر دوبار دیا جائے گا اس ثابت قدمی کے بدلے جو انہوں نے دکھائی۔ وہ بُرائی کو بھلائی سے دفع کرتے ہیں اور جو کچھ رزق ہم نے انہیں دیا ہے اس میں سے حشر کرتے ہیں اور جب انہوں نے بیہودہ بات سنی تو یہ کہہ کر اس کناہہ کش ہو گئے کہ ہمارے اعمال ہمارے لیے اور تمہارے اعمال تمہارے لیے، تم کو سلام ہے، ہم جاہلوں کا سا طریقہ اختیار کرنا نہیں چاہتے۔

(۲۸۸) یونس نے اسباط بن نصر سہانی کی وساطت سے اسماعیل بن عبد الرحمن کی روایت نقل کی۔ اسماعیل نے کہا:



یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بارہ آدمیوں کا ایک وفد بھیجا تاکہ وہ آنحضرتؐ سے کچھ باتیں تحقیقِ حال کے بعد اسے ٹھیک ٹھیک خبر دے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکانِ وفد کے سامنے قرآن کی تلاوت کی تو وہ رونے لگے۔ یہ وفد سات راہبوں اور پانچ پادریوں یا پانچ رہبان اور سات پادریوں پر مشتمل تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے متعلق یہ آیت نازل فرمائی:

وَاذْأَسْمَعُوا مَا أَنزَلَ إِلَى الرَّسُولِ
تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا
عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ (المائدة: ۸۳)

(۲۸۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ میں نے مندرجہ ذیل آیات کے متعلق زہری سے پوچھا:

(و) وَاذْأَسْمَعُوا مَا أَنزَلَ إِلَى الرَّسُولِ
..... إِلَى قَوْلِهِ مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝
(المائدة: ۸۳ - ۸۴)

جب وہ اس کلام کو سنتے ہیں جو رسول پر اترا ہے تو تم دیکھتے ہو کہ حق شناسی کے اثر سے ان کی آنکھیں آنسوؤں سے تر ہو جاتی ہیں، وہ بول اٹھتے ہیں کہ پروردگار! ہم ایمان لائے، ہمارا نام گواہی دینے والوں میں لکھ لے۔

اور جاہل ان کے منہ آئیں تو کہہ دیتے کہ تم کو سلام۔

(ب) وَاذْأَخَاطِبُهُمُ الْجَاهِلُونَ

قَالُوا سَلَامًا ۝ (الفرقان: ۶۳)

زہری نے جواب دیا کہ میں اپنے علم سے یہ سننا آیا ہوں کہ یہ آیتیں نجاشی اور اس کے رضا کے متعلق نازل ہوئیں۔

(۲۹۰) نجاشی کی نمازِ جنازہ

احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، مجھ سے زہری نے سعید بن مسیب کی وساطت سے ابو ہریرہؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں بارہ نماز پڑھنے کی جگہ لے گئے ہم نے آپؐ کی اقتداء میں صفت بندی کر لی۔ آنحضرتؐ نے جنازہ کی نماز پڑھی اور چار تکبیریں کہیں۔ جب فارغ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جانے لگے تو ہم نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپؐ نے کس کی نمازِ جنازہ پڑھی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے بھائی نجاشیؓ کی، جو آج فوت ہوا ہے۔

(۲۹۱) یونس نے عبد اللہ بن عمرؓ کے حوالہ سے ابن شہاب کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشیؓ کی نمازِ جنازہ میں چار تکبیریں کہیں۔

(۲۹۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یزید بن رومان نے عروہ بن زہیر کے حوالہ سے حضرت عائشہ زوجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ روایت بیان کی کہ نجاشی کی قبر پر نور نظر آیا کرتا تھا۔ (۲۹۳) یونس نے ابن اسحاق سے یہ روایت نقل کی کہ نجاشی کا نام ”مصدقہ“ تھا۔ یہ لفظ عربی زبان میں لفظ ”عطیہ“ کا ہم معنی ہے۔ ”نجاشی“ شاہ حبشہ کا لقب ہے جس طرح ”کسری“ شاہ ایران اور ”برقل“ (یعنی قیسر) شاہ روم کے القاب ہیں۔

(۲۹۴) ابن عمرؓ کی آرزو

احمد نے یونس سے اور اس نے یونس ایللی کی وساطت سے زہری کی روایت نقل کی۔ زہری نے کہا: حضرت ابن عمرؓ کے پاس ایک شخص بیٹھا ہوا تھا، آپ نے اس سے کہا: ”تمہاری کیا خواہش ہے؟“ اس نے کہا: ”میری کوئی خواہش نہیں ہے۔“ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: ”لیکن میں تو چاہتا ہوں کہ میرے پاس اُحد پہاڑ جتنا سونا ہو، میں اس کا وزن کروں اور اس کی زکوٰۃ ادا کروں۔“

(۲۹۵) یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت بیان کی۔ ام المومنینؓ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص خواہش کرے تو اسے چاہیے کہ بہت زیادہ مانگے کیونکہ وہ اپنے رب عزوجل سے مانگتا ہے۔“

(۲۹۶) نجاشی کے بیٹے کا اسلام لانا

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے میرے والد اسحاق بن یسار نے بتایا کہ میں نے ابو نیر بن نجاشی کو دیکھا ہے۔ اس جیسا نظم، قد آور اور خوب صورت جوان میں نے عرب و عجم میں نہیں دیکھا۔ حضرت علیؓ بن ابی طالب نے اسے مکہ کے ایک تاجر کے پاس پایا اور اسے خرید کر آزاد کر دیا۔ نجاشی نے جرحسن سلوک حضرت جعفرؓ اور ان کے ساتھیوں کے ساتھ کیا تھا۔ حضرت علیؓ نے یہ اس کے بدلے کے طور پر کیا۔ ابن اسحاق نے کہا: میں نے اپنے باپ سے پوچھا: کیا ابو نیر سیاہ رنگ کا تھا جس طرح کہ حبشہ کے دوسرے لوگوں کی رنگت سیاہ ہوتی ہے؟ میرے باپ نے جواب دیا: ”اگر تم اسے دیکھتے تو کہتے کہ یہ تو عرب کا باشندہ ہے۔“

(۲۹۷) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھے عبد اللہ بن حسن نے بتایا کہ اس کی والدہ فاطمہ بنت حسین نے یہ روایت بیان کی کہ ابو نیر بن نجاشی کو حضرت علیؓ نے آزاد کر لیا تھا۔ اس کے پاس حبشہ سے کچھ لوگ آئے جو ایک مہینہ تک اس کے باپ اقامت پذیر رہے۔ حضرت علیؓ ان کی میزبانی



مرے رہے اور انہیں کھانا کھلاتے رہے۔ حبشہ کے لوگوں نے نجاشی کے بیٹے کو کہا: ”حبشہ کی حکومت میں بے فساد رونما ہو چکا ہے، تم ہمارے ساتھ چلو، ہم تمہیں اپنا بادشاہ بنالیں گے، تم جانتے ہو کہ تم بادشاہ کے بیٹے ہو۔“ نجاشی کے بیٹے نے جواب دیا: ”اب اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام سے مشرف فرمایا ہے میں واپس نہیں جاؤں گا۔“ جب وہ اس سے مایوس ہو گئے تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا اور واپس چلے گئے۔

(۲۹۸)، ہجرت حبشہ کے متعلق اشعار

جب مسلمانوں کو سرزمین حبشہ میں امن و امان کی فضا میسر آ گئی اور انہیں نجاشی کا اچھا پڑوس مل گیا تو وہ اس حال میں اللہ کی عبادت کرتے تھے کہ انہیں اپنے دین کے بارے میں کسی کا خوف و مانگ نہ تھا۔ جب وہ نجاشی کے پاس گئے تو اس نے ان کے لیے اچھا ٹھکانا مہیا کر دیا۔ اس ضمن میں عبد اللہ بن حارث بن قیس بن عدی بن سہم نے مندرجہ ذیل اشعار کہے:

یا س اکبا ابلغا عنی مغلفلة
من کان یرجوا بلاغ اللہ والحدین
کل امرئ من عباد اللہ مضطهد
بطن مکة مقهور و مفتون
انا وجدنا بلاد اللہ واسعة
تنجی من الذل والمخزاة والهون
لا تقیموا علی ذل الحیاة ولا
خزی الممات وعبید غیر مامون
انا تبعنا رسول اللہ فاطر حوا
قول النبی وغالوا فی الموانرین

اے دو سوارو! میرا یہ پیغام ان لوگوں کو پہنچا دو جو مکہ کی شبیبی سرزمین میں اللہ کے بندوں میں سے ہر ایک کو میرا پیغام پہنچا دو جو مکہ کی شبیبی سرزمین میں مظلوم، مہتمور اور ابتلاء کا شکار ہے۔

کہ ہم نے اللہ کی زمین کو وسیع پایا ہے جہاں ذلت، رسوائی اور امانت سے نجات حاصل ہوتی ہے۔

اس لیے تم لوگ زندگی کی ذلت، موت کی رسوائی اور بد امنی کے فساد میں اپنے آپ کو مقید نہ کر لو۔

بیشک ہم نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کیا۔ لیکن انہوں نے (یعنی کفار نے) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو پس پشت ڈال دیا اور حقوق کو پامال کیا۔

(اے اللہ!) ان لوگوں پر اپنا عذاب نازل فرما جو تیرے باغی ہیں۔ تیری پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ وہ غالب آجائیں اور مجھے بھی سرکشی پر اکسائیں۔

فاجعل عذابک فی القوم الذین بغوا
وعائدک ان یلعوا فیطغون

قریش نے مسلمانوں کو بستیوں سے نکال دیا تو عبد اللہ نے ان کے اس ظالمانہ اقدام پر عتاب کرتے ہوئے یہ

اشارہ کیا: ایت کبدی لا اکذبک قتالہم
علی ویاہ علی انا ملی

میں تم سے ہرگز دروغ بیانی نہیں کروں گا کہ میرا جگہ اور میری انگلیاں بھی ان کے ساتھ جنگ آزمائی سے انکار کرتی ہیں۔

وکیف قتالی معشر یا دیو فہم
 علی الحق الا یا شبوہ بباطل
 نقصم عباد اللہ من حراسرہم
 فاضحو علی امر کثیر البلبیل
 فان تک کانت فی عدی امانۃ
 عدی بن سعد من تقی و تواصل
 فقد کنت احسب ان ذالک فیکم
 بجمد الذی لا یطبا بالجمائل

فبدلت شبلا شبیل کل کتیبۃ
 بذی فخرها ماوی الضعاف والارامل

جب ابوطالب کو کوفہ کی اس رائے اور ان تحائف کا علم ہوا تو انہوں نے نجاشی کو مسلمانوں کے ساتھ حسن سلوک

الایۃ شعری کیف فی النای جعفر
 و نریدہ و اعداء العد و الاقارب
 و هل نال افعال النجاشی جعفر
 واصحابہ ام عاق ذلک شاغب
 تعلم بیت اللعن انک ما جحد
 کیر فلیشقی لک المجانب

تعلہ بان اللہ نرادک بسطرتہ
 و اسباب الخیر کلہا بک لازب
 فانک فیض ذو سجال غزیرۃ
 ینال الاعادی نفعہا و الاقارب

جناب ابوطالب نے اس ضمن میں یہ اشعار بھی کہے،
 تعلہ خیار الناس ان محمدا
 و نریہ لموسیٰ و المسیح بن مریم

میری جنگ ان لوگوں کے ساتھ نہیں ہو سکتی جو انہیں حق کی تلقین کرتے ہیں،
 اور حق کو باطل کے ساتھ گڈمڈ کرنے سے روکتے ہیں۔
 اللہ کے بندوں نے انہیں اپنی عمدہ سرزمین سے دُور ہانک دیا ہے اور
 اس وجہ سے وہ شدید رنج و غم اور تفکرات میں گرفتار ہیں۔
 اگر عدی یعنی بنی عدی بن سعد میں خوفِ خدا اور باہمی میل ملاپ کی وجہ سے
 امانت و دیانت ہوتی۔

تو میں یہ گمان کرتا کہ یہ صفت تم میں بھی ہوگی اور میں اس ذات کا شکریہ ادا کرتا
 جسے اجرتوں کے لیے پکارا نہیں جاتا بلکہ وہ سب کی ضرورتیں خود بخود پوری
 کرتا ہے۔

ہرگز وہ کہ جو افرادوں کی بجائے مجھے ایسے جو افرادوں کے ہیں جو کمزوروں
 اور بیواؤں کا ملجا و ماوی ہیں۔

جب ابوطالب کو کوفہ کی اس رائے اور ان تحائف کا علم ہوا تو انہوں نے نجاشی کو مسلمانوں کے ساتھ حسن سلوک

کاش! مجھے علم ہوتا کہ جعفر اور اس کے ساتھی وطن سے دور کس حال
 میں ہیں اور دشمن کے دشمن قرابتدار ہوتے ہیں۔

کیا نجاشی نے جعفر اور اس کے رفقاء کے ساتھ حسن سلوک روا رکھا یا
 کسی فتنہ پرداز نے اس میں رکاوٹ ڈال دی۔

یا درہے کہ اسے بادشاہ! تو نے ایسا کوئی کام نہیں کیا جس سے تو
 ملامت کا مستحق ہو۔ بیشک تو عظمت و شرافت کا حامل ہے اور تیرا قرب
 حاصل کرنے والا حرماں نصیب نہیں ہوتا۔

یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں بڑی فراخی عطا کی ہے اور بھلائی کے جملہ
 اسباب و ذرائع تمہیں حاصل ہیں۔

تم ایک ایسا دریا ہو جو کناروں تک بھرا ہوا ہے اور جس سے دشمن اور
 دوست دونوں نفع حاصل کرتے ہیں۔

اے پسندیدہ انسان! جان لے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ
 اور حضرت عیسیٰ بن مریمؑ کے مصاحب ہیں۔

ہمارا ایک گروہ تمہارے پاس آرہا ہے ہیں تمہارے جو دو کرم سے امید ہے کہ وہ واپس نہیں لوٹائے جائیں گے اور ان کے ساتھ مہربانی کا سلوک کیا جائے گا۔

(۳۰۱) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے اپنے باپ کی یہ روایت بیان کی کہ میں حضرت عثمان بن عفان کے ساتھ مکہ کے کسی راستہ میں جا رہا تھا کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف نے ہمیں دیکھا اور فرمایا: "کئی شخص بھی دونوں ہجرتوں یعنی ہجرت حبشہ اور ہجرت مدینہ کی فضیلت کے باب میں اس شیخ (حضرت عثمانؓ) کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔"



مہاجرین حبشہ کے اسمائے گرامی۔ دوسرا مرحلہ

(۳۰۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ میں سے یہ ان لوگوں کے اسمائے گرامی ہیں جنہوں نے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی اور جو ان میں سے غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور جو بدر میں شامل نہ ہو سکے بلکہ اس کے بعد حبشہ سے واپس آنے۔ اور جو لوگ اس کے بعد بھی حبشہ میں رہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف عمرو بن امیہ غمری کو بھیجا اور وہ انہیں ایک کشتی میں سوار کر کے لے آیا اور یہ آخری گروہ ۳۵ھ میں (صلح حدیبیہ کے سال) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ پہنچا۔

مہاجرین حبشہ میں سے درج ذیل حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ پہنچے اور جنگ بدر میں شریک ہوئے:

- (۱) عثمان بن عفان اور ان کے ہمراہ ان کی زوجہ۔
 - (۲) رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا حصہ مالِ غنیمت میں مقرر فرمایا حالانکہ یہ بدر میں شریک نہ ہو سکے۔ کیونکہ ان کی زوجہ سیدہ رقیہؓ ان دنوں بیمار تھیں اور یہ ان کی تیارداری کے لیے رُک گئے تھے۔ (انہوں نے حبشہ کی طرف دوسرے ہجرت کی)
 - (۳) ابو حذیفہؓ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف اور ان کے ہمراہ ان کی زوجہ (۴) سہلہ بنت سہیل بن عمرو (برادر بنی عامر بن لوی)۔ ان کے ہاں سرزمین حبشہ میں محمد بن ابی حذیفہ پیدا ہوئے۔ ابو حذیفہؓ جنگ یمامہ میں شہید ہوئے۔
 - (۵) زبیرؓ بن عوام
 - (۶) مصعبؓ بن عمیر
 - (۷) عبد الرحمانؓ بن عوف۔
 - (۸) ابوسلمہؓ بن عبد الاسد بن ہلال بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم اور ان کے
- بنی اسد بن عبد العزیٰ میں سے
بنی عبد الدار بن قصی میں سے
بنی زہرہ میں سے
بنی مخزوم میں سے



ہمراہ ان کی زوجہ (۹) ام سلمہ بنت ابی امیہ

(۱۰) عثمان بن مظعون

(۱۱) عامر بن ربیعہ (حلیف آل خطاب) اور ان کے ہمراہ ان کی زانیہ۔

(۱۲) لیلیٰ بنت ابی شمرہ

(۱۳) ابوسبرہ بن ابی رہم بن عبدالعزیٰ۔ کہا جاتا ہے کہ یہ ابو طالب،

بن عمرو بن عبدشمس بن عبد ود بن نصر بن مالک تھے۔ اور یہ بھی

کہا جاتا ہے کہ انہوں نے سب سے پہلے ہجرت کی۔

(۱۴) سہیل بن بیضا اور وہ سہیل بن ربیعہ بن حلال بن اہیب ہیں۔

ابن اسحاق نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ یہ دس مرد وہ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی (ان میں سے چار کے ہمراہ ان کی ازواج بھی تھیں) ان کے بعد ہجرت کرنے والے یہ ہیں:

(۱۵) جعفر بن ابی طالب

(۱۶) عتبہ بن غزوہ بن جابر بن وہب (یہ بنی قیس بن عیلان ہیں

سے تھے)

(۱۷) سیربط بن خزیمہ (۱۸) ان کی ماں حرمہ بنت اسود بن خزیمہ

بن اقیس بن عامر بن بیاضہ بن سبیع بن خشمہ (یہ بنی خزاعہ

میں سے تھیں)

(۱۹) جہم بن قیس اور ان کے دو بیٹے (۲۰) عمرو بن جہم اور (۲۱) خزیمہ

بن جہم۔

(۲۲) ابو الروم بن عمیر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار (حضرت

مصعب کے بھائی)

(۲۳) فراس بن نصر بن حارث بن کلدہ بن علقمہ بن عبد مناف بن

عبد الدار۔

(۲۴) طلیب بن عمرو بن وہب بن ابی کبیر بن عبد بن قصی۔

(۲۵) عبدالرحمان بن عوف (انہوں نے حبشہ کی طرف دو دفعہ ہجرت

کی ان کا نام مکر رکھا گیا)

(۲۶) عامر بن ابی وقاص

بنی نجع بن عمرو بن ہضیم میں سے

بنی عدی بن کعب میں سے

بنی عامر بن لوی میں سے

بنی حارث بن فہر میں سے

ابن اسحاق نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ یہ دس مرد وہ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی

بنی ہاشم میں سے

خلفائے بنی نوفل بن عبد مناف بن قصی میں سے

بنی عبد الدار میں سے

بنی عبد بن قصی میں سے

بنی زہرہ بن کرب میں سے

(۲۶) ابو قاصص ماکہ بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ -

(۲۷) مطلب بن زہرہ بن عبد عوف بن عبد حارث بن زہرہ اور ان کی زوجہ -

(۲۸) رملہ بنت ابی عوف بن صبیہ - سرزمین حبشہ میں ان کے ہاں عبد اللہ بن مطلب پیدا ہوئے -

(۲۹) عبد اللہ بن مسعود اور ان کے بھائی -

(۳۰) عقبہ بن مسعود

(۳۱) مقداد بن عمرو (انہیں مقداد بن اسود بن عبد لیث بن وہب

بن عبد مناف بن زہرہ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اسود بن عبد لیث

نے انہیں بیٹا بنا لیا تھا)

(۳۲) شماس بن عثمان بن شرید بن سوید بن ہرمی بن عمر بن مخزوم (شماس

کا نام عثمان تھا)

(۳۳) ہبارہ بن سفیان بن عبد الاسد بن ہلال اور ان کا بھائی -

(۳۴) عبد اللہ بن سفیان

(۳۵) ہشام بن ابی حذیفہ -

(۳۶) معتب بن عوف بن عامر بن فضل بن عقیف (ان کو عیسلہ بن فلیت

بنی سلول بن کعب بن خزاعہ بھی کہا جاتا ہے)

(۳۷) عبد اللہ بن سیل بن عمرو اور ابو سبرہ بن ابی رجم (ان کا ذکر ۱۳

پر گزر چکا ہے) ان کے ہمراہ ان کی زوجہ -

(۳۸) ام کلثوم بنت سیل بن عمرو -

(۳۹) عبد اللہ بن مخزوم بن عبد العزی بن ابی قیس بن عبدود -

(۴۰) سلیط بن عمرو بن عبد شمس بن عبدود اور ان کا بھائی -

(۴۱) سکران بن عمرو اور ان کی زوجہ (۴۲) سودہ بنت زمعہ -

(۴۳) مالک بن ربیع بن قیس بن عبد شمس بن لوی اور ان کے ہمراہ ان کی

زوجہ (۴۴) عمرہ بنت سعدی -

(۴۵) سعد بن خولہ (یہ یمنی تھے)

عثمان بن مظعون (ان کا ذکر نمبر شمار ۱۰ پر گزر چکا ہے) اور ان کا بیٹا

حلفائے بنی زہرہ میں سے

بنی ہسار میں سے

بنی مخزوم میں سے

حلفائے بنی مخزوم میں سے

بنی عامر بن لوی میں سے

حلفائے بنی عامر میں سے

بنی نجیح بن عمر بن ہصیص میں سے



(۴۶) سائب بن عثمان اور حضرت عثمانؓ کے بھائی (۴۷) قدام
 ملعون (۴۸) حاطب بن حارث بن مغیرہ بن حبیب بن خدا اور ان
 ہمراہ ان کی زوجہ (۴۹) فاطمہ بنت مجمل بن عبد اللہ اور ان کے دو بیٹے
 (۵۰) محمد بن حاطب (۵۱) حارث بن حاطب اور حارثؓ کے ہمراہ
 ان کی زوجہ (۵۲) فکیہ بنت لیسا (۵۳) سفیان بن معمر بن حبیب -
 اور ان کے ہمراہ ان کے دو بیٹے (۵۴) جابر بن سفیانؓ اور
 (۵۵) جنادہ بن سفیانؓ اور سفیانؓ کے ہمراہ ان کی زوجہ (۵۶) حسنہ
 (جابرؓ اور جنادہؓ کی والدہ) اور حسنہؓ کے دوسرے شوہر سے ان کا بیٹا
 (۵۷) شریح بن حسنہؓ۔

(۵۸) عثمان بن ربیعہ بن وہبان -
 (۵۹) غنیم بن خدا - جنگ بدر میں شہید ہوئے - یہ حضرت عمرؓ کے داماد
 اور حضرت حفصہؓ کے پہلے شوہر تھے - حضرت حفصہؓ کو بعد میں
 ام المومنین بننے کا شرف حاصل ہوا۔

بنی سہم بن عمرو بن ہعیص میں سے

(۶۰) عبد اللہ بن حارث بن قیس
 (۶۱) ہشام بن عاصی بن وائل -
 (۶۲) ابو قیس بن حارث -
 (۶۳) حجاج بن حارث -
 (۶۴) معمر بن حارث اور ان کے ماں جائے بھائی (۶۵) سعید بن عمرو
 (یہ بنی تیم میں سے تھے)
 (۶۶) سعید بن حارث بن قیس -
 (۶۷) سائب بن حارث بن قیس -
 (۶۸) عمران بن رباب بن خدیفہ -
 (۶۹) محبیہ بن جزیہ (یہ بنی زبید میں سے تھے)
 (۷۰) ابو عبیدہؓ (وہ عامر بن عبد اللہ بن الجراح ہیں - وہ سرزمین شام
 میں حضرت عمرؓ بن خطاب کی طرف سے حاکم تھے اور طاعون عمرو اس
 میں فوت ہوئے)

حلفائے بنی سہم میں سے
 بنی حارث بن فہر میں سے

(۱) سہیل بن بیضا (وہ سہیل بن بیضا بن سہیل بن وہب) ہیں۔ بیضا ان کی ماں ہیں اور وہ سہیل بن وہب بن ربیعہ ہیں۔ لیکن ان کی ماں کا نام ان کے نسب پر غالب آگیا اور وہ ماں کی طرف منسوب ہو گئے۔ ان کی ماں کا نام وعد بنت محمد بن امیر بن غرب ہے اور ان کا لقب بیضا ہے۔ حضرت سہیلؓ جنگ بدر میں شہید ہوئے۔

(۲) عیاض بن زہیر بن ابی شذید بن ربیعہ۔ کہا جاتا ہے کہ یہ ربیعہ بن ہلال بن مالک ہیں۔

(۳) حارث بن عبد قیس بن عامر بن امیہ (۴) عمرو بن ابی سرح بن ربیعہ بن ہلال (اس خاندان کے آٹھ افراد نے ہجرت کی)۔

(۳۰۳) پھر مسلمان یکے بعد دیگرے ہجرت کر کے حبشہ میں اکٹھے ہو گئے اور وہاں رہنے لگے۔ ان میں سے کچھ وہ تھے جو اپنے ساتھ اپنی بیویوں کو بھی لے گئے تھے، ایسے حضرات یہ تھے:

بنی ہاشم میں سے — جعفر بن ابی طالب۔ آپ جنگ موتہ میں شہید ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو امیر لشکر مقرر کیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ آپ پہلے مسلمان ہیں جنہوں نے اپنی سواری "عبد الحارث" کی کوئیں کاٹ ڈالی تھیں۔ دوران ہجرت آپ کی زوجہ اسماء بنت عیس بن کعب بن مالک بن فحافہ (خثعمی) بھی آپ کے ساتھ تھیں۔ سرزمین حبشہ میں ان کے ہاں عبداللہ بن جعفر پیدا ہوئے۔

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن زہیر نے اپنے باپ عباد کے حوالہ سے بنی مرہ بن ثباب کے ایک شخص (ابن ذبیان) کی روایت بیان کی۔ راوی نے کہا: جب جنگ نے تباہی مچا دی تو میں نے دیکھا کہ حضرت جعفرؓ نے اپنے سرخی مائل سیاہ رنگ کے گھڑے کی کوئیں کاٹ دیں اور بے جگرگی سے قتال کیا یہاں تک کہ آپ قتل ہو گئے۔

بنی امیہ بن عبد شمس میں سے خالد بن سعید بن عاص نے ہجرت کی۔ ان کے ہمراہ ان کی بہن امینہ بنت خنف بن اسعد بن عامر بن بیاضہ تھیں یہ بنی خزاعہ کی شاخ بنی سلیع بن خثعمہ سے تھیں۔ ان کے ہاں سرزمین حبشہ میں سعید بن خالد پیدا ہوئے اور ایک لڑکی "امہ بنت خالد" تولد ہوئی۔ "امہ" کا نکاح زہیر بن عوام سے ہوا اور ان کے ہاں عمرو بن زہیر اور خالد بن زہیر پیدا ہوئے۔ شام کی سرزمین میں دمشق کے قریب مرج الصفر کے مقام پر جو جنگ مسلمانوں اور نصاریٰ کے درمیان ہوئی

یہ یہاں صرف پانچ اشخاص کا ذکر کیا گیا ہے۔ ابن ہشام کی روایت کے مطابق دیگر تین افراد یہ ہیں: عمرو بن حارث بن زہیر، عمرو بن عبد غنم بن زہیر اور سعید بن عبد قیس۔



بنی خالد بن زبیر قتل ہوئے۔

بنی امیہ بن عبد شمس میں سے عمرو بن سعید بن عاص نے بھی ہجرت کی۔ ان کے ہمراہ ان کی زوجہ فاطمہ بنت صفوان بن امیہ بن شفی بن حرب بن شفی کنانی تھیں۔ اطاف دمشق میں اجنادین ایک مقام ہے جہاں مسلمانوں اور نصاریٰ کے درمیان جنگ ہوئی تھی عمرو بن سعید بن عاصی اس جنگ میں شہید ہوئے۔ ابو سعید نے عمرو کے متعلق یہ شعر کہے:

لیت شعری عنک یا عمرو سا سلا
اذا شب واشتد دماہ تبدلجا
ایتروا امر القوم فیما بلا ببل
ویکشف غیظا کان فی الصدر مو حجا

اے عمرو! کاش مجھے معلوم ہوتا کہ تو نے کیا کیا؟ جب اس کا خون جو ان ہوا تو وہ انتہائی سُرخ ہو کر بہ رہا تھا۔
کیا اس قوم کی امارت کا معاملہ یونہی چھوڑ دیا جائے گا جو غم کی شدت اور تفکرات میں گھری ہوئی ہے اور وہ غیظ و غضب جو سینے میں بھڑک رہا ہے اسے زائل کر دیا جائے گا؟

اور بنی امیہ کے حلیفوں بنی اسد بن خزیمہ میں سے عبد اللہ بن جحش اور ان کے ہمراہ ان کی بیوی برکت بنت یسار اور معیت بن ابی فاطمہ نے ہجرت کی۔ یہ سب سعید بن عاص کے متعلقین تھے۔
اور بنی عبدالدار بن قصی میں سے جہم بن قیس بن عبد شریح بن ہاشم بن عبد مناف بن عبدالدار اور عمرو بن جہم اور ابو ابرہہ بن عمیر بن وہب نے ہجرت کی۔

اور بنی عبد بن قصی میں سے طلیب بن عمیر بن ابی کبیر نے ہجرت کی۔
اور بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قصی میں سے اسود بن نوفل بن خویلد نے ہجرت کی۔
اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے عامر بن ابی وقاص نے (جن کا نام مالک بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ ہے) اور عقبہ بن مسعود بن حارث نے ہجرت کی۔

اور بنی تیم بن مرہ میں سے حارث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن ربیعہ بن تیم بن مرہ نے اور ان کے ہمراہ ان کی زوجہ ریطہ بنت حارث نے ہجرت کی۔ سرزمین حبشہ میں ان کے ہاں موسیٰ بن حارث، عائشہ بنت حارث اور زینب بنت حارث پیدا ہوئے۔ بنی تیم میں سے عمرو بن عثمان بن کعب بن سعد بن تیم نے بھی ہجرت کی۔

(۳۰۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: وہ مسلمان جنہوں نے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی اور وہاں پہنچے (ان بچوں کے علاوہ جنہیں وہ اپنے ساتھ لے گئے تھے یا جو وہاں پیدا ہوئے) ان سب کی تعداد تراسی تک پہنچی ہے بشرطیکہ عمار بن یاسر کو بھی ان میں شمار کیا جائے۔ لیکن عمار بن یاسر کے متعلق شک ہے کہ وہ اس ہجرت میں شامل تھے یا نہیں۔

(۳۰۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ جب ابو حذیفہ نے اسلام قبول کیا تو ہند بنت عقبہ نے ان کی بھویں یہ اشعار کہے:



ابو حذیفہ دین کے معاملہ میں سب لوگوں سے برا انسان ہے۔ مضطرب اور
دگرگوں حالات نے اسے باؤلا بنا دیا ہے۔
تو نے اس باپ کو کیا بدلہ دیا جس نے بچپن سے تیری تربیت کی۔ پھر اس نے
تیرے لیے خوراک مہیا کی۔ ایسی خوراک جس میں کسی قسم کا بخل نہیں کیا گیا۔

الا نور المبلق المقلوب کلیتہ
ابو حذیفۃ شر الناس فی الدین
ماذا اجزیت ابا رباک من صغر
ثمت غداک غدا غیو محجون

(۳۰۶) نبی کا مکتوب گرامی بنام شاہ حبش

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ مکتوب ہے جو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کی طرف بھیجا تھا :

اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے۔ یہ مکتوب اللہ کے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف سے نجاشی اصم بادشاہ حبش کے نام ہے سلامتی ہے اس
کے لیے جو راہ راست کی پیروی کرے، اللہ اور اس کے رسول پر ایمان
لائے اور اس بات کی شہادت دے کہ اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں وہ
یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اس کی نہ کوئی بیوی ہے اور نہ اولاد ہے
اور یہ کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں
میں تمہیں اللہ کی طرف دعوت دیتا ہوں بیشک میں اللہ کا رسول ہوں۔ تم
اسلام قبول کرو تمہیں سلامتی حاصل ہو جائے گی۔ اور اسے اہل کتاب! آؤ
ایک ایسی بات کی طرف جو ہمارے اور تمہارے درمیان یکساں ہے یہ
کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کریں، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ
ٹھہرائیں اور ہم میں سے کوئی اللہ کے سوا کسی کو اپنا رب نہ بنائے۔ اگر
تم نے اس دعوت کو قبول کرنے سے انکار کیا تو تمہاری قوم نصاریٰ کا گناہ
بھی تم پر ہو گا۔“

بسم الله الرحمن الرحيم - هذا كتاب من
محمد النبي الى النجاشي الاصح عظيم
الحبشه - سلام على من اتبع الهدى
وا من بالله ورسوله وشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له، لم يتخذ
صاحبة ولا ولدا، وان محمد اعبده
ورسله، وادعوك بدعاية الله فاني
انا رسوله، فاسلمو تسلمو ويا همل الكتب
تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد
الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ
بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان
ابيت فعليك اثم النصاري قومك -“

(۳۰۷) یونس نے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ جب قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کا انکار کیا اور اسلامی
تحریک کا راستہ روکنے کے لیے شرانگیز ہتھکنڈے استعمال کیے تو عبد اللہ بن حارث سہمی نے قریش کے متعلق یہ
اشارے کیے :

یہ قریش میں جو اللہ تعالیٰ کے حق کا انکار کر رہے ہیں جس طرح قوم عاد، اہل مدین
اور اہل حجر نے انکار کیا تھا (جس کی پاداش میں وہ ہلاکت سے دوچار ہوئے)

تلك قریش تجحد الله حقہ
كما جحدت عاد و مدین والحجر

بنا لہ ابرق فلا یسعی
من الارض برذ و فضاء ولا بحر
بارض بہا عبد الالہ محمد
ایہ ما فی النفس اذ بلغ النقر

اگر میں آنے والے عذاب سے لوگوں کو خوف نہ دلاؤں تو خدا شہ
مجھے اس زمین کے گھٹے اور پُر فضا میدانوں اور سمندروں میں کہیں بھی کوئی
پناہ گاہ نہیں ملے گی۔
اس زمین میں جس میں اللہ تعالیٰ کے بندے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
موجود ہیں جب حق و باطل کی کش مکش کا آغاز ہو چکا ہے تو میں اپنے مافی الضمیر
کو صاف صاف بیان کیے دیتا ہوں۔

قریش کی رسول اللہ کو ایذا رسانی

(۳۰۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یحییٰ بن عروہ نے اپنے باپ عروہ بن زبیر کی روایت بیان کی۔ عروہ نے کہا: میں نے عبد اللہ بن عمرو بن ماس سے دریافت کیا کہ قریش عداوت کی بنا پر رسول کو ایذا دیتے تھے اس ضمن میں سب سے زیادہ تکلیف دہ انہوں نے آنحضرتؐ کو پہنچائی، وہ کیا تھی؟ عبد اللہ نے کہا: ایک دن میں نے دیکھا کہ قریش کے سردار حجر میں جمع ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہوئے آپس میں کہا: ہم نے جتنا جبریں شخص کے معاملے میں کیا ہے اس کی نظیر کسی دوسرے معاملے میں نہیں ملتی۔ اس نے ہماری عقلوں کو یوقوت بنایا، ہمارے آبا و اجداد کو گالیاں دیں، ہمارے دین کی عیب چینی کی، ہماری جمعیت میں انشمار پیدا کر دیا اور ہمارے معبودوں کو بُرا کہا۔ لیکن پھر بھی ہم نے ان بڑی بڑی باتوں کو برداشت کیا۔ انہوں نے یہی الفاظ یا اسی قسم کے الفاظ استعمال کیے جب وہ ایسی باتیں کر رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف لائے۔ آپؐ نے آگے بڑھ کر حجرِ اسود کو بوسہ دیا اور خانہ کعبہ کا طواف شروع کیا۔ جب آپؐ ان کے پاس سے گزرے انہوں نے آپؐ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کچھ باتیں کہیں۔ راوی کا بیان ہے کہ میں نے ان باتوں کا اثر آنحضرتؐ کے چہرہ مبارک پر محسوس کیا لیکن آپؐ طواف میں مشغول رہے۔ جب آپؐ دوسری دفعہ کفار کے پاس سے گزرے تو انہوں نے پھر اشارۃً اسی طرح کی باتیں کہیں جن کا اثر آپؐ کے روئے انور پر نمایاں تھا لیکن آپؐ مطاف میں چلتے گئے۔ پھر آپؐ تیسری مرتبہ ان کے پاس سے گزرے تو انہوں نے پھر اسی طرح کی حرکت کی۔ چنانچہ اس دفعہ آپؐ ٹھہر گئے اور فرمایا: اے گروہ قریش! کیا تم سنتے ہو؟ اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں تو تم لوگوں کے ذبح کرنے کے لیے آیا ہوں۔

آنحضرتؐ کے اس کلمہ کی ہیبت ساری قوم پر طاری ہو گئی اور ان میں سے ہر شخص دم بخود ہو گیا کہ جیسے اس کے سر پر زہر ہو (کہ بولنے سے اُڑ جائے گا) وہ اس حد تک ہیبت زدہ تھے کہ ان میں سے سخت ترین افراد جو قبل ازیں لوگوں کو آپؐ کے خلاف اکساتے رہتے تھے آپؐ کے سامنے جتنی پیڑھی باتیں کرنے لگے اور یہ کہنے پر مجبور ہو گئے کہ لے ابوالقاسم! آپؐ بھلائی اور برکت کے ساتھ تشریف لے جائیے، بخدا! آپؐ نے کبھی ایسی سخت باتیں نہ کہیں تھیں۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس چلے گئے۔

دوسرے دن کفار پھر مقامِ حجر میں جمع ہوئے میں بھی ان کے ساتھ تھا ان میں سے بعض نے بعض سے کہا:



یہ یاد ہے کہ تم لوگوں نے اس سے کیا کہا تھا اور اس نے تمہیں کیا جواب دیا تھا یہاں تک کہ جب اس نے: ”تم سے وہ باتیں کہیں جو تمہیں نا پسند تھیں تو تم نے اسے چھوڑ دیا۔ وہ آپس میں یہ باتیں کر رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور یکایک آپ کی طرف بھینٹے اور آپ کا گھیراؤ کر کے کہنے لگے: ”تم وہی ہو جو ایسا ایسا کہتے ہو۔ یعنی ہمیں معلوم ہوا ہے کہ تم ہمارے معبودوں اور ہمارے دین کی عیب چینی کرتے ہو“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہاں ہیں وہی ہوں جس نے ایسا کہا ہے“ راوی کا بیان ہے کہ میں نے ان میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے آپ کو پوچھا چادر سمیٹ پکڑ لیا۔ ابو بکر صدیقؓ روتے ہوئے آپ کی حمایت میں کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے: ”تمہارا ستیاناس! کیا تم اس شخص کے قتل کے ورپے ہو جو یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے؟“ پھر لوگ آپ کے پاس سے ہٹ گئے۔ یہ واقعہ ان تمام ظالمانہ کارروائیوں سے زیادہ سخت ہے جو قریش نے آپ کے ساتھ روارکھی تھیں۔ میں نے ایسی بدسلوکی اس سے قبل نہیں دیکھی تھی۔

(۳۰۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یہ روایت ام کلثوم بنت ابوبکرؓ کی اولاد میں سے ایک شخص نے بیان کی کہ ام کلثوم کہتی تھیں کہ اس روز جب حضرت ابوبکرؓ واپس تشریف لائے تو ان کا سر زخمی تھا کیونکہ کفار انہیں بالوں سے پکڑ کر کھینچتے رہے اور آپ کے سر کے بال گھنے تھے۔

(۳۱۰) یونس نے عیسیٰ بن عبد اللہ یمنی کے حوالہ سے ربیع بن انس بکری کی روایت نقل کی۔ ربیع نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے جب آنحضرتؐ نے سجدہ کیا تو ابوجہل نے آکر آپ کی گردن کو پامال کیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل فرمائیں:

ارأیت الذی یبغیٰ ۝ عبداً اذا
صلیٰ ۝ (العلق - ۹-۱۰)
ارأیت ان کان علی الھدای ۝
(العلق - ۱۱)
ارأیت ان کذب وتولی ۝
(العلق - ۱۳)
کلال لیل ینتھ ۝ (العلق - ۱۵)
سندع الزبانیۃ ۝
تم نے دیکھا اس شخص کو جو ایک بندے کو منع کرتا ہے جبکہ وہ نماز پڑھتا ہو۔
(یہ منع کرنے والا شخص ابوجہل تھا)
تمہارا کیا خیال ہے اگر (وہ بندہ) راہ راست پر ہو۔ (بندے سے مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں)
(العلق - ۱۱)
تمہارا کیا خیال ہے اگر (یہ منع کرنے والا شخص حق کو) جھٹلاتا اور منہ موڑتا ہے (یہ شخص ابوجہل تھا)
(العلق - ۱۳)
ہرگز نہیں، اگر وہ باز نہ آیا (یعنی ابوجہل)
ہم بھی عذاب کے فرشتوں کو بلا لیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوزخ کے انیس فرشتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا: بخدا! اگر اس (یعنی ابوجہل) نے دوبارہ یہ حرکت کی تو عذاب کے فرشتے اسے پکڑ لیں گے۔ چنانچہ وہ باز آگیا اور اس نے پھر کبھی یہ حرکت نہ کی۔



(۳۱۱) یونس نے مبارک بن فضالہ کی وساطت سے حسن کی روایت نقل کی جس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم کے کچھ جاہل لوگ ایک رات آپ سے جھگڑتے رہے اور وہ آپ کو کہتے تھے کہ تم اپنے آباؤ اجداد کی تکفیر کرتے ہو اور ان کے مذہب کو غلط ٹھہراتے ہو اور تم یہ یہ کام کرتے ہو۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل فرمائیں:

قل اخفوا للہ تامرونی اعبد ایہا الذہلولون ۵ ولقد ادعی الیک والی الذین من قبلك لئن اشرکت لیجعلن عملک ولتکون من الخسیرین ۵ بل اللہ فاعبد ۵ کن من الشکوکین ۵ (الزمر - ۶۴-۶۶)

اور کی بندگی کرنے کے لیے مجھ سے کہتے ہو؟“ (یہ بات ہمیں ان سے صاف کہہ دینی چاہیے کیونکہ) تمہاری طرف اور تم سے پہلے گزرنے والے تمام انبیاء کی طرف یہ وحی بھیجی جا چکی ہے کہ اگر تم نے شرک کیا تو تمہارا عمل ضائع ہو جائے گا اور تم خسارے میں رہو گے۔ لہذا (اے نبی!) تم بس اللہ ہی کی بندگی کرو اور شرک گزار بندوں میں سے ہو جاؤ۔

(۳۱۲) یونس نے ابی معشر کی وساطت سے محمد بن قیس کی روایت نقل کی۔ محمد بن قیس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس عتبہ بن ربیعہ اور ابن ام مکتومؓ (ناہینا) بیٹھے ہوئے تھے۔ ابن ام مکتومؓ نے آپ سے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! مجھے قرآن کی تعلیم دیجئے۔“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چپیں بچیں ہوئے اور آپ نے اس سے بے رخی کا برتاؤ کیا اس خیال سے کہ اگر آپ نے اس کی طرف التفات کیا تو عقبہ اسلام سے بے رغبتی اختیار کرے گا اور اسلام کی طرف مائل نہیں ہو گا کیونکہ وہ تو کہتا تھا کہ یہ اندھے (مذکور) اور مسکین لوگ ہی آپ کا اتباع کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس ضمن میں یہ آیات نازل فرمائیں:

عس وتولی ۵ ان جاء ۵ الاعلیٰ ۵ و ما یدیک لعلہ یؤتی ۵ او یدکر فتضعہ الذکریٰ ۵ اما من استخفیٰ فانت له تصدیٰ ۵ (عبس - ۱-۶)

و اما من جاءک یسعی ۵ و هو غشیٰ ۵ (عبس - ۸-۹)

ترش و اٹھے رُخی رتی اس بات پر کہ وہ اندھا اس کے پاس آ گیا۔ تمہیں کیا خبر شاید وہ سدھر جائے یا نصیحت پر وجہان دے اور نصیحت کرنا اس کے لیے نافع ہو؟ جو شخص بے پروائی برتتا ہے اس کی طرف تو تم توجہ کرتے ہو۔ (بے پروائی برتنے والے سے مراد عقبہ ہے)

اور جو خود تمہارے پاس دوڑ آتا ہے اور ڈر رہا ہوتا ہے (اس سے ابن ام مکتوم کی طرف اشارہ ہے)

(۳۱۳) یونس نے مسعر بن کلام سے اور اس نے اشعث بن ابی شعث کی وساطت سے بنی کنانہ کے ایک آدمی کی روایت نقل کی۔ راوی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا:

یا ایہا الناس ، قولوا لا الہ الا اللہ ، اے لوگو! یہ کہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، تم کا میاب قفلحوا۔

ہو جاؤ گے۔

اہل عرب کو رسول اللہ کی تبلیغ عام

(۳۱۴) قبائل عرب کو دعوت

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح قبائل عرب کو اللہ تعالیٰ اور اسلام کی طرف دعوت دینا شروع کی۔ آنحضرتؐ مختلف قبائل کے پاس بنفس نفیس تشریف لے جاتے اور جو ہدایت اور رحمت اللہ کی طرف سے آپؐ کے پاس آتی اسے لوگوں کے سامنے پیش کرتے تھے۔ (۳۱۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ذہری نے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی کنذہ کی فود کاہوں میں کچھ لوگوں کے پاس تشریف لے گئے ان میں ان کا سردار فلیح نامی بھی تھا۔ آنحضرتؐ نے انہیں اللہ تعالیٰ کی توحید اور اپنی رسالت کی دعوت دی۔ انہوں نے اسے برا جانا اور اسے قبول کرنے سے انکار کیا۔

پھر آپؐ بنی کلب کے ایک خانوادہ کے پاس تشریف لے گئے جنہیں بنی عبد اللہ کہا جاتا تھا۔ آنحضرتؐ نے انہیں فرمایا: "اے بنی عبد اللہ! اللہ تعالیٰ نے تمہارے باپ کو اچھا نام دیا ہے۔" لیکن انہوں نے بھی اسلام کی دعوت کو قبول نہ کیا اور آپؐ سے روگردانی کی۔

(۳۱۶) طارق بن عبد اللہ المحاربی کا واقعہ

یونس نے یزید بن زیاد کی وساطت سے ابو الجعدی سے اور اس نے سامع بن شداد کے حوالہ سے طارق کی روایت نقل کی۔ طارق نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دفعہ دیکھا، ایک دفعہ میں نے آپؐ کو ذی الجہاد کے میلے میں دیکھا جبکہ میں خرید و فروخت کے سلسلہ میں وہاں گیا ہوا تھا، آنحضرتؐ ہمارے پاس سے گزرے۔ آپؐ نے ایک سرخ دوشالہ پہن رکھا تھا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "اے لوگو! لا الہ الا اللہ کہو، تم فلاح پاؤ گے۔" ایک دوسرا شخص آپؐ کے پیچھے پیچھے چل رہا تھا اور آپؐ کو پتھر مارتا جاتا تھا، یہاں تک کہ آپؐ کی اڑیاں خون آلود ہو گئیں، وہ کہتا جاتا تھا: "اے لوگو! اس کی بات نہ مانو، یہ جھوٹا ہے۔" راوی کا

بیان: سب میں نے لوگوں سے پوچھا: یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا: یہ عبد المطلب کے خاندانہ سے ہے۔ میں نے پھر پوچھا کہ یہ دوسرا شخص جو اسے پتھر مار رہا ہے وہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا: یہ اس کا چچا عبدالعزیٰ ابولہب بن عبد المطلب ہے۔

راوی نے دوسرا واقعہ یہ بیان کیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا فرمایا تو ہم ربذہ سے نکلے۔ ہمارے ساتھ ایک پاکی بھی تھی۔ ہم نے مدینہ کے نواح میں پڑاؤ کیا اور رات ایک پرانے راستے پر گزاری۔ میرے پاس ایک آدمی آیا جس نے دو کپڑے پہنے ہوئے تھے۔ اس نے ہمیں سلام کیا اور پوچھا: تم لوگ کہاں سے آئے ہو؟ میں نے جواب دیا: ربذہ سے، اور ہمارے پاس ایک سُرخ اونٹ بھی ہے۔ اس آدمی نے کہا: کیا تم اونٹ بیچنا چاہتے ہو؟ ہم نے کہا: ہاں۔ اس نے قیمت دریافت کی۔ ہم نے کہا: اتنے صاع کھجور۔ اس شخص نے کوئی تعاننا نہ کیا بلکہ کہا کہ مجھے منظور ہے چنانچہ اس نے اونٹ کی مہار پکڑ لی اور اسے لے گیا اور مدینہ کی آبادی میں لے گیا۔ ہم میں سے بعض نے بعض سے پوچھا: کیا تم اس آدمی کو جانتے ہو؟ ہم میں سے کوئی بھی اس شخص کو پہچانتا نہ تھا۔ چنانچہ ہم نے ایک دوسرے کو ملا مت کی کوئی بات نہ کی۔ ایسے شخص کو اونٹ دے دیا ہے جس سے تمہاری کوئی آشنائی نہیں ہے۔ لیکن ہماری ہودج نشین خاتون نے کہا: ایک دوسرے کو ملا مت نہ کرو۔ میں نے اس شخص کا چہرہ دیکھا ہے وہ تم سے دھوکا نہیں کرے گا۔ میں نے چودھریں رات کے چاند سے مشابہ اس شخص کے علاوہ کسی دوسرے شخص کا چہرہ نہیں دیکھا۔ سر شام ایک شخص ہمارے پاس آیا اور السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنے کے بعد پوچھا: کیا تم لوگ ربذہ سے آئے ہو؟ ہم نے کہا: ہاں۔ اس شخص نے کہا: میں تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایچی کی حیثیت سے آیا ہوں آپ نے فرمایا ہے کہ تم لوگ ان کھجوروں میں سے سیر ہو کر کھاؤ اور پھر ان کھجوروں میں سے ماپ کر اپنے اونٹ کی پوری پوری قیمت لے لو۔ چنانچہ ہم نے سیر ہو کر کھجوریں تناول کیں اور اس کے بعد ماپ کر اونٹ کی قیمت کی کھجوریں بھی وصول کر لیں۔ پھر اگلی صبح کو ہم مدینہ میں آئے اور ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دے رہے تھے۔ میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: عطا کرنے والے کا ہاتھ اونچا ہوتا ہے، بخشش اور داد و دہش کی ابتداء اپنے رشتہ داروں سے کرو، یعنی ماں باپ، بہن بھائی اور ان کے بعد دیگر قربت دار اور نزدیک۔ وہاں انصار میں سے ایک آدمی تھا، اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ بنو ثعلبہ بن ربیع ہیں جنہوں نے دور جاہلیت میں فلاں کو قتل کر دیا تھا۔ اس لیے ہمیں ان سے بدلہ دلوانا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے یہاں تک کہ میں نے آپ کی انگلیوں کی سفیدی دیکھی اور آنحضرتؐ نے فرمایا: ماں کے قصور کا مواخذہ بیٹے سے نہ ہوگا، ماں کے قصور کا مواخذہ بیٹے سے نہ ہوگا۔

(۳۱۷) ابوطالب کا مطالبہ اور ابوہریرہ کا جواب

یونس نے یزید بن عمرو کے حوالہ سے سعید بن احمد ثوری کی روایت نقل کی۔ راوی نے کہا: جناب ابوطالب نے



اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیغام بھیجا اور مطالبہ کیا کہ مجھے اپنی جنت کے انگوروں میں سے ابوبکر صدیقؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ ابوبکرؓ نے جواب دیا: ”بے شک اللہ تعالیٰ نے جنت کے پھل کافروں پر حرام کر دئے ہیں۔“

(۳۱۸) یونس نے ابن اسحاق کی یہ روایت بیان کی کہ جب ابوسفیان نے خفاف بن ایسا بن رضہ کے اسلام کا سنا تو کہا: ”آج رات بنی کنانہ کا سردار بے دین ہو گیا ہے۔“

(۳۱۹) کفار کی زیادتیوں کے باوجود نبی کا حکم

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یعقوب بن عتبہ نے سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ کی یہ روایت بیان کی کہ مکہ میں قریش کا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا ”اے محمدؐ! کیا مجھے یہ خبر نہیں پہنچی کہ تم گالی گلوچ — یعنی عربوں کو بُرا بھلا کہنے سے منع کرتے ہو؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہاں“ اس شخص نے پہلو بدلا اور آپ کے منہ کے سامنے اپنی دُبر کو منگوا کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر لعنت بھیجی اور اس کے لیے بددعا فرمائی۔ اللہ تعالیٰ نے اس ضمن میں یہ آیت نازل فرمائی: لیس لك من الامر شئ اويتوب عليهم اولعذبهم فانهم ظالمون ۵

(اے پیغمبر!) فیصلہ کے اختیارات میں تمہارا کوئی حصہ نہیں، اللہ کو اختیار ہے چاہے انہیں معاف کرے چاہے سزا دے، کیونکہ وہ ظالم ہیں۔ (آل عمران - ۱۱۸)

چنانچہ اس شخص نے اسلام قبول کر لیا اور اسلام کے تقاضے بطریق احسن پورے کیے۔

(۳۲۰) کفار کی حضرت فاطمہؓ بنت النبیؐ کو ایذا رسانی

یونس نے یونس بن عمرو کے حوالہ سے اپنے باپ کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت فاطمہؓ دختر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت باہر نکلیں تو ایک قریشی لڑکے نے آپؐ کو زخمی کر دیا۔ حضرت فاطمہؓ نے آلِ عبد شمس کو پکارا۔ چنانچہ ابوسفیان نکل آیا اور دوسری جانب سے ابوجہل بھی آگیا۔ ابوجہل نے کہا: اے ابوسفیان! یہ میرا ہاتھ آپ کے اختیار میں ہے آپ مجھ سے بدلہ لے لیں۔ یہ سن کر ابوسفیان واپس چلا گیا۔

(۳۲۱) یونس نے ذکرِ یابن ابی زائدہ کے حوالہ سے شعبی کی یہ روایت بیان کی کہ اس سے ”زہیم“ کے متعلق سوال کیا گیا اس نے کہا: زہیم وہ شخص ہے جو لوگوں میں اپنے شرکی وجہ سے مشہور و معروف ہو اور وہ اخنس بن شریق ثقفی ہے جس کے متعلق قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی:

عتل بعد ذالک زہیم ۵ (العنک - ۱۳)

جفا کا رہے، اور ان سب یعقوب کے ساتھ اپنے شرکی وجہ سے مشہور ہے۔

(۳۲۲) نبیؐ اور آپؐ کے رضاعی باپ

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے میرے والد اسحاق بن یسار نے بنی سعد بن بکر کے کچھ آدمیوں کی روایت بیان کی۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رضاعی باپ حارث بن عبد العزیٰ آنحضرتؐ کی خدمت میں مکہ میں حاضر ہوا۔ قریش نے اس کے پاس جا کر اسے کہا: "اے حارث! کیا تُو نے نہیں سنا کہ تیرا یہ بیٹا کیا کہتا ہے! حارث نے پوچھا: "وہ کیا کہتا ہے؟" قریش نے کہا: "اس کا یہ دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ موت کے بعد دوبارہ اٹھائے گا اور اس جہان کے بعد ایک اور جہان بھی ہے جہاں اللہ تعالیٰ بدرگزاروں کو عذاب دے گا اور فرمانبرداروں کو عزت و اکرام سے نوازے گا۔ اس کی وجہ سے ہم تشت و افراق کا شکار ہو گئے ہیں اور ہماری جمیعت پر انگڑے ہو گئی ہے۔ حارث آپؐ کے پاس آیا اور کہا: "بیٹے! آپؐ کا اپنی قوم کے ساتھ کیا اختلاف ہے وہ لوگ آپؐ کی شکایت کرتے ہیں۔ وہ گمان کرتے ہیں کہ آپؐ اس بات کے مدعی ہیں کہ لوگوں کو موت کے بعد دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا جائے گا اور انہیں جنت یا دوزخ میں بھیجا جائے گا۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہاں، میں اس بات کا مدعی ہوں، اور اسے میرے باپ! اس دن میں آپؐ کا ہاتھ پکڑ کر آپؐ کو آج کی یہ باتیں یاد دلاؤں گا۔" حارثؓ اس کے بعد مسلمان ہو گئے اور اسلام کے تقاضے احسن طریق سے پورے کیے۔ جب انہوں نے اسلام قبول کیا تو وہ یہ کہتے تھے: "اگر میرے بیٹے نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے آج کی یہ باتیں یاد دلائیں تو ان شاء اللہ وہ مجھے جنت میں داخل کر کر چھوڑیں گے۔"

(۳۲۳) مکہ میں حضرت ابوبکرؓ کی اپنے گھر میں مسجد

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے زہری نے عروہ کے والد سے حضرت عائشہؓ کی روایت بیان کی۔ ام المومنینؓ نے فرمایا: "حضرت ابوبکرؓ نے اپنے گھر کے سامنے کھلے صحن میں ایک مسجد بنا رکھی تھی، جب آپؐ اس مسجد میں نماز ادا کرتے اور قرآن پڑھتے تو بہت زیادہ روتے تھے۔ حضرت ابوبکرؓ کی اس رقت کی وجہ سے عورتیں، بچے اور غلام اکٹھے ہو جاتے تھے اور بہت زیادہ متاثر ہوتے تھے۔ جب مکہ میں مسلمان کفار کی ایذا دہندگی کا شکار ہوئے تو حضرت ابوبکرؓ نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی اجازت طلب کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپؐ کو اجازت مرحمت فرمادی۔ چنانچہ وہ مکہ سے نکل کھڑے ہوئے اور دو دن کی راہ گئے تھے کہ ابن الدغنه ان کو ملا۔ یہ شخص بنی حارث بن عبد مناة بن کنانہ سے تھا اور انسابش کا سردار تھا۔ اس نے آپؐ کو کہا: "اے ابوبکرؓ! کہاں کا ارادہ ہے؟" ابوبکرؓ نے فرمایا: "میری قوم نے مجھے اذیت پہنچائی ہے اور شہر بدر کر دیا ہے، میں کسی ایسی جگہ چلا جانا چاہتا ہوں جہاں میں ان کی



رسائی سے بچ جاؤں اور مجھے امن حاصل ہو جائے۔ اس نے کہا: ایسا نہیں ہو سکتا۔ بخدا! تم تو زینت ہو، تکالیف میں لوگوں کی اعانت کرتے ہو اور ان کے ساتھ نیکی کرتے ہو، ناداروں کو کما کر دیتے ہو، واپس چلو، میں تمہیں اپنی پناہ میں لیتا ہوں۔ ابوبکرؓ واپس چلے آئے۔ جب مکہ پہنچے تو ابن الدغنے نے اعلان کیا کہ اسے گروہ قریش! میں نے ابونخافہ کے بیٹے کو پناہ دی ہے اب کوئی شخص انہیں ایذا نہ پہنچائے۔ چونکہ احابیش کا اہل مکہ کے ساتھ حلیفانہ معاہدہ تھا اس لیے جب احابیش کے سردار نے حضرت ابوبکرؓ کو پناہ دے دی تو یہ پناہ بالواسطہ قریش مکہ کی طرف سے تھی۔ چنانچہ ان میں سے ہر ایک حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ دست درازی کرنے سے باز آیا۔ ابوبکرؓ مکہ میں اپنے گھر کی مسجد میں نماز ادا کرتے تھے اور ان کی نماز میں تلاوت قرآن کا ذکر اور گزرجکا ہے۔ اس لیے قریش کے لوگ ابن الدغنے کے پاس گئے اور اسے کہا: اے ابن الدغنے! جس شخص کو تم نے پناہ دے رکھی ہے اس کا سال دوسروں سے مختلف ہے وہ جب اس کلام کی تلاوت کرتا ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں تو وہ رونے لگتا ہے اور اس میں ایسی کشش اور تاثیر ہے کہ ہمارے کمزور لوگ اور عورتیں اور خادموں اس کے گرد اکٹھے ہو جاتے ہیں، اس لیے تم اسے حکم دو کہ وہ اس طرح تلاوت کرنے سے ہیں اذیت نہ پہنچائے اور اس جگہ کے علاوہ اپنے گھر کے اندر کسی دوسری جگہ نماز پڑھا کرے۔ ابن الدغنے حضرت ابوبکرؓ کے پاس گیا اور انہیں کہا: اے ابوبکرؓ! میں نے تمہیں اس لیے پناہ دی تھی کہ تم اپنی قوم کو ایذا پہنچاؤ۔ اس جگہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ نماز پڑھا کر دو۔ ابوبکرؓ نے فرمایا: ”یا اس کے سوا کوئی اور متبادل تلاش کر لیا جائے!“ ابن الدغنے نے کہا: ”وہ متبادل تجویز کیا ہے؟“ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: ”وہ تجویز یہ ہے کہ میں تمہارا ذمہ واپس کر دوں اور اللہ کے ذمے پر راضی ہو جاؤں۔“ ابن الدغنے نے کہا: ”ہاں، یہ ٹھیک ہے۔“ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: ”اچھا، میں نے تمہاری پناہ تمہیں واپس کر دی۔ ابن الدغنے نے کہا: اے گروہ قریش! ابوبکرؓ نے میری پناہ مجھے واپس کر دی ہے اب تم جانو اور تمہارا ساتھی (ابوبکرؓ) جانے!“

سید ابوطالب کی وفات

(۳۱۴) احمد نے نويس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ ابو جہل، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، عاصی بن سعید (سعید بن عاصی، عاصی بن وائل) اور امیہ بن خلف نے کہا: ”اے گروہ قریش! معاملہ بڑھتا جا رہا ہے۔ ابوطالب صاحب الرائے، شریف اور بن ربیعہ بزرگ ہیں، وہ تمہارے دین پر ہیں اور آج شدید بیمار ہیں، چلو ان کے پاس چلیں اور ان سے برابری کی بنیاد پر بات کریں تاکہ وہ اپنے بھتیجے سے ہمیں عہد لے دیں اور ان کے لیے ہم سے عہد لے لیں۔ بیشک عمر بن خطاب اور حمزہؓ بن عبدالمطلب تم سے کٹ چکے ہیں اور تمہارے دین کے مخالف بن چکے ہیں۔ چنانچہ اب تمہاری لڑائی اپنی قوم کے ساتھ ہوگی۔“

چنانچہ یہ لوگ نکل کھڑے ہوئے اور جناب ابوطالب کے پاس جا کر انہیں کہا: ”آپ ہمارے سردار ہیں۔ ہمارے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ کر دیں۔ آپ دیکھ رہے ہیں کہ ان یہود فحش نے آپ کے بھتیجے کے ساتھ مل کر کیا کر قوت شروع کر رکھی ہے۔ انہوں نے ہمارے معبودوں کو چھوڑ دیا ہے، ہمارے دین میں طعنہ زنی کی ہے۔ اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہمارے درمیان تفرقہ پیدا کر دیا ہے۔ ہمارے معبودوں کا انکار کیا ہے اور ہمارے آباؤ اجداد کو گالیاں دی ہیں۔ آپ اپنے بھتیجے کو بلائیں اور ہمارے درمیان عدل کے ساتھ فیصلہ کر دیں۔“ جناب ابوطالب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا بھیجا۔ آنحضرتؐ تشریف لے آئے۔ ابوطالب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ”یہ آپ کی قوم کے لوگ ہیں۔ عمر سعیدہ اور اشرف ہیں۔ وہ آپ سے ایک انصاف کی بات کرنا چاہتے ہیں، آپ انہیں بالکل ہی نظر انداز نہ کر دیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے مخاطب ہو کر فرمایا: ”آپ لوگ اپنا موقف پیش کریں میں آپ کی بات سنوں گا۔“ ابو جہل بن ہشام نے کہا: ”ہم آپ کے متعلق کوئی بات نہیں کریں گے۔ آپ سہیل اور ہمارے معبودوں کو اپنے حالی پر چھوڑ دیں اور ہم آپ کے رب کو چھوڑ دیتے ہیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں تمہاری مشکل آسان کیے دیتا ہوں اور تمہیں ایک ایسے کلمے کی طرف بلاتا ہوں جس میں تمہارے لیے خیر و برکت ہے۔ اس کے ذریعہ سے تم عرب کے فرمانروا بن جاؤ گے اور عجم تمہارے زیر نگین آ جائے گا۔“ ابو جہل نے مذاق کے انداز میں کہا: ”ہم نرالے آدمی سے پالا پڑ گیا ہے۔“ اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں مخاطب ہوا: ”ہم نے آپ کے سامنے ایک تجویز پیش کی ہے اور ہم ایسی وس تجاویز پیش کر سکتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ربایا: "اس بات کا اقرار کرو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ یکتا ہے اور اس کا کوئی شریک انھوں نے آپ کی بات کو ناپسند کیا اور یہ کہتے ہوئے نکل گئے؛

امشوا واصبروا علی الہتکم ۱۱
ہذا الشیء یؤاد ۱۱ ما سمعنا بهذا فی
الملتۃ الآخرۃ ۱۱ ان هذا الا اختلاق
انزل علیہ الذکر من بیننا بل
ہم فی شک من ذکر ۱۱ بل لایذوقوا
عذاب ۱۱ (ص ۶-۸)

مرداران قریش ابوطالب کے پاس اس وقت گئے تھے جب حضرت عمرؓ کے ایمان لانے پر وہ بوکھلا گئے تھے اور حضرت عمرؓ کی باتیں سن چکے تھے۔

(۳۲۵) احمد نے یونس کی وسالت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی طرف سے حق کی تکذیب دیکھی تو فرمایا: "میں نے اپنی قوم کو ایک بات کی وعیت دی اور میں نے بات کرنے میں حد سے تجاوز نہیں کیا۔" آپ کے چچا نے کہا: "ہاں، آپ نے زیادتی نہیں کی۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے چچا کی یہ بات بھلی معلوم ہوئی اور آپ نے فرمایا: "چچا جان! آپ نے مجھ پر احسان کیے ہیں اور آپ میرے ساتھ ہمیشہ حسن سلوک سے پیش آتے رہے ہیں۔ آج میرے پاس کوئی چیز نہیں ہے کہ میں آپ کے احسانات کا بدلہ چکا سکوں ماسوائے اس بات کے کہ میں آپ سے ایک کلمہ کا طالب ہوں جس کے ذریعہ سے مجھے اپنے رب کے ہاں آپ کی شفاعت کرنے کا جواز حاصل ہو جائے گا وہ کلمہ یہ ہے کہ آپ اس بات کا اقرار کریں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اس کی وجہ سے آپ کو مرتے وقت بزرگی حاصل ہو جائے گی اب آپ دینا سے رخصت فرما رہے ہیں اس کلمہ کی برکت سے آپ کو آخرت میں اعلیٰ مقام حاصل ہوگا۔" آپ کے چچا نے کہا: "اگر مجھے اس بات کا خدشہ نہ ہو تاکہ قریش کہیں گے کہ مجھ پر موت نے گھبراہٹ طاری کر دی تھی اور وہ اس بارے میں آپ پر اور آپ کے بھائیوں پر ذلت آمیز طعنہ زنی کریں گے تو میں وہ کلمہ ضرور کہہ دیتا جس کی تلقین آپ مجھے کر رہے ہیں اور اس طرح میں آپ کی آنکھوں کو ٹھنڈک مہیا کرتا کیونکہ میں آپ کی طرف سے خیر خواہی اور محبت بھرے جذبات کا مشاہدہ کر رہا ہوں۔"

پھر جناب ابوطالب نے بنی عبدالمطلب کو بلایا اور وصیت کی کہ تم ہمیشہ بخیریت رہو گے جب تک کہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سننے نہ رہو گے اور آپ کے حکم کا اتباع کرتے رہو گے، لہذا آپ کی پیروی اختیار کرو اور آپ کی تصدیق کرو اور اس طرح تمہیں ہدایت نصیب ہوگی۔ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چچا سے فرمایا: آپ ان لوگوں کو تو نصیحت فرما رہے ہیں لیکن خود اپنے آپ کو کیوں چھوڑے دے رہے ہیں؟ چچا نے جواب دیا: اگر آپ



اس ہمدہ صاحبہ مجھ سے اس وقت کرتے جب میں صحت مند تھا تو میں آپ کی بات مان جاتا مگر میں اس بات کو مکروہ سمجھتا جو کہ موت کی گھبراہٹ سے اکھڑ جانے والا قرار دیا جاؤں اور قریش میرے متعلق یہ رائے قائم کریں کہ میں نے موت کے وقت میں مکہ کو اختیار کر لیا حالانکہ تندرستی کی حالت میں میں نے اسے رد کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس ضمن میں یہ آیت نازل فرمائی :

انك لا تهدي من احببت و لكن الله يهدي من يشاء و هو اعلم بالاهتدين ۵ (الفصل - ۵۶)

اے نبی! تم جسے چاہو ہدایت نہیں دے سکتے، مگر اللہ جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور وہ ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو ہدایت قبول کرنے والے ہیں۔

(۳۲۶) یونس نے کچھ بن ابی انیسہ کے والد سے زہری سے اور اس نے سعید بن مسیب کی وساطت سے اس کے باپ کی یہ روایت بیان کی کہ جب ابوطالب کی وفات کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے۔ اس وقت ابوہریرہ اور عبداللہ بن ابی امیہ بھی وہاں موجود تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب سے فرمایا: پیچھا جان کہ لا الہ الا اللہ۔ میں اللہ کے ہاں اس کلمہ کے بارے میں آپ کے حق میں گو اہی دوں گا۔ ابوہریرہ نے کہا: ”بھلا! اسے ابوطالب! کیا آپ عبدالمطلب کے طریقے سے انحراف کریں گے؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار اس کلمہ کو دہراتے رہے اور ابوہریرہ اپنی بات دہراتا رہا، یہاں تک کہ آخری بات جو ابوطالب نے آپ سے کہی وہ یہ تھی: ”عَلَىٰ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَلِّبِ۔ عبدالمطلب کے طریق پر۔“ اور انہوں نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنے سے انکار کر دیا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بھلا! میں آپ کے لیے معافی ضرور چاہوں گا جب تک کہ مجھے ایسی دعا کرنے سے روک دیا جائے۔“ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں یہ آیت نازل فرمائی :

ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كان اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم ۵ (التوبة - ۱۱۳)

نبی! کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں، زیبا نہیں ہے کہ مشرکین کے لیے مغفرت کی دعا کریں، چاہے وہ ان کے رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں جبکہ ان پر یہ بات مکمل چکی ہے کہ وہ جہنم کے مستحق ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے ابوطالب کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی :

انك لا تهدي من احببت و لكن الله يهدي من يشاء و هو اعلم بالاهتدين ۵ (الفصل - ۵۶)

اے نبی! تم جسے چاہو ہدایت نہیں دے سکتے، مگر اللہ جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور وہ ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو ہدایت قبول کرنے والے ہیں۔

لے نبی نے اپنے قریب داروں کو تو کھانے پر بلا کر اس کلمہ کی دعوت دی تھی اور آنحضرت مدت العمر اس کی دعوت دیتے رہے اس لیے جناب ابوطالب کے جواب کا یہ حصہ محل نظر ہے۔ مترجم

(۳۱) یونس نے قیس بن ربیع کے حوالہ سے حبیب بن ابی ثابت کی روایت نقل کی۔ حبیب نے کہا: مجھ نے یہ روایت بیان کی جس نے اسے ابن عباسؓ سے سنا۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول: **وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ**۔ وہ اس سے روکتے ہیں اور خود بھی اس سے دور بھاگتے ہیں۔

(الانعام - ۲۶)

کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ یہ ابوطالب کے بارے میں نازل ہوا ہے۔ جناب ابوطالب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اذراسانی سے لوگوں کو روکتے تھے اور خود بھی اس ہدایت سے دور بھاگتے تھے جو آنحضرتؐ ان کے پاس لے کر آئے تھے۔

(۳۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عباس بن عبد اللہ بن معبد نے اپنے کسی اہل خانہ کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی روایت بیان کی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جناب ابوطالب کی آخری بیماری میں ان کے پاس تشریف لائے تو فرمایا: "چچا جان! کہو لا الہ الا اللہ۔ اس طرح مجھے قیامت کے دن آپ کی شفاعت کرنے کا جواز حاصل ہو جائے گا۔" ابوطالب نے کہا: "بجدا! اے بھتیجے! اگر تم پر اترتھا رہا بیت پر قریش کی طعنہ زنی اور اس زبان درازی کا خوف نہ ہوتا کہ میں نے موت سے گھبرا کر یہ کلمہ پڑھا ہے تو میں اس کلمے کا ضرور اقرار کرتا اور میں تم سے یہ بات بھی صرف تمہاری خوشنودی کے لیے کہہ رہا ہوں۔" جب ابوطالب کی بیماری شدت اختیار کر گئی تو دیکھا گیا کہ ان کے ہونٹ متحرک ہیں۔ حضرت عباسؓ ان کی طرف جھکے تاکہ ان کی آواز کو سن سکیں۔ پھر حضرت عباسؓ نے اپنا سر اٹھایا اور کہا: "یا رسول اللہ! بجدا! انہوں نے وہ کلمہ کہا ہے جس کے کہنے کا آپؐ نے ان سے مطالبہ کیا تھا۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لَا أَسْمَعُ۔" میں نے نہیں سنا۔" (۳۳) یونس نے سنان بن اسماعیل خنی کے حوالہ سے یزید رقاشی کی روایت نقل کی۔ یزید رقاشی نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: "یا رسول اللہ! آپ کے چچا آپ پر مہربان تھے اور دشمنوں کے مقابلہ میں آپ کی حمایت و حفاظت کرتے تھے۔ آخرت میں ان کا ٹھکانا کہاں ہوگا؟" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ دوزخ کے پایاب حصے میں ہوں گے۔" آنحضرتؐ سے دریافت کیا گیا کہ کیا دوزخ میں پایاب اور گہرے ہر طرح کے درجات ہیں؟ "آپؐ نے فرمایا: "ہاں، دوزخ میں سب سے ہلکا عذاب جس شخص کو دیا جائے گا اس کو آگ کے جھوٹے پہناؤ نہ جائیں گے لیکن یہ آگ بھی اس قدر بھڑکے گی کہ اس سے اس کا دماغ کھولنے لگے گا اور گھل کر بازوؤں اور ٹانگوں تک پہنچے گی۔" سنان کے بقول اسے یہ خبر پہنچی کہ اس امر کی منادی کرادی گئی تھی کہ کسی کو آگ کا عذاب نہ دیا جائے اور اس ہدایت کی پوری پابندی کی جائے کیونکہ آگ میں وہ شدت ہے جو ہے۔

(۳۴) یونس بن بکر نے یونس بن عمرو کے حوالہ سے اپنے باپ سے اور اس نے ناجیہ بن کعب کی وساطت سے حضرت علی بن ابی طالب کی روایت نقل کی۔ حضرت علیؓ نے فرمایا: جب ابوطالب فوت ہو گئے تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

یہ حاضر ہوا اور عرض کی: ”بیشک آپ کے کافر چچا ابوطالب فوت ہو چکے ہیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم جاؤ اور انہیں دفن کرو۔“ میں نے کہا: ”بھدا! میں انہیں دفن نہیں کروں گا۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”اگر تم یہ کام نہیں کرو گے تو کون کرے گا؟ جاؤ انہیں دفن کرو اور میرے پاس واپس آنے تک کوئی بات نہ کرو۔“ چنانچہ میں چلا گیا اور انہیں دفن کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس آ گیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”جاؤ اور غسل کر کے میرے پاس آؤ۔“ میں نے تعمیل ارشاد کی اور چچا آنحضرتؐ کے پاس آ گیا۔ جب میں حاضر ہوا تو آپؐ نے مجھے ایسی عاتیں دیکر کہ میں ان کے بدلہ میں اس کائنات ارضی کی جملہ اشیاء کو پرکاش کے برابر نہیں سمجھتا۔

(۳۲۱) یونس نے ہشام بن عروہ کی وساطت سے اپنے باپ کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب ابوطالب بستر مرگ پر تھے تو قریش میرے لیے مسلسل رکاوٹ بنے رہے تاکہ میں انہیں تلقین کر سکوں یہاں تک کہ ابوطالب فوت ہو گئے۔“

(۳۲۲) مرثیہ

احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ جب ابوطالب فوت ہو گئے تو حضرت علیؑ بن ابی طالب نے ان کا یہ مرثیہ لکھا:

میں نے آخر شب کا انتخاب کیا تاکہ شدت سے نوحہ کرتے ہوئے جناب ابوطالب پر آنسو بہاؤں جو فقیروں اور محتاجوں کا بھلا و مامی اور سخی تھے۔ وہ حلیم الطبع تھے اور اکھڑ مزاج نہ تھے اور میرے شیخ و رئیس جنہیں قوم نے سردار بنایا ہوا تھا ان کی موت کی خبر دینے والا بھی کمینہ نہ تھا۔ وہ لقمہ اجل ہو گئے لیکن ان کی موت سے قبیلہ میں کوئی کمزوری واقع نہیں ہوئی۔ بنی ہاشم اس خلا کو بھر دیں گے خواہ ان کے خلاف اقدام کیا جائے یا ان پر ظلم روا رکھا جائے۔

قریش ان کی موت سے خوش و خرم ہیں حالانکہ میں دیکھتا ہوں کہ اس دنیا میں کسی جاندار کو بھی ہیشگی حاصل نہیں ہے۔

انہوں نے ایسے منصوبے بنائے جنہیں ان کی عقلوں نے ان کے سامنے خرشنا کر کے پیش کیا اور یہ سہمکنہ ہے انہیں ایک نہ ایک دن انتہائی گہری سی ڈال دیں گے۔ انہوں نے نبیؐ کے خلاف تکذیب و انکار اور افرار و دزدی و بہتان طراری کی روش اختیار کی اور وہ آنحضرتؐ کے قتل کے ورپے ہیں۔

ارقت لنوح آخر اللیل عدد ۱
ابا طالب ماوی الصعاليك ذا الندى
وذا الحلم لاجلغا ولريك قعددا
لشیخی یبغی والرئیس المسودا
اخا اهلك خلا ثلمه سیشدھا
بنو هاشم او تستباح و تضهدا

قامت قریش یفوجون لفقده
ولست اری حیا لشی منخلدا
اودا واما موردا نرینتها حلومهم
ستوردهم یوما من الغی موردا
یرجون تکذیب النبی و قتلہ
وان یفتروا بہتا علیہ وجعدا



مدہم و بیت اللہ حتی نذیقکم
صدور العوالی والصفیح المہندا
وید و انظر ذو کریہة
اذا ما سربنا الحدید المسردا
فاما تبید ونا واما نبید کم
واما تروا سلم العشیرة اشرشدا
والافان الحی دوت محمد
بنوہاشم خیر البریہ مجندا
وان له منکم من اللہ ناصرا
ولست اری حیا لشیء مخلصدا

نبی اتانا بالوحی من کل حطة
فماہ ربی فی الکتاب محمدا

اغرکضوء الشمس صورة وجهہ
جلالہ الغیم عنہ ضوؤہ فتعدہ ا
امین علی ما استودع اللہ قلبہ
وان قال قولا کان فیہ مسدا

تم نے جھٹلایا۔ بیت اللہ کی قسم! ہم تمہیں نیزوں کی انیوں اور چوڑی
تیز تلواروں کی مار کا مزہ چکھائیں گے۔
جب ہم لوہے کی زریں پینیں گے تو ایسی معرکہ آرائی کریں گے کہ کردہ
منظر دیکھنے میں آئیں گے۔
پھر تم ہمیں ختم کر دیا ہم تمہیں نیست و نابود کر دیں یا تم قبیلے کی بھلائی
چاہو اور راہ راست پر آ جاؤ۔
ورنہ قبیلہ بنی ہاشم جو بہترین خلائق ہے اور ایک جمیع شدہ لشکر ہے اؤ
وہ حضرت محمدؐ کی حمایت میں جنگ آزمائی کرتا رہے گا۔
بیشک تمہارے مقابلہ میں اللہ کی طرف سے آنحضرتؐ کی امداد کرنے والی
ایک ہستی ہے اور میں دیکھتا ہوں کہ اس دنیا میں کسی جاندار کو بھی ہیشگی
حاصل نہیں ہے۔

وہ نبی ہیں جو ہمارے پاس وحی لے کر آئے ہیں جس میں ہماری مغفرت کا
سامان ہے۔ میرے پورے گارنے اپنی کتاب میں آپؐ کو محمدؐ کے نام نامی سے مہوم
کیا ہے۔

آپؐ کے چہرے کی صورت سورج کی روشنی کی مانند چمک و مک دکھا رہی ہے
آپؐ کی روشنی ترقی پذیر ہے جس سے تاریکی کا فور ہو رہی ہے۔
اللہ تعالیٰ نے جو پیغام آپؐ کے قلب مبارک کو ودیعت فرمایا آپؐ اس کے
امین ہیں اور آنحضرتؐ کی ہر بات راستی و درستی اور سلامت روی
پر مبنی ہے۔



حصہ پنجم

باب ۳۳

وفاتِ خدیجہؓ بنتِ خویلد

(۳۲۹- الف) شیخ ابو الحسین احمد بن محمد بن نقر البزار نے ابوطاہر محمد بن عبد الرحمن النخاس کی وساطت سے ابو الحسین رضوان بن احمد کی روایت نقل کی۔ ابو الحسین رضوان نے کہا کہ ابو عمر احمد بن عبد الجبار عطار دی نے یونس بن بکر کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر خدیجہؓ بنت خویلد اور جناب ابوطاہر ایک ہی سال میں وفات پا گئے۔ حضرت خدیجہؓ اور ابوطاہر کے انتقال کے صدے آنحضرتؐ کو بہت جلدی پہنچے۔ بدواشت کرنے پڑے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اسلام کے معاملہ میں آپؐ کی حقیقی مددگار اور تکالیف میں آپؐ کی غمگسار تھیں۔

(۳۳۰- الف) جنت میں خدیجہؓ کا گھر

یونس نے فائد بن عبد الرحمن عابدی کے حوالہ سے عبد اللہ بن ابی اوفی کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس اللہ کی طرف سے ایک آنے والا آیا اور اس نے خدیجہؓ کے بارے میں یہ بشارت دی کہ ان کے لیے جنت میں ایک جو نذر موتی کا محل ہوگا۔ اس محل میں نہ توشور و شغب ہوگا اور نہ رنج و افسردگی۔

(۳۳۱- الف) حضرت خدیجہؓ و عائشہؓ

یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے مجھ کو جس قدر رشک حضرت خدیجہؓ پر ہوتا تھا اتنا کسی دوسری بیوی پر نہیں ہوتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اکثر یاد فرمایا کرتے تھے۔ ان کی وفات کے تین سال بعد آنحضرتؐ نے مجھ سے نکاح کیا۔ آنحضرتؐ کے پروردگار نے آپؐ کو حکم دیا تھا کہ آپؐ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ بشارت دیں کہ ان کے لیے جنت میں ایک جو نذر موتی کا محل ہوگا جس میں نہ توشور و غل ہوگا اور نہ رنج و افسردگی۔

(۳۳۲ - الف) حضرت خدیجہؓ کی سہیلیوں کے ساتھ نبیؐ کا حسن سلوک

یونس نے عبد الواحد بن ایمن مخزومی کے حوالہ سے ابونجیح ابو عبد اللہ بن ابونجیح کی روایت نقل کی۔ ابونجیح نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مذکورہ بکری یا گوشت بطور ہدیہ پیش کیا گیا آپؐ نے اس میں سے ایک بڑی لے لی اور اس ہدیہ کو اپنے دست مبارک میں لے کر فرمایا کہ اسے فلاں عورت کے پاس لے جاؤ۔ حضرت عائشہؓ نے آپؐ سے کہا ”آپؐ نے اپنے ہاتھ میں گوشت کی بساؤ اور چکنا کی کیوں لگائی ہے؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اس عورت کے بارے میں خدیجہؓ نے وصیت کی تھی۔ حضرت عائشہؓ کو اس پر غیرت آئی اور کہا: ”گویا کہ روئے زمین پر خدیجہؓ کے سوا کوئی عورت ہی نہیں ہے!“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ میں اٹھ کر چلے گئے اور جب تک اللہ نے چاہا اسی حالت میں رہے۔ پھر واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ ام رومانؓ (حضرت عائشہؓ کی والدہ) آئی ہوئی ہے۔ ام رومانؓ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! آپؐ کا اور عائشہؓ کا کیا معاملہ ہے؟ وہ ابھی کم سن ہے اور آپؐ اسے صاف فرما دینے کے زیادہ حقدار ہیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کے جڑے کو پکڑا اور کہا: ”کیا تم نے یہ نہیں کہا کہ گویا خدیجہؓ کے سوا روئے زمین پر کوئی دیگر عورت ہی نہیں ہے؟ بخدا! وہ مجھ پر اس وقت ایمان لائی جب تمہاری قوم نے کفر کی روش اختیار کی اور اس کے بطن سے میرے ہاں اولاد ہوئی جو کسی دوسری بیوی سے نہیں ہوئی۔“

(۳۳۳) دنیا و آخرت کی برگزیدہ عورتیں

یونس نے شہام بن عروہ کی وساطت سے اس کے باپ عروہ سے اور عروہ نے عبد اللہ بن جعفر کے حوالہ سے حضرت علیؓ بن ابی طالب کی روایت نقل کی۔ حضرت علیؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ زمانہ قدیم کی تمام عورتوں پر مریم بنت عمرانؓ کو فضیلت حاصل ہے اور دو برہدہ کی تمام عورتوں سے افضل خدیجہ بنت خویلدؓ۔ (۳۳۴) یونس نے حسن بن دینار کے حوالہ سے حسن کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان چار عورتوں کو دنیا کی تمام عورتوں پر فضیلت حاصل ہے:

(۱) مریم بنت عمران

(۲) آسیہ زوجہ فرعون

(۳) خدیجہ بنت خویلد اور

(۴) فاطمہ بنت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

(۳۳۵) یونس نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے بارے میں جملہ معلومات حرف بحرف ابن اسحاق کی روایت کے مطابق ہیں۔

(۳۳۶) حضرت خدیجہ کی اولاد

یونس نے ابن اسحاق سے یہ روایت نقل کی کہ سب سے پہلی خاتون جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا وہ خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سے قبل جب حضرت خدیجہؓ باکرہ تھیں تو ان کا پہلا نکاح عقیق بن عائد بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم سے ہوا اور ان کے ہاں ایک بچی پیدا ہوئی پھر عقیق فوت ہو گیا۔ اس کے بعد بنی عمرو بن تمیم کے ایک شخص نے (جو بنی عبد الدار کا حلیف تھا) جس کا نام ابو ہالد بن ابی بن زرارہ تھا حضرت خدیجہؓ سے نکاح کیا۔ اس کے ہاں ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہوئی۔ پھر وہ بھی فوت ہو گیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہؓ کو اپنی زوجیت سے نوازا۔ حضرت خدیجہؓ کے بطن سے آپ کے ہاں چار بیٹیاں — زینبؓ، رقیہؓ، ام کلثومؓ اور فاطمہؓ پیدا ہوئیں، ان کے بعد یہ صاحبزادے — قاسم اور طاہر اور طیب پیدا ہوئے۔ سب صاحبزادے شیر خوارگی میں فوت ہوئے۔

(۳۳۷) یونس نے ابراہیم بن عثمان بن حکم سے اور اس نے مقسم کی وساطت سے ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حضرت خدیجہؓ کے بطن سے دو صاحبزادے — قاسم اور عبد اللہ، اور چار صاحبزادیاں — فاطمہؓ، ام کلثومؓ، زینبؓ اور رقیہؓ پیدا ہوئیں۔

(۳۳۸) یونس نے ابی عبد اللہ جعفری سے اور اس نے جابر کے حوالہ سے محمد بن علی کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے ”قاسم“ چوپائے کی سواری اور اچھی نسل کی اونٹنی پر سیر کرنے کے قابل ہو چکے تھے جب وہ اللہ کو پیارے ہو گئے تو عمرو بن عاصی نے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نسل ختم ہو چکی ہے، اب وہ ابتر ہیں۔ اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیات نازل فرمائیں:

انا اعطینک الکوثۃ فصل لربک
وانا حسرہ انا شانک هو
الا بترہ
(اے نبی!) ہم نے تمہیں کوثر عطا کر دیا (یعنی قاسم کی وفات کی مصیبت کے عوض ہم نے تمہیں خیر اور بھلائی اور نعمتوں کی کثرت عطا کر دی ہے) پس تم اپنے رب ہی کے لیے نماز پڑھو اور قربانی کرو۔ تمہارا دشمن ہی جڑ لگتا ہے۔ (الکوثر - ۱ - ۳)

(۳۳۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت عثمانؓ نے حضرت رقیہؓ سے نکاح کیا جب حضرت رقیہؓ فوت ہو گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کا نکاح حضرت ام کلثومؓ سے کر دیا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت عثمانؓ کے ہاں حضرت رقیہؓ کے بطن سے ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام عبد اللہ تھا۔ یہ لڑکا صغرسنی میں

لے نبیؐ کے صاحبزادگان کا نام قاسمؓ اور عبد اللہؓ ہے۔ طاہر اور طیب حضرت عبد اللہؓ کے اہقاب ہیں۔

رہبرِ مومنین کے عالم میں فوت ہو گیا اور عبداللہؓ ہی کے نام سے حضرت عثمانؓ کی کنیت ابو عبداللہؓ تھی۔

(۳۴۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاقؓ کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت زینبؓ کا نکاح ابوالعاص بن ربیع سے ہوا۔ ان کے صلب سے حضرت زینبؓ کی دو اولادیں پیدا ہوئیں۔ ایک دختر ”امامہ“ اور ایک فرزند علیؓ۔ علیؓ اپنی میں فوت ہو گئے۔ امامہ باقی رہ گئیں۔ حضرت فاطمہؓ کے انتقال کے بعد حضرت علیؓ کا عقد ثانی حضرت امامہؓ سے ہوا۔ حضرت علیؓ کے قتل کے بعد یہ مغیرہ بن نوفل بن حارث بن عبدالمطلب کی زوجیت میں آ گئیں اور حضرت امامہؓ کا انتقال مغیرہ کے ہاں ہی ہوا۔

حضرت فاطمہؑ کا نکاح

(۳۴۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق سے روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عبد اللہ بن ابی نجیح نے مجاہد کے عہد سے حضرت علیؑ کی روایت بیان کی۔ حضرت علیؑ نے فرمایا: کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت فاطمہؑ سے عقد کرنے کی استدعا کی۔ میری ایک آزاد کردہ کینز نے مجھے کہا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ حضرت فاطمہؑ سے عقد کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیغام آئے ہیں؟ میں نے کہا: مجھے معلوم نہیں ہے۔ اس عورت نے پیغامات کے بارے میں توثیق کی اور حضرت علیؑ کو کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جائیں۔ آنحضرتؐ آپ کے ساتھ فاطمہؑ کا نکاح کر دیں گے لیکن مجھے اپنی بے سرو سامانی پرتامل ہوا۔ اس عورت نے پھر کہا کہ اگر آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جائیں تو آنحضرتؐ آپ کا نکاح کر دیں گے۔ بخدا! وہ عورت مجھے اس کام کی امید دلاتی رہی یہاں تک کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب جلال و ہیبت تھے۔ جب میں آپ کے پاس جا کر بیٹھا تو میں ٹھٹھ کر رہ گیا اور کوئی بات نہ کر سکا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: تم کیسے ہو؟ کیا کوئی کام ہے؟ میں خاموش رہا۔ آنحضرتؐ نے دوبارہ مجھ سے دریافت کیا: کیسے آئے ہو؟ کیا کوئی حاجت ہے؟ لیکن میں دم بخود تھا۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا فاطمہؑ کے پیغام کے لیے آئے ہو؟ میں نے عرض کیا: ہاں۔ آنحضرتؐ نے پوچھا: کیا تمہارے پاس فاطمہؑ کا حق مہر ادا کرنے کے لیے کوئی چیز ہے؟ میں نے کہا: بخدا! یا رسول اللہ! میرے پاس کچھ بھی نہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: وہ زرہ کہاں ہے جو میں نے تمہیں دی تھی؟ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں علیؑ کی جان ہے وہ زرہ حلی یعنی شمشیر شکن ہے، اس زرہ کی قیمت چار درہم سے زائد نہیں۔ میں نے کہا: میرے پاس ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تمہارا نکاح اس سے کر دیا وہی زرہ مہر میں دے دو۔ یہ حضرت فاطمہؑ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مہر تھا۔

یونس نے عباد بن منصور کی وساطت سے عطاء بن ابی رباح کی روایت نقل کی۔ عطاء نے کہا: جب حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ سے عقد کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استدعا کی تو آنحضرتؐ نے فاطمہؑ سے فرمایا کہ علیؑ کا بھائی غلط تمہاری طرف ہے۔ آپ خاموش ہو رہیں (یہ خاموشی ایک طرح کی رضا مندی تھی)۔ آنحضرتؐ باہر تشریف لائے اور ان کا نکاح کر دیا۔



(۳۴۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا: حضرت علیؓ کے صہبہ حضرت فاطمہؓ کے ہاں تین صاحبزادے — حسن، حسین اور محسن پیدا ہوئے۔ محسن صغیر سنی ہی میں فوت ہو گئے، نیز ان کے بطن سے دو صاحبزادیاں — ام کلثوم اور زینب پیدا ہوئیں۔

(۳۴۳) یونس بن یحیٰی نے یونس بن عرق کے حوالہ سے اس کے باپ عمروؓ نے مانی بن مانی کی وساطت سے حضرت علیؓ کی روایت نقل کی۔ حضرت علیؓ نے فرمایا: جب حضرت حسنؓ پیدا ہوئے تو میں نے اس کا نام ”حرب“ رکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: ”مجھے میرا بیٹا دکھاؤ، تم لوگوں نے اس کا نام کیا رکھا ہے؟ میں نے کہا: ”میں نے اس کا نام حرب رکھا ہے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نہیں، اس کا نام حسن ہے۔“ پھر جب حضرت حسینؓ پیدا ہوئے تو میں نے اس کا نام حرب رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: ”میرا بیٹا مجھے دکھلاؤ، تم لوگوں نے اس کا نام کیا رکھا ہے؟ میں نے کہا: ”حرب۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نہیں، اس کا نام حسین ہے۔“ جب تیسرا لڑکا پیدا ہوا تو میں نے اس کا نام بھی حرب رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: ”میرا بیٹا مجھے دکھلاؤ، تم لوگوں نے اس کا نام کیا رکھا ہے؟ میں نے کہا: ”ہم نے اس کا نام حرب رکھا ہے۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”نہیں، اس کا نام محسن ہے۔“ آنحضرتؐ نے پھر فرمایا: ”میں نے ان بچوں کے نام ہارون کے بیٹوں — شبرہ اور شبیر — کے ناموں پر حسن اور حسین رکھے ہیں۔“

ام کلثومؓ بنت علیؓ کا نکاح

(۳۴۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت فاطمہؓ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بطن سے حضرت علیؓ کی صاحبزادی ام کلثومؓ کا نکاح حضرت عمرؓ بن خطاب سے ہوا۔ سیدہ ام کلثومؓ کے بطن سے حضرت عمر فاروقؓ کے ہاں زید بن عمرؓ اور ایک لڑکی (رقیہ) پیدا ہوئے۔ سیدہ ام کلثومؓ کی زندگی ہی میں حضرت عمر فاروقؓ راہِ گمراہی سے عالم بقا ہوئے۔

(۳۴۵) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عاصم بن عمرو بن قتادہ نے روایت بیان کی کہ حضرت عمرؓ بن خطاب نے حضرت علیؓ بن ابی طالب سے ان کی بیٹی سیدہ ام کلثومؓ کے ساتھ نکاح کی استدعا کی۔ سیدہ ام کلثومؓ حضرت فاطمہؓ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر تھیں۔ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کے سامنے معذرت کرتے ہوئے کہا کہ وہ تو ابھی چھوٹی عمر کی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”بخدا! میرا آپ کے ساتھ یہ معاملہ نہیں ہے بلکہ مجھے تو آپ کے ساتھ تعلق جوڑ کر اپنی عزت افزائی مطلوب ہے۔ اگر آپ کی بات صحیح ہے تو آپ اسے میرے پاس بھیجیں۔“ حضرت علیؓ واپس تشریف لے گئے، بچی کو بلایا، اسے اچھا لباس پہنایا اور فرمایا کہ امیر المومنین کے پاس جاؤ اور انہیں کہو: ”میرے والد نے پوچھا ہے کہ آپ کی اس لباس کے متعلق کیا رائے ہے؟“ سیدہ ام کلثومؓ نے امیر المومنین کے پاس جا کر یہی سوال کیا۔ حضرت عمرؓ نے ان کا قیص چھوا لیکن سیدہ نے کھینچ لیا اور فرمایا: ”اے چھوڑ دو۔“ حضرت عمرؓ نے چھوڑ دیا اور فرمایا: ”کیسی پاکدامن اور شریف بچی ہے! تم اپنے والد صاحب کے پاس جا کر کہو کہ یہ لباس بہت ہی حسین و جمیل ہے۔ بخدا! جیسا آپ نے فرمایا تھا ویسی بات نہیں ہے۔“ چنانچہ حضرت علیؓ نے سیدہ ام کلثومؓ کا نکاح حضرت عمرؓ کے ساتھ کر دیا۔

(۳۴۶) یونس نے خالد بن صالح سے اور اس نے واقد بن محمد بن عبد اللہ بن عمر کے خوالہ سے ان کے کسی اہل خانہ کی یہ روایت بیان کی کہ حضرت عمرؓ بن خطاب نے حضرت علیؓ بن ابی طالب کی خدمت میں ان کی بیٹی سیدہ ام کلثومؓ کے ساتھ نکاح کا پیغام بھیجا۔ سیدہ ام کلثومؓ حضرت فاطمہؓ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی تھیں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”اس ضمن میں مجھے مشورہ مطلوب ہے اور میں کچھ لوگوں سے اجازت لینا چاہتا ہوں۔“ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کی اولاد سے اس بات کا ذکر کیا، انہوں نے اجازت دے دی کہ نکاح کر دیا جائے۔ حضرت علیؓ



سیدہ ام کلثومؓ کو بلایا وہ اس وقت ابھی نوخیز لڑکی تھی اور اس کو فرمایا: "امیر المومنین کے پاس جاؤ اور والد صاحب آپ کو سلام کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ کی مطلوبہ حاجت پوری کر دی ہے۔"

حضرت عمرؓ نے سیدہ ام کلثومؓ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ میں نے اس کے بارے میں اس کے باپ کو پیغام بھیجا تھا، انہوں نے اس کا نکاح میرے ساتھ کر دیا ہے۔ لوگوں نے کہا: "اے امیر المومنین! آپ کو اس لڑکی کی کیا حاجت ہے جبکہ یہ ابھی چھوٹی عمر کی ہے؟" حضرت عمرؓ نے فرمایا: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتہ ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن جملہ تعلقات اور دوستیاں ماسوائے میری قرابت کے منقطع ہو جائیں گی۔ اس لیے میں نے ارادہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میرا دامادی کا رشتہ استوار ہو جائے۔"

(۳۴۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، مجھ سے ابو جعفر نے اپنے باپ کے حوالہ سے علی بن حسن کی یہ روایت بیان کی کہ جب حضرت عمرؓ بن خطاب نے حضرت علیؓ کی صاحبزادی ام کلثومؓ سے نکاح کیا تو آپ مسجد نبویؐ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک اور منبر کے درمیان مہاجرین کی مجلس میں تشریف لائے۔ اس جگہ مہاجرین کے علاوہ دوسرے لوگ نہیں بیٹھتے تھے۔ مہاجرین نے حضرت عمرؓ کے لیے برکت کی دعا کی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "میں یہ نکاح کرنے پر ممت اس لیے راغب ہوا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا تھا کہ قیامت کے دن میرے ساتھ تعلق اور قرابت کے علاوہ تمام دیگر دوستیاں اور نسبی رشتے منقطع ہو جائیں گے۔"

(۳۴۸) یونس نے ہشام بن سعد قرشی سے اور اس نے عطاء خراسانی کی وساطت سے حضرت عمرؓ بن خطاب کی روایت بیان کی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: عورتوں کے بھاری مہر نہ باندھو۔ اگر بھاری مہر باندھنا خدا کے نزدیک پرہیزگاری کا موجب اور دنیا میں بزرگی اور عظمت کا سبب ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سب سے زیادہ مستحق تھے لیکن آنحضرتؐ نے اپنی کسی بیوی اور صاحبزادی کا مہر بارہ اوقیہ یعنی چار سو اسی درہم سے زیادہ نہیں رکھا۔ پھر جب حضرت عمرؓ بن خطاب نے ام کلثومؓ دختر علیؓ بن ابی طالب کو نکاح کا پیغام بھیجا تو اس کا مہر چالیس ہزار معتمر کیا۔

(۳۴۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ جب سیدہ ام کلثومؓ بنت علیؓ کے شوم حضرت عمرؓ بن خطاب وفات پا گئے تو سیدہ ام کلثومؓ نے عون بن جعفر سے نکاح کر لیا۔ بعد ازاں حضرت عون بھی فوت ہو گئے۔ حضرت عون کے ہاں سیدہ کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔

سیدہ ام کلثوم بنت علیؓ کا عون بن جعفر بن ابی طالبؓ کے ساتھ نکاح

(۳۵۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے میرے والد اسحاق بن یسار نے حسن بن حسن کے حوالہ سے حضرت علیؓ بن ابی طالب کی یہ روایت بیان کی کہ جب سیدہ ام کلثومؓ دختر علیؓ و زوجہ عمرؓ بن خطابؓ بیوہ ہو گئیں تو ان کے دونوں بھائی حضرت حسنؓ اور حسینؓ ان کے پاس تشریف لائے اور ان سے کہا: ”تم سیدۃ النساء (حضرت فاطمہؓ) کی دہر سے اور ان کی صاحبزادی ہونے کے ناطے سے معروف ہو۔ اگر حضرت علیؓ کے لیے ممکن ہو تو وہ تمہارا نکاح اپنے کسی قیم بھتیجے کے ساتھ کروادیں گے اور اگر تم مال و دولت کی کثرت کی خواہشمند ہو تو تم بھی حاصل کر سکتی ہو۔“ بخدا! وہ دونوں بھائی وہاں ٹھہرے رہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ اپنی لائچی پر ٹیک لگائے ہوئے پہنچ گئے۔ بیٹھنے کے بعد آپؓ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کی، بنی فاطمہؓ کی بزرگی و شرافت کا ذکر کیا اور فرمایا: ”اے بنی فاطمہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابتداری کے طفیل جو موروثی قدر و منزلت تمہیں حاصل ہے اسے تم جانتے ہو اور اس کی وجہ سے تم لوگ میری دیگر اولاد پر برتری و فوقیت کے حامل ہو۔“ صاحبزادوں نے جواب دیا: ”آپؓ نے سچ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ آپؓ پر رحم فرمائیں اور ہماری طرف سے آپؓ کو جزائے خیر عطا فرمائیں۔“ پھر حضرت علیؓ نے فرمایا: ”اے میری پیاری بیٹی! اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنے معاملہ کا اختیار دے رکھا ہے میں چاہتا ہوں کہ تم یہ اختیار مجھے سونپ دو۔“ سیدہ ام کلثومؓ نے کہا: ”بخدا! میں ایک عورت ہوں اور میری خواہشات بھی ویسی ہی ہیں جیسی کہ دیگر خواتین کی ہیں۔ جس طرح دوسری عورتیں دنیا چاہتی ہیں اسی طرح میں بھی چاہتی ہوں کہ مجھے بھی دنیا کی آسودگی میں سے کچھ حاصل ہو اور یہ ایک فطری خواہش ہے اس لیے میں اپنے معاملہ کو خود طے کرنا چاہتی ہوں۔“ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”اے میری پیاری بیٹی! بخدا یہ تیری اپنی ذاتی رائے نہیں ہے بلکہ ان دونوں کی رائے معلوم ہوتی ہے۔“ پھر حضرت علیؓ نے ”اُٹھ کھڑے ہوئے اور فرمایا: ”بخدا! میں تم دونوں میں سے کسی کے ساتھ بات نہیں کروں گا تم جو چاہے کرو۔“ دونوں صاحبزادگان نے حضرت علیؓ کا دامن پکڑ لیا اور کہا: ”آبا جان! بخدا! آپؓ کی جدائی ہمارے لیے ناقابل برداشت ہے۔“ اور انہوں نے سیدہ ام کلثومؓ کو کہا: ”اپنا اختیار والد صاحب کے سپرد کرو۔“ سیدہ ام کلثومؓ نے تعمیل کی۔ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”میں نے تمہارا نکاح عون بن جعفرؓ کے ساتھ کر دیا۔ وہ ابھی لڑکا ہے۔“ پھر حضرت علیؓ گھر تشریف لائے اور چار ہزار درہم بطور حق مہر ادا کیے اور اپنے بھتیجے عون بن جعفرؓ کو سیدہ ام کلثومؓ کے پاس بھیج دیا۔ حضرت حسنؓ نے فرمایا: ”بخدا!



یعنی محبت اس جوڑے میں دیکھی اتنی موت کہیں اور دیکھنے میں نہیں آئی۔ زیادہ عرصہ نہ گزرا کہ فوت ہو گئے۔ پھر حضرت علیؓ تشریف لائے اور فرمایا: اے میری پیاری بیٹی! اپنا معاملہ میرے سپرد کر دو۔ سیدہ نے تعمیل ارشاد کی۔ حضرت علیؓ نے ان کا نکاح محمد بن جعفرؓ کے ساتھ کر دیا اور یہاں ہزار درہم بطور حق مہر بھیجا اگر شخصی روای۔ (۳۵۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر عون بن جعفر فوت ہو گئے اور سیدہ ام کلثومؓ بنت علیؓ بیوہ ہو گئیں۔ حضرت علیؓ نے ان کا نکاح محمد بن جعفرؓ بن ابی طالب کے ساتھ کر دیا۔ پھر محمد بن جعفرؓ بھی وفات پا گئے اور ان کے ہاں سیدہ کے بطن سے کوئی اولاد نہ ہوئی۔

زینب بنت علیؓ کا نکاح اور ان کی والدہ حضرت فاطمہ بنتِ سُولؓ

(۳۵۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت بیان کی کہ سیدہ زینب بنت علیؓ کو اپنے شوہر عبد اللہ بن جعفرؓ بن ابی طالب سے بہت محبت تھی۔ ان کے بطن سے عبد اللہ بن جعفرؓ کے ہاں ایک لڑکا علی بن عبد اللہ بن جعفرؓ اور ایک لڑکی ام ایہا پیدا ہوئے۔ عبد اللہ نے ام ایہا کا نکاح عبد الملک بن مروان سے کر دیا جس نے اسے طلاق دے دی۔ اس کے بعد اس کا نکاح علی بن عبد اللہ بن عباس کے ساتھ ہوا۔

(۳۵۳) یونس نے ثابت بن دینار کے حوالہ سے یحییٰ بن جعفرؓ کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت معاویہؓ بن ابی سفیانؓ نے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کی صاحبزادی زینبؓ کی بیٹی کے نکاح کے لیے زینبؓ کے شوہر عبد اللہ بن جعفرؓ کو پیغام بھیجا اور کہا کہ میں تمہارا قرض ادا کروں گا اور اس کے لیے پختہ وعدہ کیا۔ عبد اللہ نے جواب دیا کہ ”اس معاملہ میں مجھے مشورہ مطلوب ہے اور جب تک میں اپنے امیر سے اجازت نہ لے لوں میں اپنی لڑکی کا نکاح نہیں کر سکتا۔“ حضرت معاویہؓ نے کہا: ”اجازت حاصل کر لو۔“ عبد اللہ حضرت حسینؓ بن علیؓ کے پاس آیا اور کہا کہ معاویہؓ نے میری بیٹی کے لیے پیغام بھیجا ہے اور میرا قرض ادا کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ میں اس کا والد ہوں اور آپ اس کے ماموں ہیں، آپ کی کیا رائے ہے؟“ حضرت حسینؓ نے فرمایا: ”میں چاہتا ہوں کہ لڑکی کے نکاح کا معاملہ میرے سپرد کر دیا جائے۔“ عبد اللہ نے کہا: ”میں نے یہ معاملہ آپ کے سپرد کر دیا ہے۔“ حضرت حسینؓ بن علیؓ لڑکی کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: ”تمہارے باپ نے تمہارے نکاح کا معاملہ مجھے سونپ دیا ہے تم بھی یہ معاملہ میرے سپرد کرو۔“ لڑکی نے تعمیل ارشاد کی۔ حضرت حسینؓ باہر نکلے اور دعا مانگی: ”اے اللہ! اپنے علم کے مطابق اس لڑکی کے لیے بہترین رفیقِ حیات مقرر فرما۔“ حضرت حسینؓ اپنی برادری کے ایک نوجوان سے ملے اور اسے کہا: ”اپنے نکاح کا معاملہ میرے سپرد کرو۔“ اس نے تعمیل کی۔ حضرت معاویہؓ نے حاکم مدینہ مروان بن حکم کی طرف لکھا کہ ”میں نے عبد اللہ بن جعفرؓ سے اس کی بیٹی کا رشتہ طلب کیا تو اس نے حسینؓ کی رضامندی کی شرط عائد کی۔ تم حسینؓ کو بلا کر ان کی رضامندی حاصل کرو۔“ مروان نے لوگوں کو اکٹھا کیا، وہ دف و غیرہ لے آئے۔ حضرت حسینؓ کو بھی بلایا گیا اور انہیں کہا گیا کہ ”امیر المومنین نے لکھا ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن جعفرؓ کو پیغام بھیجا تھا اور عبد اللہ نے آپ کی رضامندی کی شرط لگائی تھی اس لیے آپ رضامندی دے دیں۔“ حضرت حسینؓ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا: ”میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے اس لڑکی کا

لاں نوجوان سے کر دیا ہے۔

مروان نے کہا: اے بنی ہاشم! تم لوگوں نے اتکار کیا اور بد عہدی کی۔ حضرت حسینؑ نے کہا: میں تمہیں اللہ کی قسم کھلاتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ حضرت حسنؑ بن علیؑ نے حضرت عثمانؑ کی بیٹی کو نکاح کا پیغام بھیجا اور لوگ اسی طرح اکٹھے ہوئے جس طرح اب اکٹھے ہوئے ہیں۔ حضرت حسنؑ بھی تشریف لائے۔ پھر تم آئے اور تم نے پیغام بھیجا اور دختر عثمانؑ کا نکاح کسی دوسرے سے کر دیا؟ مروان نے کہا: ہاں، ایسا ہوا تھا۔ حضرت حسینؑ نے فرمایا: پھر بد عہدی کا ترکب کون ہے، ہم یا تم؟ پھر حضرت حسینؑ نے عبد اللہ بن جعفر کو اپنی وہ زمین دی جس کو ”بغیغہ“ کہتے تھے اور جو انہوں نے حضرت معاویہؓ سے بیس لاکھ میں خریدی تھی اور جس نوجوان کا نکاح کرایا تھا اسے ایک دیگر قطعہ ارضی دیا جس کی قیمت بیس لاکھ تھی اور اس طرح اپنے ٹھوس مال سے چالیس لاکھ ادا کیا۔

حضرت عثمان بن عفان کا نکاح

(۳۵۴) یونس نے حسن بن دینار کی وساطت سے حسن کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمانؓ کے ہاں تشریف لائے جو بڑے غمگین تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ”تمہارا کیا حال ہے؟“ حضرت عثمانؓ نے عرض کیا: ”میں نے عمرہ کو پیغام بھیجا تو انہوں نے رد کر دیا۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیا میں تمہیں ایسے سسرال نہ بتاؤں جو تمہارے لیے عمرہ سے بہتر ہوں، اور عمرہ کو ایسا داماد نہ بتاؤں جو ان کے لیے تم سے بہتر ہو؟“ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حفصہ بنت عمرؓ کو اپنی زوجیت میں لے لیا اور عثمان بن عفانؓ کا نکاح اپنی بیٹی سے کر دیا۔

(۳۵۵) یونس نے ہشام بن شنفیر سے اور اس نے یحییٰ بن ابی کثیر کی وساطت سے ماجر بن عکرمہ عذونی کی روایت بیان کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیٹیوں میں سے کسی کا نکاح کرنا چاہتے تو اس کے پاس پر وہ کی جگہ میں بیٹھ جاتے اور فرماتے: ”إِنَّ فَلَانًا بِرَيْدٍ فَلَانَةٌ“۔ یعنی فلان کا ریمان خاطر فلانہ کی طرف ہے۔“

(۳۵۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ایک غیر جانبدار شخص نے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صاحبزادیوں کے معاملے میں بڑے غیرت مند تھے اور ان کا نکاح سوکن کی موجودگی میں نہیں کرتے تھے۔

(۳۵۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عمرو بن عبید نے حسن کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کی زوجہ سے فرمایا: ”اے میری پیاری بیٹی! اگر کوئی عورت اپنے خاوند کی خواہش کی تعمیل نہ کرے تو اس کے خاوند کا چہرہ غصے سے لال پیلا ہو جائے گا خواہ خاوند نے اپنی بیوی کو کیسا ہی غیر معقول حکم دیا ہو کہ وہ سیاہ پہاڑ سے سُرخ پہاڑ تک جائے یا سُرخ پہاڑ سے سیاہ پہاڑ کی طرف جائے۔ اس لیے تمہاری یہ خواہش اور کوشش ہونی چاہیے کہ تم اپنے حسن سلوک سے اپنے شوہر کو راضی اور خوش رکھو۔“

(۳۵۸) یونس نے زکریا بن ابی زائدہ کے حوالہ سے عامر شعبی کی روایت بیان کی کہ حضرت علیؓ نے ابو جہل کی لڑائی کے ساتھ نکاح کے لیے اس کے چچا حارث کو پیغام بھیجا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اُس عورت کی کون سی خوبی کی وجہ سے تم مجھ سے اجازت طلب کرتے ہو؟ کیا اس کے



سب کے باعث تم اس کے گرویدہ ہو؟" حضرت علیؑ نے کہا: ایسی کوئی بات نہیں ہے لیکن آپؐ کی محبت فرمادیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "فاطمہؑ میرے جسم کا ایک ٹکڑا ہے، میں یہ پسند نہیں کرتا کہ میری اذیت دی جائے۔" حضرت علیؑ نے کہا: "میں ایسا کوئی کام نہیں کروں گا جس سے اسے تکلیف پہنچے۔"



باب ۳۹

حضرت خدیجہؓ کے علاوہ رسول اللہ کی دیگر ازواج مطہراتؓ

اُم المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ

(۳۵۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ حضرت خدیجہ بنت خویلد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے تین سال قبل وفات پا گئیں۔ ان کی زندگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی دیگر خاتون سے نکاح نہیں کیا یہاں تک کہ وہ اور جناب ابوطالب فوت ہو گئے۔ پھر خدیجہؓ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ بنت زمعہ سے نکاح کیا۔ قبل ازیں وہ سکران بن عمرو و برادر سیل بن عمرو کے نکاح میں تھیں جو ان کا چچا زاد تھا۔ یہ نکاح اس وقت ہوا جب وہ کنواری تھیں۔ ان دونوں میاں بیوی نے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ پھر وہ دونوں مکہ واپس آ گئے۔ حضرت سکران کا انتقال ہو گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہؓ کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ان کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔

(۳۶۰) یونس نے نعمان بن ثابت کی وساطت سے بیہم کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسم المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ سے فرمایا: ”تم عدت میں بیٹھو“ حضرت سودہؓ راستہ میں آپ کے ورپے ہو گئیں اور عرض کی: میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دلاتی ہوں کہ آپ مجھے طلاق نہ دیں بلکہ میں اپنی باری آپ کے سپرد کرتی ہوں آپ اپنی ازواج میں سے جس بیوی کو میری باری دینا چاہیں دے دیں، میں صرف یہ چاہتی ہوں کہ قیامت کے دن میرا حشر اس حال میں ہو کہ میں آپ کی ازواج میں شمار کی جاؤں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے نکاح میں رکھا۔

اُم المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکرؓ

(۳۶۱) یونس نے ہشام بن عروہ کی وساطت سے ان کے باپ عروہ بن زبیر کی یہ روایت بیان کی کہ جب حضرت سودہؓ بوڑھی ہو گئیں تو انہوں نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہؓ کو دے دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دن ان کو دے رکھا تھا۔



(۳۶۳) ابن اسحاق نے کہا کہ سودہ بنت زمعہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ بنت ابی بکرؓ کو نکاح کیا۔ وہ اس وقت کنواری تھیں۔ ان کے علاوہ آنحضرتؐ نے کسی کنواری عورت سے نکاح نہیں کیا۔ آنحضرتؐ کے ہاں ان کے بلبن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی یہاں تک کہ آپؐ کا انتقال ہو گیا۔

(۳۶۴) یونس نے ہشام بن عروہ کے حوالہ سے اس کے باپ کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہؓ کی وفات کے تین سال بعد حضرت عائشہؓ سے نکاح کیا۔ حضرت عائشہؓ کی عمر اس وقت چھ سال کی تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کی رخصتی کر لی تو اس وقت ان کی عمر نو سال تھی اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو وہ اٹھارہ سال کی تھیں۔

(۳۶۴) یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے خواب میں دو دفعہ تمہاری شکل اس طرح دکھائی گئی کہ ایک شخص تمہاری تصویر کو حیر کے پارچے میں اٹھائے ہوئے مجھے کتا تھا کہ یہ تمہاری بیوی ہے۔ میں پردہ اٹھا کر دیکھتا تو وہ جوبہو تمہاری شکل تھی۔ چنانچہ میں کہہ دیتا تھا کہ اگر یہ خواب اللہ کی طرف سے ہے تو وہ خود ہی اسے پورا کر دے گا۔

(۳۶۵) یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت بیان کی کہ میری والدہ میرے لیے مشقت برداشت کرتی تھی وہ چاہتی تھی کہ میں ذرا تنومند ہو جاؤں تو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا جائے۔ وہ اچھی طرح میری غور و پرداخت کرتی رہی۔ میں کچھ روز لکڑی اور کھیرے کے ساتھ کھاتی تھی یہاں تک کہ میرے بدن میں خاصی گرانی آگئی۔

(۳۶۶) یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کے حوالہ سے حضرت عائشہؓ کی یہ روایت نقل کی کہ میں اپنی ہمسایہ انصاریہ بچیوں کے ساتھ کچھ روزے دو درختوں کے درمیان ایک جھولے میں کھیل رہی تھی۔ اتنے میں میری ماں آئی اور اس نے میرا ہاتھ پکڑ لیا۔ میں نہیں جانتی تھی کہ وہ میرے ساتھ کیا کرے گی، میں نے اپنے بچاؤ کے لیے اپنا ہاتھ اپنے پیٹ پر رکھ لیا تاکہ میری ماں دیکھے کہ میرے پاس کیا ہے۔ میری ماں مجھے اپنے ساتھ لے گئی مجھے نہلایا دھلایا اور صاف ستھرا کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا۔

(۳۶۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یحییٰ بن عباد نے اپنے باپ عباد بن عبد اللہ بن زبیر کے حوالہ سے حضرت عائشہؓ کی روایت بیان کی۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: جب ہم ہجرت کے لیے روانہ ہوئے تو ہم ایک دشوار گزار پہاڑی سے گزرے۔ ہمارا اونٹ جو طاقتور اور سرکش تھا جاگ نکلا۔ اس وقت میری والدہ واویلا کرنے لگی۔ بھدا! میری ماں کے یہ الفاظ! وا عروساہ — ہاتے میری دلہن! مجھے نہیں مجھوتے۔ اونٹ سرپٹ دوڑا۔ بھدا! میں نے ایک پکارنے والے کو سنا جو مجھے دکھائی نہ دیتا تھا اور پکار رہا تھا کہ اس اونٹ کی مہار چھوڑ دو۔ چنانچہ میں نے مہار چھوڑ دی، اونٹ کھڑا ہو کر اس طرح گھومنے لگا گویا کہ اس کے نیچے کوئی انسان بیٹھا جو اسے روک رہا ہے۔

اُمّ المؤمنین حضرت حفصہ بنت عمرؓ

(۳۶۸) احمد نے یونس کی وساطت سے محمد بن اسحاق کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کے بعد حضرت حفصہ بنت عمرؓ سے نکاح کیا۔ قبل ازیں وہ خنیس بن حذافہ (سہمی) کی زوجیت میں تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ان کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی، یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔

(۳۶۹) یونس نے سلیمان اعش سے اور اس نے ابی صالح کی وساطت سے ابن عمرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمرؓ میری بہن حضرت حفصہؓ کے ہاں تشریف لے گئے وہ رورہی تھیں۔ آپؐ نے پوچھا: ”تم کیوں رورہی ہو؟“ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں طلاق دے دی ہے۔ آنحضرتؐ نے نہیں ایک دفعہ طلاق دی تھی اور پھر رجوع فرمایا تھا۔ بخدا! اگر آنحضرتؐ نے دوبارہ تمہیں طلاق دی تو میں تم سے کبھی کوئی بات نہیں کروں گا۔“

اُمّ المؤمنین حضرت زینب بنت خزيمةؓ

(۳۷۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہؓ کے بعد ام المساکین حضرت زینب بنت خزيمةؓ کے ساتھ نکاح کیا۔ قبل ازیں وہ حصین بن حارث یا ان کے بھائی طفیل بن حارث بن مطلب بن عبد مناف کے نکاح میں تھیں۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولین زوجہ ہیں جن کا مدینہ منورہ میں انتقال ہوا۔ آنحضرتؐ کے ہاں ان کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔

(۳۷۱) یونس نے زکریا بن ابی زائدہ کے حوالہ سے عامر شعبی کی روایت نقل کی۔ عامر شعبی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کون سی خاتون سب سے پہلے آپؐ سے ملے گی۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”جو تم میں سے زیادہ بڑے ہاتھ والی ہوگی“ چنانچہ آنحضرتؐ کی ازواج ایک دوسرے کے ہاتھ ناپا کرتی تھیں کہ کون لمبے ہاتھ والی ہے۔ جب حضرت زینبؓ کا انتقال ہوا تو معلوم ہوا کہ طولِ ید سے مراد صدف و خیرات تھی کیونکہ حضرت زینبؓ جملہ امہات المؤمنین سے زیادہ صدقہ دیا کرتی تھیں۔

اُمّ المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ

(۳۷۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ کے بعد حضرت ام حبیبہؓ بنت ابی سفیان سے نکاح کیا۔ قبل ازیں وہ قبیلہ بنی اسد کے عبید اللہ بن عیش بن رباب (برادرِ عبد اللہ بن عیش) کے نکاح میں تھیں۔ عبید اللہ نے ان سے اس وقت نکاح کیا تھا جب وہ کنواری تھیں۔ عبید اللہ کے ہاں ان کے بطن سے ایک لڑکی حبیبہ پیدا ہوئی۔ عبید اللہ سرزمینِ حبشہ میں



موت ہو گیا۔ وہ اسلام سے مرتد ہو کر عیسائی ہو چکا تھا۔ حضرت ام حبیبہؓ نے اپنے پہلے شوہر کی معیت میں حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ام حبیبہؓ کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ (۳۷۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، مجھ سے ابو جعفر نے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن امیر ضمری کو نجاشی شاہ حبش کے پاس بھیجا۔ نجاشی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح ام حبیبہؓ کے ساتھ پڑھایا اور آنحضرتؐ کی طرف سے چار سو دینار مہر کے ادا کیے

اُمّ المؤمنین حضرت اُمّ سلمہؓ

(۳۷۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام حبیبہؓ کے بعد حضرت ام سلمہؓ ہند بنت ابی امیہ سے نکاح کیا۔ قبل ازیں وہ ابی سلمہ عبداللہ بن عبدالاسد بن ہلال بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم کی زوجیت میں تھیں۔ ان دونوں نے سرزمین حبشہ کی طرف ایک ساتھ ہجرت کی۔ پھر دونوں مدینہ منورہ واپس آئے ابو سلمہؓ جنگ اُحُد میں زخمی ہو گئے اور زخموں سے جانبر نہ ہو سکے اور شہادت کی موت پائی۔ ابو سلمہؓ نے ام سلمہؓ سے اس وقت نکاح کیا جب وہ ابھی کنواری تھیں۔ ان کے ہاں ام سلمہؓ کے بطن سے سلمہؓ، عمرؓ، درہؓ اور زینبؓ پیدا ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ام سلمہؓ کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔

(۳۷۵) یونس نے یونس بن عرق سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے ابی سلمہ بن عبدالرحمان بن عوف کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلمہؓ کو نصیحت فرما رہے تھے۔ آنحضرتؐ دروازے کی چوکھٹ پر تشریف فرما تھے۔ اپنا کپڑا بچھا کر اس پر ٹیک لگائے ہوئے تھے اور فرما رہے تھے، اگر صرف تمہارے مہر کی زیادتی کا معاملہ ہوتا تو میں تمہارا مہر زیادہ کر دیتا لیکن اگر میں زیادہ بیویاں رکھنا چاہوں تو پھر مہر میں اضافہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے)

(۳۷۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، میرے باپ اسحاق بن یسار نے مجھ سے بیان کیا کہ سعد بن عبادہؓ کے گھر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانے کا ایک لگن ہر روز بھیجا جاتا تھا۔ آنحضرتؐ جس مکان میں ہوتے وہاں کھانا پیش کر دیا جاتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی عورت کو نکاح کا پیغام دیتے تھے تو آنحضرتؐ جو چیز اس کے لیے نامزد یا متعین کرنا چاہتے تھے وہ اسے بتا دیتے تھے اور پھر فرماتے تھے کہ سعد بن عبادہؓ کا بڑا پیالہ تمہارے پاس صبح کو آیا کرے گا۔

(۳۷۷) یونس نے ابی معشر مدینی کے حوالہ سے سعید مقبری کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ کو نکاح کا پیغام بھیجا یا۔ ام سلمہؓ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! مجھ میں کچھ ایسی خصلتیں ہیں کہ میں اپنے آپ کو آپؐ کی زوجیت کے قابل نہیں سمجھتی، میری عمر زیادہ ہے، میں بہت غیرت مند عورت ہوں اور مجھے



خوف لاشی ہے کہ میں کہیں آپ کے خلاف غیرت کا اظہار نہ کر بیٹوں۔ میں اپنے حسد کے معاملہ میں حساس ہوں۔ نیز میرے بچے ہیں اور میں عیال دار ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جہاں تک تمہاری عمر کا تعلق سے تمہارے لیے لازم ہے کہ تم اس مرد سے نکاح کرو جو تم سے عمر میں بڑا ہو اور میں تم سے زیادہ عمر کا ہوں۔ تمہاری غیرت کے متعلق میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں گا کہ وہ تمہیں شفا عطا کرے۔ جہاں تک تمہارے حسد کا تعلق ہے اللہ تعالیٰ تمہیں بہترین حسد عطا کرے۔ تم نے اپنی عیال داری کا ذکر کیا ہے تو جو شخص کوئی مال چھوڑ کر فوت ہو تو مال اس کے وارثوں کا حق ہے اگر کسی کے ذمہ قرض ہو یا وہ یتیم اولاد چھوڑ جائے تو ان کی ذمہ داری اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے۔“ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ سے نکاح کر لیا۔

(۳۷۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم اور عبد الرحمن بن حارث اور ایک معتبر شخص نے عبد اللہ بن شداد بن ہاد کی یہ روایت بیان کی کہ حضرت ام سلمہؓ کے بیٹے سلمہ نے اپنی بیوہ ماں کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ کا نکاح حضرت حمزہؓ کی بیٹی امامہ کے ساتھ کر دیا۔ نکاح کے وقت سلمہ اور امامہ دونوں کم سن تھے اور جوانی سے پہلے ہی انتقال کر گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیا میں نے سلمہ کو اس بات کا بدلہ دے دیا کہ اس نے اپنی ماں کا نکاح مجھ سے کرایا تھا؟“

(۳۷۹) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عبد الملک بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام نے اپنے باپ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے ماہ شوال میں نکاح کیا اور ماہ شوال ہی میں رخصتی ہوئی۔ ام سلمہؓ نے عرض کیا: ”آپ میرے پاس سات دن تک رہیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر تم چاہتی ہو تو میں سات دن تک تمہارے پاس رہتا ہوں اور پھر باقی عورتوں کے پاس بھی سات سات دن رہوں گا۔ اور اگر تم تین دن پسند کرو (جو تمہارا حق ہے) کیونکہ وہ شوہر دیدہ تھیں (تو میں تین دن تمہارے پاس رہ کر پھر سب عورتوں کا دورہ کروں گا (یعنی باری بازی ایک ایک دن سب کے پاس رہوں گا)۔ اس پر حضرت ام سلمہؓ نے کہا: ”نہیں، آپ تین دن ہی میرے پاس قیام فرمائیں۔“

(۳۸۰) یونس نے نعمان بن ثابت کی وساطت سے یشتم کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کا ولیمہ کجوروں اور ستوتوں سے کیا۔

ام المومنین حضرت زینب بنت جحش

(۳۸۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ کے بعد زینب بنت جحش سے نکاح کیا۔ حضرت زینبؓ عبد اللہ بن جحش کی بہن اور بنی اسد بن بنی ربیعہ تھیں۔



بن زین وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس خاتون کا نکاح آپ سے کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت زینب کے بطن سے کوئی اولاد نہ ہوئی یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ حضرت زینب کی کنیت ام الحکم تھی۔

(۳۸۲) یونس نے ابی سلمہ ہمدانی (مولیٰ شعبی) کے حوالہ سے شعبی کی یہ روایت بیان کی کہ زید بن حارثہ بیمار ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے۔ اس وقت زید کی بیوی زینب بنت جحش جو زید کے سرمانے بیٹھی ہوئی تھیں کسی کام کے لیے اٹھ کر چلی گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں دیکھا اور اپنے سر کو جھکایا۔ پھر فرمایا: ”نقص سے پاک تو اللہ ہی کی ذات ہے جو دلوں اور آنکھوں کو پھیرنے والا ہے“ حضرت زید نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اس عورت کو طلاق دینا چاہتا ہوں آپ اس سے نکاح کر لیں۔ رسول اللہ نے فرمایا ایسا نہ کرو۔ اس پر اللہ نے آیت نازل فرمائی:

وَاذْ قَوْلَ الَّذِي اَنَعَمَ اللّٰهُ عَلَیْكَ
وَاَنَعَمْتَ عَلَیْہِ اَمْسَكَ عَلَیْكَ
مِنْ دَوْلِكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ وَتَخَفِ فِی نَفْسِكَ
مَا اللّٰهُ مَبْدِیْہِ وَتَخَشٰی النَّاسَ
وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰہُ فَلَمَّا قَضٰی
مُرَیْدٌ مِنْہَا وَطَرًا ذَوَّجَتْکَہَا لَکِیْ لَا
یَکُوْنَ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ حَوجٌ فِیْ اَمْرٍ وَّاجٍ
اَدْعِیَا تُہُمْ اِذَا قَضَوْا مِنْہُمْ وَطَرًا وَ
كَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولًا (الاحزاب: ۳۷)

(اے نبی!) یاد کرو وہ موقع جب تم اس شخص سے کہہ رہے تھے جس پر اللہ نے اور تم نے احسان کیا تھا کہ ”اپنی بیوی کو نہ چھوڑ اور اللہ سے ڈر“ اس وقت تم اپنے دل میں وہ بات چھپائے ہوئے تھے جسے اللہ کھونا چاہتا تھا۔ تم لوگوں سے ڈر رہے تھے حالانکہ اللہ اس کا زیادہ حقدار ہے کہ تم اس سے ڈرو۔ پھر جب زید اس سے اپنی حاجت پوری کر چکا تو ہم نے اس (مطلقات خاتون) کا تم سے نکاح کر دیا تاکہ مومنوں پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیویوں کے معاملہ میں کوئی تنگی نہ رہے جبکہ وہ ان سے اپنی حاجت پوری کر چکے ہوں اور اللہ کا حکم تو عمل میں آنا ہی چاہئے تھا۔

اُم المؤمنین حضرت جویریہ بنت حارث

(۳۸۳) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب بنت جحش کے بعد حضرت جویریہ بنت حارث بن ابی صفوان سے نکاح کیا اس سے قبل وہ اپنے عزا و ابن ذی الشفر کی زوجیت میں تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ان کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی یہاں تک کہ آپ نے انتقال فرمایا۔

(۳۸۴) احمد نے یونس کے حوالہ سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے محمد بن جعفر بن زبیر نے عودہ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی روایت بیان کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق کے قیدیوں کو تقسیم فرمایا تو حضرت جویریہ بنت حارث حضرت ثابت بن قیس یا ان کے کسی چچا زاد کے حصہ میں آئیں انہوں نے

اپنی آزادی کے لیے ثابت کر لی حضرت جویریہؓ میں صلاوت و ملاحت دونوں وصف تھے، جو شخص انہیں دیکھتا تھا اپنے دل میں جگہ دیتا تھا۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتیں تاکہ آنحضرتؐ سے زرِ کتبت کی ادائیگی کے سلسلہ میں امداد حاصل کریں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ”بجدا! ایسا کبھی نہیں ہوا کہ میں نے انہیں دیکھا ہو اور ناپسند کیا ہو۔“ اور میں نے کہا کہ ان سے اسی طرح کا اظہار ہو گا جس طرح میں نے دیکھا ہے۔

جب حضرت جویریہؓ نبیؐ کے پاس آئیں تو عرض کیا: ”یا رسول اللہ! میں سردار قبیلہ عارث کی بیٹی جویریہ ہوں۔ مجھ پر جو مصیبت آئی ہے وہ آپ سے مخفی نہیں۔ میں نے اپنی آزادی کے لیے عہدِ کتبت کیا ہے آپ اس ضمن میں میری امداد فرمائیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیا تمھیں اس سے بہتر چیز کی خواہش نہیں کہ میں تمہارا زرِ کتبت ادا کر دوں اور تم سے نکاح کر لوں؟“ جویریہؓ اس پر رضا مند ہو گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زرِ کتبت دے کر نکاح کر لیا جب لوگوں کو یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جویریہؓ سے نکاح کر لیا ہے تو انہوں نے کہا کہ بنی مصطلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسرال ہیں اس لیے انہوں نے سارے قیدی آزاد کر دئے۔ اس طرح بنی مصطلق کے سوغاندانِ دولتِ آزادی سے بہرہ یاب ہوئے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ”میں نے کسی عورت کو جویریہؓ سے زیادہ اپنی قوم کے لیے موجبِ برکت نہیں دیکھا۔“

(۳۸۵) یونس نے زکریا بن ابی زائدہ کی وساطت سے عامر شعبیؓ کی یہ روایت بیان کی کہ جویریہؓ قیدی کی حیثیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ میں تھیں آنحضرتؐ نے انہیں آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا اور بنی مصطلق کے تمام قیدیوں کی آزادی ان کا مہر قرار پائی۔

ام المومنین حضرت صفیہ بنت حیّی

(۳۸۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جویریہؓ کے بعد حضرت صفیہ بنت حیّیؓ سے نکاح کیا۔ قبل ازیں وہ کنانہ بن ربیع بن ابی حقیق کی زوجیت میں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی یہاں تک کہ آنحضرتؐ کا انتقال ہو گیا۔

(۳۸۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: میرے باپ اسحاق بن یسار نے مجھے بتایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی حقیق کا قلعہ فتح کیا تو حضرت بلالؓ، حضرت صفیہؓ اور ان کی ایک چچا زاد بہن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے چلے۔ راستہ میں ان کا گزر یہود کے مقتولین کی لاشوں پر ہوا۔ جب حضرت صفیہؓ کی ساتھ والی عورت نے لاشوں کو دیکھا تو اس نے اپنا منہ پیٹ لیا۔ وہ حنج اٹھی اور اپنے سر پر خاک ڈالنے لگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس شیطان عورت کو مجھ سے دور ہٹا دو۔“ اس عورت کے چہچھے حضرت صفیہؓ تھیں۔ آنحضرتؐ کے حکم کی تعمیل میں آپؐ کی چاور کے ساتھ حضرت صفیہؓ پر پردہ کر دیا گیا۔ اس طرح لوگوں کو



علوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہؓ کو اپنی زوجیت کے لیے منتخب فرمایا ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیوی عورت کا دایلا اور بیچ و پکار سنی تو حضرت بلالؓ سے فرمایا: اے بلال! جب تم ان دو عورتوں کو لے کر ان کے رشتہ دار بیویوں کی لاشوں کے پاس سے گزر رہے تھے تو رحمت کو تم سے دُور کر دیا گیا۔ قبل ازیں حضرت صفیہؓ نے خواب میں دیکھا تھا کہ ایک چاندان کی گود میں آگیا ہے۔ اس خواب کا ذکر انہوں نے اپنے والد سے کیا۔ اس نے حضرت صفیہؓ کے منہ پر ایک ضرب رسید کی جس کا نشان پڑ گیا اور والد نے صفیہؓ کو کہا: تم اپنے گروہ سے نکل کر شاہِ عرب کے پاس چلی جاؤ گی۔ اس ضرب کا نشان حضرت صفیہؓ کے چہرے پر موجود تھا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں لے آئے اور اس نشان کے متعلق ان سے پوچھا تو حضرت صفیہؓ نے یہ واقعہ بیان کیا۔

(۳۸۸) یونس نے ہشام بن ابی عبد اللہ سے اور اس نے شعیب بن حجاب کے حوالہ سے انس بن مالک کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہؓ کو آزاد کر دیا اور ان کی آزادی ان کا مہر قرار پائی۔

(۳۸۹) یونس نے عبد اللہ بن عبید اللہ ازدی کی وساطت سے انس بن مالک کی یہ روایت بیان کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہؓ بنت جحش سے نکاح کیا تو لوگوں کو دعوتِ ولیمہ پر بلایا۔ اس تقریب میں کجور، گھی اور ستور سے تیار کیے ہوئے کھانوں اور خشک کجور سے مہمانوں کی تواضع کی گئی۔

(۳۹۰) یونس نے سلیمان اعش کی روایت نقل کی۔ سلیمان اعش نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ایک بیوی کا ولیمہ عیس (یعنی کجور، گھی اور ستور سے تیار کردہ) کھانے سے کیا۔

ام المؤمنین حضرت میمونہ بنت حارث ہلالیہ

(۳۹۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہؓ کے بعد حضرت میمونہ بنت حارث ہلالیہ سے نکاح کیا۔ قبل ازیں وہ ابی رحم بن ابی قیس کے نکاح میں تھیں جو بنی عامر بن لوی کے قبیلہ بنی مالک بن حسل سے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ان کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی یہاں تک کہ آنحضرتؐ کا انتقال ہو گیا۔

(۳۹۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: ایک ثقہ راوی نے مجھ سے سعید بن مسیب کی روایت بیان کی۔ سعید نے کہا: یہ عبد اللہ بن عباسؓ ہیں جن کا گمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہؓ سے احرام کی حالت میں نکاح کیا لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے، پھر آپؐ احرام سے نکل آئے۔ جو منی آپؐ نے احرام کھولا تو نکاح کر لیا۔ اسی وجہ سے لوگوں کو یہ اشتباہ ہوا کہ آپؐ نے احرام میں نکاح کیا۔

(۳۹۳) یونس نے جعفر بن برقان سے اور اس نے میمون بن مہران کی وساطت سے یزید بن اصم کی یہ روایت،



بیان کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہؓ سے اس وقت نکاح کیا جب آپؐ احرام سے نکل آئے تھے۔ آنحضرتؐ نے فضل بن عباسؓ اور ایک دیگر شخص کو حضرت میمونہؓ کے پاس بھیجا اور حضرت فضل بن عباسؓ نے حضرت میمونہؓ کا نکاح آنحضرتؐ کے ساتھ کر دیا۔

(۳۹۴) یونس نے عبد اللہ بن محرز کی وساطت سے یزید بن اسلم کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہؓ سے اس وقت نکاح کیا جب آپؐ نے احرام کھول دیا تھا۔ نکاح کی تقریب مقام سرف پر ہوئی (جو مدینہ کی راہ میں مکہ سے دس میل کے فاصلہ پر واقع ہے) یہیں ایک قبر میں حضرت میمونہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہیں اور عجیب اتفاق ہے کہ بالآخر یہی جگہ (ساحلہ میں) حضرت میمونہؓ کا دفن قرار پائی۔

(۳۹۵) یونس نے عبد اللہ بن محرز سے اور اس نے عطاب بن ابی رباح کی وساطت سے حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہؓ سے احرام کی حالت میں نکاح کیا۔

(۳۹۶) یونس نے زکریا بن ابی زائدہ کے حوالہ سے شعبی کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہؓ کے ساتھ حالت احرام میں نکاح کیا۔

اسما بنت کعب جوئیہ اور عمرہ بنت یزید

(۳۹۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسما بنت کعب جوئیہ سے نکاح کیا تھا لیکن آپؐ نے اس کو اپنے گھر لانے سے قبل ہی طلاق دے دی۔

آنحضرتؐ نے بنی کلاب (اور پھر بنی وجید) کی ایک عورت عمرہ بنت یزید سے بھی نکاح کیا۔ یہ عورت قبل ازین فضل بن عباس بن عبد المطلب کی زوجیت میں تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو بھی اپنے گھر میں لانے سے قبل ہی طلاق دے دی۔

قبیلہ غفار کی ایک خاتون

(۳۹۸) یونس نے ابو یحییٰ سے اور اس نے جمیل بن زید طائی کے حوالہ سے سعد بن زید انصاری کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ غفار کی ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کو گھر میں لے آئے۔ آنحضرتؐ کے حکم کی تعمیل میں اس عورت نے اپنا کپڑا کھینچا تو آپؐ نے دیکھا کہ اس عورت کے سینہ پر برص کے سفید داغ تھے۔ آنحضرتؐ اس سے مجاہد ہو گئے اور فرمایا کہ اپنے کپڑے لے کر اپنے کنبے میں چلی جاؤ۔ آنحضرتؐ نے اسے پورا مہرا دیا۔

(۳۹۹) یونس نے ابراہیم بن اسماعیل کی وساطت سے عثمان بن کعب قرظی کی یہ روایت بیان کی کہ تمیمہ بنت وہب کے بھائی نے اپنی بہن کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ اس عورت کے ماموں نے بھی آنحضرتؐ سے اس کا ذکر کیا۔



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے فرمایا: اگر میں تمہارے ساتھ نکاح کروں تو تم میرے پاس اس عورت نے جواب دیا: میں آپ سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پناہ چاہنے والی کو اللہ تعالیٰ نے روک دیا۔

(۴۰۰) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے حسین بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس نے عکرمہ کے حوالہ سے حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام حبیب بن عباس کو دیکھا جو آپ کے سامنے ادھر ادھر دوڑ رہی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ بلوغ کو پہنچی اور میں اس وقت زندہ ہوا تو میں ضرور اس سے نکاح کروں گا۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بلوغ سے قبل ہی انتقال فرما گئے۔ چنانچہ اس لڑکی کے ساتھ ابوسلمہ کے بھائی اسود بن عبد الاسد نے نکاح کیا اور اس کے ہاں اس کے بطن سے رزق بن اسود اور لبابہ بنت اسود تولد ہوئے۔ اس نے اپنی بیٹی کا نام ”لبابہ“ اپنی والدہ ام الفضل لبابہ کے نام پر رکھا۔

وہ خواتین جنہوں نے اپنے آپ کو نبی کے لیے ہبہ کیا

(۴۰۱) یونس نے زکریا بن ابی زائدہ کے حوالہ سے شعبی کی یہ روایت نقل کی کہ کچھ عورتوں نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہبہ کیا ان میں سے کسی کو آنحضرتؐ اپنے گھر میں لے آئے اور کسی کو اپنے سے الگ رکھا اور اس کے قریب نہ گئے یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ لیکن انہوں نے آنحضرتؐ کے بعد کسی دیگر شخص سے نکاح نہ کیا۔ ایسی خواتین میں ام شریکہؓ ہیں۔ اس بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے:

ترجی من تشاء منهن و تؤوی الیک من تشاء و من ابتغیت ممن عزلت فلا جناح علیک (الاحزاب۔ ۵۱)
تم کو اختیار دیا جاتا ہے کہ اپنی بیویوں میں سے جس کو چاہو اپنے سے الگ رکھو، جسے چاہو اپنے ساتھ رکھو اور جسے چاہو الگ رکھنے کے بعد اپنے پاس بلاؤ۔ اس معاملہ میں تم پر کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۴۰۲) احمد نے ابی سے اور اس نے جریر بن عبد الحمید کے حوالہ سے منصور بن ابی زین کی یہ روایت اللہ تعالیٰ کے درج ذیل حکم کے بارے میں بیان کی:

ترجی من تشاء منهن و تؤوی الیک من تشاء۔
تم اپنی بیویوں میں سے جس کو چاہو اپنے سے الگ رکھو اور جسے چاہو اپنے ساتھ رکھو۔

جن بیویوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سے الگ رکھا وہ سودہؓ، ام حبیبہؓ اور میمونہؓ ہیں۔ آنحضرتؐ نے ان سے علیحدگی کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے عرض کیا: آپ ہمیں علیحدہ نہ کریں بلکہ ہمیں اسی حال پر رہنے دیں اور آپ ہمارے لیے مال وغیرہ میں سے جو کچھ اپنی صوابدید کے مطابق پسند فرمائیں ہم اس پر راضی ہیں۔ راوی کا

بیان ہے کہ آنحضرتؐ نے انہیں اپنے حال پر چھوڑ دیا اور جو کچھ ان کے لیے پسند فرمایا وہ انہیں عطا کیا۔ راوی نے کہا کہ بنی یویوں کو آنحضرتؐ نے اپنے پاس رکھا وہ عائشہؓ، ام سلمہؓ، زینبؓ اور حفصہؓ ہیں۔ ان کے لیے مال اور باریوں کی تقسیم برابر برابر تھی۔

(۳۰۴) یونس نے ہشام بن عروہ سے اور اس نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عائشہؓ کی یہ روایت نقل کی کہ مجھے غیرت آتی تھی چنانچہ میں نے ایک عورت کو جس نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہبہ کیا تھا یہ کہا کہ جو عورت اپنے آپ کو بغیر مہر کے ہبہ کرتی ہے وہ کسی چیز کی مستحق نہیں ہوتی۔ آنحضرتؐ نے ان میں سے بعض علیہ کی اختیار کر لی تھی اور میں پُر امید تھی۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی:

ترجی من تشاء منهن وتؤوی الیک
من انشاء و من ابتغیت ممن عزلت
فلا جناح علیک (الاحزاب - ۵۱)
تم کو اختیار دیا جاتا ہے کہ اپنی بیویوں میں سے جس کو چاہو اپنے سے
الگ رکھو جسے چاہو اپنے ساتھ رکھو اور جسے چاہو الگ رکھنے کے بعد
اپنے پاس بلاؤ۔ اس معاملہ میں تم پر کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ میں اپنے موقف کی صحت سے مایوس ہو گئی اور میں نے اس واہبہ کو کہا:

”بیشک میں دیکھتی ہوں کہ تمہارا رب جلدی ہی تمہاری خواہش پوری کر دے گا۔“

(۳۰۴) یونس نے عتبہ بن ازھر کے حوالہ سے سماک بن حرب سے اور اس نے عکرمہ کی وساطت سے حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں اپنے آپ کو ہبہ کرنے والی کوئی بیوی نہ تھیں۔

(۳۰۵) یونس نے ابی سلمہ ہمدانی کے حوالہ سے شعبی کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تخمیر کا یہ حکم نازل ہوا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَنفِئِمْ وَأَجَلِكُمْ أَنْ كُنْتُمْ
تَرُدُّونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَتَرْهَقُونَ بِهَا فَعَالِينَ
أَمْتَكُنْ وَأَسْرَحْ كُنْ سَرَّاحًا جَبِيلًا
وَأَنْ كُنْتُمْ تَرُدُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْأَرْوَ
الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ
أَجْرًا عَظِيمًا (الاحزاب - ۲۸-۲۹)

اے نبی! اپنی بیویوں سے کہو، اگر تم دنیا اور اس کی زینت چاہتی ہو تو آؤ، میں تمہیں کچھ دے دلا کر بھلے طریقے سے رخصت کر دوں، اور اگر تم اللہ اور اس کے رسولؐ اور دارِ آخرت کی طالب ہو تو جان لو کہ تم میں سے جو نیکو کار ہیں اللہ نے ان کے لیے بڑا اجر مہیا کر رکھا ہے۔

جملہ ازواجِ مطہرات نے جواب دیا کہ ہم اللہ اور اس کے رسولؐ اور دارِ آخرت کی طلبگار ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے جذبات کی قدر کرتے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا:

لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا
أَنْ تَبْدِلَ بَنِيَّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَا
أَنْ تَبْدِلَ بَنِيَّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَا
أَنْ تَبْدِلَ بَنِيَّ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَا



بیت حسنہ الاملا مملکت یمینک ط
پسند ہو، البتہ لوڈیوں کی تمہیں اجازت ہے۔

(الاحزاب - ۵۲)

وہ خواتین جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملک یمین میں تھیں

(۴۰۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وارثانی سے رحلت فرمائی تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازدواج مطہرات بقید حیات تھیں۔ آنحضرتؐ سے قبل حضرت خدیجہ بنت خویلد اور حضرت زینبؓ ام المساکین نے انتقال کیا۔ امہات المؤمنین میں سے ان تین خواتین نے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ حضرت ام سلمہؓ اور حضرت ام حبیبہؓ اور فلانہؓ آنحضرتؐ کے ہاں صرف حضرت خدیجہؓ کے بطن سے اولاد ہوئی۔ ان کے علاوہ آنحضرتؐ کے ملک یمین میں ریحانہ بنت عمرو بن حذافہ اور حضرت ماریہ قبطیہ ام ابراہیمؓ تھیں۔ آنحضرتؐ کے ہاں ریحانہ کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی اور حضرت ماریہ کے ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صلب سے حضرت ابراہیم پیدا ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں صرف حضرت خدیجہؓ اور حضرت ماریہؓ سے اولاد ہوئی۔

(۴۰۷) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے محمد بن طلحہ بن یزید بن رکانہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم ابھی اٹھارہ ماہ کے تھے کہ فوت ہو گئے۔ آنحضرتؐ نے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

(۴۰۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر نے عمرہ کے حوالہ سے حضرت عائشہؓ کی اسی طرح کی روایت بیان کی۔

(۴۰۹) یونس نے ابراہیم بن عثمان کی وساطت سے حکم سے اور اس نے مقسم کے حوالہ سے حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حضرت ماریہ قبطیہؓ کے بطن سے ابراہیمؓ پیدا ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے لیے جنت میں ایک دودھ پلانے والی ہے اگر وہ زندہ رہتا تو وہ ایک استباز انسان اور نبی ہوتا اور سب قبطیوں کو آزاد کرتا۔

لے ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب نے ”فلانہ“ پر یہ فٹ نوٹ دیا ہے کہ شاید یہ تیسری خاتون حفصہ بنت عمرؓ ہیں کیونکہ ان کے پہلے شوہر حضرت خنیسؓ مہاجرین حبشہ میں سے تھے لیکن ڈاکٹر صاحب کا یہ خیال مبنی برحقیقت معلوم نہیں ہوتا۔ تیسری خاتون جنہوں نے سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی اور جنہیں بعد میں ام المؤمنین بننے کا شرف حاصل ہوا وہ حضرت سوہدہ بنت زمعہؓ ہیں جنہوں نے اپنے پہلے شوہر حضرت سکران بن عمرو کے ہمراہ ہجرت کی تھی۔ مترجم



(۴۱۰) یونس نے محمد بن عبدالرحمان بن ابی یسلی کی وساطت سے عطا سے اور اس نے جابر کے حوالہ سے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے اس قطعہ نخلستان کی طرف لے گئے جہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم اپنی دہائی پلائی کے ہاں رہتے تھے۔ آنحضرتؐ نے اسے پکڑ کر گود میں اٹھالیا۔ آنحضرتؐ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور آپؐ نے فرمایا: اے میرے پیارے بیٹے! میں حکم الہی کے مقابلہ میں تیرے کسی کام نہیں آسکتا۔ راوی کا بیان ہے میں نے آنحضرتؐ سے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا آپؐ نے رونے سے منع نہیں فرمایا؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: میں نے دو قسم کی آوازوں سے منع کیا ہے جو احمقوں اور فاجروں کے معمولات میں سے ہیں۔ یعنی حصولِ نعمت کے موقع پر ہوسو و لعب کے آواز کے سننا اور مزامیر کا استعمال، یہ شیطانی کام ہے اور اسی طرح مصیبت کے وقت چہرے نوچنا، گریبان چھاڑنا، سینہ کوبی اور بک کرنا بھی شیطانی فعل ہے۔ لیکن آنکھوں سے آنسوؤں کا بہنا تو مانتا کا تقاضا ہے۔ اور جو دوسروں پر رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا۔ اے ابراہیم! موت تو امر حق اور سچا وعدہ ہے اور یہ ایک ایسی گزرگاہ ہے جو سب کو درپیش ہے اور جس سے بچنا محال ہے یہاں تک کہ پیچھے آنے والے پہلے جانے والوں کے ساتھ جا ملیں گے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو تمہاری وجہ سے ہمارا غم و اندوہ اس سے بھی زیادہ ہوتا۔ ہمارا یہ حال ہے کہ ہم تمہاری وجہ سے غمزدہ ہیں۔ آنکھیں رو رہی ہیں اور دل غمناک ہے مگر ہم زبان پر کوئی ایسا کلمہ نہ لائیں گے جو ہمارے پروردگار کو ناپسند ہو۔

(۴۱۱) یونس نے مبارک بن فضالہ کے حوالہ سے حسن کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گزشتہ شب میرے ہاں ایک لڑکا تولد ہوا میں نے اس کا نام اپنے جدِ اعلیٰ کے نام پر ابراہیم رکھا۔ (۴۱۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ابراہیم بن محمد بن علی بن ابی طالب نے اپنے باپ کے حوالہ سے اپنے دادا علی بن ابی طالب کی روایت بیان کی۔ حضرت علیؑ نے فرمایا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا اور اُمّ ابراہیم حضرت ماریہؓ کو اپنے ایک عزاد کے متعلق جو ان کے پاس آیا کرتا تھا یہ گراں گزرتا تھا کہ ایک قبیلہ ان کی نکاح میں لگا رہے اور لوگوں کی نظریں بچا کر ان کے پاس آئے۔ چنانچہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کو فرمایا: یہ تلوار لے کر جاؤ اور اگر وہ وہاں موجود ہو تو اسے قتل کر دو۔ حضرت علیؑ کا بیان ہے: میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں آپؐ کے معاملہ میں ایک محفوظ کھڑائی ہوں اور میرے لیے کوئی امر نافع ہے کہ میں جاؤں اور آپؐ کے حکم کی تعمیل کروں۔ لیکن یہ فرمائیں کہ کیا حاضر و موجود وہ دیکھتا ہے جو غائب نہیں دیکھ سکتا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یقیناً حاضر وہ دیکھتا ہے جو غائب نہیں دیکھتا۔ چنانچہ میں نے تلوار اپنی گردن میں حائل کی اور چلا گیا۔ میں نے اس قبلی کو وہاں موجود پایا۔ جب اس نے مجھے دیکھا تو میں نے اپنی تلوار سونپی اور اسے معلوم ہو گیا کہ میں اسے قتل کرنا چاہتا ہوں۔ وہ تیزی سے دوڑ کر ایک کھجور کے درخت پر چڑھ گیا۔ جب وہ کھجور کی نصف بلندی پر گیا اور میں اس کے قریب ہو گیا تو اس نے اپنے آپ کو پیٹھ کے بل نیچے گرا دیا اور

اولادِ زینہ کے عوض کوثر کا عطیہ

انا اعطيتك الكوثر فصل لربك
وانحر اثنانك هو الا بتر
”الكوثر“ دینا و ما فیہا سے بہتر ہے اور بے انتہا خیر و برکت اور بے شمار نعمتوں کو محیط ہے۔ اثنانک ہو
الابتر— یعنی تمہارا دشمن عاصی بن وائل ہی ابتر ہے۔

(۴۱۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا، مجھ سے جعفر بن عمرو بن امیر نمری نے عبد اللہ بن مسلم زہری کی روایت بیان کی۔ عبد اللہ بن مسلم نے کہا، میں نے انس بن مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ”کوثر“ کے متعلق دریافت کیا گیا کہ یہ عطیہ جو آپ کو دیا گیا ہے اس کی حقیقت کیا ہے، آپ نے فرمایا، ”کوثر جنت میں ایک نہر ہے جس طرح (میں کے) صحنوں سے سرزمین شام کے ایلنک نہر ہے۔ اس پر اتنے گوزے رکھے ہوں جتنے آسمان میں تارے ہیں۔ اس نہر کے کنارے پرندے ہوں گے جن کی گردنیں بجتی اونٹوں کی گردنوں کی طرح لمبی ہوں گی حضرت عمر بن خطابؓ نے عرض کیا، ”یا رسول اللہ! بخدا! یہ پرندے تو بہت فریب اور خوشحال ہوں گے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”ان کے کھانے والے ان سے بھی زیادہ فریب اور توانا ہوں گے۔“

(۴۱۵) یونس نے عیسیٰ بن عبد اللہ تمیمی سے اور اس نے عبد اللہ بن ابی نجیح کے حوالہ سے اللہ تعالیٰ کے فرمان —
 اَنَا اعطيتُكَ الكُوْثُرَ کے متعلق انس بن مالک کی روایت بیان کی۔ راوی نے کہا : کوثر جنت میں ایک نہر ہے ! ابن ابی نجیح
 نے بیان کیا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا : یہ جنت میں ایک نہر ہے جس کے بہنے کی آواز (خزخراہٹ) کو ہر شخص سُن سکے گا
 خواہ اس نے اپنے دونوں کانوں میں انگلیاں ٹھونسے ہوں گی۔

(۴۱) یونس نے یزید بن زیاد بن ابی جعد سے اور اس نے عاصم جدری کے حوالہ سے حضرت علیؓ کی روایت بیان کی۔ راوی نے کہا کہ فرمان الہی — فصل لربک وانحر — میں ”نحر“ سے مراد نماز میں بائیں ہاتھ پر

دایاں ہاتھ رکھ کر اسے سینے پر باندھنا ہے۔ (اس طرح آیت کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنے رب ہی کے لیے نماز پڑھو اور نمازیں بائیں پر دایاں ہاتھ رکھ کر اسے سینے سے باندھو)

(۱۷۱) یونس نے قطر بن خلیفہ کی روایت نقل کی۔ قطر نے کہا کہ میں نے عطاء سے ”کوثر“ کے متعلق سوال کیا تو اس نے جواب دیا: ”یہ جنت میں ایک نہر ہے“ نیز میں نے آیت — فصل لربك وانحر — کے متعلق پوچھا تو عطاء نے جواب دیا: ”اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے دن فجر کی نماز پڑھیں اور اس کے بعد قربانی کریں۔“



باب ۴۰

مذاق اڑانے والوں کا المناک انخبام

(۴۱۸) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم کی طرف سے فتنہ پردازی، ایذا رسانی اور استہزاء کے باوجود ثواب حاصل کرنے اور اپنی قوم کی خیر خواہی کے جذبہ کے تحت، اللہ تعالیٰ کے حکم کی تبلیغ کے لیے کمر بستہ باندھ لی۔ راوی نے کہا: مجھ سے یزید بن رومان نے عروہ وغیرہ علما کے حوالہ سے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے زیادہ مذاق اڑانے والے یہ پانچ اشخاص تھے:

اسود بن عبد یغوث بن وہب، اسود بن مطلب بن اسد، ولید بن مغیرہ، عاصی بن دائل اور حارث بن طلطلہ غزامی۔

یہ آپ کا مذاق اڑاتے تھے اور آپ پر طعن و تشنیع کرتے تھے۔ جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور آنحضرتؐ کے ساتھ کعبہ کے دروازہ کے قریب کھڑے ہو گئے۔ یہ مذاق اڑانے والے اس وقت کعبہ کا طواف کر رہے تھے۔ اسود بن عبد یغوث آپ کے پاس سے گزرا، جبریلؑ نے اس کے پیٹ کی طرف اشارہ کیا اس کا پیٹ سوچ گیا اور وہ مر گیا۔

اسود بن مطلب آپ کے پاس سے گزرا، جبریلؑ نے اس کے چہرہ پر ایک سبزیت پھینکا اور اس کی بنیائی جاتی رہی۔ ولید بن مغیرہ آپ کے پاس سے گزرا، جبریلؑ نے اس کے پاؤں کے نچنے کے ایک زخم کی طرف اشارہ کیا، یہ زخم کچھ عرصہ قبل اسے لگا تھا، جبریلؑ کے اشارے سے یہ زخم دوبارہ خراب ہو گیا اور اسی سے اس کی موت واقع ہوئی۔ عاصی بن دائل آپ کے پاس سے گزرا، جبریلؑ نے اس کے پاؤں کے تلوے کے درمیانی حصہ کی طرف اشارہ کیا وہ ایک گدھے پر سوار ہو کر طائف گیا۔ گدھا ایک نہریلے خاردار پودے پر بیٹھ گیا۔ عاصی کے پاؤں کے تلوے کے وسطی حصہ میں ایک کانٹا چبھ گیا جو اس کی موت کا سبب بن گیا۔

پھر حارث بن طلطلہ آپ کے پاس سے گزرا، جبریلؑ نے اس کے سر کی طرف اشارہ کیا وہ متورم ہو گیا اور پیپ سے بھر گیا اور یہی عارضہ اس کی موت کا سبب بن گیا۔ ان مذاق اڑانے والوں کے متعلق اللہ عز وجل نے فرمایا:

اَنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝

تمہاری طرف سے ہم ان مذاق اڑانے والوں کی خبر لینے کے لیے کافی ہیں۔

(الحجۃ - ۹۵)



(۴۱) احمد نے یونس کی وسالت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے زبیر نے عکاش بن عبد اللہ بن ابی اسلمہ کی یہ روایت بیان کی کہ جب ہشام بن ولید کے بھائی ولید بن ولید نے اسلام قبول کیا تو بنی مخزوم کے کچھ آدمی ہشام بن ولید کے پاس گئے۔ انہوں نے یہ فیصلہ کر رکھا تھا کہ ان میں سے جن نوجوانوں — سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ — نے اسلام قبول کیا ہے انہیں پکڑ لیا جائے۔ لیکن وہ ہشام بن ولید کے شر سے خائف تھے اس لیے انہوں نے اسے کہا کہ ان نوجوانوں نے جو نیا دین ایجاد کر لیا ہے اس کی پاداش میں ہم انہیں سزا دینا چاہتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ ان کے علاوہ دوسروں کو یہ دین قبول کرنے کی جرأت نہیں ہوگی اور ہم محفوظ رہ جائیں گے ہشام نے کہا: جس نے یہ کام کیا اس کی ذمہ داری تم پر ہوگی۔ پس اگر تم اسے سزا دو گے تو میں اس کے نتائج سے تمہیں متنبہ کرتا ہوں۔ پھر اس نے یہ شعر کہا: ہ

الا لا یقتلن اخی غبیش
خبردار! کوئی دھوکا باز ظالم میرے بھائی کو قتل نہ کرے۔ اگر کسی نے
قیدی بیٹا ابد اتلاہ
ایسا کیا تو ہمارے درمیان ہمیشہ لڑائی جھگڑا برپا رہے گا۔
اس سے تعرض کرنے سے بچو۔ میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ اگر تم نے اسے قتل کیا تو میں تم میں سے ایسے آدمی کو قتل کروں گا
جو سب سے زیادہ بزرگی کا حامل ہوگا۔ انہوں نے کہا: اے اللہ! اس پر لعنت بھیج۔ اس غیث کے خلاف کون جرأت
کر سکتا ہے؟ بخدا! اگر اسے ہماری وجہ سے مصیبت پہنچی تو یہ ہمارے بزرگ ترین آدمی کو قتل کر دے گا۔ انہوں نے اسے
چھوڑ دیا اور اپنے منصوبہ سے باز آ گئے۔ ہشام ان لوگوں میں سے ہو گیا جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے شر کو
دفع کیا۔

(۴۲) یونس نے ابی معشر کے حوالہ سے محمد بن کعب کی یہ روایت بیان کی کہ قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
گفتگو کی اور کہا: ”اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ہمیں بتاتے ہیں کہ موسیٰ کے پاس ایک عصا تھا جسے انہوں نے
چٹان پر مارا تو اس سے بارہ چشمے چھوٹ نکلے۔ آپ ہمیں یہ بھی بتاتے ہیں کہ عیسیٰؑ مردوں کو زندہ کرتے تھے۔ آپ ہمیں یہ
خبر بھی دیتے ہیں کہ قوم ثمود کے لیے ایک اونٹنی تھی۔ اس قسم کی کوئی نشانی آپ بھی پیش کریں تاکہ ہم آپ کی تصدیق کریں۔“
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم لوگ مجھ سے کس چیز کا مطالبہ کرتے ہو؟“ انہوں نے کہا: ”ہمارے لیے صفا پہاڑ
کو سونے کا بنا دیا جائے۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”اگر میں ایسا کر دوں تو کیا تم میری تصدیق کرو گے؟“ انہوں نے کہا:
”ہاں، اگر آپ نے ایسا کر دیا تو ہم سب آپ کا اتباع کریں گے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے حضور دعا کرنے لگے
حضرت جبریلؑ آپ کے پاس تشریف لائے اور آپ سے کہا: ”آپ کیا چاہتے ہیں؟ اگر آپ چاہیں تو میں صفا کے
پتھروں کو سونے میں تبدیل کر دوں لیکن جب کوئی فراموشی معجزہ پیش کیا جائے اور لوگ اس کی تصدیق نہ کریں تو ایسی صورت
میں وہ عذاب میں گرفتار ہو جاتے ہیں۔ اس لیے اگر آپ چاہیں تو ان میں سے تو بہ کرنے والے تائب ہو جائیں۔“
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں ان کو چھوڑ دیتا ہوں تاکہ ان میں سے جو کوئی توبہ کرنا چاہے وہ تائب

الله -

(الانعام - ١٠٩ - ١١١)

یہ لوگ کڑی کڑی قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں کہ اگر کوئی نشانی ہمارے سامنے آجائے تو ہم اس پر ایمان لے آئیں گے۔ اسے نبیؐ! ان سے کہو کہ ”نشانیاں تو اللہ کے پاس ہیں“ اور ہمیں کیسے سمجھایا جاتے کہ اگر نشانیاں آ بھی جائیں تو یہ ایمان لانے والے نہیں۔ ہم اسی طرح ان کے دلوں اور نگاہوں کو پھیر رہے ہیں جس طرح یہ پہلی مرتبہ اس پر ایمان نہیں لائے تھے۔ ہم انہیں ان کی سرکشی ہی میں بھٹکنے کے لیے چھوڑ دیتے ہیں اگر ہم فرشتے بھی ان پر نازل کر دیتے اور مُردے ان سے باتیں کرتے اور دنیا بھر کی چیزوں کو ہم ان کی آنکھوں کے سامنے جمع کر دیتے تب بھی یہ ایمان لانے والے نہ تھے اَلَا یہ کہ مشیتِ الہی یہی ہو کہ وہ ایمان لائیں۔

(۴۲۱) یونس نے عیسیٰ بن عبد اللہ تمیمی کے حوالہ سے ربیع بن انس کبریٰ کی یہ روایت بیان کی۔ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہمارے پاس کوئی نشانی کیوں نہیں لاتے جس طرح حضرات صالحؑ اور دیگر انبیاء علیہم السلام نشانیاں لے کر آئے تھے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر تم چاہو تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ تمہارے لیے نشانی نازل کرے۔ لیکن اس کے بعد اگر تم نے نافرمانی کی روشنی اختیار کی تو تم ہلاک ہو جاؤ گے کیونکہ تم پر عذاب نازل کیا جائے گا۔ لوگوں نے کہا: ”ہم نشانی نہیں چاہتے۔“

(۴۲۲) یونس نے ابی معشر مدینی کی وساطت سے محمد بن کعب قرظی کی یہ روایت بیان کی کہ قریش مکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہکلام ہوئے اور انہوں نے کہا: "اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! ہم ایک تنگ وادی میں ہیں، جہاں پانی کی قلت ہے۔ اپنے قرآن کے زور سے ان پہاڑوں کو چلا کر پیچھے ہٹا دو (تاکہ وادی کشادہ ہو جائے)، اور ہمارے لیے زمین سے ایک چشمہ نکالو تاکہ ہم اس سے سیراب ہوں اور ہمارے آب و اجداد کو قبروں سے نکال لاؤ تاکہ ہم ان سے ہکلام ہوں اور دریافت کریں کہ ان کا کیا حال ہے۔" اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

اولو ان قرانا سیرت به الجبال
واقطعت به الامراض او کلم
به الموتی ط (الرعد - ۳۱)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے نبی! اگر قرآن کے زور سے اس قسم کی نشانیاں دکھا دینے میں مصلحت ہوتی تو میں تمہارے اس قرآن کے ذریعہ سے ایسا ضرور کر دیتا۔

(۴۲۳) یونس نے ہشام بن عروہ کی یہ روایت بیان کی کہ قرآن کے جملہ مضامین جن میں اہم سابقہ اور قرون ماضیہ کا ذکر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثابت قدمی کی تلقین کی گئی ہے وہ مکہ مکرمہ میں نازل ہوئے اور فرائض و سنن (یعنی شریعت و قانون) کے متعلق احکام مدینہ منورہ میں نازل ہوئے۔

(۴۲۴) یونس نے مبارک بن فضالہ کے حوالہ سے حسن کی یہ روایت نقل کی کہ عبد اللہ کو فریاد پہنچا تو وہاں اس نے ”زط“ لوگوں کو دیکھا اور ان سے خوفزدہ ہوا۔ اس نے دریافت کیا: ”یہ کون لوگ ہیں؟“ جواب دیا گیا: ”یہ زط“ ہیں۔ عبد اللہ نے کہا: ”یہ لوگ جہنم سے مشابہ ہیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن سنایا تھا۔“

(۴۲۵) یونس نے اعمش کی روایت نقل کی۔ اعمش نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن جہنم سے خطاب کیا ان کی تعداد نو تھی۔

رکانہ بن عبد یزید کا واقعہ

(۴۲۶) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے میرے والد اسحاق بن یسار نے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکانہ بن عبد یزید سے فرمایا: ”اسلام قبول کرو۔“ رکانہ نے کہا: ”اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ تمہاری باتیں سچی ہیں تو میں ضرور اسلام قبول کروں۔“ رکانہ جہانی طاقت کے اعتبار سے قوی ترین لوگوں میں سے تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: ”تمہاری اس بارے میں کیا رائے ہے کہ اگر میں تمہیں کشتی میں پچھاڑ دوں تو تمہیں یہ حقیقت معلوم ہو جائے گی کہ میں جو کچھ کہتا ہوں وہ سچ ہے۔“ رکانہ نے کہا: ”ہاں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کھڑے ہوئے اور آپ نے رکانہ کو پچھاڑ دیا۔ اس نے کہا: ”اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) دوبارہ کشتی لڑو۔“ آنحضرت نے اس سے دوبارہ پنجہ آزمائی کی اور اسے پچھاڑ دیا۔ رکانہ یہ کہتے ہوئے چلا گیا: ”یہ شخص تو جادوگر ہے میں نے کبھی اس جیسا جادو نہیں دیکھا۔ بخدا! میری طاقت سلب ہو گئی۔ یہاں تک کہ اس نے پہلو کے بل مجھے زمین پر گرادیا۔“

علاماتِ نبوت

(۴۲۷) یونس نے ائش کے حوالہ سے منہال بن عمرو سے اور اس نے علی ابن مرہ کی وساطت سے اس کے باپ کی روایت نقل کی۔ مرو نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر کیا اور عجیب و غریب چیز کا مشاہدہ کیا۔ ہم ایک منزل پر اترے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان دو درختوں کی طرف جاؤ اور انہیں کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں فرمایا ہے کہ تم دونوں مل جاؤ۔" میں ان درختوں کے پاس گیا اور انہیں آنحضرتؐ کا یہ پیغام دیا۔ ان میں سے ہر ایک درخت اپنی جڑ سے اکھڑ کر دوسرے کی طرف چلنے لگا اور وہ دونوں آپس میں مل گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آڑ میں رفیع حاجت کی اور پھر مجھے فرمایا کہ انہیں جا کر کہو کہ وہ اپنی جگہ پر واپس چلے جائیں۔ میں گیا اور ان دونوں کو یہ پیغام دیا۔ ان دونوں میں سے ہر ایک چل کر اپنی اپنی جگہ پر واپس آ گیا۔ آنحضرتؐ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور اس نے کہا: "میرا یہ بیٹا سات سال سے کسی بلا کا شکار ہے؟"

اور ہر روز دو دفعہ اس بلا کا دورہ ہوتا ہے۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اسے میرے قریب لاؤ۔" عورت اس لڑکے کو آنحضرتؐ کے قریب لے گئی۔ آپؐ نے اس لڑکے کے منہ میں یہ بات کہی: "اے دشمنِ خدا! نکل جاؤ، میں خدا کا رسول ہوں۔" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے فرمایا: "جب ہم واپس آئیں تو ہمیں اس بچے کا حال بتانا۔" جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے لوٹے تو اس عورت نے آنحضرتؐ کا استقبال کیا اور وہ دو موٹے اور فربہ زمینڈھے بطور ہدیہ ساتھ لائی۔ راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: "یہ ایک مینڈھالے لوہے کا راوی نے ایک مینڈھالے لیا۔ اس عورت نے کہا: "میرا والد آپؐ کو سلام عرض کرتا ہے جب سے آپؐ تشریف لے گئے تھے بچے کے پاس وہ بلا نہیں آئی۔"

پھر آنحضرتؐ کے پاس ایک اونٹ آیا اور آپؐ کے سامنے کھڑا ہو گیا۔ آنحضرتؐ نے دیکھا کہ اس اونٹ کی آنکھوں میں آنسو اڑ آئے ہیں۔ آنحضرتؐ نے صحابہؓ کو بلا بھیجا اور فرمایا: "تمہارے اس اونٹ کو کیا ہو گیا ہے، یہ تمہاری شکایت کرتا ہے۔" صحابہؓ نے کہا: "ہم اس سے کام لیتے تھے، یہ بوڑھا ہو چکا ہے اور کام کے قابل نہیں رہا اس لیے ہم نے فیصلہ کیا ہے کہ کل اسے ذبح کر دیا جائے۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس کو ذبح نہ کرو بلکہ اسے اونٹوں کے اس تگے میں بھیج دو جس میں وہ پہلے چرا کرتا تھا۔"

(۴۲۸) یونس نے اعمش سے اور اس نے شمر بن عطیہ کے حوالہ سے بعض اساتذہ کی یہ روایت بیان کی کہ ایک عورت اپنے ایک گونگے بچے کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی: "یا رسول اللہ! میرا یہ بچہ جب سے پیدا ہوا ہے بولتا نہیں ہے۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اسے میرے قریب لاؤ۔" وہ عورت اسے آنحضرتؐ کے قریب لے گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچے سے سوال کیا: "بتاؤ، میں کون ہوں؟" بچہ پکارا اعمش: "آپ اللہ کے رسول ہیں۔"

(۴۲۹) یونس نے اسماعیل بن عبدالمک سے اور اس نے ابی زبیر کی وساطت سے جابر کی روایت نقل کی۔ جابرؓ نے کہا: میں ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ آپؐ قضاے حاجت کے لیے دُور نکل جاتے تھے جہاں آپؐ کو کوئی دیکھ نہ سکے۔ ہم ایک وسیع و فراخ صحرا میں اترے جس میں دُور دُور تک کوئی درخت یا اوٹ یا آڑ نہیں تھی۔ آنحضرتؐ نے مجھے فرمایا: "اے جابر! یہ رتن لے لو اور چلو۔" میں نے رتن پانی سے بھر لیا اور ہم دُور نکل گئے، وہاں دُور درخت ایک دوسرے سے کچھ فاصلہ پر تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: "اے جابر! جاؤ اور اس درخت کو کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم اس دُور سے درخت کے ساتھ جا کر مل جاؤ تاکہ میں تم دونوں کی اوٹ میں بیٹھ سکوں۔ چنانچہ وہ درخت چل کر دُور سے درخت کے ساتھ مل گیا۔ آنحضرتؐ نے ان کی اوٹ میں بیٹھ کر فراغت حاصل کی۔ پھر ہم واپس آئے اور اپنی سواریوں پر سوار ہو کر چل دیے، اور ہم ایسا محسوس کر رہے تھے کہ پرندوں کے غول نے ہمارے سروں پر سایہ کیا ہوا ہے۔

ہم ایک عورت کے پاس سے گزرے جو ایک لڑکے کو اٹھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئی اور عرض کی: "یا رسول اللہ! میرے اس بیٹے پر شیطان ہر روز تین بار دورہ کرتا ہے اور اسے چھوڑتا نہیں۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہر گئے اور اس لڑکے کو اٹھا کر کجاوہ کے سامنے رکھا اور تین دفعہ فرمایا: "اے دشمن خدا! نکل جا، میں حسد کا رسول ہوں۔" آنحضرتؐ نے پھر اس لڑکے کو اس عورت کے حوالے کر دیا۔ جب ہم واپس آئے تو وہ عورت دُور دُور سے لے کر اور بچے کو اٹھا کر پھر حاضر ہوئی اور عرض کی: "یا رسول اللہ! میرا یہ بچہ قبول فرمائیے، اُس ذات کی قسم جس نے آپؐ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے وہ بلا پھر اس بچے کے پاس نہیں آئی۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ایک دُور لے لو اور دُور ان کے پاس رہنے دو۔"

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں ردانہ ہوئے ایک اونٹ بلبلا رہا ہوا آگیا اور انجیر کے دُور درختوں کے درمیان آنحضرتؐ کے سامنے سجدہ ریز ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس اونٹ کا مالک کون ہے؟" انصاری نوجوان نے کہا: "یا رسول اللہ! یہ ہمارا ہے۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "اس کا کیا حال ہے؟" انہوں نے کہا: "ہم بیس سال تک اس سے پانی کھینچنے کا کام لیتے رہے ہیں۔ جب یہ عمر رسیدہ ہو گیا اور اس پر چربی آگئی تو ہم نے اسے ذبح کرنے کا ارادہ کیا ہے تاکہ ہم اسے لڑکوں یا لون میں تقسیم کر دیں۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے فرمایا: ”یہ میرے پاس فروخت کر دو۔“ انہوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! یہ آپ ہی کا ہے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس کی خاطر مدارات کرو یہاں تک کہ اس کی اہل آجائے۔“ انہوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! ہم چاہیں کی نسبت اس بات کے زیادہ حقدار ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی بشر کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ دوسرے بشر کو سجدہ کرے۔ اگر اس کا جواز ہوتا تو عورتیں اپنے مردوں کو سجدہ کرتیں۔“

(۴۳۵) یونس نے مبارک بن فضالہ کی وساطت سے حسن کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی کسی گھاٹی میں تھے۔ آپ کی قوم نے آپ کو بھٹلایا تھا اور آپ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق قوم کی اس بدسلوکی سے سخت غمگین تھے۔ آنحضرتؐ نے دعا کی: اے میرے پروردگار! مجھے کوئی ایسی نشانی دکھا جس سے میرے دل کو سکون دے۔ الطینان حاصل ہوا اور میرا غم غلط ہو جائے۔ اللہ عزوجل نے آپ کی طرف وحی بھیجی کہ اس سخت کی جس ٹہنی کو تم بلانا چاہو بلاؤ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ٹہنی کو بلایا وہ اپنی جگہ سے اٹھ کر زمین کے ساتھ مل گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آگئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ اپنی جگہ پر واپس چلی جاؤ۔ چنانچہ وہ شاخ زمین کے ساتھ ساتھ جا کر اپنی سابقہ حالت پر قائم ہو گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ عزوجل کی حمد بیان کی اور آپ کا جی خوش ہو گیا۔

مشرکین نے آنحضرتؐ کو کہا تھا: اے محمد! کیا تم اپنے آباؤ اجداد کو گمراہ قرار دیتے ہو؟ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

(اے نبی!) ان سے کہو پھر کیا اے جاہلو! تم اللہ کے سوا کسی اور کی بندگی کرنے کے لیے مجھ سے کہتے ہو؟ (یہ بات تمہیں ان سے صاف کہہ دینی چاہیے کیونکہ) تمہاری طرف اور تم سے پہلے گزرے ہوئے تمام انبیاء کی طرف یہ وحی بھیجی جا چکی ہے کہ اگر تم نے شرک کیا تو تمہارا عمل ضائع ہو جائے گا اور تم خسارے میں رہو گے۔ لہذا (اے نبی!) تم بس اللہ ہی کی بندگی کرو اور شرک گزار بندوں میں سے ہو جاؤ۔

قل افعیر الله تاهرون اعبدا ايها
الجاهلون ۝ ولقد اوحى اليك والى
الذين من قبلك لئن اشركت ليجطق
عملك ولتكونن من الخسرين ۝ بل
الله فاعبد وكن من الشاكرين ۝
(الزمر - ۶۳ - ۶۶)

(۴۳۱) یونس نے مالک بن مغول سے اور اس نے طلحہ کی وساطت سے ابو صالح کی یہ روایت بیان کی کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں تھے۔ صحابہ کرامؓ کا زاوراہ ختم ہو گیا اور آنحضرتؐ نے قصد کر لیا کہ سواری کے بعض اونٹوں کو ذبح کر لیا جائے۔ حضرت عمرؓ بن خطاب نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر آپ حکم دیں تو تمام لوگوں کے باقی ماندہ زاوراہ آپ جمع کر لیں اور اس میں اللہ تعالیٰ سے برکت کی دعا کریں۔ جس کے پاس کجوری تھیں وہ کجوریں لے آیا اور جس کے پاس کھانے کے دانے تھے وہ لے آیا۔ مجاہد نے کہا: جس کے پاس چھوہارے کی گٹھلی تھی وہ گٹھلی ہی لے آیا۔ میں نے کہا: وہ گٹھلیوں کو کیا کرتے تھے؟ اس نے کہا: وہ گٹھلی کو چوڑے تھے اور اوپر سے پانی پی لیتے تھے۔

جب بچا کچا زادوارہ جمع ہو گیا تو آنحضرتؐ نے اس میں اللہ تعالیٰ سے برکت کی دعا کی۔ سب لوگوں نے اپنے اپنے توشہ دان بھر لیے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمداً رسول اللہ۔" جو شخص بھی اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے گا اور اسے توحید و رسالت کے بارے میں شک نہیں ہوگا اسے قیامت کے دن جنت سے محروم نہیں کیا جائے گا۔

(۴۳۲) یونس نے قاسم بن فضل سے روایت نقل کی۔ قاسم نے کہا: مجھ سے ابوبصرہ عبدی نے ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت بیان کی کہ ایک گڈریا سنگتستان میں اپنا ریوڑ چرا رہا تھا۔ ایک بھیڑیا ریوڑ میں سے ایک بکری اٹھانے کے لیے آگیا گڈریا بھیڑیے کے آڑے آیا اور اس نے بکری کو اس کی دست برد سے بچا لیا۔ بھیڑیا اپنی دم و باکر بیٹھ گیا اور اس نے گڈریے سے کہا: "تو خدا سے نہیں ڈرتا، تو میرے اور اس رزق کے درمیان حائل ہو گیا جو خدا نے مجھے دیا ہے۔" گڈریے نے کہا: یہ عجیب بات ہے کہ ایک بھیڑیا اپنی دم پر بیٹھ کر مجھ سے آدمیوں کی طرح باتیں کرتا ہے۔" بھیڑیے نے کہا: "کیا میں تمہیں اس سے عجیب تر بات نہ بتاؤں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ان باتوں کی خبر دیتے ہیں جو پہلے گزر چکی ہیں؟" گڈریا اپنا ریوڑ ہانک کر مدینہ لے آیا اور اسے مدینہ کے گوشوں میں سے ایک گوشے میں چھوڑ دیا۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آنحضرتؐ کو بھیڑیے کی گفتگو سنائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس تشریف لائے اور اس گڈریے کو فرمایا کہ بھیڑیے کی باتیں ان لوگوں کو بھی بتا دو۔ گڈریے نے تعمیل ارشاد کی۔ رسول اللہ نے فرمایا: "اس گڈریے نے سچ کہا ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے یہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے کہ درندے انسانوں کے ساتھ کلام کریں گے اور قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ یہ علامت ظاہر نہ ہو اور انسان سے اس کے بڑے کا تسمہ کلام نہ کرے اور اس کا کوڑا اور اس کی ران اس سے وہ تمام باتیں بیان نہ کرے جو اس کی عدم موجودگی میں اس کے اہل خانہ نے کی ہوں گی۔"

(۴۳۳) یونس نے عبد الحمید بن بہرام فزاری کی روایت بیان کی۔ عبد الحمید نے کہا: مجھ سے شہر حشہ ابوسعید کی روایت نقل کی کہ قبیلہ اسلم کا ایک شخص ذوالخلیفہ کے ریگستان میں اپنی بکریوں کا ریوڑ چرا رہا تھا۔ اچانک ایک بھیڑیا ایک بکری پر چھپا اور اسے پکڑ لیا۔ گڈریا زور سے چلا یا اور اس نے بھیڑیے کو پتھر مارے اور بکری کو بھیڑیے سے بچا لیا۔ بھیڑیا اپنی دم زمین پر ٹیک کر گڈریے کے بال مقابل بیٹھ گیا اور اسے کہا: "تو اللہ سے کیوں نہیں ڈرتا؟ تو میرے اور بکری کے درمیان حائل ہو گیا جو اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا کی تھی۔" گڈریے نے کہا: "بھلا! میں نے ایسی بات کبھی نہیں سنی تھی جو آج سُنی ہے۔" بھیڑیے نے کہا: تو متعجب کیوں ہے؟" گڈریے نے کہا: "تیری گفتگو نے مجھے تعجب میں ڈال دیا ہے۔" بھیڑیے نے کہا: "اس سے زیادہ عجیب معاملہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو کھجور کے درختوں کے درمیان اپنی جماعت کے لوگوں کو ان باتوں کی خبر دیتے ہیں جو پہلے گزر چکی ہیں اور جو آئندہ وقوع پذیر ہونے والی ہیں اور تم یہاں اپنے ریوڑ کے پاس ہو۔" جب گڈریے نے بھیڑیے کی باتیں سنیں تو اس نے اپنے ریوڑ کو ہنکایا اور انہیں انصار کے محلہ میں ایک قبر میں داخل کر دیا۔ پھر اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دریافت کیا اور حضرت ابوالعباس انصاریؓ کے گھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے



نبی اور آنحضرتؐ کو بھیڑیے کی باتیں بتلائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اطلاع کو درست کر فرمایا کہ دن کے آخری حصہ میں آؤ اور جب دیکھو کہ لوگ جمع ہو گئے ہیں تو انہیں اس واقعہ کی خبر دو۔“ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز ادا کی اور لوگ اکٹھے ہوئے تو قبیلہ اسلم کے اس شخص نے لوگوں کو بھیڑیے کا واقعہ سنایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ یہ فرمایا کہ اس شخص نے سچ کہا ہے۔ یہ ان عجائبات سے ہے جو قیامت کے قریب قوع پذیر ہوں گے۔“ اس فقرہ کو بھی آنحضرتؐ نے تین دفعہ دہرایا، اور پھر فرمایا: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے۔ وہ وقت قریب ہے کہ آدمی صبح یا شام کو گھر سے باہر جائے اور جب واپس آئے تو اس کا کوڑا یا اس کا جوتا وہ تمام باتیں اسے بتلا دے جو اس کی عدم حاضری میں اس کے اہل خانہ نے کی ہوں۔“

(۴۳۴) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: ”مجھ سے عبدالرحمان اعرج نے ابی سلمہ بن عبدالرحمان بن عوف کے حوالہ سے ابو ہریرہؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے شخص کا واقعہ بیان فرمایا جو ایک گائے پر سوار ہو گیا اس نے گائے کو چھڑ کر دوڑانا چاہا اور اس کو مارا۔ گائے نے کہا: ”اے اللہ کے بندے! میں اس کام کے لیے پیدا نہیں کی گئی ہوں۔“ صحابہؓ نے کہا: ”اللہ پاک ہے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیا تم نے اس واقعہ کو عجیب سمجھا ہے؟“ صحابہؓ نے عرض کی: ”ہاں، یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اس واقعہ کی صحت کو تسلیم کرتے ہیں۔“ یاد رہے کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اس وقت وہاں موجود نہ تھے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ایک بھیڑیا ایک آدمی کے ریوڑ پر چھپا اور اس میں سے ایک بکری کو اٹھالیا۔ اس آدمی نے بھیڑیے کا تعاقب کیا اور بکری بھیڑیے کے منہ سے چھین لی۔ تب بھیڑیے نے کہا: ”آج تو نے اس بکری کو مجھ سے چھڑ لیا بھلا جس دن درندہ اس کا نگہبان ہوگا اس دن اس کو کون بچائے گا۔ اس وقت میرے سوا اس کا کوئی نگہبان ہوگا!“ صحابہؓ نے اللہ کی تسبیح کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیا تم اس واقعہ کو عجیب سمجھتے ہو؟“ صحابہؓ نے عرض کی: ”ہاں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اس واقعہ کی صحت کو تسلیم کرتے ہیں۔“ یاد رہے کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اس وقت وہاں موجود نہ تھے۔

(۴۳۵) یونس نے یحییٰ بن ابی انیسہ کے حوالے سے زہری سے اور اس نے سعید بن مسیب کی وساطت سے ابو ہریرہؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ایک چرواہا بکریوں کا ریوڑ چرا رہا تھا اور ایک بھیڑیا ایک بکری کو گلہ سے اچک لے گیا۔ گڈریے نے بھیڑیے کا تعاقب کیا اور بکری اس سے چھین لی۔ بھیڑیا گڈریے کی طرف متوجہ ہوا اور بولا: ”جس دن درندہ اس کا نگہبان ہوگا اس دن اس کو کون بچائے گا۔“ اس دن بکریوں کا کوئی گڈریا نہیں ہوگا۔“ صحابہؓ نے کہا: ”سبحان اللہ!“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اس واقعہ کی صحت کو تسلیم کرتے ہیں۔“

(۴۳۶) یونس نے ابن ابی انیسہ کے حوالہ سے زہری سے اور اس نے سعید بن مسیب اور ابوسلمہ بن عبدالرحمان کی

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

لشك هم المفلحون ۵

(البقرہ ۵-۱-۵)

کرتے ہیں، جو کتاب تم پر نازل کی گئی ہے (یعنی قرآن) اور تم سے پہلے نازل کی گئی تھیں ان سب پر ایمان لاتے ہیں اور آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔ ایسے لوگ اپنے رب کی طرف سے راہِ راست پر ہیں اور وہی فلاح پانے والے ہیں۔

(۴۴۰) یونس نے اسماعیل بن عبد الملک کی وساطت سے عطا کی یہ روایت بیان کی کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب آپ کے گرد جمع تھے آپ نے ان سے فرمایا: یہ امر پسندیدہ تو ہے لیکن عجیب نہیں ہے کہ تم میں سے ایک شخص تمہاری طرف مبعوث کیا گیا اور تم اس پر ایمان لائے اور تم نے اس کی تصدیق کی۔ تمہارا یہ عمل یقیناً پسندیدہ ہے۔ لیکن انوکھا نہیں ہے۔ پسندیدہ ترین اور عجیب ترین ایمان تو ان لوگوں کا ہے جو بن دیکھے مجھ پر ایمان لائیں گے۔

(۴۴۱) یونس نے اسماعیل سے روایت نقل کی۔ اسماعیل نے کہا کہ مجھ سے یزید بن ابی حبیب نے مرثد بن عبد اللہ کے حوالہ سے ابی عبد الرحمن جہنی کی یہ روایت بیان کی کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اس نے میں اہل بن میں سے دوسوار آگئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو فرمایا: ”دو مذحجی کندی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیعت کرنے آئے ہیں۔“ جب ان میں سے ایک شخص نے آنحضرت کا ہاتھ بیعت کی غرض سے پکڑا تو عرض کی: ”یا رسول اللہ! وہ شخص جو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ پر ایمان لایا، آپ کی تصدیق کی اور اس بات کی شہادت دی کہ آپ جو پیغام لاتے ہیں وہ برحق ہے اس کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟“ آنحضرت نے فرمایا: ”اس کا یہ طرز عمل پسندیدہ و مقبول ہے۔“ اس شخص نے آنحضرت کی بیعت کی اور جلاگیا۔ پھر دوسرا شخص آگے بڑھا اور اس نے عرض کی: ”یا رسول اللہ! جس شخص نے آپ کو نہیں دیکھا لیکن اس نے آپ کی تصدیق کی اور اس بات کی شہادت دی کہ آپ جو پیغام لاتے ہیں وہ برحق ہے۔ اس کے متعلق کیا حکم ہے؟“ آپ نے فرمایا: اس کا یہ طرز عمل بھی پسندیدہ و مقبول ہے۔“ اس شخص نے بھی آنحضرت کی بیعت کی اور پھر وہ چلا گیا۔

(۴۴۲) یونس نے فائد بن عبد الرحمن عہدی کے حوالہ سے عبد اللہ بن ابی ادنیٰ کی روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اپنے بھائیوں کا مشاقق ہوں۔“ حضرت عمرؓ نے عرض کی: ”یا رسول اللہ! کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں؟“ آنحضرت نے فرمایا: ”نہیں، تم میرے اصحاب ہو، میرے بھائی وہ ہیں جو بن دیکھے مجھ پر ایمان لائیں گے۔“ جب حضرت ابو بکرؓ تشریف لائے تو حضرت عمرؓ نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ بات بتائی جو آنحضرت نے فرمائی تھی۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابو بکر! کیا تمہیں ان لوگوں سے پیار اور محبت نہیں ہے جنہیں یہ بات پہنچے گی کہ تم مجھ سے محبت کرتے ہو اور اس بنا پر وہ تم سے محبت کریں گے؟ تمہیں چاہیے کہ تم ان سے محبت کرو، اللہ تعالیٰ بھی ان سے محبت کرے گا۔“

اُمّ شریک و سیکہ اسلام لانا

(۳۴۴) یونس نے عبدالاعلیٰ بن مساور قرشی کے حوالہ سے محمد بن عمرو سے اور اس نے عطاء کی وساطت سے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی۔ ابو ہریرہؓ نے کہا: قبیلہ دوس کی ایک عورت کو اُمّ شریک کہا جاتا تھا۔ وہ رمضان کے مہینہ میں ایمان لے آئی۔ وہ اس تلاش میں تھی کہ کوئی شخص اسے اپنے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جائے۔ اس کی ملاقات ایک یہودی سے ہوئی۔ یہودی نے پوچھا: ”اُمّ شریک! تو کیا چاہتی ہے؟“ اُمّ شریک نے کہا: ”میں کسی ایسے مرد کی تلاش میں ہوں جو مجھے اپنے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جائے۔“ یہودی نے کہا: ”آؤ میں تمہارے ساتھ جاؤں گا۔“ اُمّ شریک نے کہا: ”ذرا انتظار کرو تا کہ میں اپنی مشک میں پانی بھریوں۔“ یہودی نے کہا: ”میرے پاس کافی پانی موجود ہے۔ تمہیں پانی ساتھ لے جانے کی ضرورت نہیں ہے۔“ اُمّ شریک نے یہودی کے قافلہ کے ساتھ روانہ ہو گئی۔ قافلہ دن بھر سفر کرتا رہا اور شام کو یہودی نے ایک جگہ ڈیرہ ڈال دیا۔ اس نے دسترخوان بچھایا اور اس پر کھانا چن دیا اور کہا: ”اُمّ شریک! آؤ تم بھی کھاؤ۔“ اُمّ شریک نے کہا: ”میں پیاسی ہوں، مجھے پانی پلاؤ۔“ میں جب تک پانی نہ پیوں گی پیاس کی وجہ سے کچھ کھانے کے قابل نہیں ہوں۔“ یہودی نے کہا: ”میں تمہیں اس وقت تک پانی نہیں دوں گا جب تک تم یہودیت اختیار نہ کرو۔“ اُمّ شریک نے کہا: ”اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر سے محروم رکھے۔ تم نے مجھے دھوکا دیا اور اپنے ساتھ پانی لانے سے روک رکھا۔“ یہودی نے کہا: ”بخدا! میں تمہیں پانی کا ایک قطرہ بھی نہیں پلاؤں گا جب تک کہ تم یہودیت اختیار نہ کرو۔“ اُمّ شریک نے کہا: ”بخدا! میں ہرگز یہودیت اختیار نہیں کروں گی جبکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام کی ہدایت سے نوازا ہے۔“ وہ اپنے اونٹ کے پاس گئی، اس کا گھٹنا باندھا اور اونٹ کے زانو پر سر رکھ کر سو گئی۔ اُمّ شریک نے کہا: ”میری پیشانی پر ایک ڈول رکھ دیا گیا، اس کی ٹھنڈک محسوس کر کے میں بیدار ہو گئی۔ میں نے سر اٹھایا تو دیکھا کہ وہ مشروب دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے۔ میں نے خوب سیر ہو کر پیا۔ پھر اپنی مشک کو خوب صاف کر کے اس میں وہ مشروب بھر لیا۔ پھر اس ڈول کو میرے پاس سے اٹھالیا گیا اور میری نظروں کے سامنے آسمان میں غائب ہو گیا۔ جب صبح ہوئی تو وہ یہودی آیا اور اس نے مجھے پکارا، میں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے مجھے پانی پلایا ہے۔“ یہودی نے کہا: ”کہاں سے؟ کیا آسمان سے تمہارے لیے مشروب نازل کیا گیا؟“ میں نے کہا: ”ہاں، بخدا! اللہ تعالیٰ نے وہ مشروب میرے لیے آسمان سے نازل فرمایا اور پھر میری نظروں کے سامنے اسے

خالی کیا یہاں تک کہ وہ آسمان میں غائب ہو گیا۔

پھر ام شریکٹ نے اپنا سفر جاری رکھا یہاں تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئی اور آنحضرتؐ کو اپنا ماجرا سنایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نکاح کا پیغام دیا۔ ام شریکٹ نے کہا: یا رسول اللہ! میں اپنے آپ کو آپؐ کی زوجیت کے قابل نہیں سمجھتی اس لیے اپنی ذات کو آپؐ کے لیے ہبہ کرنے پر رضامند نہیں ہوں۔ لیکن آپؐ جس شخص کے ساتھ چاہیں میرا نکاح کر دیں اور میرا ہر آپؐ ہی کے لیے ہے۔ آنحضرتؐ نے ام شریکٹ کا نکاح زیادہ کے ساتھ کر دیا اور فرمایا کہ ام شریک کو تیس صاع غلہ دیا جائے اور مزید فرمایا کہ یہ غلہ کھاؤ لیکن اسے بیٹے سے نہ ناپو۔ ام شریکٹ کے پاس گھی سے بھرا ہوا ایک برتن تھا وہ یہ گھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور ہدیہ دینا چاہتی تھی۔ چنانچہ اس نے اپنی ایک لونڈی کو کہا کہ یہ برتن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤ اور سلام عرض کرنے کے بعد کہو کہ ام شریک اور اس کے خاوند نے یہ آپؐ کی خدمت میں بطور ہدیہ بھیجا ہے۔ لونڈی وہ برتن لے گئی۔ آنحضرتؐ کے ان خاوند نے وہ برتن لے لیا اور اسے خالی کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈی سے کہا: اس برتن (مشک) کو جا کر لٹکا دو اور اس کو بندھن سے نہ باندھو۔ اس نے برتن کو اس کی مقررہ جگہ پر لٹکا دیا۔ ام شریکٹ نے آکر دیکھا تو وہ برتن اسی طرح گھی سے بھرا ہوا تھا۔ اس نے لونڈی کو کہا: کیا میں نے تمہیں نہیں کہا تھا کہ اس برتن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ۔ لونڈی نے جواب دیا: تمہارے حکم کے مطابق اس برتن کو لے گئی تھی اور پھر اس حال میں واپس لے آئی کہ اس میں ایک قطرہ بھر کوئی چیز نہ تھی لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو جا کر وہیں لٹکا دو اور اس کے اوپر بندھن سے نہ باندھو۔ چنانچہ میں نے اسے اس کی مقررہ جگہ پر لٹکا دیا۔ لیکن جب ام شریکٹ نے برتن کو گھی سے بھرا ہوا دیکھا تو اس کو بندھن سے باندھ دیا۔ وہ اس گھی کو استعمال کرتے رہے، کچھ عرصہ کے بعد وہ ختم ہو گیا۔ پھر انہوں نے وہ غلہ پیمانے سے ناپا تو دیکھا کہ وہ تیس صاع (جو) تھے اور ان میں کوئی کمی واقع نہ ہوئی تھی حالانکہ وہ ان میں سے کھاتے رہتے تھے۔

قبیلہ دوس کے حضرت ابو ہریرہؓ کا اسلام لانا

(۴۴۴) یونس نے ابی جابر بن خالد بن دینار کی وساطت سے ابو العالیہ کی یہ روایت بیان کی کہ جب حضرت ابو ہریرہؓ نے اسلام قبول کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا: ”تم کس قبیلہ سے ہو؟“ ابو ہریرہؓ نے عرض کیا: ”میں قبیلہ دوس سے ہوں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پیشانی پر رکھا اور پھر اس کو جماڑا اور فرمایا: ”میرا خیال تھا کہ قبیلہ دوس کا کوئی شخص بھی بھلائی کا حامل ہوگا۔“

(۴۴۵) یونس نے ابن اسحاق سے روایت بیان کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے میرے ایک رفیق نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بیان کی۔ ابو ہریرہؓ نے کہا: زمانہ جاہلیت میں میرا نام عبد شمس بن صخر تھا۔ اسلام میں میرا نام عبدالرحمان رکھا گیا اور میرے آقا یا میرے والد نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھی۔ میں ان کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ میں نے بلی کے چھوٹے بچے دیکھے اور انھیں اپنے تھیلے میں اٹھا لیا۔ جب شام کے وقت میں ریوڑ کو باڑہ میں لایا تو انہوں نے میرے تھیلے میں بلی کے بچوں کی آوازیں سنیں اور مجھ سے پوچھا: ”اے عبد شمس! یہ کیا ہے؟“ میں نے کہا: یہ بلی کے بچے ہیں جو مجھے ملے ہیں۔ انہوں نے کہا: ”پھر تم تو ابو ہریرہ (بلیوں کے باپ) ہو۔“ بعد ازاں یہ کنیت مجھ پر چسپاں ہو گئی۔

(۴۴۶) موسیٰ نے ابن اسحاق سے یہ روایت بیان کی کہ وہ اپنے حسب و نسب کے اعتبار سے قبیلہ دوس میں قدر و منزلت کے حامل تھے اور جہاں کہیں اس بات کی ضرورت پیش آئی انہوں نے اپنے آپ کو قبیلہ کی سرداری کا اہل ثابت کیا۔

(۴۴۷) یونس نے عبدالرحمان بن عبد اللہ کے حوالہ سے ہزار بن سعید کی روایت نقل کی۔ ہزار نے کہا: میں بیت المقدس گیا وہاں میری ملاقات علی بن عبد اللہ بن عباس سے ہوئی۔ میں نے سلام کیا۔ اُس نے مجھ سے پوچھا: ”تم کون ہو؟“ میں نے کہا: ”میں قبیلہ ”ربا“ کا ایک فرد ہوں۔“ اس نے کہا: ”میں اس قوم کے فرد کو مر جاتا ہوں جن کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی تھی۔“ اس نے پھر کہا: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میں تمہیں ”ربا“، ”دوس“ اور ”دار“ کے متعلق بھلائی کی وصیت کرتا ہوں۔“ عبدالرحمان نے گمان کیا کہ یہ تینوں قبائل عرب کے نام ہیں۔



ب ۴۴

عدی بن حاتم اور دیگر چیدہ چیدہ اشخاص کا اسلام لانا

(۴۴۸) یونس نے عبدالاعلیٰ بن ابی مساور قرشی سے اور اس نے عامر شعبی کی وساطت سے عدی بن حاتم کی روایت نقل کی عدی نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منصب نبوت پر سرفراز فرمایا گیا اور میری معلومات کی حد تک پورے عرب میں کوئی ایسا شخص نہیں تھا جو مجھ سے زیادہ آپ کے ساتھ بغض رکھتا ہو اور آپ کو ناپسند کرتا ہو، یہاں تک کہ میں رومیوں سے جا ملے۔ جب مجھے معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ اخلاقی حسن کی دعوت دیتے ہیں اور لوگ آپ کے گرد اکٹھے ہو گئے ہیں تو میں نے روم کو خیر باد کہا اور آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کے پاس چپ چاپ کھڑا ہو گیا اس وقت صہیبؓ، سلمانؓ اور بلالؓ آپ کے پاس موجود تھے۔ رسول اللہؐ نے اپنا سر مبارک اوپر اٹھایا اور میری طرف دیکھا اور فرمایا: اے عدی بن حاتم! اسلام قبول کرلو تمہیں سلامتی حاصل ہو جائے گی۔ میں نے اچھا اچھا کہا۔ میرا اعتماد بجالا ہوا۔ میں آگے بڑھا اور آپ کے برابر بیٹھ کر میں نے اپنے گھٹنے آپ کے گھٹنوں کے ساتھ ملا دیے۔ آنحضرتؐ نے میری ران پر تھپکی دی اور فرمایا: اے عدی بن حاتم! حلقہ بگوش اسلام ہو جاؤ تمہیں سلامتی حاصل ہو جائے گی۔ میں نے پوچھا: اسلام کیا ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: اسلام یہ ہے کہ تم اس بات کی شہادت دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اور اس حقیقت پر ایمان لاؤ کہ بھلائی اور برائی اور نرمی و سختی کا پورا نظام تقدیر اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اے عدی بن حاتم! قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ قیصر و کسریٰ کے خزانے فتح نہ ہو جائیں۔ اے عدی بن حاتم! قیامت برپا نہیں ہوگی یہاں تک کہ حیرہ سے ایک ہودج نشین عورت کسی کی پیادہ کے بغیر آکر اس کے کعبہ کا طواف کرے۔ اس دن کوفہ نہیں ہوگا۔ اے عدی بن حاتم! قیامت نہیں آئے گی یہاں تک کہ ایک شخص مال و دولت کی تھیلی اٹھائے ادھر ادھر گھومے گا اور اس مال کو قبول کرنے والا کوئی آدمی اسے نہیں ملے گا اور وہ اسے زمین پر دے مارے گا اور کہے گا: ”کاش! یہ مال میرے پاس نہ ہوتا، اے کاش! میں مٹی ہوتا۔“

(۴۴۹) یونس نے سعید بن عبدالرحمان کے حوالہ سے محمد بن سیرین کی روایت نقل کی اور محمد بن سیرین نے ابی عبیدہ بن حذیفہ بن یمان کی روایت بیان کی اور کہا کہ جس دن میں نے اسے دیکھا اس کی عمر چالیس سال تھی اور اس کی عمر اس سے زیادہ نہیں ہوئی۔ ابو عبیدہ بن حذیفہ نے یمن نامی ایک شخص کی یہ روایت بیان کی کہ وہ عدی بن حاتم کے پاس گیا اور اسے کہا کہ تمہارے متعلق میں نے ایک حدیث سنی ہے میں چاہتا ہوں کہ تمہاری اپنی زبان سے سُنوں۔ اس نے کہا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا گیا تو مجھ سے زیادہ آپ سے نفرت کرنے والا کوئی نہ تھا یا میں آپ سے سخت نفرت کرنے والے

لوگوں میں سے تھا۔ میں سرزمین عرب کی آخری سرحد پر جو سلطنت روم کے بالمقابل تھی چلا گیا اور میرا وہاں رہنا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے بھی زیادہ دلچسپ و دلکش معلوم ہوا۔ چنانچہ میں نے اپنے دل میں یہ بات ٹھان لی کہ میں اس شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس ضرور جاؤں گا اگر وہ سچے ہیں تو ان کی صداقت مجھ پر عیاں ہو جائے گی اور اگر ان کا دعوائے نبوت جھوٹا ہے تو ان کا جھوٹ بھی مخفی نہیں رہ سکتا یا مجھے نقصان نہیں پہنچا سکتا (راوی محمد بن سیرین کو یہاں شک لاحق ہوا) چنانچہ میں مدینہ پہنچا۔ لوگوں نے مجھے نظریں اٹھا اٹھا کر دیکھا اور کہا کہ یہ عدی بن حاتم ہے۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: اے عدی بن حاتم! اسلام قبول کر لو، تمہیں سلامتی حاصل ہو جائے گی۔ میں نے کہا: بے شک میں بھی ایک دین کا ماننے والا ہوں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: میں تمہاری نسبت تمہارے دین کو زیادہ جانتا ہوں۔ میں نے کہا: آپ مجھ سے زیادہ میرے دین کو جاننے والے کیونکر ہو سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں تمہارے دین کو تم سے زیادہ جانتے والا ہوں۔ میں نے کہا: آپ کس طرح میرے دین کو مجھ سے زیادہ جانتے والے ہیں؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: کیا تو اپنی قوم کا سردار نہیں ہے اور کیا تو لوٹ کھسوٹ سے اموال میں سے لوٹے والوں سے چوتھا فی حصہ وصول نہیں کرتا۔ میں نے کہا: ہاں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: بیشک تمہارے دین میں تمہارے لیے یہ حلال نہیں ہے۔ میرے نزدیک یہ ہلکی بات تھی۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: کیا تمہیں سلام قبول کرنے سے یہ چیز روک رہی ہے کہ تم ہمارے ہاں محتاجی و ناداری دیکھتے ہو؟ یقیناً تم دیکھو گے کہ لوگ قبیلہ قبیلہ کر کے یکے بعد دیگرے یا بالاتفاق ہماری اطاعت قبول کریں گے (یہاں راوی کو شک ہے)۔ میں نے کہا: ہاں۔ پھر آپ نے فرمایا: کیا تم نے حیرہ کا سفر کیا ہے؟ میں نے کہا: نہیں، لیکن میں جانتا ہوں کہ وہ کہاں واقع ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: قریب ہے کہ ایک ہودج نشین عورت حیرہ سے تنہا نکلے گی یہاں تک کہ بیت اللہ کا طواف کرے گی اور قریب ہے کہ کسریٰ بن ہرمز کے خزانے فتح کر لے جائیں۔ میں نے کہا: کیا کسریٰ بن ہرمز کے خزانے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: کسریٰ بن ہرمز کے خزانے۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی فرمایا: وہ وقت بھی دور نہیں جب ایک آدمی اپنے مال میں سے صدقہ لے کر نکلے گا لیکن صدقہ قبول کرنے والا اسے نہیں ملے گا۔ عدی بن حاتم نے کہا: میں نے دیکھا کہ ایک ہودج نشین عورت حیرہ سے نکلے اور اس نے تنہا آکر بیت اللہ کا طواف کیا اور میں اس پہلے لشکر میں شامل تھا جس نے مدائن پر حملہ کیا اور مال غنیمت حاصل کیا (اس طرح دو پیش گوئیاں پوری ہو گئیں)۔ بخدا! تیسری پیش گوئی بھی ضرور پوری ہوگی کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔

(۴۵۰) یونس نے ابراہیم بن عبد الرحمن شیبانی سے اور اس نے محمد بن سیرین کے حوالہ سے عدی بن حاتم کی روایت نقل کی۔ عدیؓ نے کہا: ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ قیامت قائم نہ ہوگی جب تک کہ مدائن کا قعر اربعین فتح نہ ہو جائے، اور قیامت برپا نہ ہوگی یہاں تک کہ ایک ہودج نشین عورت حجاز سے عراق تک کا سفر امن و سلامتی کے ساتھ کرے گی اور اسے کوئی خوف لاحق نہ ہوگا۔ یہ دونوں باتیں میں مشاہدہ کر چکا ہوں۔



ہر نے یہ بھی فرمایا کہ قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ لوگوں کا ایک ایسا امام ہوگا جو مٹھی یا چٹو بھر بھرا مال دے گا (کیونکہ بے شمار مال دستیاب ہوگا)۔

(۴۵۱) یونس نے عتبہ بن ازہر کے حوالہ سے سعید بن مسروق کی یہ روایت نقل کی کہ عدی بن حاتم کسی معاملہ میں حضرت عرسے گفتگو کر رہے تھے۔ عدی نے کہا: اے امیر المومنین! کیا آپ مجھے نہیں پہچانتے؟ حضرت عرسے نے فرمایا: ہاں، میں پہچانتا ہوں۔ تم ایمان لاتے جبکہ لوگوں نے کفر کی روش اختیار کی۔ تم نے تصدیق کی جبکہ دوسروں نے جھٹلایا اور تم نے مال عطا کیا جبکہ دوسروں نے مال کو روکا۔

نمبر بن تولب کا اسلام لانا

(۴۵۲) یونس نے قرہ بن خالد کے حوالہ سے یزید بن عبد اللہ بن شحر کی یہ روایت بیان کی کہ جب ہم اس تھان یا کھلیاں میں تھے تو ہمارے پاس ایک اعرابی آیا جس کے سر کے بال پریشان تھے اور جس کے پاس چمڑے کا ایک ٹکڑا یا چمڑے کے تھیلے وغیرہ کا ایک ٹکڑا تھا۔ ہم نے کہا: یہ شخص شہر کا رہنے والا نہیں ہے۔ اس نے کہا: ہاں، میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مکتوب ہے جو آنحضرتؐ نے میری طرف لکھا تھا۔ لوگوں نے وہ مکتوب اس شخص سے لے کر پڑھا، اس میں لکھا تھا:

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ مکتوب اللہ تعالیٰ کے نبی اور رسول (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے بنی زہیر بن اقیس کے نام ہے۔ (ابو الغلا نے کہا: بنی زہیر قبیلہ عکلی کی ایک شاخ ہے) اگر تم اس بات کی گواہی دو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور مشرکین سے علیحدگی اختیار کرو اور اموال غنیمت میں سے پانچواں حصہ اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا حصہ اور صفی یا صفیہ امیر شہر کا منتخب حصہ ادا کرو تو تمہیں اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے امان حاصل ہے۔“

لوگوں نے اس اعرابی کو کہا: اللہ تعالیٰ تمہارا معاملہ درست کرے یہیں کوئی حدیث سنائیں جو تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو۔ اس نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ماہ رمضان کے روزے اور ہرمینہ کے تین دنے سینے کی جلن یا وسوسے کو یا خضے کو یا عداوت کو یا حسد اور کینے کو دور کر دیتے ہیں۔ لوگوں نے کہا: کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے؟ اعرابی نے کہا: کیا تمہیں یہ خوف

لے اس شخص کا نام نمربن تولب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتوب گرامی کے لیے ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب کی کتاب الوثائق السیاسیہ للعلما النبوی والخلافۃ الراشدہ ملاحظہ فرمائی جائے۔

لاحق ہو گیا ہے کہ میں رسول اللہ کے بارے میں دروغ بیانی کروں گا؛ بخدا! ایسا نہیں ہے۔ میں آج تم سے کوئی حدیث بیان نہیں کروں گا۔“ پھر اس نے اس دستاویز کی طرف ہاتھ بڑھائے، اسے لے لیا اور جلدی سے مڑا کر واپس چلا گیا۔

ایک اعرابی کا اسلام لانا

(۴۵۳) یونس نے یونس بن عمرو سے اور اس نے اپنے باپ کے حوالہ سے اپنی ترمذی کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی حاضر ہوا۔ اس نے کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! آپ کا پیغام کیا ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: میں تجھے اللہ کی طرف دعوت دیتا ہوں، میں تجھے اس ذات کی طرف بلاتا ہوں کہ اگر تجھے کوئی مصیبت لاحق ہو اور تو اسے پکارے تو وہ تیری تکلیف کو تجھ سے دور کرنے اور میں تجھے اس ہستی کی طرف بلاتا ہوں کہ اگر تو کسی جھگڑے یا بان میں ہو جہاں تیری سواری گم ہو جائے اور تو اس بیچارگی کے عالم میں اسے پکارے تو وہ تیری سواری تجھے لوٹا دے اور میں تجھے اس ذات والا صفات کی طرف دعوت دیتا ہوں کہ اگر تو قحط سالی کا شکار ہو جائے یہاں تک کہ زمین خشک، بے نبات ہو جائے تو وہ تیرے لیے نباتات اُگائے۔ اعرابی نے کہا: یہ دعوت تو بہت اچھی ہے۔ آپ مجھے وصیت فرمائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تجھے وصیت کرتا ہوں کہ تو لوگوں کو حقارت کی نظر سے نہ دیکھے اور ٹوئیکے کے کاموں سے بے رغبتی اختیار نہ کرے اور تو اپنے بھائیوں سے خذہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کرے۔ اور اگر تیرے پاس صرف ایک ڈول ہو اور تیرا بھائی تجھ سے وہ مانگے تو تجھے چاہیے کہ تو ایشاں کرے اور وہ ڈول اپنے بھائی کو دے دے۔ اور تجھے چاہیے کہ تو اپنی ازار زمین پر نہ لٹکائے کیونکہ یہ فخر و تکبر کی چال ہے اور اللہ تعالیٰ کو تکبر و غرور پسند نہیں ہے۔

ایک صحرائی رئیس کا اسلام لانا

(۴۵۴) یونس نے یوسف بن میمون کی وساطت سے حسن کی یہ روایت بیان کی کہ اہل بادیہ کے رؤسا میں سے ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! آپ کی دعوت کیا ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: میں تمہیں اس ذات کی طرف دعوت دیتا ہوں کہ اگر تم قحط سالی کا شکار ہو جاؤ اور تم اسے پکارو تو وہ تمہارے لیے نباتات اُگائے۔ اور اگر تمہاری سواری گم ہو جائے اور تم اسے دعا مانگو تو وہ تمہاری سواری واپس لے آئے۔ اور اگر تمہیں کوئی مصیبت اور فکر و غم لاحق ہو اور تم اسے پکارو تو وہ تمہاری مصیبت اور فکر و غم دور کر دے۔ اس شخص نے اسلام قبول کر لیا اور جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور نہ تھا وہ آنحضرتؐ کے پاس ٹھہرا رہا۔ پھر اس نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے اہل و عیال کے پاس واپس جانا چاہتا ہوں



پہلے وصیت فرمائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں۔ اور یہ کہ تمہاری وصیت کرتا ہوں کہ تم صدقہ ادا کرو۔“ اس نے پوچھا: کس چیز کا صدقہ ادا کروں؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”اپنے اونٹوں میں سے صدقہ ادا کرو۔“ اس نے کہا: ”ہم میں سے ہر ایک کے پاس اونٹ ہیں۔“ آنحضرتؐ نے پھر فرمایا: ”اپنی بکریوں میں سے صدقہ ادا کرو۔“ اس نے کہا: ”ہم میں سے ہر ایک کے پاس بکریوں کے ریوڑ ہیں۔“ آنحضرتؐ نے پھر فرمایا: ”اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرو۔“ اس نے کہا: ”ہم میں سے ہر ایک کے پاس مال ہے۔“ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے مخاطب! اپنی زبان کو لوگوں کے خلاف استعمال کرنے سے باز رکھو۔ یقیناً تمہاری طرف سے بہترین صدقہ ہے۔“

حبریر بن عبد اللہ کا اسلام لانا

(۴۵۵) یونس نے داؤد بن زید سے اور اس نے عامر شعبی کی وساطت سے حبریر بن عبد اللہ کی روایت نقل کی۔ حبریر نے کہا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیعت کرنے کے لیے حاضر ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے حبریر! اپنا ہاتھ بڑھاؤ۔“ میں نے عرض کیا: ”کس چیز پر بیعت مطلوب ہے؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”تم اس چیمہ پر بیعت کرو کہ تم اللہ کی فرمانبرداری کرو گے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کا دم بھرو گے۔“ حبریرؓ نے ہاتھ بڑھا کر بیعت کر لی۔ وہ ایک ذہین آدمی تھا اس نے کہا: یا رسول اللہ! جہاں تک مجھ میں طاقت ہوئی میں اس بیعت کی پابندی کروں گا۔“ حبریرؓ کے ساتھ لوگوں کے تعلقات کشیدہ تھے۔

حبریرؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیمہوں پر

رکھی گئی ہے:

(۱) اس امر کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔

(۲) نماز قائم کرنا۔

(۳) زکوٰۃ ادا کرنا۔

(۴) بیت اللہ کا حج کرنا۔

(۵) رمضان کے روزے رکھنا۔

سرزمین ایران کی فتح کی بشارت

(۴۵۶) یونس نے قیس بن ربیع کے حوالہ سے سماک بن حرب سے اور اس نے عبد اللہ بن عمر کی وساطت سے جابر بن سمرہ کی روایت نقل کی۔ جابرؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ مسلمانوں کا ایک گروہ کسریٰ کی سرزمین کو یقیناً فتح کرے گا۔

عبدالقیس کے ایک شخص کا اسلام لانا

(۴۵۷) یونس نے قیس بن ربیع سے اور اس نے جب بن سحیم کے حوالہ سے موثر بن غنارہ عبدی کی روایت نقل کی۔ موثر نے کہا: میں عبدالقیس کے ایک قافلہ میں ابن الجصاصیہ کے ہاں اٹرا۔ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ان پانچ چیزوں کی بیعت سے متعلق فرمایا،

(۱) نماز پینگانہ۔

(۲) رمضان کے روزے۔

(۳) بیت اللہ کا حج۔

(۴) لطیف خاطر زکوٰۃ کی ادائیگی اور

(۵) جہاد فی سبیل اللہ۔

میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے ان میں سے کسی کی بھی استطاعت نہیں۔ جہاں تک زکوٰۃ کا تعلق ہے میرے پاس صرف اتنا ہی مال ہے جس پر میری اور میرے اہل کی گزربسر ہو سکے۔ جہاں تک جہاد کا تعلق ہے تو مجھے اپنے متعلق خوف ہے کہ میں نہیں جی چڑا کر جھاگ جاؤں اور اللہ کے غضب میں گھر جاؤں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پیچھے کھینچ لیا اور فرمایا: ”نہ جہاد ہے اور نہ صدقہ ہے تو پھر تمہیں جنت کا داخلہ کس طرح ملے گا؟“ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اپنا دست مبارک پھیلانے میں ان سب امور پر آپ سے بیعت کروں گا۔ چنانچہ آپ نے اپنا ہاتھ پھیلایا اور میں نے آپ کے دستِ حق پرست پر بیعت کی۔

ایک شخص جو اسلام قبول کرنے کے فوراً بعد فوت ہو گیا

(۴۵۸) یونس نے یحییٰ بن ابی جبر کلبی سے اور اس نے زاذان کے حوالہ سے جریر بن عبد اللہ کی یہ روایت نقل کی کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں نکلے۔ ہم چھوہاروں کی گٹھلیاں کھانے والے اونٹوں پر سوار تھے۔ جب ہم صحرا تک پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک سوار اپنے اونٹ کو تیز چلاتا ہوا ہماری طرف آ رہا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ شخص جو تمہاری طرف آ رہا ہے اس کا خیال رکھو۔“ جب وہ قریب آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا: تم کہاں سے آئے ہو؟“ اس نے جواب دیا: ”میں اپنے مال و اولاد اور قبیلے سے آیا ہوں۔“ آنحضرت نے اس سے پھر پوچھا: کہاں کا ارادہ ہے؟“ اس نے جواب دیا: ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنا چاہتا ہوں۔“ آپ نے فرمایا: ”تو پھر تمہاری ملاقات ہو گئی ہے۔“ اس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گزارش کی کہ مجھے اسلام کی تعلیم دی جائے۔ جب ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس آ گئے ہیں تو ہم نے اس کے اونٹ کو



ہیں لے لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: ”تم اس بات کی شہادت دو کہ اللہ کے رسول نہیں ہے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں۔“ اس نے کہا: ”میں اس کا اقرار کرتا ہوں۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں چاہیے کہ تم فرض نمازیں ادا کرو۔“ اس نے کہا: ”میں اس حکم کو بھی تسلیم کرتا ہوں۔“ آنحضرت نے پھر فرمایا: ”تم فرض زکوٰۃ ادا کیا کرو۔“ اس نے اقرار کیا۔ آنحضرت نے فرمایا: ”تم بیت اللہ کا حج کرو۔“ اس نے کہا: ”میں اس حکم کو بھی مانتا ہوں۔“ آنحضرت نے فرمایا: ”رمضان کے روزے رکھا کرو۔“ اس نے کہا: ”بسر و چشم۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسلام یہی ہے۔“ وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلتا رہا۔ اچانک اس کے اونٹ کا پاؤں کھجور کے گڑھے میں گر پڑا اور اونٹ پھسل کر اونڈھا ہو گیا۔ وہ شخص سر کے بل گر پڑا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اپنے بھائی کی امداد کرو۔“ حضرت حذیفہؓ اور عمارؓ اس کی طرف لپکے اور اسے دیکھ کر اوسان باختہ ہو گئے اور انہوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! یہ شخص فوت ہو گیا ہے۔“ جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روگردانی کی اور پھر اس کی طرف رخ پھر کر فرمایا: ”کیا تم نے میری روگردانی کو نہیں دیکھا؟ بے شک میں نے دیکھا کہ دو فرشتے جنت کے کچل اس کے منہ میں ڈال رہے ہیں۔ مجھے معلوم ہوا کہ یہ شخص مجھ کا تھا۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا: ”اس نے عمل تو تھوڑا کیا ہے لیکن اسے اجر بہت زیادہ دیا گیا۔ بخدا! یہ ان لوگوں میں سے ہے جو ایمان لائے اور جنہوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ آلودہ نہیں کیا۔ انہی کے لیے امن ہے اور وہی راہِ راست پر ہیں۔ تم اپنے بھائی کو اٹھاؤ۔ ہم نے اس کو اٹھالیا اور جب ہم اسے لے کر وہاں گئے جہاں پانی دستیاب تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس کو غسل دو، کفن پہناؤ اور خوشبو لگاؤ۔“ ہم نے اس حکم کی تعمیل کی۔ پھر آنحضرتؐ نے نماز جنازہ پڑھائی اور آپؐ اس کی قبر کے کنارے پر بیٹھے اور فرمایا: اس کے لیے لحد کھودو۔ کیونکہ میت کے لیے لحد کھودنا مسلمانوں کا طریقہ ہے اور اگر کھاد کھودنا غیر مسلموں کا معمول ہے۔“

آنحضرتؐ کی برباری اور ایک یہودی کا اسلام لانا

(۴۵۹) یونس نے عبدالرحمان بن امین کنانی کی روایت نقل کی عبدالرحمان نے کہا: مجھ سے محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب اور زہری نے بیان کیا۔ دونوں نے کہا کہ ایک اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کی: ”میری قوم نے اسلام قبول کیا ہے اور اب ان کی تنگدستی اور محتاجی زیادہ ہو گئی ہے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خوراک وغیرہ کا سامان دے رکھا تھا چنانچہ آپؐ اس کی طرف متوجہ ہوئے۔ اس نے عرض کیا: ”جو کچھ میرے پاس تھا وہ میں خرچ کر چکا ہوں۔“ ایک یہودی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھا اس نے کہا: ”میں آپؐ کو چاندی کا سکہ دوں گا اور آپؐ کے لیے فلاں فلاں باغ کی کھجور کی بیج سلم کروں گا۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”ہم تمہارے لیے باغوں کو نامزد نہیں کرتے بلکہ ہم تم سے فلاں قسم کی اتنے وزن کی کھجور کے متعلق مخصوص مدت کے لیے

بیس مسلم کرتے ہیں۔ یہودی نے بیع کا یہ معاہدہ تسلیم کر لیا اور چاندی کا جو سکہ اس کے پاس تھا وہ کھولا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ اعرابی کو دے دو۔“ اور اعرابی سے فرمایا: ”جاؤ اور اپنی قوم کی فاقہ کشی کو دور کرنے کے لیے سامان جیتا کرو۔“

بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنازہ کے ساتھ باہر تشریف لے گئے۔ جب میت قبر میں رکھ دی گئی اور اس پر مٹی ڈال دی گئی تو یہودی اٹھا اور اس نے کہا: اے محمد! کیا تم میری کھجور مجھے ادا نہیں کرو گے؟ بخدا! اے بنی عبد المطلب! مجھے تمہارے متعلق معلومات نہیں تھیں۔ تم لوگوں کے حقوق کی ادائیگی میں ٹال مٹول کیوں کرتے ہو؟ حضرت عمرؓ خطاب نے فرمایا: ”بخدا! اگر آنحضرتؐ یہاں تشریف فرما نہ ہوتے تو میں تمہیں مار مار کر تمہاری ناک یا تھو تھنی توڑ دیتا۔ (زہری نے خطم یعنی ناک کی نوک یا تھو تھنی کا لفظ استعمال کیا ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عسمر! مجھے تمہاری طرف سے اس کے برعکس اس بات کی ضرورت تھی کہ تم اسے احسن طریقے پر مطالبہ کرنے کی ہدایت کرتے اور مجھے کہتے کہ میں اس کا حتیٰ اچھی طرح ادا کر دوں۔ اب تم اسے لے کر فلاں فلاں باغ کی طرف جاؤ۔“ یہ وہی باغ تھا جس کے متعلق اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالبہ کیا تھا اور آنحضرتؐ نے اس باغ کو اس کے لیے نامزد کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ آنحضرتؐ نے حضرت عمرؓ کو فرمایا کہ اسے اس باغ کے اندر لے جاؤ وہ اسے اچھی طرح دیکھ لے اور اگر وہ ان کھجوروں پر راضی ہو جائے تو اسے اس کا پورا مال دے دیا جائے۔ اس کے علاوہ اسے اتنے صاع کھجور اس سختی کے بدلے میں زیادہ دی جائے جو تم نے اس کے ساتھ کی ہے۔“ حضرت عمرؓ اسے ساتھ لے گئے اور اس کو وہ باغ دکھایا، وہ راضی ہو گیا اور اسے پورا وزن دیا جس قدر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ یہودی نے حضرت عمرؓ کو کہا: ”حضرت موسیٰؑ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو اوصاف ہماری کتاب میں بیان فرمائے ہیں وہ سب ہم نے دیکھے لیے تھے ماسوائے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے جس کا تجربہ ہم نے اب کر لیا ہے۔“ میں تمہیں اس بات کا گواہ بناتا ہوں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور میں تمہیں اس بات کا بھی گواہ بناتا ہوں کہ میری آدھی جائیداد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والوں کے لیے صدقہ ہے۔“ حضرت عمرؓ نے فرمایا: اب تمہاری خیر خواہی مجھ پر لازم ہے اس لیے تم اپنے اس صدقہ کو جملہ مومنوں پر نہ پھیلاؤ بلکہ اسے ان مومنین تک محدود کر دو جو آنحضرتؐ کے ساتھ ہیں۔“ اس نے اس نصیحت کو تسلیم کیا۔ پھر وہ نو مسلم یہودی فوت ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جنازہ کے ساتھ نکلے اور آپؐ نے اس کے جنازہ کو اپنے دائیں کندھے اور بعد ازاں بائیں کندھے پر اٹھایا۔

لے مسودہ میں یہاں عبارت مٹی ہوئی ہے۔

عبداللہ ذوالبجادیں کا اسلام لانا

(۶۰) یونس نے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے محمد بن ابراہیم بن حرث تیمی نے روایت بیان کی کہ عبداللہ بن مزینہ ذوالبجادیں اپنے چچا کے زیرِ کفالت تھے وہی ان کو سب کچھ دیتا اور ان پر احسان کرتا تھا۔ ان کے چچا کو یہ خبر پہنچی کہ انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قبول کر لیا ہے تو اس نے انہیں کہا: ”اگر تم نے دین اسلام کو قبول کر لیا اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتباع کیا تو میں وہ سب کچھ تم سے چھین لوں گا جو میں نے تمہیں دیا ہے۔“ عبداللہ نے کہا: ”میں نے اسلام قبول کر لیا ہے۔“ ان کے چچا نے سب کچھ ان سے چھین لیا۔ یہاں تک کہ بدن کے کپڑے بھی اتار لیے۔ وہ اپنی والدہ کے پاس آئے۔ والدہ نے ایک ٹھیل دیا جس کے دو ٹکڑے کیے، ایک کا تر بند بنا لیا اور ایک کو چھاد کے طور پر اوپر لے لیا اور مدینہ کی راہ لی، پھر صبح کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادا کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ نماز سے فراغت کے بعد لوگوں کے حالات دریافت کرتے تھے اور باہر سے آنے والوں کی خبر گیری کی جاتی تھی۔ رسول اللہ نے عبداللہ کو دیکھا تو پوچھا: تم کون ہو؟ انہوں نے کہا: ”میرا نام عبدالعزیٰ ہے۔“ آپ نے فرمایا: ”نہیں، بلکہ تمہارا نام عبداللہ ذوالبجادیں (دو کمبلوں والا) ہے۔ تم یہاں ہمارے قریب ہی ٹھہرو۔“ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے در دولت کے قریب ہی (اصحابِ صفہ کے ساتھ) رہتے تھے اور باوازاہر بلبست۔ قرآن اور تکیہ اور تسبیح پڑھتے رہتے تھے۔ حضرت عمر بن خطاب نے کہا: یا رسول اللہ! اس کے پڑھنے سے دُور مرن کی قرأت میں مزاحمت ہوتی ہے۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”تم اسے کچھ نہ کہو وہ تو خدا اور رسول کے لیے ہر چیز کو چھوڑ چھاڑ کر آنے والوں میں سے ہے۔“



باب ۴۵

واقعہ اسراء مسجد حرام سے مسجد قصی تک حضور کا لے جایا جانا

(۴۶۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اسلام کی دعوت دی۔ مجھے جو باتیں معلوم ہوئیں ان میں سے یہ بھی ہے کہ آنحضرتؐ نے لوگوں سے گفتگو کی اور ان تک اللہ کا پیغام پہنچایا۔ زمعمہ نے کہا: اگر تمہارے ساتھ فرشتہ لگا دیا جاتا جس کو لوگ دیکھتے تو وہ تمہارے ساتھ لوگوں سے کلام کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

لَوْ لَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ مَلَكٌ - یعنی اس نبی پر کوئی فرشتہ کیوں نہیں اتارا گیا۔

راوی نے کہا: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جبریلؑ کے ہمراہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک لے جایا گیا جس کا نام بیت المقدس اور جو "ایلیا" یعنی یروشلم میں واقع ہے۔ اس وقت مکہ میں اور تمام قبائل میں اسلام پھیل چکا تھا۔ آپؐ کے اس سفر میں اور اس سے متعلق مذکورہ روایات میں لوگوں کا امتحان اور آزمائش مقصود تھی۔ اور یہ واقعہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و عظمت کا ایک اعجاز ہے جس میں اہل دانش و بینش کے لیے سامان عبرت و ہدایت موجود ہے۔ یہ رحمت خداوندی کی نشانیوں میں سے ایک اہم نشانی ہے اور ایمان لانے والوں، تصدیق کرنے والوں اور اللہ تعالیٰ کے احکام پر یقین رکھنے والوں کے لیے یہ صاف اور صریح تنبیہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مشیت و ارادہ کے مطابق جس طرح چاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سفر کرایا تاکہ آپؐ کو اپنی نشانیوں میں سے جس قدر نشانیوں کا مشاہدہ کرانا چاہیے وہ آپؐ کو مشاہدہ کرائے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ عز و جل کے کارخانہ، اس کی عظیم سلطنت اور اس کی قدرت کا معائنہ کیا جس کے ذریعہ سے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ آپؐ نے اس واقعہ کا ذکر لوگوں سے کیا تاکہ وہ اس کی تصدیق کریں۔

(۴۶۲) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے آل ابی بکرؓ کے بعض لوگوں (یا کسی شخص) نے بیان کیا کہ حضرت عائشہؓ یہ فرمایا کرتی تھیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مفقود نہیں ہوا تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی روح کو سیر کرائی تھی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیمؑ اور حضرت عیسیٰؑ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ اپنی ملاقات کا ذکر صحابہؓ سے کیا۔ اس سفر میں آپؐ کے سامنے تین پائے پیش کیے گئے جن میں سے ایک میں پانی، دوسرے میں شراب اور تیسرے میں دودھ تھا (اس کے بعد اصل مسودہ



برائے شاید یہاں یہ مضمون ہو کہ آپ نے دودھ کا برتن اٹھالیا اور جبریلؑ اور حضرت عیسیٰؑ نے مبارکباد میں آپؐ نے ان تینوں میں سے فطری غذا کا انتخاب فرمایا۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ مجھے جنت اور دوزخ کا مشاہدہ کرایا گیا اور عالم بالا میں مجھے یہ یہ چیزیں دکھائی گئیں۔ اور یہ بھی فرمایا کہ مجھ پر نماز فرض کی گئی۔ (۴۶۳) یونس نے ابراہیم بن اسماعیل بن مجیح انصاری سے اور اس نے ابن شہاب زہری کے حوالہ سے سعید بن مسیب کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیت المقدس میں میری ملاقات حضرات ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ اور موسیٰ عظیم السلام سے ہوئی۔ عیسیٰؑ کی رنگت سرخ تھی اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ کسی بند مکان یا سرنگ یا حمام سے نکل کر آئے ہیں۔ حضرت موسیٰؑ دبلے پتلے کم گوشت پھریرے بدن کے آدمی تھے گویا کہ وہ قبیلہ شموہ کے افراد میں سے ہیں۔ اور ابراہیمؑ سے میں خود بہت زیادہ مشابہ ہوں۔ پھر میرے سامنے ایک پیالہ دودھ کا اور ایک پیالہ شراب کا پیش کیا گیا۔ میں نے دودھ کا پیالہ لے لیا۔ جبریلؑ نے کہا: آپؐ فطرت کی راہ پا گئے اگر آپؐ شراب کا پیالہ لے لیتے تو آپؐ کی امت گمراہ ہو جاتی۔ پھر نماز کا وقت آگیا اور میں سب کا امام بنا اور نماز پڑھائی۔ ابن شہاب نے کہا: عبد اللہ بن عمرؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰؑ بن مریمؑ کے متعلق فرمایا کہ وہ سُرخ رنگ کے تھے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ کسی حمام سے نکل کر آئے ہیں۔ بلکہ آنحضرتؐ نے فرمایا: میں نے اپنے آپ کو خواب میں دیکھا کہ بیت اللہ کا طواف کر رہا ہوں، وہاں مجھے ایک سُرخ رنگ کا وحشیہ شخص نظر آیا جو دو آدمیوں کے درمیان طواف کر رہا تھا۔ اس کا سر صاف ستھرا تھا اور سر کے بالوں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ میں نے پوچھا: یہ کون شخص ہے؟ لوگوں نے کہا: یہ مسیح ابن مریمؑ ہیں۔ پھر میں نے مڑ کر دیکھا تو مجھے ایک سُرخ رنگ کا آدمی نظر آیا جس کی داہنی آنکھ کافی تھی گویا کہ وہ انگوٹھا کا چھوٹا ہوا دانہ ہے۔ میں نے پوچھا: یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا: ”یہ دجال ہے۔“

(۴۶۴) یونس نے خالد بن دینار بصری کی وساطت سے فضیل اعمور کی یہ روایت بیان کی کہ میں ایک جنازہ میں حاضر ہوا جس میں انسؓ بن مالک بھی تھے ابو العالیہ بھی آگئے انہوں نے نماز جنازہ پڑھائی۔ لوگ چلے گئے تو وہ انسؓ بن مالک کے پاس پہنچ گئے۔ ابو العالیہ نے حضرت انسؓ کو کہا: اے ابو حمزہ! تم نے ایک لمبی ٹوپی پہن رکھی ہے یا دو ٹوپیاں؟ میں نے گزشتہ شب تمہیں اسی جگہ دیکھا تھا کہ تم نے دو ٹوپیاں پہنی ہوئی تھیں۔ حضرت انسؓ نے کہا: تمہارا خواب سچا ہے۔ میری ایک ٹوپی تو وہ ہے جو تم میرے سر پر دیکھ رہے ہو اور میری دوسری ٹوپی اسلام کی ٹوپی ہے۔ انہوں نے خوابوں کے متعلق گفتگو شروع کر دی۔ حضرت انسؓ نے کہا: میں مدینہ میں تھا اور اس قدر بیمار ہوا کہ موت کے قریب پہنچ گیا۔ میرے پاس حضرت ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام تشریف لائے۔ حضرت ابراہیمؑ میرے سر ہانے بیٹھ گئے اور حضرت موسیٰؑ نچلی طرف تشریف فرما ہو گئے۔ میں جاگ اٹھا اور میں صحت مند تھا۔ ابو العالیہ نے کہا: میں خراسان میں تھا، سخت بیمار ہو گیا یہاں تک کہ موت کے قریب پہنچ گیا۔ میرے پاس حضرت ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام تشریف لائے۔ ان میں ایک

بزرگ میرے سر ہانے اور دوسرے نچلی جانب بیٹھ گئے۔ میں نیند سے بیدار ہوا تو صحت مند تھا۔" انس بن مالک نے کہا :
 "تمہارا خواب تو ہو ہو میرا خواب ہی ہے ان دونوں بزرگوں کا حلیہ بیان کرو۔" ابو العالیہ نے کہا : "حضرت ابراہیمؑ کا
 رنگ سفید تھا ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال بھی سفید تھے وہ دبے پتلے تھے اور ان کی ناک اونچی تھی۔ جہاں تک حضرت
 موسیٰ کا تعلق ہے ان کے بال گھنے اور لمبے تھے، ان کی جلد سخت تھی اور ان کے دونوں شانوں کا درمیانی حصہ چوڑا چسکلاتا
 اور ان کے بال شانوں تک پہنچتے تھے۔" حضرت انسؓ نے کہا : "میں نے بھی انہیں خواب میں اسی طرز دیکھا۔"

(۴۱۵) یونس نے زکریا کی وساطت سے شبلی کی یہ روایت نقل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے بعض لوگوں کو
 تشبیہ دیتے ہوئے فرمایا کہ وحیہ کبی جبریلؑ کے مشابہ ہیں اور عروہ بن مسعودؓ کو عیسیٰ بن مریمؑ سے مشابہت ہے اور عبدالعزیٰ
 دجال کے مشابہ ہے۔

(۴۱۶) یونس نے عتبہ بن ازہر سے اور اس نے سماک بن حرب کے حوالہ سے عکرمہ کی یہ روایت نقل کی کہ (جنگ احزاب کے
 موقع پر) جب یہود بنی قریظہ نے بد عہدی کی تو ان کی سرکوبی کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو بھیجا۔
 اس وقت جبریلؑ ایک سیاہ و سفید چنگرے گھوڑے پر سوار ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ حضرت عائشہؓ
 نے فرمایا : مجھے ایسا دکھائی دیتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبریلؑ کے چہرہ سے گرد و غبار پونچھتے تھے میں نے کہا :
 "یا رسول اللہ! کیا یہ وحیہ کبی ہیں؟" آنحضرتؐ نے فرمایا : "یہ جبریلؑ ہیں۔"

(۴۱۷) یونس نے مبارک بن فضالہ کے حوالہ سے حسن کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : میں
 موسیٰ کے پاس سے گزرا، وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ ان کا رنگ گندم گوں تھا اور بال گھنگھریالے تھے۔ وہ
 بہت مضبوط آدمی تھے اور قبیلہ شبنوہ کے مردوں کے مشابہ تھے۔ میں عیسیٰ علیہ السلام کے پاس سے بھی گزرا، وہ ایک جوان
 آدمی تھے، انہوں نے مجھے سلام کیا۔ وہ دراز قد اور مضبوط تھے اور ان کی رنگت پر سرخی غالب تھی۔

(۴۱۸) یونس نے اسباط بن نصر کی وساطت سے اسماعیل سدی کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ہجرت سے سولہ ماہ قبل آنحضرتؐ پر پانچ وقت کی غازی بیت المقدس میں اس رات کو فرض کی گئیں جب آپؐ کو سیر کرانی گئی۔

(۴۱۹) یونس نے عبدالرحمان بن عبد اللہ بن عتبہ کے حوالہ سے عروہ بن مرہ سے اور اس نے عبدالرحمان بن ابی سلیٰ کی وساطت
 سے ماذن بن جبل کی یہ روایت بیان کی کہ نمازیں مرحلوں سے گزری اور روزہ کو بھی تین احوال پیش آئے۔ جہاں تک نماز کا
 تعلق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیڑہ تشریف لے گئے تو آنحضرتؐ نے سترہ ماہ تک بیت المقدس کی جانب منہ کر کے
 نماز پڑھی پھر اللہ عز و جل نے آپؐ کا رخ قبلہ کی طرف پھیر دیا۔ یہ ایک مرحلہ ہے۔ قریب تھا کہ مسلمان نمازیں میں حاضری کے معاملہ
 میں برٹ جاتے لیکن عبد اللہ بن زید انصاریؓ نے انکار کیا : "یا رسول اللہ! اگر میں آپؐ سے یہ عرض کروں کہ میں سویا ہوا نہیں تھا
 تو ان شاء اللہ میں یہ کہنے میں سچا ہوں۔ میں نیم خوابی اور نیم بیداری کی حالت میں تھا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا جو سبز
 کپڑے پہنے ہوئے تھا۔ اس نے قبلہ رو ہو کر کہا : اللہ اکبر اللہ اکبر (دو مرتبہ) ، اشہد ان لا الہ الا اللہ (دو مرتبہ) ،

اتھد ان محمد رسول اللہ (دومرتبہ)، حتی علی الصلوٰۃ (دومرتبہ)، حتی علی الفلاح (دودفعہ)

اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ۔ پھر اس نے کچھ وقت کے لیے توقف کیا۔ بعد ازاں اٹھ کر وہی کلمات کہے جو ماسرۃ میں تبدیلی کے کہ جب وہ "حی علی الفلاح" سے فارغ ہوا تو اس نے کہا: "قد قامت الصلوٰۃ، اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ۔ اذان اور اقامت دونوں میں دوسرے کلمات ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلالؓ کو یہ سکھاؤ۔ پس بلالؓ کو حکم دیا گیا۔ انہوں نے اس طرح اذان کہی۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ بھی تشریف لے آئے۔ انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے بھی خواب میں اسی طرح دیکھا ہے جس طرح میرے انصاری بھائی نے دیکھا ہے۔ لیکن آپ کے سامنے خواب بیان کرنے کے معاملہ میں وہ مجھ سے سبقت لے گیا۔ یہ دوسرا مرحلہ ہے جب لوگ نماز پڑھ رہے ہوتے تو کوئی شخص آتا وہ ان سے پوچھتا تھا کہ تم نے کتنی نماز پڑھی ہے؟ نماز کی حالت میں لوگ اشارہ سے ایک یا دو رکعت بتلاتے تھے یعنی جتنی رکعتیں پڑھی جا چکی ہوتیں۔ چنانچہ بعد میں آنے والے پہلے فوت شدہ رکعتیں پڑھ کر پھر جماعت کے ساتھ بقایا نماز میں شامل ہوتے۔ ایک دفعہ حضرت معاذؓ بعد میں آئے انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کا کچھ حصہ پڑھ چکے ہیں چنانچہ انہوں نے جماعت کے ساتھ شامل ہو کر نماز پڑھی۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو حضرت معاذؓ نے اٹھ کر فوت شدہ رکعتیں ادا کیں۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: معاذؓ نے تمہارے لیے صحیح طریق واضح کر دیا ہے تمہیں چاہیے کہ اس طرح کیا کرو۔" یہ تیسرا مرحلہ ہے۔

جہاں تک روزوں کا تعلق ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے۔ آنحضرتؐ یوم عاشورہ اور ہرمہینہ میں تین دن کے روزے رکھتے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان کے روزے فرض کیے اور یہ حکم نازل فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ
الْحَيُّ قَوْلُهُ
وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ
مَسْكِينٍ ۝

(البقرہ - ۱۸۳-۱۸۴)

ایک روزے کا فدیہ ایک مسکین کو کھانا کھلانا ہے۔

چنانچہ جو شخص چاہتا وہ روزہ رکھ لیتا اور جو چاہتا وہ افطار کر لیتا تھا اور روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیا کرتا تھا۔ پھر اللہ عزوجل نے تندرست مقیم کے لیے روزے کو واجب کر دیا لیکن ایسے بوڑھے آدمی کے لیے جس میں روزے کی طاقت نہ ہو مسکین کو کھانا کھلا دینے کی رعایت کو بدستور باقی رہنے دیا۔ اللہ عزوجل نے یہ حکم نازل فرمایا:

فَمَنْ شَرِهْدَ مِنْكُمْ اَشْهُرَ فَلْيَصُمْهُ ۝

لہذا اب سے جو شخص اس مہینے کو پائے، اس کو لازم ہے کہ اس پورے مہینے کے روزے رکھے اور جو کوئی مریض ہو یا سفر پر ہو تو وہ دوسرے

... الى آخر الآية.
(البقرة - ۱۸۵)

دنوں میں روزوں کی تعداد پوری کرے۔ اللہ تمہارے ساتھ نرمی کرنا چاہتا
سنجی کرنا نہیں چاہتا، اس لیے یہ طریقہ تمہیں بتایا جا رہا ہے تاکہ تم روزوں
کی تعداد پوری کر سکو اور جس ہدایت سے اللہ نے تمہیں سرفراز کیا ہے
اس پر اللہ کی کبریائی کا اظہار و اعتراف کرو اور شکر گزار بنو۔

ابتداء میں لوگ رات کے وقت سونے سے قبل کھاتے پیتے اور نبیوں کے پاس جاتے تھے اور نیند آجانے سے
آنکھ کھلنے کے بعد کھانا پینا اور نبی کے پاس جانا حرام ہو جاتا تھا۔ ایک انصاری جس کا نام صرم تھا وہ اپنے کھیت میں
کام کرنا تھا افطار کے وقت وہ سو گیا اور ساری رات سو کر صبح کے وقت بیدار ہوا اور اس نے دوسرا روزہ بغیر کچھ
کھائے پئے رکھ لیا۔ اس نے سخت تکلیف محسوس کی اور لاغر ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں دیکھ
دیا ہوں کہ تم کمزور ہو گئے ہو“ اس نے اپنی روداد آنحضرتؐ کو سنائی۔ (اس کے بعد مسودہ میں کچھ خلا ہے۔ شاید یہاں
یہ مضمون ہو کہ ایک دوسرے شخص نے نبی کے پاس جانے کے متعلق معذرت پیش کی) اس پر اللہ عز و جل نے یہ حکم
نازل فرمایا:

احل لكم ليلة الصيام الرفث
الى نسائكم

... الى آخر الآية.

(البقرة - ۱۸۶)

تمہارے لیے روزوں کے زمانے میں راتوں کو اپنی بیویوں کے پاس جانا
حلال کر دیا گیا ہے۔ وہ تمہارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے۔ اللہ کو
معلوم ہو گیا کہ تم لوگ چپکے چپکے اپنے آپ سے خیانت کر رہے تھے مگر اس
نے تمہارا قصور معاف کر دیا اور تم سے درگزر فرمایا۔ اب تم اپنی بیویوں کے
ساتھ شب باشی کرو اور جو لطف اللہ نے تمہارے لیے جائز کر دیا ہے
اسے حاصل کرو نیز راتوں کو کھاؤ پیو یہاں تک کہ تم کو سبیا ہی شب کی
دھاری سے سپید صبح کی دھاری نمایاں نظر آئے تب یہ سب کام
چھوڑ کر رات تک اپنا روزہ پورا کرو اور جب تم مسجدوں میں مقفل ہو تو
بیویوں سے مباشرت نہ کرو۔ یہ اللہ کی باندھی ہوئی حدیں ہیں ان کے
قریب نہ چھننا اس طرح اللہ اپنے احکام لوگوں کے لیے براحت بیان
کرتا ہے۔ توقع ہے کہ وہ غلط رویے سے بچیں گے۔

(۴۷۰) یونس نے عبدالرحمان بن عبد اللہ کے حوالے سے قاسم کی یہ روایت بیان کی کہ سب سے پہلے جس شخص نے اذان
دی وہ حضرت بلالؓ تھے۔

(۴۷۱) احمد نے یونس کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے زہری نے
بیان کیا کہ حضرت عثمانؓ بن مظعون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



قطعه ثانیہ

(از مجموعہ مخطوطاتِ ظاہریہ دمشق - روایت محمد بن سلمہ)



غزوہ بدر

(۴۷) ۴۷ھ کے ماہ رمضان کا واقعہ ہے کہ شیخ امام حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی نے بمقام دمشق یہیں بتایا کہ اس سے ابو نعیم حافظ نے ابو علی محمد بن احمد بن حسن صواف کے حوالہ سے ابو شعیبہ حراقی کی روایت نقل کی اور ابو شعیبہ نے فضلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کی وساطت سے محمد بن اسحاق کی یہ روایت بیان کی کہ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا :

واذنہن لہم الشیطان اعمالہم
وقال لا غالب لکم الیوم من الناس
وانی جاد بکم (الانفال - ۴۸)
ذرا خیال کرو اس وقت کا جبکہ شیطان نے ان لوگوں کے کرتوت ان کی
نگاہوں میں خوشنما بنا کر دکھائے تھے اور ان سے کہا تھا کہ آج
تم پر کوئی غالب نہیں آسکتا اور یہ کہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔

راوی نے یہ بھی ذکر کیا کہ ابلیس نے قریش کے ساتھ فریب کاری کی۔ ابلیس ان کے سامنے سراقہ بن جعثم کی
شکل میں نمودار ہوا اور ان کے ساتھ بنی بکر بن عبد مناة بن کنانہ کی جنگ کا ذکر بھی کیا جو قریش اور بنی بکر کے درمیان
ہوئی تھی۔ جب دشمن خدا (ابلیس) نے اللہ تعالیٰ کے فرشتوں کے لشکروں کو دیکھا جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کی اداؤں کے لیے بھیجا تھا تو اس موقع پر اللہ عز و جل نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ خبر دی :

فلما ترأت الفئتان نکص علی عقبیہ
وقال اتی بریء منکم انی اراہی حالا
تروہن انی احاف اللہ واللہ شدید
العقاب (الانفال - ۴۸)
مگر جب دونوں گروہوں کا آمنہ سامنا ہوا تو وہ (شیطان) اٹھے پاؤں
پھر گیا اور کہنے لگا کہ میرا تمہارا ساتھ نہیں ہے، میں وہ کچھ دیکھ رہا ہوں
جو تم لوگ نہیں دیکھتے۔ مجھے خدا سے ڈر لگتا ہے اور خدا بڑی سخت سزا
دینے والا ہے۔

پھر شیطان انہیں آگے لے گیا اور موت کے منہ میں دھکیل دیا۔ (راوی نے کہا) مجھ سے بیان کیا گیا کہ وہ شیطان
کو ہر پڑاؤ پر سراقہ کی شکل میں دیکھتے رہے اور پہچانتے رہے یہاں تک کہ معرکہ بدر میں دونوں لشکر آمنے سامنے آ گئے
جب شیطان اٹھے پاؤں پھر گیا تو اسے حارث بن ہشام اور عیر بن وہب جمحی نے دیکھا اور ان میں سے ایک نے اس کا
ذکر کیا اور کہا : اے سراقہ! کہہ جا رہے ہو؟ ”لیکن اُس دشمن خدا نے اپنی ہیئت تبدیل کر لی اور چلا گیا۔



پھر سورۃ انفال میں اللہ تعالیٰ نے اہل کفر اور ان کی موت کا ذکر کیا اور ان کے حالات بیان کیے اور پتہ

علیہ وسلم کو ان کے متعلق خبر دے کر فرمایا :
فاما تشققتہم فی الحرب وشررد
بہم من خلفہم لعلہم یدتکونون
(الانفال - ۵۷)

یعنی ان کو ایسی سزا دو کہ ان کی عقل ٹھکانے آجائے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ
ومن رباط الخیل ترہبون
یدعدواللہ وعدو کھواخرین من
دونہم لا تعلمونہم اللہ یعلمہم
وما تفتقوا من شیء فی سبیل اللہ
یوف الیکم وانتم لاتظلمون ۵
(الانفال - ۶۰)

پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

وان جنحواللسلم فاجنح لہما

وتوکل علی اللہ ط انہ ھو
السمیع العلیم ۵ وان یریدوا ان
یخذوک فان حسبک اللہ ط ھو
الذی یتدک بنصرہ وبالمؤمنین ۵
والف بین قلوبہم ط لوانفقت
ما فی الارض جمیعاً ما لقت بین
قلوبہم ولكن اللہ الف بینہم ط
انہ عزیز حکیم ۵

(انفال - ۶۱-۶۳)

پس اگر یہ لوگ تمہیں لڑائی میں مل جائیں تو ان کی ایسی خبر لو کہ ان کے بعد
جو دوسرے لوگ ایسی روش اختیار کرنے والے ہوں وہ سمجھ جائیں۔

اور تم لوگ جہاں تک تمہارا بس چلے، زیادہ سے زیادہ طاقت اور تیسار
بندھے رہنے والے گھوڑے ان کے مقابلہ کے لیے متیار رکھو تاکہ اس کے
ذریعہ سے اللہ کے اور اپنے دشمنوں کو اور ان دوسرے اعداء کو خوف زدہ
کرو جنہیں تم نہیں جانتے مگر اللہ جانتا ہے۔ اللہ کی راہ میں جو کچھ تم
خرچ کرو گے اس کا پورا پورا بدل تمہاری طرف پلایا جائے گا اور تمہارا
ساتھ ہرگز ظلم نہ ہوگا (یعنی آخرت میں اور فوری طور پر اس دُنیا میں
اللہ تعالیٰ تمہارا اجر ضائع نہیں کرے گا)

اور اگر دشمن صلح و سلامتی کی طرف مائل ہوں تو تم بھی اس کے لیے جھک جاؤ
(یعنی اگر وہ تمہیں سلامتی کی دعوت دیں تو تم ان سے مصالحت کر لو)
اور اللہ پر بھروسہ کرو (بے شک اللہ تمہارے لیے کافی ہے)۔ یقیناً
اللہ سب کچھ سننے اور جانتے والا ہے۔ اور اگر وہ دھوکے کی نیت رکھتے ہوں
تو تمہارے لیے اللہ کافی ہے (یعنی اللہ ان کے دھوکے کے پیچھے لگا ہوا ہے)
وہی تو ہے جس نے اپنی مدد سے تمہاری تائید کی (کمزوری کے بعد)
اور مومنوں کے ذریعہ سے بھی تمہاری مدد کی اور مومنوں کے دل ایک دوسرے
کے ساتھ جوڑ دیے (اس ہدایت سے جو اللہ تعالیٰ نے تمہیں عطا کی)
تم رُوئے زمین کی ساری دولت بھی خرچ کر ڈالتے تو ان لوگوں کے دل
نہ جوڑ سکتے تھے مگر وہ اللہ ہے جس نے ان لوگوں کے دل جوڑے
(اپنے دین کے ذریعہ سے جس پر ان سب کو اکٹھا کر دیا) یقیناً وہ بڑا
زبردست اور دانا ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَبِّبْكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۖ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ أَبَا نَهْمٍ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ (الأنفال - ۶۴-۶۵)

اے نبیؐ! تمہارے لیے اور تمہارے پیرو اہل ایمان کے لیے تو بس اللہ کافی ہے۔ اے نبیؐ! مومنوں کو جنگ پر ابھارو اگر تم میں سے بیس آدمی صابر ہوں تو وہ دو سو پر غالب آئیں گے اور اگر سو آدمی ایسے ہوں تو منکرینِ حق میں سے ایک ہزار آدمیوں پر بھاری رہیں گے کیونکہ وہ ایسے لوگ ہیں جو سمجھ نہیں رکھتے۔

یعنی کافر ایسے لوگ ہیں جو کسی نیک مقصد اور حق کے لیے قتال نہیں کرتے اور نہ ہی انہیں نیرو شر کی معرفت حاصل ہے۔ (۶۷-۶۸) عبد اللہ بن حسنہ رضی اللہ عنہ نے فیضی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ابو جعفر محمد بن علی نے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے رعب کے ذریعہ سے فتح و نصرت عطا کی گئی۔ ساری روئے زمین میرے لیے مسجد اور پاکیزہ قرار دی گئی۔ مجھے جو امم اکمل (یعنی فخر ترین کلمات جو زیادہ سے زیادہ معافی کے حامل ہوں) عطا کیے گئے۔ میرے لیے مالِ غنیمت حلال قرار دیا گیا، جو مجھ سے پہلے کسی نبی کے لیے حلال نہ تھا اور مجھے شفاعت کا مرتبہ دیا گیا۔ یہ دُہ پانچ امتیازی خصوصیات ہیں جو مجھ سے قبل کسی پیغمبر کو نہ دی گئیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ماکان لنسبی

کسی نبی کے لیے یہ جائز نہیں تھا (آپ سے قبل)

کہ اس کے پاس قیدی ہوں (دشمنوں میں سے)

جب تک کہ وہ زمین میں دشمنوں کو اچھی طرح کچل نہ دے (یہاں تک

کہ انہیں نیست و نابود کر دے)

تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا ۚ

واللّٰهُ يَرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ

(الأنفال - ۶۷)

لَوْ لَكُنْتُمْ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ

فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

(الأنفال - ۶۸)

تم دنیا کے فائدے چاہتے ہو (یعنی قیدیوں کے بدلے فدیہ چاہتے ہو) حالانکہ اللہ کے پیشِ نظر آخرت ہے (یعنی کفار کو کچل کر دین اسلام کو غالب کیا جائے اور آخرت کی کامیابی حاصل کی جائے)

اگر اللہ کا نوازشہ پہلے نہ لکھا جا چکا ہوتا تو جو کچھ تم لوگوں نے کیا ہے (یعنی قیدی اور غنیمت حاصل کی ہے) اس کی پاداش میں تم کو بڑی سزا دی جاتی۔



اگر پہلے سے یہ طے شدہ نہ ہوتا کہ منع کرنے سے قبل تمہیں عذاب نہیں دوں گا جو کچھ تم نے کیا ہے اس پر تمہیں دیا جاتا۔ لیکن اس بارے میں ایسا کوئی مانع حکم نہ تھا۔ پھر رحمان و رحیم خدا نے اپنی رحمت اور انعام و بخشش کے طور پر لکھا ہے:

پس جو کچھ تم نے مال حاصل کیا ہے اسے کھاؤ کہ وہ حلال اور پاک ہے۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ یقیناً اللہ درگزر کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔ اے نبی! تم لوگوں کے قبضہ میں جو قیدی ہیں ان سے کہو اگر اللہ کو معلوم ہوا کہ تمہارے دلوں میں کچھ خیر ہے تو وہ تمہیں اس سے بڑھ چڑھ کر دے گا جو تم سے لیا گیا ہے اور تمہاری خطائیں معاف کرے گا۔ اللہ درگزر کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔

لے غنائم کو حلال کر دیا۔ اور فرمایا: فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً ۝ و اتقوا الله ان الله غفور رحيم ۝ يايها النبی قل لمن فی ایدیکم من الاسری ان یعلم الله فی قلوبکم خیراً یؤتکم خیراً مما اخذ منکم ویغفر لکم ۝ واللہ غفور رحیم ۵

(الانفال - ۶۹ - ۷۰)

حضرت عباس بن عبد المطلب کہا کرتے تھے کہ خدا کی قسم یہ آیت میرے متعلق نازل ہوئی جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے اسلام کا ذکر کیا اور مطالبہ کیا کہ بیس اوقیہ جو مجھ سے لیے گئے تھے وہ مجھے واپس کیے جائیں لیکن آنحضرتؐ نے انکار فرمایا۔ اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے مجھے بیس غلام عطا کیے جو سب کے سب تاجر تھے اور میرے مال سے میرے لیے تجارت کرتے تھے۔ مزید برآں میں اللہ تعالیٰ سے رحمت و مغفرت کا امیدوار ہوں۔ پھر مسلمانوں کو باہمی ملاپ کی ترغیب دی گئی اور دوسروں کو چھوڑ کر مہاجرین و انصار کے درمیان دینی ولایت قائم کر دی اور کافروں کی ایک فتنہ کا ولی قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

لا تفعلوہ تکن فتنۃ فی الارض و فساد کبیر ۵ (الانفال - ۷۳)

اگر تم (اہل ایمان ایک دوسرے کی حمایت) نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ اور بڑا فساد برپا ہوگا۔

یعنی مومن مومن کا ولی ہوگا اور کافر کافر کی ولایت حاصل نہ ہوگی خواہ وہ کافر اس مومن کے ذوی الارحام میں سے کیوں نہ ہو (تکن فتنۃ - فتنہ برپا ہوگا) یعنی حق و باطل میں اشتباہ و التباس واقع ہوگا اور مومن اور کافر میں باہم ولایت قائم کرنے سے زمین میں فساد رونما ہوگا۔ مہاجرین و انصار کے درمیان ولایت قائم کرنے کے بعد جب کفار میں سے لوگ مسلمان ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے باہد گر خون کے رشتہ دار مسلمانوں میں وراثت کو ٹاڈی اور فرمایا:

والذین امنوا من بعد وھاجروا و جہدوا معکم فاولئک منکم و اولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتب

اور جو لوگ بعد میں ایمان لائے اور ہجرت کر کے آ گئے اور تمہارے ساتھ مل کر جہد و جہد کرنے لگے وہ بھی تم ہی میں شامل ہیں مگر اللہ کی کتاب میں خون کے رشتہ دار ایک دوسرے کے (وراثت میں) زیادہ حق دار ہیں



یقیناً اللہ ہر چیز کو جانتا ہے۔

اللہ، ما ان اللہ بکل شیء علیم ۵

(الانفال-۷۵)

(۴۷۶) غزوہ بدر میں جو مسلمان مہاجرین اور اوس و خزرج کے انصار شامل ہوئے اور جنہیں مالی غنیمت میں سے حصہ اور معاوضہ دیا گیا ان سب کی تعداد ۳۱ مرد بنتی ہے۔ ان میں مہاجرین ۸۳ تھے، قبیلہ اوس کے انصار ۶۱ تھے اور قبیلہ خزرج کے انصار ۷۰ تھے۔

(۴۷۷ تا ۴۸۶) شہدائے بدر

جنگ بدر میں جو مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے ان میں سے شہداء کی تفصیل درج ذیل ہے :
— قریش کی شاخ : بنی المطلب بن عبد مناف ہیں (۱) عبیدہ بن حارث بن مطلب بن عبد مناف - (۱) ان کا پاؤں عقیقہ بن ربیعہ بن عبد شمس نے کاٹ دیا تھا اور وہ مقام صنہا میں فوت ہوئے

(۲) عمیر بن ابی وقاص بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ
(۳) ذوالشمالین عبد عمرو بن نضله (بنی غبشان میں سے)
(۴) عامر بن بکر (بنی سعد بن لیث بن بکر بن عبد مناف بن کنانہ میں سے بنی عدی کا حلیف)

(۵) مجعہ (حضرت عمرؓ بن خطاب کا آزاد کردہ غلام)

(۶) صفوان بن بیضاء -

(۷) سعد بن خثیمہ -

(۸) بشر بن عبد المذہب بن دینار -

(۹) یزید بن حارث (یہ فحش کہلاتے تھے)

(۱۰) عمیر بن حمام

(۱۱) رافع بن معلی -

(۱۲) حارثہ بن سراقہ بن حارث -

بنی زہرہ بن کلاب میں سے

حلفائے بنی زہرہ میں سے

بنی حارث بن فہر میں سے

— انصار کی شاخ : بنی عمرو بن عوف میں سے

بنی حارث بن خزرج میں سے

بنی سلمہ (یعنی بنی حرام بن کعب)

بنی غنم بن کعب بن سلمہ (میں سے)

بنی خبیص (یا خبیص بن)

عبد حارثہ بن مالک میں سے

بنی نجار (یعنی بنی عدی بن)

بنی نجار میں سے



بنی غنم بن مالک بن نجار میں سے (۱۳) عوف بن حارث بن سواد { ان دونوں کی والدہ کا نام (۱۴) موذبن حارث بن سواد { عفر ہے۔

(۴۸۷) کچھ نوجوان ایسے تھے جو جنگ بدر میں قریش کے ساتھ قتل کیے گئے۔ یہیں بتایا گیا کہ ان کے متعلق قرآن میں یہ آیت نازل کی گئی:

ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي
انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا
مستضعفين في الارض قالوا لم
تكن ارض الله واسعة فتهاجروا
فيها قالوا لئن لم تؤمنوا
سأكن مصيرا (النساء - ۹۷)

جو لوگ اپنے نفس پر ظلم کر رہے تھے ان کی رُو میں جب فرشتوں نے قبض کیں تو ان سے پوچھا کہ تم کس حال میں مبتلا تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہم زمین میں کمزور و مجبور تھے۔ فرشتوں نے کہا: کیا خدا کی زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے؟ یہ وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بڑا ہی بُرا ٹھکانا ہے۔

انہوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کی تو ان نوجوانوں کے آباء و اجداد اور خاندان والوں نے انہیں مکہ ہی میں روک لیا اور فتنہ میں مبتلا کیا۔ یہ خود بھی فتنہ میں گرفتار ہو گئے اور اپنی قوم کے ساتھ میدانِ بدر میں آئے اور سب کے سب وہاں مارے گئے۔ ان نوجوانوں کے نام یہ ہیں:

- بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قصی میں سے (۱) حارث بن زمعہ بن اسود بن مطلب بن اسد
بنی مخزوم ابو قیس بن فاکہ بن مغیرہ میں سے (۲) قیس بن لیث بن مغیرہ
بنی جمح میں سے (۳) علی بن امیہ بن خلف
بنی سہم میں سے (۴) عاص بن مہتبہ بن حجاج

غزوہ کدر

(۴۸۸) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان کے اوخر یا ماہ شوال کے اوائل میں جنگ بدر سے فارغ ہوئے۔ جب آنحضرتؐ بدر سے مدینہ تشریف لائے تو وہاں آپؐ نے صرف سات دن قیام فرمایا۔ اس کے بعد آپؐ بنفس نفیس بنی سلیم کے ساتھ غزوہ کے ارادہ سے نکلے اور ان کے چشموں میں سے ایک چشمے پر پہنچے جسے کدر کہا جاتا تھا وہاں آپؐ نے تین دن تک قیام فرمایا۔ اس دوران میں مقابلہ کی نوبت نہ آئی پھر آنحضرتؐ واپس مدینہ تشریف لے آئے اور بقیہ شوال اور ذوالقعدہ مدینہ میں گزارا۔ اس عرصہ میں آپؐ نے قریش کے اکثر قیدی فدیہ لے کر رہا کر دیے۔



باب ۴۷

غزوۂ سویق

(۴۸۹) پھر ابوسفیان بن حرب نے ماہ ذی الحجہ میں سویق کی جنگ لڑی۔ اس سال حج مشرکین ہی کی نگرانی میں ہوا۔
 (۴۹۰) عبداللہ بن حسین حرانی نے فضیل سے اور اس نے محمد بن مسلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے محمد بن جعفر بن زبیر اور زید بن رومان اور دیگر قابل اعتماد لوگوں نے انصار کے بڑے علما میں سے عبداللہ بن کعب بن مالک کی یہ روایت بیان کی کہ ابوسفیان نے قسم کھائی تھی کہ جب تک وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے جنگ آزمانی نہ کرے گا اس وقت تک جنابت کے سبب سے بھی اپنے سر پر پانی نہ ڈالے گا (یعنی غسل جنابت بھی نہ کرے گا)۔ وہ قریش کے دو سو سوا لے کر نکلتا تاکہ اپنی قسم کو پورا کرے۔ اس نے نجدی راستہ اختیار کیا یہاں تک کہ وہ نہر کے بلانی حصہ میں ٹیب نامی ایک پہاڑ کے پاس جا اتر جو مدینہ سے تقریباً ایک برید کی مسافت پر تھا۔ پھر وہ راتوں رات چل کر قبیلہ بنی نضیر میں نجی بن اخطب کے مکان پر پہنچا، اس کا دروازہ کھٹکھٹایا، لیکن اس نے خوف محسوس کیا اور دروازہ نہ کھولا۔ پھر وہ سلام بن مشکم کے پاس گیا جو اس وقت بنی نضیر کا سردار اور خزانچی تھا۔ ابوسفیان نے اس سے اجازت طلب کی۔ سلام نے اجازت دے دی اور کھانے اور شراب سے اس کی تواضع کی اور لوگوں کے متعلق اسے راز کی باتیں بتائیں۔ پھر وہ رات کے آخری حصے میں چل کر اپنے رفقاء کے پاس چلا گیا۔ اس نے قریش کے کچھ آدمی مدینہ کی طرف بھیجے۔ وہ نواح مدینہ میں ہر لیض نامی جگہ پہنچے۔ وہاں غلستان میں سے نکلے۔ ایک انصاری اور اس کا ایک حلیف وہاں اپنے کھیت میں موجود تھے قریش نے ان دونوں کو قتل کر دیا اور واپسی کی راہ لی۔ لوگوں کو ان کی اطلاع ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تلاش میں نکلے اور قرۃ العکد تک ان کا تعاقب کیا اور وہاں سے واپس تشریف لے آئے کیونکہ ابوسفیان اور اس کے ہمراہی بھال کر چلے گئے تھے اور جاتی دفعہ اپنی خوراک کا کچھ سامان اپنا بوجھ ہلکا کر کے بھاگنے کی غرض سے وہاں کھیتوں میں چھوڑ گئے۔ آنحضرتؐ کے صحابہؓ نے یہ سامان دیکھا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مراجعت اختیار کی تو مسلمانوں

لَا اَلْبَرِيْدُ مَا بَيْنَ ظِلِّ عِيْرٍ اِلٰی وَعِيْرٍ - یعنی برید ”ظِلِّ عیْر“ سے لے کر ”وَعِيْر“ تک کا ہوتا ہے۔ ان دونوں مقاموں کے درمیان ۱۲ میل کا فاصلہ ہے جبکہ میل پندرہ سو ہاتھ کا ہو، اور یہ فاصلہ ہمارے ہاں کے تقریباً ۶ میل کے برابر ہے۔ مترجم



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: کیا آپ کو امید ہے کہ جنگ ہمارے لیے نفع بخش ہوگی؟ آنحضرتؐ فرمایا: ”ہاں۔“

(۴۹۱) جب ابوسفیان مکہ میں مدینہ پر محاصرہ کر آرائی کے ضروری سامان جنگ مہیا کر رہا تھا تو اس وقت اس نے یہ اشعار کہے:

یثرب اور ان کی جمعیت پر بار بار جھلے کرو، کیونکہ انہوں نے جو کچھ اکٹھا کر رکھا ہے وہ تمہارے لیے مالی غنیمت ہے۔

اگر جنگ میں ہمارے ساتھیوں کی لاشیں بدر کے پرانے گھونٹوں میں ڈال دی گئی تھیں اور مسلمانوں کو فتح ہوئی تو کیا ہوا اس کے بعد آئندہ تمہیں ان پر غلبہ حاصل ہوگا۔

لات کی قسم! میں اس وقت تک عورتوں کے قریب نہ جاؤں گا اور اپنے سر اور جسم پر پانی نہ ڈالوں گا۔

جب تک کہ اوس اور خزرج کے قبائل کا استیصال نہ ہو جائے بیشک ہمارے دل جلے ہوئے ہیں۔

کردا علی یثرب و جمعہم

فان ما جمعوا لکم نفل

ان یک یوم القلب کاف لہم

فان ما بعدہ لکم دول

واللات لا اقرب النساء و لا

یسر اسی و جلدی الغسل

حتی تبید و اقباہ الاوس و امر

خزرج ان الفؤاد مشتعل

دربار رسالت کے شاعر حضرت کعب بن مالک نے اس کے جواب میں یہ اشعار کہے:

ابوسفیان بن حرب کا رذیل لشکر مدینہ کی کالی پتھریلی زمین میں ہے۔

اس میں اپنے لشکر ہی ہیں جن کے دل مضبوط کیچے گئے ہیں اور ان بہادر کی دم بھرنے والے لشکریوں کی ماؤں کی حالت افسوسناک ہے۔

انہوں نے اپنے کجاوے ان پرندوں کے بوسیدہ گھونسلوں پر ڈالے ہیں جو پہاڑ کے پُر فضا حصہ پر چڑھ گئے ہیں۔

وہ صرف اتنی سی جمعیت لے کر آئے ہیں کہ اگر اس لشکر کے پڑاؤ کی پیمائش کی جائے تو وہ اسی قدر ہوگی جتنی جگہ میں ایک بھیڑ یا اگیدڑ رات گزارتا ہے۔

(۴۹۲) جب ابوسفیان بن حرب نے مدینہ سے مکہ کی جانب کوچ کیا تو اس نے یہ اشعار کہے:

میں نے پورے مدینہ میں سے صرف ایک آدمی کو اپنے حلیف کے طور پر چنا اور اس چناؤ میں مجھے نہ امت و پشیمانی کا احساس ہے اور نہ میں نے کوئی قابلِ ملامت کام کیا۔

میں اگرچہ عجلت میں تھا اس کے باوجود سلام بن مشکم نے مجھے سرخ و سیاہ شراب پلائی اور سیراب کیا۔

یا لہف ام المشجعین علی

جیش ابن حرب فی الحرة الفسل

اذا یطرحون الرجال مرتسم

الطیر ترقوا بقیة الجبل

جاؤا بجمع لوقیس منزله

لہ یک الاکمنعوس الدؤل

انی تخیرت المدینة واحدا

لحلف فلما ندم ولم اتلوم

سقانی فروانی کمیئاً مدامۃ

علی عجل منی سلام بن مشکم



جب اس نے لشکر کی سرپرستی کا ذمہ لے لیا تو میں نے اسے کہا کہ جنگ اور غنیمت کی بشارت سے خوش ہو جاؤ اور اس پر کوئی بوجھ نہیں ڈالنا چاہتا تھا۔

یہ چیز قابل غور ہے کہ قوم قریش اپنی سیادت کے لحاظ سے خالص ہے اور خاص ٹوٹی کی اولاد سے ہے اور بنی جرہم کی طرح مخلوط نسل نہیں ہے۔ سلام ابن مشکم کے پاس میرا آنا ایسا تھا جیسے کوئی سوار رات کے کسی حصہ میں ناداری کی احتیاج کے بغیر سعی کرتا ہوا آئے۔

فلما تولى الجيـش قلت و لم اكن
لا ذرة البشر بغزو و مغنم

تأمل فان القوم فى سرواتهم
صريح لئى لا شما طيط جرهم
و ما كان الا بعض ليلة راكب
اقى ساعيا من غير خلة معدم



محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

غزوہ ذی امر سلمہ (بجانب نجد)

(۴۹۳) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ سویت سے واپس تشریف لائے تو ذی الحجہ اور محرم کے مہینوں میں یا اس کے لگ بھگ مدینہ ہی میں قیام فرمایا پھر بنی غطفان کی سرکوبی کے لیے آپؐ نے نجد کا رخ کیا۔ یہ غزوہ ذی امر ہے۔ آنحضرتؐ صفر کا تقریباً پورا مہینہ نجد ہی میں ٹھہرے رہے اور پھر واپس مدینہ تشریف لائے۔ اس دوران میں کوئی جھڑپ نہ ہوئی۔

(۴۹۴) عبد اللہ بن حسن حیرانی نے فیضی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے اہل شام کے ایک آدمی ابونظور نامی نے اپنے چچا کی وساطت سے عامر ارمی (برادرِ نصر) کی یہ روایت بیان کی۔ عامر نے کہا: میں اپنے علاقے میں تھا کیا دیکھتا ہوں کہ جھڑپے اور پرچم میرے قریب آرہے ہیں۔ میں نے پوچھا: ”یہ کیا ہے؟“ لوگوں نے کہا: ”یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پرچم ہے۔“ میں آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا آپؐ ایک درخت کے نیچے تشریف فرما تھے۔ درخت کے نیچے آنحضرتؐ کے لیے ایک کپڑا بچھایا ہوا تھا اور آپؐ اس پر بیٹھے تھے اور صحابہؓ آپؐ کے گرد اکٹھے جمع تھے میں بھی ان کے ساتھ بیٹھ گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیماریوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: ایک مومن کو جب کوئی بیماری لاحق ہوتی ہے اور اس کے بعد وہ صحت یاب ہو جاتا ہے تو یہ بیماری اس کے حق میں کچھ گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور مستقبل میں اس کے لیے عبرت کا سامان مہیا کرتی ہے۔ اور منافق جب بیمار ہوتا ہے اور پھر شفا یاب ہوتا ہے تو وہ ایک ایسے اونٹ کی مانند ہے جسے اس کے گھروالے رسی سے باندھ دیتے ہیں اور پھر کھول دیتے ہیں، وہ نہیں جانتا کہ اسے باندھا کیوں گیا تھا اور کھولا کیوں گیا ہے۔“ حاضرین میں سے ایک آدمی نے پوچھا: ”بیماریاں کیا ہوتی ہیں؟“ بخدا! میں تو کبھی بیمار نہیں ہوا۔“ آنحضرتؐ نے اسے فرمایا: ”تم اٹھ کر چلے جاؤ۔ تم ہم سے نہیں ہو۔“

راوی نے کہا: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس ہی میں تھے کہ ایک شخص آیا جس کے اوپر ایک کپڑا اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز تھی جسے اس نے کپڑے میں لپیٹا ہوا تھا۔ اس نے کہا: ”یا رسول اللہ! جب ہم نے آپؐ کو دیکھا تو میں آگے بڑھا اور درختوں کے ایک جھنڈ کے پاس سے گزرا وہاں میں نے ایک پرندے کے چوزوں کی آواز سنی، میں نے انہیں بچو کر اپنے کپڑے میں رکھ لیا ان کی ماں میرے سر کے گرد منڈ لانے لگی میں نے کپڑا کھولا تو وہ بھی چوزوں کے ساتھ کپڑے پر بیٹھ گئی، میں نے ان سب کو کپڑے میں لپیٹ لیا اور اب وہ میرے پاس ہیں۔“

آنحضرتؐ نے فرمایا: "ان کو چھوڑ دو۔" میں نے کپڑا کھول دیا لیکن بچوں کی ماں ان سے جدا نہ ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کیا تم لوگ بچوں کے لیے ان کی ماں کی مانند متوجہ ہو؟" حاضرین نے کہا: "ہاں۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ایک ماں اپنے بچوں کے ساتھ جس قدر شفقت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس سے زیادہ رحیم ہیں، تم ان کو لے کر واپس جاؤ اور جہاں سے انھیں اٹھایا تھا ان کو اور ان کی ماں کو وہیں رکھ دو۔" راوی نے کہا: وہ شخص انھیں لے کر واپس چلا گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف مراجعت فرمائی۔ اس دوران میں کوئی جھڑپ نہ ہوئی۔ آنحضرتؐ ربیع الاول کا پورا مہینہ یا اس سے کچھ کم عرصہ تک وہاں ٹھہرے رہے۔

غزوہ بجران

(۴۹۵) پھر آنحضرتؐ قریش اور بنی سلیم کے ساتھ مقابلہ کے لیے نکلے یہاں تک کہ بجران پہنچے۔ بجران نواحِ فرع میں علاقہ حجاز میں ایک کان ہے جو حجاج بن علاط ہنزی کے قبضہ میں تھی۔ آپؐ وہاں دو مہینے ربیع الآخر اور جمادی الاولیٰ تک ٹھہرے رہے۔ پھر وہاں سے واپس مدینہ تشریف لے آئے۔ اس دوران میں کوئی جھڑپ نہ ہوئی۔

غزوہ بنی قینقاع

(۴۹۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ بالا غزوہ کے دوران میں بنی قینقاع کا واقعہ بھی پیش آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بنی قینقاع کے بازار میں اکٹھا کیا اور فرمایا: "اے گروہ یہود! خدا سے ڈرو۔ ایسا نہ ہو کہ تمہیں بھی قریش کی طرح سزا دی جائے۔ اسلام قبول کرو کیونکہ تم مجھے پہچانتے ہو کہ میں نبی مرسل ہوں، اس کی صراحت تمہاری کتاب میں اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں جو تمہاری طرف آیا موجود ہے۔" انہوں نے جواب دیا: "اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! تم ہمیں اپنی قوم کی طرح خیال کر رہے ہو۔ تمہارا مقابلہ اس قوم سے ہوا جو فنی حرب سے نا آشنا تھی اور اسی چیز نے تمہیں مغرور کر دیا ہے وہ تمہارا کچھ بگاڑ نہ سکے۔ بخدا! اگر ہمیں تمہارے ساتھ لڑنا پڑا تو تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ ہم مرد میدان ہیں۔"

(۴۹۷) عبداللہ بن حسن حرائی نے فیضی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے آلِ زید بن ثابت کے آزاد کردہ غلام نے سعید بن جبیر یا عکرمہ کی دسالت سے حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی کہ مندرجہ ذیل آیات یہود بنی قینقاع ہی کے متعلق نازل ہوئیں:

قل للذین کفروا ستغلبون
وتاحشرون الیٰ جہنم ط و
بئس المہاد ۵

پس اے نبی! جن لوگوں نے تمہاری دعوت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے
ان سے کہہ دو کہ قریب ہے وہ وقت جب تم مغلوب ہو جاؤ گے اور جہنم
کی طرف ہانکے جاؤ گے اور جہنم بڑا ہی برا ٹھکانا ہے۔

فَدَكَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي
فُتْنَتَيْنِ اللَّتَانِ

فُتْنَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخَرَى
كَافِرَةٌ يَرْوِيهِمْ مِثْلِهِمْ سَرَأً
الْعَيْنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ
يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي
الْأَبْصَارِ ۝ (آل عمران ۱۲-۱۳)

تمہارے لیے ان دو گروہوں میں ایک نشانِ عبرت تھا جو ایک دوسرے سے
نبرد آزما ہوئے (دو میں ایک طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب تھے اور دوسری جانب قریش مکہ)
ایک گروہ اللہ کی راہ میں لڑ رہا تھا اور دوسرا گروہ کافر تھا۔ دیکھنے والے
بچشمِ سرِ دیکھ رہے تھے کہ کافر گروہ مومن سے دو چند ہے مگر (نتیجے نے
ثابت کر دیا کہ) اللہ اپنی فتح و نصرت سے جس کو چاہتا ہے مدد دیتا ہے
ویدہٗ بینا رکھنے والوں کے لیے اس میں بڑا سبق پوشیدہ ہے۔

(۴۹۸) عبد اللہ بن حسن حرائی نے نفیلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن
اسحاق نے کہا: مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بیان کیا کہ بنو قینقاع پہلے یہود تھے جنہوں نے اس معاہدے کو توڑ دیا
جو ان کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہو چکا تھا اور بدر اور احد کے درمیان عرصہ میں انہوں نے جنگ کی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا محاصرہ کیا یہاں تک کہ وہ آپ کے حکم پر اتر آئے۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پر
بالادستی عطا کی تو عبد اللہ بن ابی آڑے آیا۔ اس نے کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! میرے پڑوسیوں کے ساتھ
اچھا برتاؤ کرو، وہ قبیلہ خزرج کے حلیف تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بات کو کوئی وزن نہ دیا۔ اس نے
دوبارہ کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! نیک سلوک کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جانب سے رخ پھیر لیا
اس نے اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زرہ کی جیب میں ڈالا۔ راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے غضبناک ہو کر اس سے فرمایا: افسوس ہے تجھ پر مجھے چھوڑ دے۔ اس نے کہا: بخدا! میں آپ کو نہیں چھوڑ دوں گا
جب تک آپ میرے ساتھیوں سے نیک سلوک نہ کریں گے۔ یہ چار سو بے زرہ سپاہی اور تین سو زرہ پوش اسود و احمر کے
خلاف میری حفاظت کرنے والے ہیں اور آپ ایک ہی دن میں ان کے سر قلم کر دیں گے۔ بخدا! میں گردشِ روزگار سے
ڈرنے والا آدمی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ تیرے ساتھی ہیں؟

(۴۹۹) عبد اللہ بن حسن حرائی نے نفیلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق
نے کہا: مجھ سے میرے والد اسحاق بن یسار نے عبادہ بن ولید بن عبادہ بن صامت کی یہ روایت بیان کی کہ جب
بنو قینقاع نے محاصرہ کیا تو ان کے معاملہ میں عبد اللہ بن ابی بن سلول نے جنگل مارا اور وہ ان کی حمایت میں اٹھ کھڑا ہوا۔
عبادہ بن صامت بھی بنی عوف بن خزرج میں سے تھا اور اس کے ساتھ بھی بنی قینقاع کے اسی طرح کے حلیفانہ
تعلقات تھے جس طرح بنی قینقاع کے تعلقات عبد اللہ بن ابی کے ساتھ تھے۔ عبادہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے بنی قینقاع کے ساتھ حلیفانہ تعلقات سے اظہارِ ریزاری اور اعلانِ برأت کرتے ہوئے

کہا: "میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کا ساتھی ہوں اور ان کفار اور ان کی ولایت سے بری ہوں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا طرفدار ہوں۔" راوی نے کہا کہ عبادہ بن صامت اور عبداللہ بن ابی کے متعلق سورہ ماڈہ کی یہ آیات نازل ہوئیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ
وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
بَعْضٌ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ
مِنَهُم ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ۝ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ
نَحْشَاكَ إِنَّ تَصِيبَنَا دَآئِرَةٌ
فَعَسَىٰ أَلَمُ اللَّهِ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ
مِّنْ عِندِهِ

اے ایمان لانے والو! یہودیوں اور عیسائیوں کو اپنا رفیق نہ بناؤ۔ یہ آپس ہی میں ایک دوسرے کے رفیق ہیں۔ اگر تم میں سے کوئی ان کو اپنا رفیق بنا لے تو اس کا شمار بھی پھر انہی میں ہے۔ یقیناً اللہ ظالموں کو اپنی رہنمائی سے محروم کر دیتا ہے۔ تم دیکھتے ہو کہ جن کے دلوں میں نفاق کی بیماری ہے وہ انہی میں دوڑ دھوپ کرتے پھرتے ہیں (روسے سخن عبداللہ بن ابی کی طرف ہے جو کہتا ہے کہ مصائب روزگار سے ڈرتا ہوں)

کہتے ہیں: "ہمیں ڈر لگتا ہے کہ ہم کسی مصیبت کے چکر میں نہ پھنس جائیں۔ مگر بعید نہیں کہ اللہ جب تمہیں فیصلہ کن فتح بخشے گا یا اپنی طرف سے کوئی اور بات ظاہر کرے گا تو یہ لوگ اپنے اس نفاق پر جسے یہ دلوں میں چھپائے ہوئے ہیں نادوم ہوں گے۔ اور اس وقت اہل ایمان کہیں گے "کیا یہ وہی لوگ ہیں جو اللہ کے نام سے کڑی کڑی قسمیں کھا کر یقین دلاتے تھے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔"

ان کے سب اعمال ضائع ہو گئے اور آخر کار یہ ناکام و نامراد ہو کر رہے۔ اے ایمان لانے والو! اگر تم میں سے کوئی اپنے دین سے پھرتا ہے (تو پھر جائے) اللہ اور بہت سے لوگ ایسے پیدا کر دے گا جو اللہ کو محبوب ہوں گے اور اللہ ان کو محبوب ہوگا جو مومنوں پر نرم اور کفار پر سخت ہوں گے۔ جو اللہ کی راہ میں جدوجہد کریں گے اور کسی طاقت کرنے والے کی طاقت سے نہ ڈریں گے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے

چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اللہ وسیع ذرائع کا مالک ہے اور سب کچھ جانتا ہے۔ تمہارے رفیق تو حقیقت میں صرف اللہ اور اللہ کا رسولؐ اور وہ اہل ایمان ہیں جو نماز قائم کرتے ہیں، زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے آگے جھکنے والے ہیں۔ (یہاں عبادہ بن صامت کے بیان کی طرف اشارہ ہے جس نے کہا تھا کہ میں بنی قینقاع کے ساتھ حلیفانہ معاہدہ اور ان کی ولایت سے بری الذمہ

الہی قولہ... وہم ساراکعون ۝



۳ ۳ ۳

رسول نمبر

ہوں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ و
ساتھی ہوں)

اور جو اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اہل ایمان
کو اپنا رفیق بنالے اسے معلوم ہو کہ اللہ کی جماعت ہی غالب
رہنے والی ہے۔

ومن يتولى الله ورسوله والذين
امنوا فان حزب الله هم
الغالبون ﴿٥٦﴾ (العائدہ ۵۱-۵۶-
سکوع ۵۶)

سرتہ زید بن حارثہ

(۵۰۰) اس سریرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کو بھیجا تھا جنہوں نے قریش کے ایک قافلے کو جس میں ابوسفیان بن حرب بھی تھا ”قرودہ“ پر جایا۔ ”قرودہ“ نجد کے چشموں میں سے ایک چشمہ تھا۔ یہ واقعہ اس طرح پیش آیا کہ جنگ بد میں کفار کو جس عبرتناک شکست سے دوچار ہونا پڑا اس کے پیش نظر قریش نے محسوس کیا کہ ان کا شام کا راستہ بڑے خطر ہے اس لیے انہوں نے عراق کا راستہ اختیار کیا۔ چنانچہ قریش کے کچھ تاجر نکلتے جن میں ابوسفیان بن حرب بھی تھا ان کے پاس کثیر مقدار میں چاندی تھی اور ان لوگوں کی تجارت کا زیادہ تر انحصار چاندی پر تھا۔ انہوں نے بنی بکر بن وائل کا ایک آدمی جس کا نام فرات بن حیان تھا بطور بدرقہ ساتھ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کو اسی راستہ کی طرف بھیجا۔ وہ مذکورہ چشمہ قرودہ پر قافلہ والوں سے جا ملے اور قافلے کا سارا سامان ہتھیلیا لیا لیکن قافلہ والے بچ کر نکل گئے۔ زید سامان لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آگے ریحسان بن ثابت نے قریش کو یہ راستہ اختیار کرنے پر جنگ احد کے بعد غزوہ بدر آخری کے موقع پر ملامت کی۔ ابوسفیان اُحد سے واپس جاتے ہوئے دوبارہ تہلہ کرنے کی دھمکی دے گیا تھا اس لیے آنحضرتؐ نے مدینہ سے نکل کر بدر میں پڑاؤ کیا اور وہاں آٹھ دن تک قیام فرمایا لیکن ابوسفیان نے مقابلہ کی جسارت نہ کی۔ اس موقع پر حضرت حسانؓ نے یہ اشعار کہے،

دعوا فلیجات الشام قد حال دونہا
جلاد کا فواہ المخاص الاوارک
شام کے ندی نالوں کو اب چھوڑ دو کیونکہ ان کے ورے تلواروں کی جنگ
حائل ہے جو پیلو کے درخت کھانے والی حاملہ ادنیوں کے مونہوں کی طرح
ہولناک ہے۔

بایدی دجال ہاجروا نحوں بہم
وانصارہ حقا وایدی الملائک
یہ جنگ کرنے والے ان مردوں کے ہاتھ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار اور
اس کے سچے مددگاروں کی طرف ہجرت کی اور ان کی حمایت میں فرشتوں کے
ہاتھ بھی جنگ آزمایا ہیں۔

اذا سلکت للغور من سامل عال ج
فقولا لہا لیس الطريق ہنالک
اقمنا علی الوس السزوع ثمانیا
باسر عن جراد عریض المبارک
عالج کے ریگستا فی نشیبی علاقے کی طرف اگر کوئی قافلہ کوچ کرے تو اسے
میرے دونوں ساتھیو! اس کو کہو کہ ادھر راستہ نہیں ہے۔
ہم آٹھ دن تک وہاں بدر کے کم گہرے کنویں پر ٹھہرے رہے۔ ہمارے
ساتھ ایک شکر برار تھا جس نے وسیع و عریض جگہ کو گھیرا ہوا تھا۔



بن حیت جو زہ نصف خلق

وقب طوال مشرفات الحوارك

تري العرفج العادی تدری اصوله

مناسم اخفاف المعطى الرواتك

فان تلن فی تطوافنا والتما سنا

فراٹ بن حیان یکن رهن هالك

وان تلن قیس بن امرئ القیس بعد

یزد فی سواد لونس لون حالک

فابلغ اباسفیان عنی رسالۃ

فانک من غر الرجال الصعالك

اور سرخ و سیاہ رنگ کے گھوڑے بھی تھے جو چھریے بدن، دراز ہڈی
اونچے شانوں والے تھے۔

تم دیکھتے ہو کہ ان تیز رفتار اونٹوں کے سمنوں سے پرانی عریض گھاس کی
جرٹیں تک اڑ گئیں۔

اگر ہماری نقل و حرکت اور تلاش و جستجو کے دوران میں فراٹ بن حیان کے
ساتھ ہماری ملاقات ہو گئی تو وہ اپنی بزدلی اور کمزوری کے سبب خود ہی
مر جائے گا۔

اور اگر اس کے بعد ہماری ملاقات قیس بن امرئ القیس سے ہو گئی تو اس کے
سیاہ رنگ میں مزید سیاہ رنگ کا اضافہ کر دیا جائے گا۔

(اے پیغام لے جانے والے!) ابوسفیان کو میری طرف سے یہ پیغام
پہنچا دے کہ تو چمکدار اور خوشنما چہروں والے محتاج لوگوں میں ایک ہے۔

کعب بن اشرف کا قتل

(۵۰۱) کعب بن اشرف کے قتل کا واقعہ اس طرح ہوا کہ جب اہل بدر پر مصیبت ٹوٹی اور زید بن حارثہ اور عبد اللہ بن رواحہ علی الترتیب مدینہ کے نشیبی علاقوں اور بالائی علاقوں کے رہنے والوں کے پاس خوشخبری لے کر آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو مسلمانانِ مدینہ کے پاس بھیجا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح عطا کی ہے اور مشرکین میں سے فلاں فلاں افراد قتل ہو گئے ہیں۔ یہ بات مجھے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حذر اور عاصم بن عمر بن قتادہ اور صالح بن ابی امامہ بن سہل نے بتائی۔ ان میں سے ہر ایک نے بعض واقعات مجھ سے روایت کیے۔

کعب بن اشرف قبیلہ طے کی شاخ بنی نہمان کا ایک فرد تھا اس کی ماں بنی نضیر میں سے تھی۔ جب اس کو یہ خبر پہنچی تو اس نے کہا: تم پر افسوس ہے۔ کیا یہ خبر صحیح ہے اور کیا تم لوگ خیال کرتے ہو کہ ان دو آدمیوں یعنی زید اور عبد اللہ نے جن لوگوں کا نام لیا ہے انہیں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے قتل کر دیا ہے؟ یہ لوگ تو عرب کے سردار اور لوگوں کے بادشاہ ہیں۔ بھلا اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہاتھوں کس قوم پر یہ مصیبت ٹوٹی ہے تو اب سطحِ زمین سے شکمِ زمین بہتر ہے۔ جب اس دشمنِ خدا کو اس خبر کی صحت کا یقین ہو گیا تو وہ نکل کھڑا ہوا اور نگہ پہنچا اور مطلب بن ابی وادع بن صبرہ سہمی کے ہاں ٹھہرا۔ اس کی بیوی عاتکہ دختر ابوالعاص بن امیہ بن عبد شمس نے اس کی خاطر مدارات کی۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف لوگوں کو اشعار سنسانا کر بھڑکانا شروع کر دیا اور قریش کے جن لوگوں کی لاشیں بدر کے کنوئیں میں ڈالی گئی تھیں ان کے مریثے کہنے لگا۔

اس کے بعد کعب بن اشرف واپس مدینہ آگیا۔ اس نے ام الفضل بنت حارث کے متعلق عشقیہ اشعار کہے اور اسی طرح مسلمانوں کی دیگر خواتین کا تذکرہ بھی اس نے عاشقانہ شعروں میں کیا۔ چنانچہ عبد اللہ بن مغیث کے بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے جو میری طرف سے ابن اشرف کی خبر لے گا؟ ”بنی عبد الاشمل میں سے محمد بن مسلمہ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! میں آپ کی خاطر اس کام کے لیے حاضر ہوں اور میں اس کا کام تمام کروں گا۔“ آپ نے فرمایا: ”اگر تم مارا بس پہلے تو یہ کام ضرور کرو۔“ محمد بن مسلمہ واپس آگئے اور تین دن تک بغدِ سدرِ مرق کے علاوہ نہ کچھ کھایا نہ پیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا: تم نے کھانا پینا کیوں چھوڑ دیا ہے؟ اس نے جواب دیا: ”یا رسول اللہ! میں نے آپ سے ایک وعدہ کیا ہے نہ معلوم میں اس وعدے کو پورا کرنے میں کامیاب ہوتا ہوں یا نہیں۔“ آنحضرت نے

ہمارے ذمہ صرف کوشش ہے۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم کچھ ضروری باتیں کہنا چاہتے ہیں۔
نے فرمایا: ”جو تم کہنا چاہو کہو، تمہارے لیے اس کی اجازت ہے۔“

محمد بن مسلمہ اور ابو نائلہ سلکان بن سلامہ بن وقش (بچے ازہنی عبدالاشمل) اور حارث بن اوس بن معاذ (بچے از بنی عبدالاشمل) نے بالاتفاق کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا منصوبہ تیار کیا اور ابو نائلہ سلکان بن سلامہ کو کعب کے پاس بھیجا۔ وہ کعب کے پاس آکر ایک گھڑی تک ادھر ادھر کی باتیں کرتا رہا۔ ابو نائلہ شاعر تھا۔ چنانچہ وہ اور کعب بن اشرف ایک دوسرے کو شعر سناتے رہے۔ اس کے بعد ابو نائلہ نے کعب کو کہا: اے ابن اشرف! تم پر افسوس ہے۔ میں تمہارے ایک کام کیلئے آیا ہوں اور اس کا ذکر تم سے کرنا چاہتا ہوں لیکن میری بات پوشیدہ رہنی چاہیے۔ کعب نے کہا: ”میں پوشیدہ رکھوں گا۔“ ابو نائلہ نے کہا: اس شخص (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہاں آکر ہمیں مصیبت میں مبتلا کر دیا ہے۔ عرب ہمارے دشمن ہو گئے ہیں اور متحد ہو کر ہمارے مخالف بن گئے ہیں۔ انہوں نے ہماری ناکہ بندی کر دی ہے، یہاں تک کہ ہمارے بال بچے ہلاک ہو رہے ہیں اور ہم مشقت میں گھرے ہوئے ہیں۔ حالت یہ ہے کہ ہم خود اور ہمارے اہل و عیال مصیبت کا شکار ہیں۔ کعب نے کہا: میں ابن اشرف ہوں۔ بخدا! میں تمہیں بار بار یہ بتاتا رہا ہوں کہ حالات ایسے ہو جائیں گے جیسے اب، تم بتلا رہے ہو۔ اس کے بعد سلکان نے کہا: میں چاہتا ہوں کہ تم کچھ سامانِ خوراک ہمارے ہاتھ فروخت کرو ہم تمہارے پاس کچھ نہ بچہ رہیں رکھ دیں گے اور تمہارے لیے پورا اعتماد دیتا کریں گے۔ امید ہے تم احسان بھی کرو گے۔ کعب نے کہا: اپنے بیٹے میرے پاس رہیں رکھو گے؟ سلکان نے کہا: کیا تم ہمیں ذیل کرنا چاہتے ہو؟ میرے ساتھ میرے دیگر رفقاء بھی ہیں جو میری جیسی رائے رکھتے ہیں۔ میں انہیں بھی تمہارے پاس لانا چاہتا ہوں تاکہ تم ان کے ہاتھ بھی غلہ فروخت کرو اور احسان کا معاملہ کرو۔ ہم تمہارے پاس اس قدر زر رہیں اور دیگر اسلحہ گدی رکھ دیں گے جن سے تمہارے غلہ کی قیمت پوری ہو سکے گی۔ سلکان نے یہ بات اس لیے کی کہ جب اس کے ساتھی ہتھیار بند ہو کر آئیں تو وہ خطرہ محسوس نہ کرے۔ کعب نے کہا: ”ہتھیار اس قدر ہوں کہ ان سے غلہ کی قیمت پوری ہو جائے۔“ سلکان اپنے ساتھیوں کے پاس واپس پٹلا گیا اور ان کو سارا ماجرا سنایا اور انہیں کہا کہ وہ اپنے ہتھیار لے لیں اور اس کے پاس اکٹھے چلیں۔ پھر وہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے۔

(۵۰۲) عبداللہ بن حسن حرائی نے فیصلی سے اور اس نے محمد بن مسلمہ کی وساطت سے ابن اسحاق کی روایت نقل کی۔ اس نے کہا: مجھ سے ثور نے عکرم مولیٰ ابن عباسؓ کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے براہِ یقین الفرقہ تک گئے پھر انہیں ہم پر بھیجا اور فرمایا: اللہ کا نام لے کر جاؤ۔ اے اللہ! ان کی امداد فرما۔ پھر آپؐ چاندنی رات میں واپس گھر آ گئے۔ وہ تینوں کعب کے قتل تک پہنچ گئے۔ ابو نائلہ نے اسے آواز دی۔ کعب کی شادی ہوئے زیادہ عرصہ نہ ہوا تھا وہ اپنے لحاف سے نکل کھڑا ہوا۔ اس کی بیوی نے اس کا پلو پکڑ لیا اور کہا: تم جنگجو آدمی ہو اور مردانِ جنگ ایسے وقت میں نیچے نہیں اترتے۔ کعب نے کہا: وہ ابو نائلہ ہے اگر اسے معلوم ہو جاتا

کہیں سوچکا ہوں تو وہ مجھے ہرگز نہ جگاتا، اس کی بیوی نے کہا: مجھے تو اس کی آواز میں شرارت کی بُرائی ہے۔

ابو شعیب نے کہا کہ مجھ سے ابو محمد توزی نے صمی کی یہ بات بیان کی کہ دو درجائیت میں یا اسلام میں جس شخص نے بھی یہ کلمہ کہا، لَوْ وَجَدْتَنِي تَائِبًا مَا يَقْضِي — اگر اسے معلوم ہوتا کہ میں سویا ہوا ہوں تو وہ مجھے نہ جگاتا، وہ قتل کر دیا گیا۔ راوی نے کہا: کعب نے اپنی بیوی کو جواب دیا: اگر کسی جوان کو نیزہ بازی کے لیے بھی بلایا جائے تو اسے چلیے

کہ وہ اس دعوت کو قبول کرے۔ راوی نے کہا: وہ نیچے اتر آیا اور ان کے ساتھ کچھ دیر تک باتیں کرتا رہا اور وہ بھی اس سے باتیں کرتے رہے۔ پھر سلکان نے اس سے کہا: اے ابن اشرف! کیا تم بڑھیا کی گھائی تک چلو گے تاکہ رات کا باقی حصہ ان باہم گفتگو کریں؟ کعب نے کہا: اگر تم چاہو، چنانچہ وہ تھوڑی دیر تک چلتے رہے۔ پھر ابونا نائلہ نے کعب کے سر کی چوٹی کے بالوں میں ہاتھ ڈال کر اسے سونگھا اور کہا: آج سے زیادہ معطر اور خوشبو میں لسی ہوئی رات میں نے کبھی نہیں دیکھی۔ وہ کچھ آگے

چلے تو اس نے اسی عمل کو دہرایا، یہاں تک کہ کعب کو پورا اطمینان حاصل ہو گیا۔ پھر وہ کچھ دیر چلے تو ابونا نائلہ نے پھر وہی عمل کرتے ہوئے اس کے سر کے بالوں کو مضبوطی سے پکڑ لیا اور کہا: خدا کے اس دشمن کو مارو۔ انہوں نے اسے مارنا

شروع کر دیا۔ تلواریں ایک دوسری پر پڑنے لگیں مگر کارگر ثابت نہ ہوئیں۔ محمد بن مسلمہ نے کہا: جب میں نے دیکھا کہ ہماری تلواروں کی کوئی کاری ضرب اسے نہیں لگی تو مجھے اپنی چھری یاد آئی۔ جب میں نے وہ پکڑ لی تو اس دشمن خدا نے ایسی چیخ ماری کہ ہمارے ارد گرد کی تمام گڑھیوں میں آگ روشن ہو گئی۔ میں نے چھری اس کی ناف پر رکھ کر اس زور سے چلائی کہ پٹرو

تک پہنچ گئی اور وہ دشمن خدا اگر پڑا۔ حارث بن اوس بن معاذ بھی مضروب ہوا اس کے سر یا پاؤں پر زخم آئے، اسے ہماری تلواریں لگیں۔ پھر ہم نکلے اور بنی امیہ بن زید، بنی قریظہ اور بعثات کی آبادیوں سے گزرتے ہوئے حرة العریض تک پہنچ گئے۔

ہمارا ساتھی حارث بن اوس پیچھے رہ گیا وہ خون کے زیادہ خارج ہونے کی وجہ سے کمزور ہو گیا۔ ہم نے اس کے لیے تھوڑی دیر توقف کیا۔ وہ ہمارے قدموں کے نشانات کا اتباع کرتا ہوا ہمیں آ ملا۔ ہم نے اسے اٹھایا اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے آپ کھڑے نماز پڑھ رہے تھے ہم نے آپ کو سلام کیا۔ آپ باہر تشریف لے آئے ہم نے آپ کو دشمن خدا کے قتل کی اطلاع دی آنحضرتؐ نے ہمارے ساتھی کے زخم پر لعاب دہن لگا دیا اور ہم اپنے گھروں کو واپس آ گئے۔ صبح ہوئی تو معلوم ہوا کہ ہمارے رات کے حملے سے یہود خوفزدہ ہو گئے ہیں۔ اور کوئی یہودی بھی ایسا نہ تھا

جسے اپنی جان کا کھٹکانہ لگا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جس یہودی پر قابو پاؤ اسے قتل کر دو۔ چنانچہ

محیصہ نے ابن سینہ پر تلہ بولی دیا اور اسے قتل کر دیا۔ ابن سینہ یہودی تاجروں میں سے تھا اور ان سے میل ملاقات اور خرید و فروخت کے راہ ورسم تھے۔ حلیصہ بن مسعود نے اس وقت تک اسلام قبول نہیں کیا تھا وہ محیصہ کا بڑا بھائی تھا۔

جب محیصہ نے ابن سینہ کو قتل کیا تو حلیصہ نے محیصہ کو مارا اور کہا: اے دشمن خدا! تو نے اسے قتل کر دیا ہے۔ بخدا! اس کے مال کی چربی کا کچھ حقہ تیرے پیٹ میں بھی ہے۔ محیصہ نے کہا: خدا کی قسم! مجھے اس کے قتل کا حکم اس ہستی نے دیا ہے کہ وہ مجھے تیرے قتل کا حکم بھی دیں تو میں تیری گردن بھی مار دوں۔ حلیصہ نے کہا: خدا کی قسم! جس دین نے



جیسا کہ ہم پہنچا دیا ہے اس دین کی شانِ عجیب معلوم ہوتی ہے۔ مجھے اپنے آقا کے پاس لے چلا تا کہ میں اس باتیں سنوں جو لیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس طرح وہ پہلی دفعہ اسلام سے متاثر ہوا اور اس نے اسلام قبول کیا۔ اس موقع پر مجھ سے یہ اشعار کہے:

یلوم ابن ام لواء مرت بقتله
لطبقت ذفراء بابيض قاصب
میری ماں بایا بھائی مجھے (ابن سینہ کے قتل پر) ملامت کرتا ہے حالانکہ اگر مجھے اس کے قتل کا بھی حکم دیا جائے تو میں کاٹنے والی تلوار سے اس کے کانوں کے پیچھے کی دونوں ہڈیاں کاٹ دوں۔

ایسی تلوار کے ساتھ جس کا رنگ نمک کا سا ہے اور جس کی حسیقل خالص ہے جب میں اس کی ضرب لگاؤں تو نشانہ خطا نہ کرے۔
لیکن اگر میں تعمیل ارشاد میں تمہیں قتل کروں اور میرے اور تمہارے درمیان بھڑی اور مار ب کی درمیانی مسافت جتنی دوری ہو جائے تو مجھے اس سے خوشی نہ ہوگی۔

حضرت علیؓ بن ابی طالب نے ابنِ اشرف کے قتل پر یہ اشعار کہے:

عرفت و من يعتدل يعرف
و ايقنت حقا فلم اصدف
عن الکلم المحکات التي
من الله ذی الرأفة الاسراف
میں نے حق کو پہچان لیا ہے اور جو بھی اعتدال پسند ہو گا اسے معرفت حاصل ہو جائے گی اور میں حق پر یقین رکھتا ہوں اور میں اعراض نہیں کروں گا۔
ان محکم کلمات سے جو رؤف و رحیم خدا کی طرف سے ہیں۔

یہ محکم کلمات ایسے پیغامات ہیں جو مومنین میں پڑھے اور سیکھے جاتے ہیں ان پیغامات کے لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت احمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو چن لیا۔

پس حضرت احمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں صاحبِ عزت قرار پائے، ان کا مقام اور موقف بھی عزیز ہیں۔

اے وہ لوگو جو آنحضرتؐ کو اپنی بیوقوفی کی وجہ سے دھمکیاں دیتے ہو حالانکہ آپؐ زیادتی اور تشدد کرنے والے نہیں ہیں۔

کیا تم قریب ترین عذاب سے نہیں ڈرتے اور جسے اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور آمان حاصل ہو وہ اس شخص کی طرح نہیں ہو سکتا جو خوفزدہ ہو۔

وان تصرعوا تحت اسيا فہا
 کہ مصرع کعب بن الاشرف
 عداۃ سرأى الله طغيانه
 فاعرض كالجمل الاجنفت
 فانزل جبریل فی قتلہ
 بونی الی عبدہ ملطمن
 فذس الرسول رسول الیہ
 بابيض ذی هیبة مرهف
 فبات عیون لہ معولات
 ومن دمع کعب لہا تذرف
 فقلن لاحمد ذرنا قليلا
 فاننا من النوح لم نشتنف
 فاجلاهم ثم قال اظعنوا
 دحنوداً علی سرغم الانفس
 فاجلی النصیر الی غربۃ
 وکانوا بد اس ذوی نراخرف
 الی اذ رعات مراداً فادهم
 علی کل ذی دبرا عجم

اور کیا تم کو اس بات کا ڈر نہیں ہے کہ تمہیں بھی آنحضرتؐ کی تلواروں کے نیچے
 پکھاڑ دیا جائے گا جس طرح کعب بن اشرف کو پکھاڑ کر مارا گیا۔
 اللہ تعالیٰ نے اس کی سرکشی دیکھی جس کے پیچھے دشمنی کا فرما تھی اور کعب نے
 ایک طرف بھاگنے والے اونٹ کی طرح اعراض کیا۔

اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کو وحی دے کر اپنے نطع و کرم والے بندے یعنی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھیجا کہ وہ کعب بن اشرف کو قتل کر دیں۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک مائندہ کو جسے آپؐ نے اس
 ہم پر بھیجا چکے سے ایک بیت ناک اور کاٹنے والی تلوار دی۔
 کعب پر نوحہ و ماتم کرنے والی عورتوں کی آنکھیں راتوں
 کو آنسو بہاتی رہتی ہیں۔

اور حضرت احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتی ہیں کہ ہمیں چھوڑ دو ابھی نوحہ
 کرنے سے ہمیں پوری طرح تسلی نہیں ہوئی۔
 آنحضرتؐ نے انہیں جلا وطن کر دیا اور فرمایا یہاں سے کوچ کر جاؤ
 اور دولت و خواری کے ساتھ ناک رگڑتے جاؤ۔

آنحضرتؐ نے بنی نضیر کو بھی جلا وطن کر دیا اور وہ غریب اندیا رہ گئے
 حالانکہ وہ اپنے مزین و آراستہ گھروں میں شان و شوکت کے ساتھ
 رہ رہے تھے۔

ان کی جلا وطنی مقام اذرعات کی جانب تھی جو سرزمین شام میں ایک
 موضع ہے، ان کی حالت یہ تھی کہ ان کے اونٹ (سفر کی کوفت سے)
 زخمی اور کمزور ہو گئے اور وہ انہی پر ایک دوسرے کے پیچھے بیٹھ کر گئے۔

غزوۂ اُحُد

(۵۰۳) عبداللہ بن حسن حرائی نے فضیل سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے اُحد کے واقعات محمد بن مسلم بن عبید اللہ ذہری اور محمد بن یحییٰ ابن حبان اور عاصم بن عمر بن قتادہ اور حصین بن عبدالرحمان بن عمرو بن سعد بن معاذ وغیرہم علما نے بیان کئے۔ ان میں سے ہر ایک نے اُحد کے کچھ نہ کچھ واقعات مجھے بتائے۔ جو واقعات یہاں ضبط تحریر میں لائے گئے ہیں وہ سب کے سب انہی روایات سے ماخوذ ہیں۔ ابن اسحاق نے کہا: ان راویوں میں سے کسی نے کہا: جب بدر میں کفار قریش نے منہ کی کھائی اور ان کے مقتولین کی لاشیں کنوئیں میں ڈال دی گئیں تو یہ شکست خور وہ جماعت مکہ کو واپس چلی گئی۔ ابوسفیان بن حرب بھی لوٹ گیا اور عبداللہ بن ابی ربیعہ، عکرمہ بن ابی جہل اور صفوان بن امیہ قریش کے ان لوگوں کے پاس پہنچے جن کے باپ، بیٹے اور بھائی جنگ بدر میں قتل ہوئے اور انہوں نے ابوسفیان بن حرب اور دوسرے لوگوں سے بھی باتیں کیں جو تجارتی قافلے میں شریک تھے اور انہیں کہا: اے قریش کے لوگو! بیشک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے تمہارا تیا پانچا کر دیا ہے اور تمہارے چمچہ چنیدہ لوگوں کو قتل کر دیا ہے۔ تم اس مال کے ذریعہ سے ہماری مدد کرو تاکہ ہم اس سے جنگ کریں اور اپنے نقصانات کا بدلہ لیں۔

راوی نے کہا: بعض اہل علم نے مجھ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ آیت نازل کی:

ان الذین کفروا ینفقون اموالہم
لیصدّوا عن سبیل اللہ فسینفقونہا
ثم ینکون علیہم حسرة ثم ینعبون ۵
الذین کفروا الی جہنم ینحشرون ۵

جن لوگوں نے حق کو ماننے سے انکار کیا وہ اپنے مال خدا کے راستے میں روکنے کے لیے صرف کر رہے ہیں اور ابھی اور خرچ کرتے رہیں گے مگر آخر کار یہی کوششیں ان کے لیے پختاؤ کے سبب بنیں گی، پھر وہ مغلوب ہوں گے، پھر جہنم کی طرف گھیر لائے جائیں گے۔

(الانفال - ۳۶)

جب ابوسفیان اور دیگر قافلہ والوں نے یہ طرز عمل اختیار کیا تو قریش نے بالاتفاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ آزمائی کا فیصلہ کر لیا اور ان کے ساتھ احابیش اور بنی کنانہ اور بنی تمائم کے حلیف قبیلے بھی شامل ہو گئے ان سب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ آرائی کی گراہ کن روش اختیار کی۔ ابو عرہ بن عبد اللہ نجی ایک ایسا شخص تھا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

علیہ وسلم نے احسان کیا ہوا تھا اور اس نے آنحضرتؐ کے ساتھ یہ معاہدہ کیا ہوا تھا کہ وہ آپؐ کے مقابلہ میں کسی کی امداد نہ کرے گا۔ قریش نے اُحد کی طرف نکلنے کا فیصلہ کیا تو صفوان بن امیہؓ نے ابو عزرہؓ کو کہا: ”تم شاعر ہو، اپنی شعر گوئی کے ذریعہ ہماری امداد کرو اور ہمارے ساتھ میدان جنگ میں چلو۔“ اس نے کہا: ”یہ حقیقت ہے کہ محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھ پر احسان کیا ہوا ہے اور میں نہیں چاہتا کہ ان کے مقابلہ میں کسی کی امداد کروں۔“ صفوان نے کہا: اچھا، تم اپنی ذات کی حد تک تو ہماری مدد کر سکتے ہو۔ میں وعدہ کرتا ہوں اگر تم واپس آگئے تو میں مال سے تمہاری امداد کروں گا اور اگر تم جنگ میں مارے گئے تو تمہاری بیٹیاں میری بیٹیوں کے ساتھ رہیں گی اور فقر و غنا ہر دو حالتوں میں میری بیٹیوں کی طرح گزار بسر کریں گی۔ ابو عزرہ نکل کھڑا ہوا اور اس نے تہامہ کا دورہ کیا اور بزنکانہ کو جنگ میں شامل ہونے کی دعوت دی اور یہ شعر پڑھے:

یا بنی عبد مناة السرام
انتم بنو حرب ضرابو الھام
انتم حماة و ابو کھر حام
لا یبعد و فی نصر کھر بعد العام
لا تأسلمونی لا یحل اسلام
اسے بنی عبد مناة! تم جنگ میں یا مردی و ثبات قدمی کا مظاہرہ کرنے والے ہو
تم ایسے مردان جنگ! آتما ہو کہ تم غنائوں کے سروں پر ضربیں لگانے والے ہو۔
تم حمایت کرنے والے ہو اور تمہارے باپ دادا بھی حمایت کرنے والے تھے
اس سال کے بعد تمہاری امداد مجھے ہرگز نہ چھوڑ دے۔ تم مجھے دشمن کے سپرد نہ کرو
کیونکہ تمہارے لیے یہ حلال نہیں ہے کہ تم مجھے دشمن کے حوالے کر دو۔

پھر جب بنی طعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف نے اپنے ایک غلام کو بلایا جس کا نام وحشی تھا۔ وہ حبشی تھا اور حبشیوں کی طرح دُور سے حرب بھینکتا تھا اور شاذ و نادر ہی خطا کرتا تھا۔ اس نے اسے کہا: تم بھی لوگوں کے ساتھ جنگ میں چلو۔ اگر تم نے میرے چچا طعم بن عدی کے بدلہ میں محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچا حمزہؓ (رضی اللہ عنہ) کو قتل کر دیا تو تم آزاد ہو۔ طعم جنگ بدر کے مقتولین میں سے تھا۔

چنانچہ قریش اور احابیش اور ان کے حلیف بنی کنانہ اور اہل تہامہ اپنے ہتھیاروں اور جنگی ساز و سامان کے ساتھ نکل کھڑے ہوئے انہوں نے اپنی عورتوں کو بھی ہو دجوں میں سوار کر لیا تاکہ کوئی جنگ سے ہٹنے پھیر کر بھاگ نہ جائے۔ ابوسفیان قریش کا سردار تھا وہ اپنی بیوی ہند بنت عتبہ بن ربیعہ کو بھی ساتھ لے گیا۔ صفوان بن امیہ بن خلف اپنی بیوی برزہ بنت مسعود بن عمرو بن عرقمہ کو ہمراہ لے گیا۔ برزہ عبد اللہ بن صفوان کی والدہ تھی۔ اور اسی طرح عمرو بن عاص نے اپنی اہلیہ ریطہ بنت بنہ بن حجاج کو ساتھ لے لیا۔ ریطہ عبد اللہ بن عمرو کی والدہ تھی۔ ہند بنت عتبہ جب بھی وحشی کے پاس سے گزرتی یا وحشی کا گزر اس کے پاس سے ہوتا تو وہ وحشی کو کہتی تھی: ”اے ابو سلمہ! ہمارے دل کو ٹھنڈا کرو اور آزادی حاصل کر کے اپنے تئیں بھی راحت پہنچاؤ۔“ وحشی کی کنیت ابو سلمہ تھی۔

قریش آگے بڑھتے گئے یہاں تک کہ وہ شورہ زار یعنی کھاری زمین میں اترے جو وادی قناتہ کے کنارے مدینہ سے ملتی تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق سنا کہ انہوں نے ڈیرہ ڈال دیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو بتلایا: میں نے خواب میں گائے دیکھی ہے اور میں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ میری تلوار کی نوک میں ایک



دندہ پڑ گیا ہے۔ نیز میں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ میں نے اپنا ہاتھ ایک مضبوط زرہ میں داخل کیا اور میں اس کی یہ تعبیر کرتا ہوں کہ میں سے مراد مدینہ ہے۔ اگر تمہاری یہ رائے ہو کہ تم مدینہ ہی میں قیام کرو اور ان کو وہیں رہنے دو جہاں انہوں نے ڈیرہ ڈالا ہے تو وہ وہاں ٹھہرے رہیں۔ ان کی قیام گاہ اچھی نہیں ہے۔ اگر وہ ہم پر چڑھائی کریں گے تو ہم مدینہ میں رہ کر ان کے ساتھ قتال کریں گے۔ قریش نے چہار شنبہ کے روز اُحد میں ڈیرہ ڈالا اور اس کے بعد پنج شنبہ اور جمعہ کو انہوں نے وہیں قیام کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد مدینہ سے نکلے اور اُحد کی گھاٹی میں پہنچ گئے۔ نصبت شوال سترہ بروز ہفتہ مقابلہ ہوا۔

عبداللہ بن ابی بن سلول کی رائے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس رائے کے موافق تھی کہ باہر نکل کر جنگ نہ کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے باہر جا کر جنگ کرنے کو ناپسند کرتے تھے لیکن وہ فوجاں جن کو اللہ تعالیٰ نے جنگ اُحد میں شہادت سے سرفراز فرمایا اور وہ صحابہ جو جنگ میں شریک نہ ہو سکے تھے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! باہر نکل کر دشمن کا مقابلہ کریں تاکہ وہ یہ نہ سمجھیں کہ ہم میں بزدلی یا کمزوری راہ پانگتی ہے۔

عبداللہ بن ابی بن سلول نے کہا: یا رسول اللہ! آپ مدینہ ہی میں قیام فرمائیں۔ اگر وہ اپنے پڑاؤ پر ٹھہرے رہے تو وہ جگہ ان کے لیے ایک برا قید خانہ بن جائے گی اور اگر وہ واپس چلے گئے تو غائب و خاسر واپس جائیں گے۔ اگر انہوں نے مدینہ میں داخل ہونے کی جرأت کی تو مروان کے مقابلہ میں لڑیں گے اور لڑکے بالے اور عورتیں ان پر پتھروں کی بارش کریں گے۔ جن صحابہ کو اللہ تعالیٰ کی ملاقات کی محبت تھی وہ باہر نکل کر لڑنے پر لگا تار اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں داخل ہوئے اور اپنی زرہ پہنی۔ یہ جمعہ کا دن تھا اور آپ نماز جمعہ سے فارغ ہو چکے تھے۔ بنی نجار کے انصار میں سے ایک آدمی جس کا نام مالک بن عمرو تھا وہ اس دن فوت ہو چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ پھر آپ مکمل کھڑے ہوئے لوگوں نے نہ امت محسوس کی اور کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی خلافت مرضی مجبور کیا اس لیے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو خواہ مخواہ مجبور کیا، ہمارے لیے ایسا کرنا جائز نہ تھا آپ یہیں ٹھہریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی نبی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ جب وہ اپنی زرہ پہن لے تو پھر بغیر قتال کیے اسے اتار دے۔“

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ہمراہ نکلے۔ جب آپ مدینہ اور اُحد کے درمیان مقام شوط پر پہنچے تو عبداللہ بن ابی بن سلول ایک تنہائی آدمیوں کو لے کر کھسک گیا اور اس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بات کو تسلیم کر لیا لیکن میری تجویز کو رد کر دیا۔ بخدا! اسے لوگو! ہم نہیں جانتے کہ ہم کیوں اپنی جانوں کو یہاں ہلاکت میں ڈالیں! پھر وہ اپنی قوم کے منافقین اور شک و شبہ میں مبتلا لوگوں کو لے کر لوٹ گیا۔ بنی سلمہ میں سے عبداللہ بن عمرو بن حزام نے ان کا تعاقب کیا اور انہیں کہا: اے میری قوم! میں تمہیں اللہ تعالیٰ کا یہ حکم یاد دلاتا ہوں کہ تمہیں اپنی قوم کو اپنے نبی کو دشمنوں سے مقابلہ کے وقت چھوڑ کر نہیں جانا چاہیے۔ انہوں نے جواب دیا: اگر ہمیں علم ہوتا کہ تم قتال کرو گے تو ہم تمہاری اطاعت نہ کرتے۔ ہم تو یہ نہیں سمجھتے تھے کہ قتال کی نوبت آئے گی۔ جب انہوں نے عبداللہ کے

(۵۰۴) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو فرمایا: "کون شخص ہمیں دشمن کی طرف ایسے قریب ترین راستہ سے لے چلے گا جو دشمن کے بالمقابل نہ ہو؟ ابوخیثمہ برادر بنی حارث نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! میں یہ خدمت سرانجام دوں گا۔" وہ آنحضرتؐ کو بنی حارثہ کی پتھریلی زمین اور ان کے اموال کے درمیان لے کر چلا، یہاں تک کہ وہ ربیع بن قبیل کے باغ کے پاس سے گزرا وہ ایک نابینا منافق آدمی تھا۔ جب اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کی آمد محسوس کی تو اس نے اٹھ کر ان کے چہروں پر مٹی پھینکنا شروع کر دی اور اس کے ساتھ ہی وہ یہ کہنا جاتا تھا کہ اگر تم اللہ کے رسول ہو تو تمہارے لیے میرے باغ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ راوی نے کہا: مجھ سے یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اس نے مٹی بھر مٹی اپنے ہاتھ میں لی اور پھر کہا: "بھدا! اگر مجھے علم ہوتا کہ یہ مٹی تمہارے سوا کسی دوسرے کو نہ لگے گی تو میں تمہارے چہرے پر یہ دے دیتا۔" صحابہ اس کو قتل کرنے کے لیے آگے بڑھے لیکن آنحضرتؐ نے ان سے فرمایا: "یہ اندھا ہے، دل کا اندھا بھی آنکھوں کا اندھا بھی۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روکنے سے قبل ہی سعد برادر بنی عبد الاشمل اس کی طرف بھپٹ چکا تھا۔ اس نے اس پر کمان دے ماری اور اسے زخمی کر دیا۔

اس پر مان گئے، اسی اور اس کی ریاکاری۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلتے گئے اور آپ نے اُحد کی گھاٹی میں ڈیرہ ڈال دیا۔ یہ جگہ وادی میں پہاڑ کی جانب تھی۔ آنحضرتؐ نے اُحد پہاڑ اپنی اور لشکر کی پشت کی جانب رکھا اور فرمایا: ”کوئی شخص اس وقت تک قتال نہ کرے جب تک کہ ہم اسے قتال کا حکم نہ دیں۔“ قریش نے اپنے اونٹ اور گھوڑے وادی قناتہ کی زمینوں پر چرنے کے لیے چھوڑے ہوئے تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتال سے منع فرمایا تو ایک انصاری نے کہا: بنی قیل یعنی قبیلہ اوس کے کھیتوں کو چرایا جا رہا ہے اور ہم نے ابھی تک قتال نہیں کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس وقت سات سو جانباڑ صحابہ تھے۔ آپؐ نے لڑائی کی تیاری شروع کر دی۔ قریش نے بھی تیاری شروع کر دی ان کی افرادی قوت تین ہزار تھی ان کے ساتھ دو سو اسب سوار تھے ان کو انہوں نے دُور رکھا۔ رسالہ کے مہینہ پر خالد بن ولید کو مقرر کیا اور میسرہ پر عکرمہ بن ابی ہبل کو متعین کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبیر برادر بنی عمرو بن عوف کو تیرا اندازوں کا امیر مقرر فرمایا۔ تیرا اندازوں کی تعداد پچاس تھی عبداللہ بن جبیر سفید لباس پہنے ہوئے تھے اور نمایاں تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ تیروں کے ذریعہ سے دشمن کے رسالہ کو روکے رکھنا تاکہ وہ ہمارے پیچھے سے نہ آسکیں۔ جنگ کا نتیجہ کچھ بھی ہو۔ ہمارے



ت ہو یا موافق — تم کسی حال میں یہاں سے نہ ہٹنا۔ تمہاری طرف سے ہم پرندہ نہیں ہونا چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو زہریں اوپر نیچے پہنیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تلوار کے بارے میں فرمایا کہ کون یہ تلوار لے کر اس کا حق ادا کرے گا؟ کئی آدمی تلوار حاصل کرنے کے لیے آگے بڑھے لیکن آپ نے انہیں وہ تلوار نہ دی اس دوران میں ابو دجانہؓ سماک بن خزشہؓ برادر بنی ساعدہ نے کھڑے ہو کر پوچھا: یا رسول اللہ! اس کا حق کیا ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: اس کا حق یہ ہے کہ تم اس کے ساتھ دشمنوں کو اس قدر مارو کہ یہ دوسری ہو جائے۔ ابو دجانہؓ نے کہا: یا رسول اللہ! میں یہ تلواروں کا اور اس کا حق ادا کروں گا۔ آنحضرتؐ نے تلوار ابو دجانہؓ کو دے دی۔ ابو دجانہؓ بڑے بہادر اور مرد میدان تھے اور لڑائی کے دوران میں اکڑ کر چلتے تھے۔ وہ اپنے سر پر سرخ پگڑی باندھ لیتے تھے جو نمایاں ہوتی تھی اور لوگوں کو معلوم ہو جاتا تھا کہ اب وہ جنگ کے لیے تیار ہو گئے ہیں۔ جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے تلوار حاصل کی تو انہوں نے اپنی پگڑی نکالی اور اسے سر پر باندھ لیا اور فریقین کی صفوں کے درمیان اکڑ کر چلنا شروع کر دیا۔ (۵۰۵) عبد اللہ بن حسن حرافی نے نفیلی سے اور اس نے محمد بن مسلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے جعفر بن عبد اللہ بن اسلم مولیٰ عرب بن خطاب نے بنی سلمہ کے انصاری مروی یہ روایت بیان کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو دجانہؓ کو ناز و ادا کے ساتھ اکڑ کر چلتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: یہ حال ڈھال اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے لیکن ایسے موقع پر یہ مغرض و ناپسند نہیں ہے۔

(۵۰۶) عبد اللہ بن حسن حرافی نے نفیلی سے اور اس نے ابن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے یہ روایت بیان کی کہ بنی ضبیعہ کے ابو عامر صفی بن مالک بن نعمان بن امیہ نے جب مکہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب کوچ کیا تو اس کے ساتھ قبیلہ اوس کے پچاس غلام شمول عثمان بن حنیفہ اور ایک روایت کے مطابق پندرہ غلام تھے۔ ابو عامر نے قریش سے وعدہ کیا تھا کہ اگر اس کا اپنی قوم سے آ مناسانا ہوا تو ان میں سے دو آدمی بھی پیچھے نہیں رہیں گے سب سے پہلے جو شخص میدان جنگ میں اتر ا وہ ابو عامر ہی تھا جس کے ہمراہ اہلبیت اور مکہ کے غلام تھے۔ جب لوگوں سے اس کا آ مناسانا ہوا تو اس نے آواز دی: اے گروہ اوس! میں ابو عامر ہوں۔ لوگوں نے جواب دیا: اوفاسق! اللہ تعالیٰ تجھے بینائی سے محروم کر دے۔ دور جاہلیت میں ابو عامر کو ”راہب“ کہا جاتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ”فاسق“ کا نام دیا۔ جب اس نے قوم کی طرف سے الٹا جواب سنا تو کہا: ”میرے پیچھے میری قوم شرارت کا شکار ہو چکی ہے“ پھر اس نے زور شور سے ساتھ قتال کیا اور لوگوں پر پتھر برسائے۔ جب دونوں فوجوں کی ٹھہری ہوئی اور وہ ایک دوسرے کے قریب ہوئے تو ہند بنت عتبہؓ اپنی ساتھی خواتین کو لے کر اٹھی انہوں نے مردوں کی صفوں کے پیچھے دفین بجا کر ان کو جنگ پر ابھارا اور یہ اشعار پڑھے:

ہم آسمان کے تاروں کی بیٹیاں، ہیں
اگر تم آگے بڑھو گے تو ہم تم سے معافہ کریں گی

نحن بنات طامرق
ان تقبلوا لعناق

و نهرش النمارق

و ان تدبروا نفاراق

فراق غیر و امق

اور تمہارے لیے قالین بچائیں گی
اور اگر تم پسپائی اختیار کرو گے تو ہم تم سے جدائی اختیار کریں گی
اور یہ جدائی معاندانہ ہوگی۔

لوگوں نے قتال کیا اور گھسان کارن پڑا۔ مسلمانوں میں سے حضرت ابو دجانہؓ، سماک بن خرشہ اور حضرت حمزہؓ اور حضرت علیؓ صحنوں کے اندر دُور تک گھس گئے اور انہوں نے دشمن کی صفیں صاف کر دیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی امداد نازل فرمائی اور مسلمانوں کے ساتھ کیے گئے وعدہ کو پورا کر دیا۔ مسلمانوں نے انہیں تلواروں سے موت کے گھاٹ اتارا اور شکست ستہ دوچار کیا یہاں تک کہ ان کی شکست میں کوئی شک و شبہ نہ رہا۔

(۵۰، ۶) عبد اللہ بن حسن حرافی نے نفیسی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنے باپ سے اور اس نے عبد اللہ بن زبیر سے حضرت زبیرؓ کی یہ روایت بیان کی کہ میں نے ہند بنت عتبہ کے غلاموں اور اس کی ساتھی عورتوں کو تیزی سے بھاگتے ہوئے دیکھا ماسوائے ان عورتوں کے جن کو گرفتار کیا گیا تھا جو تعداد میں قلیل تھیں۔

جب ہم نے قریش کو شکست دے دی تو تیر اندازوں نے بھی لشکر کا رخ کیا اور غنیمت جمع کرنے میں شامل ہو گئے اور اس طرح رسالہ کے مقابلہ میں انہوں نے ہماری پشت پناہی چھوڑ دی اور ہم پر پھلی جانب سے حملہ کر دیا گیا۔ اس دوران میں ایک پکارنے والے نے کہا: ”آگاہ رہو، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دیا گیا ہے۔“ اس پر ہم ٹوٹ آئے اور دشمن بھی واپس آ گئے حالانکہ قبل ازیں ہم نے ان کے علمبرداروں کو ترہین کر دیا تھا اور ان کا کوئی آدمی جھڑپے کے قریب پھٹکنے کی جسارت نہ کرتا تھا۔ مسلمان منتشر ہو چکے تھے۔ دشمن ان کو مصیبت میں مبتلا کر رہا تھا۔ یہ بڑی ابتلا و آزمائش کا دن تھا۔ جی مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے چاہا انہیں شہادت سے سرفراز فرمایا۔ اس جنگ میں مسلمانوں کو جو سختی اور مصیبت برداشت کرنا پڑی اس سے مسلمان تین حصوں میں منقسم ہو گئے۔ ایک تہائی افراد شہید ہو گئے۔ ایک تہائی زخمی ہو گئے اور ایک تہائی کو شکست کا سامنا کرنا پڑا، اور کچھ سمجھ نہ آتی تھی کہ وہ کیا کریں۔ یہاں تک کہ دشمن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہتھ بول دیا اور پتھروں کی بارش شروع کر دی۔ آنحضرتؐ ایک پہلو کے بل گر پڑے۔ آپ کا وہ دانت ٹوٹ گیا جو سامنے کے دو دانتوں اور کچلی کے درمیان میں ہوتا ہے (اس دانت کا ایک ٹکڑا اس میں سے ٹوٹ کر گر پڑا) اور ادا دانت بڑے نہیں ٹوٹا، آپ کے رخسار مبارک پر بھی زخم آیا اور آپ کے دونوں لب مبارک زخمی ہو گئے۔ آنحضرتؐ کو عقبہ بن ابی وقاص نے زخمی کیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قریش کا هجوم ہوا تو حصین بن عبد الرحمن بن سعید بن معاذ کے حوالے سے محمد بن عمرو بن زید بن سکن کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کون ہم پر اپنی جان قربان کرتا ہے؟“ اس پر حضرت زیاد بن سکن پانچ انصاری صحابہ کو لے کر آئے۔ بعض لوگوں نے روایت کیا کہ وہ عمارہ بن زیاد بن سکن تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت میں قتال کیا اور ایک ایک



ہارنے لڑکر جان قربان کر دی۔ آخر میں زیادؓ بن سکس یا عمارؓ بن زیادؓ تھے، وہ لڑتے رہے یہاں تک کہ زخمی ہو گئے۔ اتنے میں مسلمانوں کی ایک جماعت لوٹ آئی اور اس نے کفار کو دُور دھکیل دیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”زخمی زیادؓ کو میرے قریب لاؤ۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا قدم مبارک زیادؓ کے لیے کھیر بنا دیا اور زیادؓ نے اس حالت میں جان دی کہ ان کا رخسار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک پر تھا۔

حضرت ابو جہلؓ نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دھال بنا دیا تھا، وہ آنحضرتؐ پر جھگے ہونے لگے اور جو تیر آتے تھے وہ ان کی نیشٹ پر لگتے تھے اس طرح بہت زیادہ تیر انہوں نے اپنی پیٹھ پر روکے۔ حضرت سعدؓ بن ابی وقاصؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت میں تیر چلائے۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے تیر دیتے جاتے تھے اور فرماتے تھے: میرے ماں باپ تم پر قربان، تیر مارتے جاؤ، یہاں تک کہ آپؐ نے مجھے ایک ایسا تیر دیا جس کا پھل نہ تھا، لیکن آپؐ نے فرمایا: اس کو بھی چلاؤ۔“ (۵۰۸) عبد اللہ بن حسن حرافی نے فضیلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاقؒ نے کہا: مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہؒ نے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کمان سے تیر چلاتے رہے یہاں تک کہ کمان کا ایک حصہ شکستہ ہو گیا یہ کمان قتادہؒ بن نعمان نے لے لی اور ان ہی کے پاس تھی کہ ان کی آنکھ اس دن مضروب ہو گئی اور وہ رخسار کے بل گر پڑے۔

محمد بن اسحاقؒ نے کہا: مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہؒ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زخمی آنکھ پر اپنا دست مبارک پھر اتو وہ دوسری آنکھ سے بھی بہتر ہو گئی اور اس کی مینائی زیادہ ہو گئی۔ حضرت مصعبؓ بن عمیرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دفاع میں قتال کیا، ان کے پاس علم تھا اور وہ لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ انھیں ابن قسۃؒ لیشی نے شہید کیا اس کا کمان تھا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ چنانچہ وہ قریش کے پاس لوٹ کر آیا اور بلند بانگ دعویٰ کیا کہ اس نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دیا ہے۔ جب حضرت مصعبؓ بن عمیرؓ شہید ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنمؓ حضرت علیؓ کے سپرد کیا۔ حضرت حمزہؓ بن عبد المطلبؓ نے بھی قتال کا حق ادا کیا یہاں تک کہ انہوں نے قریش کے علمبرداروں میں سے اوطاۃ بن شرعیل بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ پھر حضرت حمزہؓ کے پاس سے سباع بن عبد العزیٰ غبشانی کا گزر ہوا۔ اس کی کنیت ابو انیار تھی۔ حضرت حمزہؓ نے اسے فرمایا: ”اوختہ کرنے والی کے بیٹے! میری طرف آ۔“ حضرت حمزہؓ نے اسے تیز ضرب لگائی شاید وہ خطا ہو گئی۔ ام نیار شریق بن عمرو بن وہب ثقفی کی آزاد کردہ لونڈی تھی اور مکہ میں عورتوں کا ختنہ کیا کرتی تھی۔ جب حضرت حمزہؓ اور سباع کا آمنا سامنا ہوا تو حضرت حمزہؓ نے اس پر وار کر کے اسے قتل کر دیا۔

جبیر بن مطعمؓ کے غلام وحشی نے کہا: بخدا! میں نے دیکھا کہ حضرت حمزہؓ اپنی تلوار سے لوگوں کو قتل کرتے چلے جاتے ہیں اور بھورے اونٹ کی طرح ان کے مقابلہ میں کوئی چیز نہیں ٹھہرتی۔ اتنے میں دیکھا کہ سباع بن عبد العزیٰؓ مجھ سے

آئے حضرت حمزہؓ کی طرف بڑھا۔ حضرت حمزہؓ نے اسے کہا: "اوقتہ کرنے والی کے بیٹے! میری طرف آ۔" حضرت حمزہؓ نے اس پر ایک وار کیا اور ایسا معلوم ہوا کہ اس کے سر سے چوک گیا۔ اس دوران میں میں نے اپنے حربہ کو حرکت دی اور جب میل س کی حرکت سے مطمئن ہو گیا تو میں نے اسے حضرت حمزہؓ پر دے مارا، وہ ان کی ناف کے نیچے پڑو پر جا لگا اور ان کے دونوں پاؤں کے درمیان سے نکل گیا۔ وہ میری جانب بڑھے لیکن ان پر بیہوشی آگئی میں نے انہیں اسی حالت میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی۔ اس کے بعد میں ان کے پاس آیا اور اپنا حربہ لے لیا۔ پھر میں لشکر کی طرف چلا گیا کیونکہ مجھے اب کسی دوسرے پر حملہ آور ہونے کی حاجت نہ تھی۔

حضرت عاصمؓ بن ثابت (برادر بنو عمرو بن عوف) نے مسافع بن طلحہ اور اس کے بھائی کلاب کے ساتھ قتال کیا اور ان دونوں پر مجھے بعد دیگرے تیر چلائے جو ان کے جسم میں پیوست ہو گئے اور ان کے زخموں سے خون کے فوارے پھوٹ نکلے۔ ان کی ماں سلفان کے پاس آئی اور ان کے سروں کو اپنی گود میں رکھ لیا اور پوچھا: "میرے پیارے بیٹو! تمہیں کس نے زخمی کیا ہے؟" دونوں نے باری باری یہ جواب دیا: "ایک شخص ہم پر تیر چلاتا تھا اور کہتا تھا: 'یہ لے، میں ابن الاقلع ہوں۔' اس کی ماں نے کہا: 'کیا وہ اقلعی ہے؟' ماں نے نذر مانی کہ اگر اللہ نے اسے عاصم کو قتل کرنے کی توفیق دی تو وہ عاصم کے کاسنہ سر میں شراب پئے گی۔ عاصمؓ نے بھی اللہ تعالیٰ سے عہد کیا تھا کہ وہ کسی مشرک کو نہ چھوئے گا اور نہ کوئی مشرک اس کو چھو سکے گا۔

(۵۰۹) عبد اللہ بن حسن حرافی نے فیصلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے قاسم بن عبد الرحمن بن رافع (برادر بنی عدی بن نجار) نے یہ روایت بیان کی کہ حضرت انسؓ بن مالک کا نام ان کے چچا انسؓ بن نضر کے نام پر انسؓ رکھا گیا۔ حضرت انسؓ بن نضر لڑتے لڑتے دود تک چلے گئے۔ وہاں انہیں مہاجر بن انصار کے درمیان حضرت عمرؓ بن خطاب اور حضرت طلحہؓ بن عبید اللہ سے ملے جنہوں نے ہتھیار پھینک دئے تھے۔ حضرت ابن نضر نے پوچھا: "یہاں کیوں بیٹھے ہو؟" انہوں نے جواب دیا: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے ہیں۔ ابن نضر نے کہا: آپؐ کے بعد زندہ رہ کر کیا کرو گے؟" اُسٹو، جس مشن کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جان دی ہے ہم بھی اسی مقصد پر اپنی زندگی بچاؤ کر دیں۔" پھر ابن نضر قریش کے مقابلہ پر نکل کھڑے ہوئے اور قتال کرتے کرتے شہید ہو گئے۔

(۵۱۰) عبد اللہ بن حسن حرافی نے فیصلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے حمید طویل نے انس بن مالک کی یہ روایت بیان کی کہ ہم نے اس جنگ میں حضرت انسؓ بن نضر کے جسم پر شتر زخم دیکھے۔ کوئی شخص ان کو پہچان نہ سکا۔ ان کی بہن نے ان کے انگلی کے نشان سے انہیں پہچانا۔

(۵۱۱) عبد اللہ بن حسن حرافی نے فیصلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے ابن شہاب زہری نے عبد اللہ بن کعب برادر بنی سلمہ کی یہ روایت بیان کی کہ جب مسلمانوں کی ابتدائی فتح شکست میں تبدیل ہو گئی اور یثرب ارگئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے ہیں تو اس کے بعد سب سے



ہے جس صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا وہ حضرت کعب بن مالک تھے۔ حضرت کعبؓ نے کہا:

آپؐ کی آنکھوں کو پہچانا جو خفر کے نیچے روشن تھیں۔ میں نے بلند ترین آواز سے پکارا: "اے گروہ مسلماناں! تمہیں خوشخبری ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ سے فرمایا: "خاموش رہو۔" جب مسلمانوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان لیا تو وہ آنحضرتؐ کے ساتھ ہوئے اور باہم مل کر ایک گھاٹی کی طرف گئے۔ اس وقت آپؐ کے ہمراہ ابو بکرؓ بن قحافہ، عمرؓ بن خطاب، علیؓ بن ابی طالب، طلحہؓ بن عبید اللہ، زبیرؓ بن عوام اور دیگر مسلمانوں کا ایک گروہ تھا۔ اللہ تعالیٰ ان سب حضرات صحابہ سے راضی ہو۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھاٹی کا سہارا لیا تو ابی بن خلف وہاں پہنچ گیا اور اس نے کہا: "اے محمد! تم کہاں ہو؟ اگر تم بچ نکلتے تو میں زندہ نہیں رہوں گا۔" صحابہؓ نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی شخص اس کے مقابلے میں آجائے؟" آنحضرتؐ نے فرمایا: "اے چھوڑ دو۔" جب وہ قریب آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حارث بن صمد سے حربہ لے لیا۔

راوی نے کہا: مجھ سے بیان کیا گیا کہ بعض صحابہؓ کے بقول جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حربہ لے لیا اور اسے اس طرح ہلایا کہ وہ اڑ کر بھاگ نکلا جیسا کہ سرخ و سیاہ کاٹنے والی مکھی اونٹ کی پیٹھ سے اس وقت بھاگتی ہے جب وہ اپنی حرکت سے اسے اڑاتا ہے۔ پھر آنحضرتؐ نے اس کا رخ کیا اور اسے ایسی ضرب رسید کی کہ وہ اپنے گھوڑے پر کئی دفعہ لڑکھڑایا۔

(۵۱۲) عبد اللہ بن حسن جرائفی نے نفیلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق

نے کہا: مجھ سے صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے بیان کیا کہ ابی بن خلفؓ مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

ملاقات کرتا تو کہتا تھا: "اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! میرے پاس یہ سدھایا ہوا آزمودہ گار گھوڑا ہے جس میں اسے

تین صاع دانہ روز کھلاتا ہوں، اس پر سوار ہو کر میں تمہیں قتل کروں گا۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں

فرماتے تھے: "ان شاء اللہ میں ہی تجھے قتل کروں گا۔"

جب ابی بن خلفؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرب سے مجروح ہو کر قریش کے پاس واپس گیا تو اگرچہ اس کی

گردن پر کوئی بڑا زخم نہ تھا بلکہ خون رُک کر جمع ہو گیا تھا تاہم اس نے کہا: "بخدا! مجھے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے

قتل کر دیا ہے۔" لوگوں نے کہا: "واللہ! تم بزدلی کا مظاہرہ کر رہے ہو حالانکہ تم میں طاقت موجود ہے۔" ابی نے کہا:

محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھے مکہ میں کہا تھا کہ وہ مجھے قتل کریں گے۔ بخدا! اگر وہ مجھ پر تھوک بھی دیتے تو میں ہلاک ہو جاتا۔

جب وہ قریش کے قافلہ کے ہمراہ مکہ آ رہا تھا تو مقام سرف میں مر گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابی کو قتل کرنے اور

آپؐ نے جو کچھ ابی کو فرمایا تھا اس کے متعلق حسان بن ثابتؓ نے کہا:

لقد ودث الضلالة عن ابیہ
ابی حین باسرة الرسول

ابی کو اپنے باپ خلف سے ورثہ میں مگر ابی ملی تھی اور وہ اُس وقت بھی اس گمراہی پر قائم تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سامنے آئے۔



جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھاٹی کے دہانہ پر پہنچ گئے تو حضرت علی بن ابی طالب اپنی ڈھال لے کر نکلے اور ایک کنوئیں کے حوض پر گئے۔ وہاں سے ڈھال میں پانی بھر کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے۔ آنحضرتؐ نے اس پانی میں بدبو محسوس کی اور وہ نہ پیا بلکہ اس سے اپنے چہرہ کے خون کو دھویا۔ پانی آپ کے سر پر بھی ڈالا گیا۔ اس وقت آپ فرماتے جاتے تھے: ”وہ شخص اللہ کے شدید غضب کا مستحق ہو گیا جس نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چہرہ خون آلود کیا۔“

(۵۱۳) عبد اللہ بن حسن نے فضیلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے صالح بن کیسان نے کسی راوی کی وساطت سے سعد بن ابی وقاص کی یہ روایت بیان کی۔ حضرت سعدؓ فرمایا کرتے تھے کہ میرے جی میں کسی شخص کو قتل کرنے کی ایسی خواہش کبھی پیدا نہ ہوئی جیسی کہ اپنے بھائی عقبہ بن ابی وقاص کو قتل کرنے کے لیے پیدا ہوتی۔ اگرچہ مجھے معلوم تھا کہ ایسا کرنے پر قوم مجھے بد اخلاق قرار دے گی اور میں قوم کا مبغوض ہو جاؤں گا لیکن میرے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کافی تھا: ”وہ شخص اللہ تعالیٰ کے شدید غضب کا مستحق قرار پایا جس نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چہرہ خون آلود کیا۔“ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھاٹی میں تھے اور آپ کے پاس مذکورہ بالا صحابہ کرام تھے۔ اسی دوران میں قریش کی ایک جماعت بھی پہاڑ پر چڑھ آئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہیں ہم سے بالاتر نہیں ہونا چاہیے۔ حضرت عمر بن خطاب اور ان کے ساتھ مہاجرین کے گروہ نے ان سے قتال کیا یہاں تک کہ انہیں نیچے اتار دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہاڑ کی ایک چٹان پر چڑھنے کے لیے اُٹھے لیکن آنحضرتؐ سن رسیدہ تھے اور آپ نے دو زریں پہنی ہوئی تھیں اس لیے آپ چٹان پر نہ چڑھ سکے۔ حضرت طلحہ بن عبید اللہ نیچے بیٹھ گئے اور ان کے سہارے آنحضرتؐ چٹان پر چڑھے اور وہاں پر ٹپک گئے۔

(۵۱۴) عبد اللہ بن حسن نے فضیلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنے باپ کی وساطت سے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی یہ روایت بیان کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”جب طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ خدمت انجام دی تو انہوں نے اپنے لیے جنت کو لازم کر لیا۔“ حالانکہ اس وقت بعض صحابہ کرام منشر ہو چکے تھے اور مقام ”منا“ تک پہنچ گئے تھے جو ”اوص“ کے قریب ہے۔ حضرت عثمان بن عفان اور بنی زریق کے دو انصاری جوان عقبہ بن عثمان اور سعد بن عثمان بھاگ کر نواح مدینہ میں جلیب پہاڑ تک پہنچ گئے اور تین دن تک وہاں ٹھہرے رہے۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آئے۔ لوگوں کا گمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ”تم اس میں جو کشادہ تھی چل دئے۔“

(۵۱۵) عبد اللہ بن حسن حرائی نے فضیلی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے محمود بن لبید کی وساطت سے حنظلہ بن ابی عامر برادر بنی عمرو

یہ روایت بیان کی کہ ان کا اور ابوسفیان بن حرب کا جنگ میں آنا سامنا ہو گیا۔ حضرت خنظلہ کو ابو بتری حاصل تھی۔ شدا بن اسود جسے ابن شعبہ کہا جاتا تھا اس نے دیکھا کہ حضرت خنظلہ نے ابوسفیان کو مغلوب کر لیا ہے تو اس نے بڑھ کر حضرت خنظلہ پر وار کیا اور انہیں شہید کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تمہارے ساتھی۔۔۔ خنظلہ۔۔۔ کو فرشتے غسل دے رہے ہیں۔ ان کے گھردالوں سے پوچھو کہ خنظلہ کس حالت میں تھے؟“ ان کی اولیہ سے پوچھا گیا تو اس نے کہا: ”جب انہوں نے جنگ کی ہل چلی تھی تو وہ فوراً نکل کر مجاہدین میں شامل ہو گئے وہ اس وقت جنابت کی حالت میں تھے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی لیے فرشتوں نے خنظلہ کو غسل دیا۔

(۵۱۶) عبد اللہ بن حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ محمد بن اسحاق نے کہا: مجھ سے صالح بن کیسان نے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے جو حضرات شہید ہوئے، ہند بنت عتبہ اور اس کی ساتھی عورتیں ان شہداء کا مشہد کر رہی تھیں یعنی ان کے کان اور ناک کاٹ رہی تھیں یہاں تک کہ ہند نے اپنے پازیب، گلے کے بار اور کانوں کے آویزے اتار کر جمیر بن مطعم کے غلام وحشی کو دے دیے اور خود شہداء کے ناک اور کان کاٹ کر ان کے پازیب اور ہار بنا لیے۔ اس نے حضرت حمزہؓ کا جگر چیرا اور اسے منہ سے چایا لیکن نگل نہ سکی جب کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب پر غالب آ گئے تو ہند بنت عتبہ نے ایک اونچی چٹان پر چڑھ کر بلند ترین آواز کے ساتھ چیختے ہوئے شعر پڑھے جن کا ایک مصرع یہ ہے:

نحن جزینا کھ بیوم بدر آج ہم نے جنگ بدر کا بدلہ چکا دیا ہے۔

اس کے جواب میں ہند بنت اثاثر بن عباد بن مطلب بن عبد مناف نے اشعار کہے جن کا ایک مصرع یہ ہے:

خزیت فی بدر و بعد بدر تو جنگ بدر میں بھی ذلت و رسوائی سے دوچار ہوئی اور جنگ بدر کے بعد بھی۔

پھر جب ابوسفیان نے کوچ کا ارادہ کیا تو وہ پہاڑ پر چڑھ گیا اور بلند ترین آواز سے چیخ چیخ کر کہنے لگا:

أَنْفَعَتْ فَعَالٍ، رَأَى الْحَرْبَ سِجَالٍ
ہبل نے اچھا کیا نغمہ کہا اور اپنا قول پورا کیا (یعنی ہمیں فتح دلائی)
یَوْمَ بَیْوَمٍ بَدْرٍ، أَعْلَى هَبْلٍ
اب اس کا ذکر نہ کرو بیشک لڑائی ڈولوں کی طرح ہوتی ہے (یعنی کبھی ہم غالب ہوتے ہیں اور کبھی وہ) آج کی جنگ یعنی احد جنگ بدر کا بدلہ
ہبل! اب تو اونچا ہو جا (یعنی ہبل کی بجائے ہو)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو فرمایا: اٹھو اور اس کا جواب ان الفاظ میں دو:

اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلٌ لَا سَوَاءَ
اللہ بہت بلند اور بڑے مرتبے والا ہے اس کا کوئی ہمسر نہیں یا ہمارے
قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاكُمْ
اور تمہارے درمیان کوئی برابری نہیں، ہمارے مقتول جنت میں ہیں اور
فِي النَّارِ
تمہارے مقتول دوزخ میں جائیں گے۔

جب حضرت عمرؓ نے ابوسفیان کو جواب دیا تو ابوسفیان نے کہا: "اے عمر! میرے پاس آؤ۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس کے پاس چلے جاؤ اور دیکھو کہ وہ کس حال میں ہے۔" ابوسفیان نے حضرت عمرؓ سے کہا: "اے عمر! میں تمہیں اللہ کی قسم دلا کر پوچھتا ہوں کیا ہم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دیا ہے؟" حضرت عمرؓ نے فرمایا: "بخدا! نہیں، وہ تو اب بھی تمہاری باتیں سن رہے ہیں۔" ابوسفیان نے کہا: "میں تمہیں ابن قثم سے زیادہ سچا سمجھتا ہوں جس نے کہا تھا کہ میں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دیا ہے۔" پھر ابوسفیان نے باؤز بندہ کہا: "تمہارے مقتولین میں سے بعض کا مشکہ کیا گیا ہے۔ بخدا! میں اس پر نرا راضی تھا اور نہ ناراض ہوں۔ نہ میں نے ایسا کرنے کا حکم دیا تھا اور نہ میں نے اس سے منع کیا۔" جب ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں نے کوچ کیا تو اس نے زور سے کہا: "اُسندہ سال بدر میں ہماری تمہاری دوبارہ جنگ ہوگی۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ میں سے ایک آدمی کو فرمایا کہ ابوسفیان سے کہو: "ہاں، ہم تمہارے اس چلیخ کو قبول کرتے ہیں۔"

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ بن ابی طالب کو بھیجا اور فرمایا: "ان کے تعاقب میں جاؤ اور دیکھو کہ یہ لوگ کیا کرتے ہیں اور ان کا ارادہ کیا ہے؟ اگر وہ گھوڑوں کو دور لے جا رہے ہیں اور اونٹوں پر سوار ہیں تو پھر وہ مکہ واپس جا رہے ہیں اور اگر وہ گھوڑوں پر سوار ہیں اور اونٹوں کو ہانک رہے ہیں تو پھر وہ مدینہ پر چڑھائی کرنا چاہتے ہیں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر انہوں نے مدینہ پر یلغا کی تو میں خود ان کے مقابلہ کے لیے پیش کروں گا اور ہم ان کے منصوبہ کو خاک میں ملا دیں گے۔ جب وہ گھوڑوں کو دور لے گئے اور انہوں نے اونٹوں پر سوار ہو کر تلخ کا رخ کیا تو میں نے نعرہ بلند کیا۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو فنی نہ کر سکے گا کیونکہ جب میں نے انہیں مدینہ سے کوچ کرتے ہوئے دیکھا تو مجھے انتہائی فرحت حاصل ہوئی۔"

(۵۱۷) عبداللہ بن حسن حرافی نے فیضی سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن معصوم مازنی برادر بنی نجار نے یہ روایت بیان کی کہ اب مسلمانوں کو فراغت حاصل ہوئی کہ وہ اپنے مقتولین کی طرف متوجہ ہوں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کون آدمی ایسا ہے جو دیکھ کر مجھے بتائے کہ سعد بن ربیع برادر بنی حارث بن خزرج کا کیا حال ہے؟ آیا وہ زندہ ہے یا شہید ہو چکا ہے؟ ایک انصاری نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! میں دیکھ کر آتا ہوں کہ وہ کس حال میں ہیں۔" چنانچہ اس نے جا کر دیکھا کہ حضرت سعدؓ زخمی حالت میں مقتولین کے درمیان پڑے ہیں اور ابھی کچھ جان باقی ہے۔ اس انصاری جو ان سے حضرت سعدؓ کو کہا: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ میں دیکھ کر آنحضرتؐ کو بتاؤں کہ تم زندہ ہو یا مرنے والوں میں شامل ہو چکے ہو؟" حضرت سعدؓ نے فرمایا: "بس اب مجھے مرنے والوں ہی میں سمجھو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں میری طرف سے سلام عرض کرنے کے بعد گزارش کرنا کہ اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے آپؐ کو وہ بہترین جزا عطا فرمائے جو اللہ تعالیٰ نے کسی بھی نبی کو ان کی امت کی طرف سے عطا کی۔ اپنی قوم کو بھی میری طرف سے سلام

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(۵۲۰) عبد اللہ بن حسن نے فضیل سے اور اس نے محمد بن سلمہ کے حوالہ سے محمد بن اسحاق کی روایت نقل کی۔ ابن اسحاق نے کہا: مجھ سے حمید طویل نے حسن کی وساطت سے سمرہ بن جندب کی یہ روایت بیان کی کہ جب کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف فرماتے تھے تو اجتماع برخواست کرنے سے قبل یہیں صدقے کا حکم دیتے اور مسئلہ سے منع فرماتے تھے۔

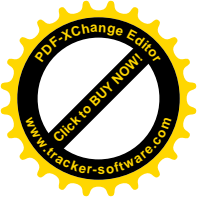
تنت بالخیر والحمد لله رب العلمین وصلواتہ علی سیدنا محمد
والہ وسلم تسلیما کثیرا وحسبنا الله ونعم الوکیل۔

نوٹ: یہ قطع ثانیہ اس مخطوطہ سے لیا گیا ہے جسے طاہر بن برکات خثوعی نے ماہ رمضان ۱۲۵۲ھ میں
قلعہ نیکیا۔ واللہ المعین علی کل حال ان شاء اللہ۔



محکمہ سیرت ابنِ اسحاق

ڈاکٹر محمد حمید اللہ





اہل علم حضرات کی خدمت میں ہم یہ نادر تحفہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کرتے ہیں۔ یہ تحفہ کیا ہے؟ سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مولف محمد بن اسحاق مطلبی کا ایک حصہ ہے۔ مولف موصوف نے راجح ترین قول کے مطابق ۱۵۱ھ میں وفات پائی اور سیرت کے موضوع پر یہ قدیم ترین تالیف ہے۔ محمد بن اسحاق کی کتاب المبعث والمغازی کو چار دانگ عالم میں اور ہر دور میں شہرہ آفاق حیثیت حاصل رہی ہے لیکن علمی دنیا کے ہر دور میں اسلوبِ تحریر بدلتے رہتے ہیں اور نقشِ ثانی نقشِ اول کی بہ نسبت اپنے دور کے اسلوب سے زیادہ مطابقت رکھتا ہے۔ اسی وجہ سے جب ابن ہشام نے اس کتاب کی نوکِ پلک سنواری اور اس کا نام سیرت رسول اللہ رکھا تو اس کی کتاب شائستہ تراور فائق تر قرار پائی اور لوگوں نے اسی دوسری تالیف کو درخورِ اعتنا سمجھا اور ابن اسحاق کی کتاب کی حیثیتِ ثنائی ہو گئی۔ چنانچہ اس کی نقول کی تیاری کا اہتمام نہ کیا گیا۔ آہستہ آہستہ یہ کتاب ناپید ہوتی گئی یہاں تک کہ اس کا ایک بھی مکمل نسخہ دنیا میں موجود نہ رہا۔ بہر حال تلاشِ بسیار کے بعد ابن اسحاق کی اصل کتاب کے کچھ اجزاء دستیاب ہوئے ہیں اور بقول مَالَا يُدْرِكُ كَلْمَهُ لَا يَسْتَوِي جُلْمُهُ یہ اجزاء بدیہ ناظرین ہیں۔ نیز ابن ہشام کی تالیف کے باوجود وہ اہم ترین درجہ ذیل وجہ کی بنا پر ابن اسحاق کی اصل کتاب سے غفلت برتنا اہل علم کے شایانِ شان نہیں ہے :

اول یہ کہ ابن ہشام نے اپنی وسعتِ علم اور وقتِ نظر کے باوجود ابن اسحاق کی کتاب کے کچھ مضامین کو حذف کر دیا حالانکہ حذف کردہ مضامین کی اہمیت ان مضامین سے کچھ کم نہ تھی جن کو ابن ہشام نے اخذ کیا اور برقرار رکھا۔ مثال کے طور پر کتاب ہذا کا پیرائہ نمبر ۱۹۲ ملاحظہ فرمایا جائے جس میں درج ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوتا تھا تو آنحضرت پہلے اسے مردوں کے سامنے تلاوت فرماتے تھے اور بعد ازاں عورتوں کے سامنے ۔

دوم یہ کہ اصل کتاب میں کثیر التعداد ایسے اشعار تھے جنہیں ابن ہشام نے اس بنا پر حذف کر دیا ہے کہ جن لوگوں کی طرف اتساب کیا گیا ہے ان کی طرف یہ اشعار صحت کے ساتھ منسوب نہیں کیے جاسکتے۔ ہم ابن ہشام کی عالمانہ نقد و نظر کے مخالف نہیں ہیں لیکن ہم یہ کہ بغیر نہیں رہ سکتے کہ اگر یہ اشعار عہدِ نبوت سے متعلق نہیں ہیں تو اس امر میں اختلاف کی گنجائش نہیں ہے کہ یہ اشعار ابن اسحاق کے زمانہ بامامی دور کے ادغریا عباسی دور کے اوائل کے بعد کے نہیں ہیں اور جو طالب علم اس زمانہ کی ادبیات کا شائق ہو وہ ابن ہشام کے ان اشعار کو حذف کر دینے پر ضرور افسوس کرے گا۔ جو اجواب شائع

کئے جا رہے ہیں ان سے کسی حد تک تلافی مافات ہو جاتی ہے اور جو شخص لغوی یا ادبی یا تاریخی یا اجتماعی زاویہ ہائے نظر سے عربی اشعار کا دلدادہ ہو اور ان سے شغف رکھتا ہو اس کے ذوق کی تسکین کا سامان ان اجزاء میں موجود ہے۔
جو شخص ابن اسحاق کی کتاب کے علمی پایہ کو پرکھنے کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لیے ناگزیر ہے کہ وہ ذیلی مقدمات کو پیش نظر رکھے :

یہ تاریخ کی کتاب ہے۔ ظاہر ہے کہ تاریخ دوسروں کے حالات و واقعات کے علم سے عبارت ہے۔ اگر انسان کو تاریخ سے شغف ہے تو یہ اس کی جبلت کا تقاضا ہے۔ چنانچہ لڑکے بالے اور بڑے بڑے سب تاریخ کے مشاقق ہوتے ہیں۔ کسی قصبہ یا واقعہ کی اہمیت جس قدر زیادہ ہوگی اور اس کے کردار عوامی سطح سے جس قدر بلند و برتر ہوں گے اس عظیم واقعہ کی معرفت حاصل کرنے کے لیے لوگوں کے اشتیاق میں بھی اسی قدر اضافہ ہوتا جائے گا۔ محیر العقول واقعات اور وہ حالات جو ہمارے لیے نمونہ اور اسوہ ہوں ہم انہیں پسند کرتے ہیں کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی مشکل مسئلہ یا واقعہ ہم بیان کیا جاتا ہے اور اسے سمجھنے کے لیے پہلے اس مشکل کو حل کرنے کے ذرائع کی انتیاج لاحق ہوتی ہے اس معاملہ میں مسلمان اور ان کے دیگر ہم جنس انسان ایک ہی سطح پر ہیں۔

پیغمبر اسلام

یہ کتاب پیغمبر اسلام علیہ السلام کی سیرت کے متعلق ہے۔ آنحضرت رسول خدا لوگوں کے لیے احکام الہی کے حامل ہیں اور مسلمان اسی حیثیت سے آپ پر ایمان رکھتے ہیں۔ اس ضمن میں مسلمانوں کے لیے قرآن میں فرمایا گیا ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا

و درحقیقت تم لوگوں کے لیے اللہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے، ہر اس شخص کے لیے جو اللہ اور یوم آخر کا امیدوار ہو اور کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرے۔

(الاحزاب - ۲۱)

پس آنحضرت کے قول و فعل و تقریر کی معرفت حاصل کرنا ایک مومن کے اولین واجبات میں سے ہے تاکہ وہ اپنی روحانی و مادی زندگی میں آنحضرت کے بہترین نمونہ کی پیروی کر سکے۔

جہاں تک غیر مسلموں کا تعلق ہے اگر ان میں سے کوئی شخص بے لاگ ہو اور اپنی آنکھوں پر تعصب کی پٹی نہ باندھے تو وہ رسول اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور آنحضرت کی عبقریت کا انکار نہیں کر سکتا۔ مثال کے طور پر فرانسسیسی وزیر، شاعر اور مورخ الفونس دی لامارٹین کی کتاب ”تاریخ ترکی“ کا مقدمہ ملاحظہ فرمایا جائے جس کے اقتباسات کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔ یہ حسن اتفاق ہے کہ میں پیرس میں اسی عمارت میں سکونت پذیر ہوں جہاں گزشتہ دور میں لامارٹین رہا کرتا تھا اور میں نے اسی مکان میں اپنی کتاب ”السيرة النبوية“ بزبان فرانسسیسی مدون کی۔ یہ سیرت میں نے بلاوری کی انساب الاشراف کے



نہ سے اسی طرح تیار کی جس طرح میں نے یہ کتاب (سیرت ابن اسحاق) مہیا کی ہے۔ لامارٹین "تاریخ نرس"

مقدمہ میں رقم طراز ہے: "ایسا کبھی نہیں ہوا کہ کسی انسان نے اپنے لیے باختر، خود یا بدون اختیار اس سے اعلیٰ وارفع ہدف مقرر کیا ہو۔ کیونکہ یہ ہدف — یعنی ان خرافات کو طیامیٹ کرنا جو خالق و مالک کے درمیان حاصل ہیں اور اللہ تعالیٰ کا تعلق انسان کے ساتھ اور انسان کا رشتہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوبارہ استوار کرنا اور شرک و بت پرستی کے مسخ شدہ مادی خداؤں کی بجائے الوہیت کے متعلق صحیح اور معقول تصور کو اجاگر کرنا — ایک ایسا ہدف ہے جو انسانی طاقت کے بس سے باہر ہے۔" "کبھی ایسا نہیں ہوا کہ کسی انسان نے اس قدر کمزور ذرائع و وسائل کے ساتھ اپنے مشن کی ابتدا کی ہو کیونکہ آنحضرتؐ کے پاس اس مقصود کے حصول اور اس کی تنفیذ کے لیے کوئی چیز یا سولے اپنی اکلوتی جان کے نہ تھی اور نہ ہی چند بدوی صحرائیوں کے علاوہ آنحضرتؐ کا کوئی مددگار و معاون تھا۔"

"اور اسی طرح کبھی ایسا نہیں ہوا کہ کسی انسان کو اتنے قلیل عرصہ میں اس قدر کامیابی حاصل ہوئی ہو جس قدر کامیابی سے آنحضرتؐ ہمکنار ہوئے۔ آنحضرتؐ نے ایک عظیم انقلاب برپا کیا۔ آنحضرتؐ کے قیام دعوت کو بیس سال بھی نہ گزرے اور آنحضرتؐ نے ہتھیار اٹھائے ہی تھے کہ بلاد عرب کے متن اطراف — حجر، بادیر اور یمن — تک آپؐ کی حکومت قائم ہو گئی۔ اور اللہ تعالیٰ کی خالص وحدانیت کے لیے فارس، خراسان، ماوراء النہر، مغرب الهند، شام، مصر، سوڈان اور غال (فرانس) کی ارواح کو مسخر کر لیا۔"

جب کوئی مطلوب و مقصود عظیم ہو اور اس کے حصول کے ذرائع قلیل ہوں لیکن نتائج وسیع برآمد ہوں تو یہ تین پیمانے انسان کی بعقریت کو ثابت کرتے ہیں۔ دور حاضر کی عظیم ترین تاریخی شخصیات میں سے کون سی ایسی شخصیت ہے جسے انسانی نقطہ نظر سے حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ہم پلہ قرار دیا جاسکے؟ کیونکہ مشاہیر میں سے مشہور ترین شخصیتوں نے صرف افواج کو حرکت دی، قوانین میں رد و بدل کیا اور حدود مملکت کی توسیع کی تحریکیں چلائیں۔ اور انہوں نے کوئی ایسی

لے اصل کتاب میں دو سو سال درج ہے۔ لیکن حسب بیان طبری و بلاذری مسلمان سیدنا عثمانؓ کے دور خلافت میں ۳۲ھ میں اندلس میں داخل ہوئے نیز چینی مقبوضات میں سے ماوراء النہر حسب روایت بلاذری اسی زمانہ میں فتح ہوا۔ اہل چین کی تواریخ بھی اسی کی تائید کرتی ہیں۔ مقریزی کے بیان کے مطابق سوڈان بھی اسی دور میں فتح ہوا۔ اور بلاذری کے مطابق غرب الہند کی فتح کی ابتدا سیدنا عمرؓ کے عہد خلافت میں ہوئی اور یہ ساری فتوحات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے پندرہ سال بعد ہوئیں۔ اس وقت مسلمانوں کی حکومت اندلس سے لے کر چین تک تین براعظموں پر پھیلی ہوئی تھی اور ان کا دار الخلافہ مدینہ منورہ تھا۔

لے فلسطین کے جنوبی علاقہ کو فرنگی میٹرا (PETRA) کہتے ہیں اور قدیم عربوں کے ہاں اس کا نام "الحجر" ہے۔

فریب نہیں چلائی جس کی بنیاد مادی اقدار کے حصول کے علاوہ کسی بالاتر اخلاقی و انسانی افتداری پر ہو اور اکثر اوقات یہ قریبیں ان کی اپنی زندگی میں ہی زوال پذیر ہو گئیں۔ ان کے برعکس آنحضرتؐ نے افواج، قوانین، ممالک، اقوام، ملکی پیداوار اور زمین عدد و آباد کردہ ارضی کے گناہوں کوڑوں انسانوں کی اصلاح کی تحریک چلائی۔ علاوہ ازیں آنحضرتؐ نے اپنی تحریک سے بادشاہوں کے مصاحبین، جھوٹے خداؤں، ادیان باطلہ، افکار و معتقدات اور ارواح کو متاثر کیا۔ پھر ایک کتاب کی اساس پر۔ جس کے ہر حرف کو قانون کا درجہ حاصل ہے۔ ایسی روحانی قومیت کی بنیاد رکھی جس کے آگے جملہ انسانی و نسل قومیتوں کی چکا چوند ماند پڑ گئی اور آلہ باطلہ کے خلاف بغض اور غیر مادی اکلوتے خدا کی محبت اس اسلامی قومیت کی ایک لافانی خصوصیت قرار پائی۔ اس قومیت نے ان لوگوں سے انتقام لیا جنہوں نے احکام سماوی کے ذریعہ حرام کی ہوئی باتوں کا ارتکاب کیا۔ اسی طرح وطن کی محبت حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اصحاب کی نظروں میں پسندیدہ خصائل میں شمار ہوتی تھی۔ آنحضرتؐ کے محجرات کے ذریعہ سے آپ کے صالح دین کے لیے ایک تہائی دنیا فتح ہو گئی۔ یا ہم کہیں گے کہ یہ کسی انسان کا معجزہ نہ تھا بلکہ دین کا سمجھو نہ تھا۔ متعدد خداؤں کے بارے میں احمقانہ اور فاسد تصورات کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے تصور میں ایسی متحدہ قوت ہے کہ جب آنحضرتؐ نے اپنے مبارک لبوں سے اس تصور کا پرچار کیا تو بتوں کے عبادت خانے جل گئے اور اس نظریہ کے نور سے ایک تہائی عالم جگمگا اٹھا۔

”کیا یہ شخص فریب کار اور جھوٹ کا مدعی تھا۔ ان کی زندگی اور تاریخی کردار کا مطالعہ کرنے کے بعد ہم انہیں ایسا گمان نہیں کرتے۔ اصلی و برحق معتقدات کے مقابلہ میں جھوٹا دعویٰ ریا و لافاق سے عبارت ہے۔ منافقت میں ایسی قوت نہیں ہوتی کہ اس پر اعتماد کیا جاسکے اور نہ ہی اس میں دوسروں کو طمانیت و آرام پہنچانے کی صلاحیت ہوتی ہے۔ جس طرح مجبوری بات میں ایسی قوت نہیں ہوتی جو حق و صداقت کا مقابلہ کر سکے۔“

”جس طرح علم کشش ثقل (میکانک) میں قوت ارتقاع کا انحصار قوت دفع و ترقیع پر ہوتا ہے دینی کسی چیز کے بلندی پر جانے کی قوت ثقلی مزاحمت کی موجودگی میں اس قوت کے بعد رہتی ہے جس قوت کے ساتھ اس چیز کو اوپر بھینکا جائے۔ اسی طرح کسی تاریخی کارنامہ کی اہمیت و قوت کا انحصار قوت وحی و القا پر ہوتا ہے۔ یعنی جتنی قوت اس کارنامے میں ہوتی ہے اور جس قوت کے ساتھ اس کارنامہ کو سرانجام دیا جائے اسی قدر اس کا اثر و نفوذ ہوتا ہے۔ چنانچہ جس نظریہ کو اس قدر عروج حاصل ہو جائے اور وہ کرہ ارضی کے اس قدر وسیع علاقہ کو مسخر کر لے اور اتنے طویل زمانہ تک اس کا عمل دخل ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ وہ نظریہ عظیم قوت کا حامل ہے اور اگر اسے اتنی عظیم قوت حاصل ہوئی ہے تو اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ وہ قوت انتہائی مختصانہ اور یقینی ہے۔“

”اگر ہم آنحضرتؐ کی زندگی اور آپ کے مشروع کا مطالعہ کریں اور یہ دیکھیں کہ جو زلفات اور ہیرو گیاں آپ کے ملک میں موجود تھیں آپ نے ان پر کس طرح ویرانہ حملہ کیا اور بت پرست مشرکین کے مقابلہ میں آپ نے کس قدر مضبوط موقف اختیار کیا اور ہجرت سے قبل مکہ میں تیرہ سال تک مشرکین کی ایذا رسانیوں پر آپ نے صبر و ثبات کی روش اختیار کی۔



حضرت کو عمومی رسوائی و بدنامی کا سبب سمجھتے تھے اور آپ کے اہل وطن آپ کو دھوکہ سے قتل کرنے کے بناتے رہے۔ پھر آنحضرتؐ نے ہجرت کی۔ آنحضرتؐ مسلسل و پیہم غلو نصیحت کرتے رہے۔ آپؐ نے جگہیں بھی لڑیں اور بڑے بڑے لشکروں کے مقابلہ میں آپؐ کی سپاہ قلیل ہوتی تھی لیکن اس کے باوجود آپؐ کو اپنی کامیابی کا پختہ یقین ہوتا تھا۔ تکالیف کے اوقات میں آپؐ کو مافوق البشر یقین حاصل ہوتا تھا اور فتح و کامرانی کے وقت آپؐ وسیع اطمینان کا مظاہرہ کرتے تھے۔ آنحضرتؐ کو اپنے افکار و نظریات کی توسیع پیش نظر تھی اور ملکیت کی توسیع اور لوگوں کو غلام بنانے کی خواہش و انگیزہ تھی۔ آپؐ اللہ تعالیٰ کے ساتھ روحانی سرگوشیوں میں مشغول رہتے تھے۔ آپؐ کی وفات کے احوال بھی قابل دید ہیں اور اس دنیاوی زندگی کے دوران اور قبر میں چلے جانے کے بعد آپؐ کی کامیابی قابل ملاحظہ ہے۔ یہ سب چیزیں ولایت کرتی ہیں کہ آپؐ جھوٹ کے مدعی نہ تھے بلکہ ایمان صادق کے حامل تھے اور یہ ایمان و یقین آپؐ کو قدرت نے اس نظریہ کے احیا کے لیے عطا کیا تھا۔ اس نظریہ کی بنیاد اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی عدم مادیت کے باہمی ملاپ پر ہے مگر اللہ کی وحدانیت اثنائی طور پر یہ بتاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ بے تو اس کی عدم مادیت یہ ظاہر کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کیا نہیں ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت تلوار کے ذریعہ سے جھوٹے خداؤں کا قلع قمع کرتی ہے اور اس کی عدم مادیت سے یہ نظریہ د عقیدہ قولی ثبوت ثابت کیا جاتا ہے۔

”آنحضرتؐ ایک فلسفی، خطیب، رسول، شاعر، مجاہد، افکار و نظریات کو فوج کرنے والے، معقول عقائد اور اللہ تعالیٰ کی خالص وجہ لاگ عبادت کے علمبردار اور بسیوں و نبوی ملکوتوں اور ایک روحانی ملکیت کے بانی تھے۔ ظاہر ہے کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک ہم گیر شخصیت کے مالک تھے۔“

”انسانی عظمت کو جانچنے اور پرکھنے کے جو معیار اور میزان بھی ہوں کیا اس دنیا میں کوئی شخص ایسا ہے جو انحضرتؐ سے زیادہ عظیم ہے؟“

(الفونس لامارٹین) - تاریخ ترکی (بزبان فرانسیسی) ۱/۲۶-۲۸۰ -

اسلام سے قبل عربوں کے مانی تاریخ کا علم

اس کتاب کے مدد و حسیہ نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ آنحضرتؐ اہل مکہ میں سے تھے۔ وہاں آپؐ کی ولادت، باسعادت ۵۶۹ عیسوی میں ہوئی۔ مگر اتم القرطی کے نام سے معروف تھا جیسا کہ قرآن میں مذکور ہے (حوالہ کھلیے، دیکھو سورۃ الانعام، آیت ۹۲۔ اور سورۃ الشوری، آیت ۷)۔ یہ امر لازمی ہے کہ ام القرطی میل ایسی خصوصیات پر جن کی وجہ سے اسے دیگر شہروں پر فضیلت حاصل ہے۔ لیکن ہم اس بات سے صرف نظر کریں گے کہ وہ ام القرطی یعنی مکہ اس روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کی بادشاہت کا دار السلطنت ہے اور یہ کہ وہاں اللہ کا گھر ہے اور مومنین اس گھر کا چج کرتے ہیں اور اکناف عالم کے ہر دور و راز مقام سے وہاں آتے ہیں۔ اور یہ کہ وہ مسلمان جو اللہ تعالیٰ کی بزرگی و عظمت کے

یہ ان کا قبلہ ہے۔ بلکہ ہم اس بات پر اکتفا کریں گے کہ قدیم اہل مکہ کو کس حد تک تاریخ کا علم حاصل تھا کہ ہم موازنہ کر سکیں کہ دور اسلام میں اس میں کیا تبدیلی واقع ہوئی! جو شخص اپنی علمی وراثت سے ناواقف ہے اگر اسے یہ بتایا جائے کہ وہ درجائیت میں مکہ میں تاریخی مسائل کے لیے ایک خاص وزارت قائم تھی تو وہ ششدر رہ جائے گا۔ یہ وزارت منظم تھی اور وزارت خارجہ کے ساتھ اس کا الحاق تھا۔ اس بات کا ذکر ابن عبد البر نے (مقد الفرید ۲/ ۲۵-۲۶ میں) کیا ہے۔ پھر مقریزی نے (النجیر عن البشر، باب: رتب الیاست میں کچی کے حوالہ سے لکھا ہے:

”اور بنی عدی میں سے عربین خطاب تھے۔ یہ جاہلیت میں سفیر تھے۔ جب عربوں اور غیر عربوں میں جنگ ہوتی تو اہل عرب ان کو بطور سفیر بھیجتے تھے، نیز اگر کوئی قبیلہ اپنے حسب و نسب پر مغارت کا مدعی ہوتا تو وہ فیصلہ کے لیے حضرت عمرؓ کو حکم مقرر کرتے تھے اور آپؓ کے فیصلہ کو تسلیم کرتے تھے۔“

یہ امر معلوم ہے کہ منافرت یا بالفاظ دیگر مغارت کا ہوتے اپنے قبیلہ کے فضائل بیان کرنا اور اپنے حسب و نسب کے بارے میں دوسروں کے فضائل و معائب سے مقابلہ کرنا تھا۔ ایسا کرنے کے لیے سلطنتوں کی تاریخ کی واقفیت کا ہونا لازمی تھا اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس دور میں قبائلی نظام تھا اور ہر قبیلہ اپنے حدود کے اندر ایک مستقل سلطنت کی حیثیت کا حامل تھا۔ قبائل عرب باہمی فخر و مباہلات میں اُلجھے ہوئے تھے اور کبھی کبھی عرب کے گرد و نواح میں ایران، حبشہ اور روم کے بادشاہوں سے بھی عربوں کی بلند بائگ مغارتی چٹاشیں ہوتی تھیں۔

اہل مکہ کی مجلسیں ہوتی تھیں، ہر مجلس میں لوگ شام کو اکٹھے ہو کر باہم قصہ کہانی کہتے تھے۔ ان میں سے ہر ایک عربوں کی جنگوں کے واقعات بیان کرتا تھا۔ مختلف سفروں کے دوران میں جو عجیب و غریب تجربات و مشاہدات حاصل ہوتے تھے ان کا تذکرہ ہوتا تھا۔ مختلف قصے اور مزاحیہ حکایات بیان ہوتے تھے۔ نیز سنجیدہ اور فنی مذاق ہر طرح کی باتیں ہوتی تھیں یہاں تک کہ فحش کاری اور بہودہ لہو و لعب کی باتیں بھی ہوتی تھیں جس طرح آج کل ٹیلیوٹروں اور کلبوں میں ہوتی ہیں اور کبھی کبھی حسب موقع بعض معاملات پر غور و فکر بھی ہوتا تھا اس طرح لوگ اپنے اپنے دوسروں کے احوال کے متعلق معلومات حاصل کرتے تھے اور اپنے اپنے حالات و واقعات اور ضرورتوں کے مطابق ان تجربات سے استفادہ کرتے تھے۔

مکہ کتابوں میں مدون علم سے یکسر خالی نہ تھا۔ ابن ہشام نے سیرت کے صفحہ ۱۹۱ پر تحریر کیا ہے:

”نصر بن حارث چہرہ گیا تھا، وہاں اس نے شاہان ایران اور رستم و اسفندیار کے واقعات کی تعلیم حاصل کی تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجلس میں تشریف فرما کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے اور اہم سابقہ کی تعذیب کے حالات بیان کر کے اپنی قوم کو ڈراتے تو آنحضرتؐ کے چلے جانے کے بعد نصرؓ آپؐ کی جگہ بیٹھ جاتا اور کہتا تھا: اے معشر قریش! بخدا! میں اس سے بہتر قصہ گو ہوں، پس میرے نزدیک آجاؤ، میں اس کی باتوں سے بہتر باتیں تمہیں سناؤں گا۔“

پھر وہ انہیں شاہان ایران اور رستم و اسفندیار کے قصے سناتا تھا اور کہتا تھا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کون سی



یہ بجز سے بہتر بیان کی ہے؟ ابن ہشام نے دوسری روایت میں صفحہ ۲۳۰ پر یہ اضافہ کیا ہے: "علیہ وسلم" میرے مقابلہ میں کیونکر بہتر قصہ گو ہیں؟ اس کی باتیں پچھلے لوگوں کی لکھی ہوئی کہانیاں ہیں جو منقول ہوتی چلی آتی ہیں، اسی طرح کی لکھی ہوئی کہانیاں میں نہیں سنا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اس ضمن میں فرمایا:

وقالوا اساطیر الاولین اکتسبھا فہی
تملی علیہا بکوة واصیلاہ قل
انزلنا الذی یعلم السرفی السموات
والاخرض لانه کان غفوراً رحیما ہ

کہتے ہیں یہ پرانے لوگوں کی لکھی ہوئی چیزیں ہیں جنہیں یہ شخص نقل کر رہا ہے اور وہ اسے صبح و شام سنائی جاتی ہیں۔ اے نبی! ان سے کہو کہ اسے نازل کیا ہے اس نے جو زمین اور آسمانوں کا مجید جانتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ بڑا غفور رحیم ہے۔

الفرقان - ٥ - ٦)

مذکورہ اقتباس سے یہ امر حارت کے ساتھ ثابت ہو جاتا ہے کہ نضر بن حارث کے پاس تاریخ ایران وغیرہ کے متعلق کتاب تھی جسے وہ نقل کرتا تھا۔ اسی طرح صلح و جنگ کے متعلق شعر العرب کے بارے میں تاریخی شہادتیں موجود ہیں اور شمر قوسرہوں کا دیوان یعنی ان کی کتابوں کا مجموعہ ہے۔

عہد نبوت

اس طرح کے اجتماعی حالات میں دعوتِ اسلام اور عہدِ نبوت کا آغاز ہوا۔ دو نبوی علی صاحبہما الصلوٰۃ والسلام جہالت کے مقابلہ میں بغاوت اور ہمبر پہلو اور ہمبر گیر انقلاب کا دور ہے اور کون نہیں جانتا کہ سب سے پہلی وحی جو نبی مئی نبی اسلام پر کی گئی وہ قرأت کے حکم اور قلم کی تعریف پر مشتمل ہے۔ (سورہ العلق، آیات ۱-۵ ملاحظہ فرمائی جائیں)۔ قرآن کریم پوری نوعِ انسانی کی تاریخ سے بالعموم استدلال کرتا ہے اور صرف عربوں کے حالات تک محدود نہیں ہے۔ اس میں مخلوقات اور انبیاء و ملوک و ادیان کے قصص اور دیگر تاریخی مسائل کے متعلق امور کا ذکر ہے اور ان کے ساتھ ساتھ اسلامی تعلیمات بھی بیان کی گئی ہیں۔ یہ ایک ایسی تحریک ہے جسے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری نوعِ انسانی کی اصلاح کے لیے برپا کیا۔ پس لازمی ہے کہ مسلمانوں کی سوچ عالمگیر ہو۔ چنانچہ قرآن نے تخلیق کائنات اور مختلف ممالک میں برسرِ کار انسانی انجمنوں اور سوسائٹیوں کے حالات کا بغور مطالعہ کرنے کی ترغیب دی اور بالکلہاں اس کا حکم دیا۔ مثال کے طور پر درج ذیل آیات ملاحظہ فرمائی جائیں :

ان سے کہو کہ زمین میں چلو پھرو اور دیکھو کہ اس نے کس طرح خلق کی ابتدا کی ہے ، پھر اللہ بار و برگہ بھی زندگی بخشے گا یقیناً اللہ ہر چیز پر قادر ہے ۔

قل سيروا في الارض فانظروا
كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة
الآخرة وان الله على كل شئ قدير
(العنكبوت - ٢٠)

وہ سید وافی الامرض فانظر واکیف
 کان عاقبة الذین من قبلہ کان
 اذکثرهم مشرکین ۵
 (الروم - ۲۲)

(اے نبی!) ان سے کہو کہ زمین میں چل پھر کر دیکھو پہلے
 گزرے ہوئے لوگوں کا کیا انجام ہو چکا ہے، ان
 میں سے اکثر مشرک ہی تھے۔

قرآن کے پیش نظر یہ نہیں ہے کہ صرف جیسے آدمیوں کو دعوت دینے پر اکتفا کیا جائے بلکہ اس کی دعوت تو عام ہے
 اور اس نے بڑے لوگوں کو بھی تبلیغ کی تاکہ وہ معرفت حاصل کر کے مسلمان ہو جائیں۔ چنانچہ فرمایا گیا:
 قل سید وافی الامرض ثم انظر واکیف
 کان عاقبتہ المکذبین ۵
 (الانعام - ۱۱)

(اے نبی!) ان سے کہو، ذرا زمین میں چل پھر کر دیکھو جھٹلانے والوں کا
 کیا انجام ہوا ہے۔

اسلام کی ابتداء جزیرہ عرب کے لوگوں میں ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اس وقت ان کے پاس پوری نوع انسانی کے حالات
 معلوم کرنے کے کثیر ذرائع و وسائل نہ تھے۔ مزید برآں ان اولین مسلمانوں نے علم تاریخ میں دو زادیوں سے جو قابل قدر
 کام کیا اس کی مثال ان سے قبل کی دنیا میں موجود نہ تھی۔

اول یہ کہ انہوں نے زندگی کے تمام شعبوں میں ماضی تاریخ کا مواد اکٹھا کیا اور ان سے قبل عظیم لوگوں مثلاً انبیاء
 یا شاہانِ قدیم کے حالات میں سے جو کچھ ہمیں معلوم ہے اگر اس کے ذکر کے لیے قلیل صفحات کافی ہوتے تو ہم ان کے حالات
 ضرور قلمبند کرتے۔ لیکن سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کی تفصیل اور ان کی متنوع حیثیت کا بیان ہی ضخیم
 جلدات کا محتاج ہے جو تحقیق و مطالعہ کرنے والوں کے لیے حیرانی کا موجب ہے۔

دوم یہ کہ اسلام سے قبل اصول شہادت کی تطبیق عدالتی طریق کار پر منحصر تھی۔ حاکم عینی گواہ طلب کرتا ہے اور عدلی
 بھی اسی کا مطالبہ کرتا ہے۔ اولین مسلمان آئے تو انہوں نے سب سے پہلے بیان شہادت کو وسعت دی اور اسے
 تاریخی مسائل پر منطبق کیا۔ مسلمان کوئی ایسی خبر یا قول تسلیم نہ کرتے تھے خواہ وہ ایک دو جملوں پر مشتمل ہو مگر اس صورت میں کہ
 اسے وہ شخص روایت کرے جو اس واقعہ میں موجود ہو اور پھر اس شخص کی روایت قبول کی جاتی تھی جس نے اوپر تک
 طبقہ بہ طبقہ موقوف کے گواہ سے وہ روایت سنی ہو۔ شاید مسلمانوں کو حسبِ عادت اس میں زیادہ اہمیت و معنویت محسوس
 نہ ہو لیکن جرمن مستشرق شپرنیگر تو اسے دیکھ کر ششدر رہ گیا اس لیے یہ بات حیران کن تھی کہ مشرق یا مغرب کی سابقہ
 ترقی یافتہ مہذب اقوام میں سے کسی قوم نے بھی مسلمانوں سے قبل تاریخ کی اہمیت کو نہ پہچانا اور اسے فکارات و
 خرافات اور قصصہ کمانیوں میں تبدیل کر دیا اور سننے والوں کو ان ہی میں مشغول و مگن رکھا۔ تاریخی مسائل کے بارے میں
 مسلمانوں نے جو طریق کار اختیار کیا اس کی وجہ سے تاریخ کو ایک علم کا درجہ حاصل ہو گیا اور وہ قابلِ اعتماد حقائق کا ماخذ و
 مصدر قرار پائی کیونکہ مسلمانوں نے صرف بلند ترین ماخذ بیان کرنے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ مولف سے لے کر واقعہ مذکورہ کے



ہر تک اوپر کے تمام مصادر پر یکے بعد دیگرے بیان کیے۔

مسلمانوں کی تاریخ کو لازمی طور پر تاریخ عالم کی حیثیت حاصل ہو گئی کیونکہ ان کا رب صرف اہل بیت کا رب نہیں ہے بلکہ تمام کائنات کا رب ہے۔ اسی طرح ان کا دین جملہ انسانوں کے لیے بشارت دینے والا اور ڈرانے والا ہے اور امر و نہی کے بھی اسی کی تائید کر دی کیونکہ مسلمانوں کی مملکت مشرق و مغرب میں حیران کن سرعت کے ساتھ پھیل گئی۔ نیز مسلمانوں کے افکار و نظریات بھی عالمگیر ہیں اور ان کی حیثیت قبائلی و علاقائی نہیں ہے۔

مسلمانوں نے عبد رسالت کی ابتدا ہی سے ان وسیع معنوں میں تاریخ کی طرف توجہ دی۔ ان کا یہ شعف پہلے طبقہ میں راسخ ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے آنحضرتؐ کے جملہ احوال یعنی آپ کے اقوال، افعال اور تقاریر کو جمع کیا۔ بعض صحابہ نے ان معارف کی تدوین آنحضرتؐ کی زندگی میں ہی شروع کر دی اور بعض نے آنحضرتؐ کی وفات کے بعد یہ کام کیا۔ ہر ایک نے اپنی مخصوص معلومات کو ایک صحیفہ میں قلمبند کیا اور اپنے شاگردوں کو ان کی تعلیم دی۔ طبقہ تابعین کے ان تلامذہ صحابہ میں سے کچھ ایسے بھی تھے جنہوں نے ایک سے زیادہ اساتذہ سے تعلیم حاصل کی۔ اس طرح پہلے مرحلہ پر یہ معلومات اکٹھی ہو گئیں اور بعد ازاں ان کی تصنیف و ترتیب عمل میں آئی۔

ہاں، یہ تو حدیث نبویؐ کا مذکور ہے۔ لیکن حدیث نبویؐ آنحضرتؐ کے عبد نبوت کی اسلامی تاریخ ہے۔ اللہ تعالیٰ امام بخاری پر رحم کرے جنہوں نے اپنی کتاب کا نام ”الجامع الصحیح المسند المختصر من احوال رسول اللہ و ایامہ“ رکھا۔ اس میں آنحضرتؐ کے حالات از قسم قول و فعل و تقریر درج ہیں۔ صحابہ کے کسی کام پر آنحضرتؐ کا سبوت تقریر نکلتا ہے۔ اس کتاب میں آنحضرتؐ کی جنگوں کا ذکر ہے اور وہ حالات درج ہیں جو نہ صرف مسلمانوں یا عربوں کے بارے میں ہیں بلکہ یروشیا، روم اور ایران وغیرہ کے متعلق معلومات بھی مذکور ہیں۔ اس ضمن میں سورہ روم ملاحظہ فرمائی جائے جس میں روم و ایران کی جنگ کا قصہ درج ہے، نیز سمندری سفروں کے حالات بھی ملاحظہ فرمائے جائیں۔ جیسے تیم داری وغیرہ کے سفر کا ذکر جسے صحیح مسلم میں روایت کیا گیا ہے۔

عبد صحابہ

خلفائے راشدین نے اپنی تمام تر توجہ حفظ حدیث یعنی تاریخ اسلامی کے مصادر — کی طرف مبذول کی اور انہیں عالمی تاریخ کے لیے فراغت نہ ملی۔ پھر خلیفہ معاویہؓ نے عالمی تاریخ کو درخور اعتناء سمجھتے ہوئے یمن سے اپنے

لے حضرت معاویہؓ نے تواریخ کو عربی زبان میں منقول کرنے کے لیے ایک مخصوص ادارہ قائم کیا۔ مسعودی نے مروج الذهب، (۵/۷۳-۷۸) (طبع یورپ) میں ذکر کیا ہے: حضرت معاویہؓ کا یہ معمول تھا کہ وہ دن رات پانچ مرتبہ اجلاس کرتے تھے فجر کی نماز کے بعد قضاے کمائین کا اجلاس ہوتا تھا۔ اس سے فراغت کے بعد اندر چلے جاتے اور مصحف (باقی صفحہ ۳۶۶)

زمانہ کے سب سے بڑے مورخ عبید بن شریہ جبرہمی کو طلب کیا جس نے آپ کے لیے قدیم تاریخ عرب کے معارف جمع کیے جن میں اجنبیوں کے ساتھ جنگوں کا ذکر ہے۔ مثلاً یہ کہ یمن کے شاہان کندہ نے بہت سے علاقوں کو فتح کیا یہاں تک کہ وہ شام اور عراق تک پہنچ گئے۔ اسی طرح مسلمانوں کی فتوحات بھی روز بروز زیادہ ہوتی گئیں۔ ہمارا موضوع بحث مسلمانوں کے ہاں علم تاریخ کی تاریخ بیان کرنا نہیں ہے کہ ہم اس کے مختلف شعبوں اور گوشوں پر گفتگو کریں بلکہ ہم سیرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم یعنی تاریخ و در نبوت پر اکتفا کرتے ہیں کیونکہ ہماری کتاب صرف اسی موضوع سے متعلق ہے۔

ہم ابھی ابھی ذکر کر آئے ہیں کہ صحابہؓ کو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا علم تھا ان میں سے اکثر صحابہؓ نے اپنی مملکت کو کتابت میں مدون کیا۔ ہمارے فاضل دوست مصطفیٰ اعظمی نے تحقیق کی ہے کہ وہ صحابہؓ جن کی طرف کتابت حدیث حرث کے ساتھ منسوب کی ہے ان کی تعداد پچاس سے کم نہیں ہے۔ ہم ان میں سے بعض کا ذکر ذیل میں کرتے ہیں:

(۱) بلاذری نے النسب الاشراف (۱/۵۰۶) میں ذکر کیا ہے: "حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو میری ماں ام سلیم میرا ہاتھ پکڑ کر آنحضرتؐ کی خدمت میں لے گئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ میرا بیٹا ہے لڑکپن میں کھنا جانتا ہے اس کی عمر دس سال ہے میں اسے آپ کی خدمت کے لیے پیش کر رہی ہوں۔" چنانچہ حضرت انسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم کی حیثیت سے آپ کے دو ٹکڑے پر رہے۔ انہوں نے آنحضرتؐ کے ان اقوال و افعال کو دیکھا جن کے دیکھنے کا موقع دوسرے صحابہؓ کو میسر نہ تھا۔ انہوں نے آنحضرتؐ سے روایت کیا کہ علم کو کتابت کے ذریعہ سے مقید کرو۔ اور محدثین کی ایک جماعت مثلاً راہر مزی، حاکم اور خطیب بغدادی نے سعید بن ہلال کی

(بقیہ ماضیہ صفحہ ۳۶۵) آپ کو دیا جاتا۔ آپ اس کا کچھ حقہ تلاوت کرتے تھے۔ جب عشاء کی اذان ہوتی تو آپ باہر نکل کر نماز ادا کرتے۔ پھر خواص اور خواص الخواص اور وزراء اور بالخصوص اپنے لوگوں کو بلایا جاتا اور ان سے مشورے کیے جاتے۔ رات کے ابتدائی حصہ میں یہ کام کیا جاتا۔ رات کا ایک تہائی حصہ عربوں کے اخبار اور ان کی جنگوں اور بادشاہوں اور سیاست کے احوال اور دیگر اقوام عالم کے بادشاہان، ان کی جنگوں اور چالوں اور رعیت کے نظم و نسق وغیرہ اور قدیم اقوام کے حالات بیان ہوتے تھے۔ پھر حرم سے آپ کے پاس حلوہ اور دیگر لطیف و لذیذ کھانے آجاتے جو تناول کیے جاتے۔ پھر آپ اندر چلے جاتے اور ایک تہائی رات تک سوتے تھے۔ نیند سے بیدار ہو کر بیٹھ جاتے تو آپ کے سامنے دفاتر پیش کیے جاتے جن میں بادشاہوں کے حالات و اخبار اور ان کی جنگوں اور چالوں کا مذکور ہوتا۔ نوجوان یہ آپ کو پڑھ کر سناتے تھے۔ نوجوانوں کی یہ ڈیوٹی تھی کہ وہ ان کو یاد کریں اور پڑھیں۔ آپ کے ہاں ہر رات کو جملہ اخبار و حالات و آثار اور سیاست کے اذاع پر تبصرہ ہوتا تھا جسے آپ سنتے تھے۔ پھر باہر نکل کر نماز فجر ادا کرتے اور اس کے بعد ہر روز کے بیان کردہ معمول کے مطابق عمل کرتے تھے۔



یہ روایت بیان کی ہے کہ ہم نے کثیر تعداد میں حضرت انس بن مالک کے ہاں ہجوم کیا تو وہ اپنے پاس سے مجھے یعنی اپنے شکر میں رجسٹر نکال لائے اور فرمایا: ”یہ احادیث میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں اور انہیں کھ کر آنحضرتؐ کی خدمت میں پیش کیا تھا۔“ حضرت انسؓ نے آپؐ کی احادیث کو صرف لکھنے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ آنحضرتؐ کی فرصت کے اوقات میں انہیں آنحضرتؐ کی خدمت میں پیش کیا تاکہ ان کی تصحیح ہو جائے۔ تاریخ میں یہ حدیث کی سب سے سچی کتاب ہے۔

(۲) ترمذی، ابو داؤد، دارمی اور ابن سعد وغیرہ متعدد مصادر میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص کی یہ روایت بیان کی گئی ہے انہوں نے کہا: میں نے نبی علیہ السلام سے اس بات کی اجازت طلب کی کہ جو کچھ میں نے آپؐ سے سنا ہے، اس کو لکھ لوں۔ آنحضرتؐ نے مجھے اجازت مرحمت فرمائی اور میں نے احادیث کو لکھ لیا۔ حضرت عبد اللہؓ نے اپنے اس صحیفہ کا نام ”الصداقہ“ رکھا۔ نیز حضرت عبد اللہؓ سے یہ بھی روایت کی گئی ہے: میں جو کچھ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتا تھا اور جسے میں محفوظ کرنا چاہتا تھا اسے لکھ لیا کرتا تھا۔ قریش نے مجھے ایسا کرنے سے منع کیا اور کہا: کیا تم آنحضرتؐ کی سب باتیں لکھ لیتے ہو حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انسان ہیں اور ناراضی و خوشی دونوں حالتوں میں باتیں کرتے ہیں؟ میں لکھنے سے باز آ گیا اور میں نے اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ آنحضرتؐ نے انگلی سے اپنے دہن مبارک کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: ”تم لکھتے جاؤ۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس منہ سے حق کے ماسوا کوئی بات نہیں نکلتی۔“ یہ کتاب ہم نے حضرت عبد اللہؓ کے پوتے عمرو بن شعیب کے پاس دیکھی وہ اسے اپنے شاگردوں کو اٹھاتے تھے۔

(۳) ابن عبد البر نے جامع بیان العلم (۱/۷۴) میں حسن بن عمرو بن ابی نعمر کی یہ روایت بیان کی، جس نے کہا: میں نے ایک حدیث کے متعلق حضرت ابو ہریرہؓ سے گفتگو کی۔ انہوں نے اس حدیث کا انکار کیا (غالباً حضرت ابو ہریرہؓ اس وقت بوڑھے ہو چکے تھے اور ان کا حافظہ کمزور ہو چکا تھا) میں نے کہا کہ یہ حدیث میں نے آپؐ ہی سے سنی ہے۔ انہوں نے کہا: ”اگر تم نے یہ حدیث مجھ سے سنی ہے تو وہ میرے پاس لکھی ہوئی موجود ہوگی۔“ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے اپنے گھر لے جا کر بہت سی کتابیں دکھائیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث لکھی ہوئی تھیں، یہ حدیث بھی ان میں مل گئی۔ چنانچہ انہوں نے کہا: میں نے تمہیں کہا تھا کہ اگر میں نے یہ حدیث سنا ہے تو وہ میرے پاس لکھی ہوئی موجود ہوگی۔“ یہ روایت اس بارے میں صریح نص ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث کی بہت سی کتابیں مدون کی ہوئی تھیں۔

عمرو بن حزم انصاریؒ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتبوں میں سے تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یمن کی طرف گورنر بنا کر بھیجا اور ان کے لیے ایک دستاویز تیار کی جس میں نصیحتیں اور احکام درج تھے۔ عمرو بن حزم نے اس دستاویز کو ازبر کر لیا پھر انہوں نے اکیس مکاتیب جمع کیے جو نبی علیہ السلام نے مختلف قبائل کی طرف بھیجے تھے اور ان سب کو ایک تالیف میں یکجا کر دیا۔ عہد نبویؐ کی اسلامی سیاسی دستاویزات کا یہ اولین مجموعہ ہے ابن طولون نے اپنی کتاب ”اعلام السائلین عن کتب سید المرسلین“ کے آخر میں اس تالیف کو بطور ضمیمہ شامل کر کے ہمارے لیے

محفوظ کر دیا ہے۔ یہ کتاب دمشق میں طبع ہوئی ہے۔

اغلب یہ ہے کہ صحابہؓ نے جو حدیثیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں یا بعد ازاں مدون کیں وہ ابواب میں منقسم نہ تھیں اور نہ ہی ان میں سالوں کے لحاظ سے زمانی ترتیب ملحوظ رکھی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں فلاں حدیث کس سال اور کس وقت بیان فرمائی۔ المختصر یہی حال ابو ہریرہؓ کے اس صحیفہ کا ہے جو ان کے شاگرد ہمام نے روایت کیا اور یہی حال انس بن مالکؓ وغیرہ کے صحیفوں کا ہے جو ہم تک پہنچے لیکن یہ سب صحیفے عہد نبوت کی تاریخ سے متعلق معلومات پر مشتمل ہیں اور جو صحابہؓ ان واقعات کے شاہد ہیں انہوں نے ہی ان کی تعلیم دی۔

یہ حقیقت ہے کہ سب سے آخر میں وفات پانے والے صحابہؓ قرن ثانی کے اوائل یعنی ۳۰ء کے لگ بھگ فوت ہوئے لیکن تاریخی تالیفات کی تحریک کا آغاز اس سے بہت پہلے ہو چکا تھا جیسا کہ درج ذیل مضمون سے ظاہر ہوگا۔

مسلمانوں کے ہاں کتب تاریخ کی تالیف

حقیقت یہ ہے کہ احادیث کا جمع کرنا بالفعل تاریخ کے لیے ابتدائی مواد جمع کرنے کے مترادف ہے کیونکہ کتب حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو ایک مربوط قصہ کے طور پر پیش نہیں کرتیں بلکہ ان کتابوں میں دور اسلام سے متعلق مختلف واقعات کے بارے میں چھوٹی چھوٹی متعدد حکایات بیان کی گئی ہیں۔ جہاں تک معروف اور متداول معنی کے لحاظ سے کتب تاریخ کا تعلق ہے وہ اس بات کی متقاضی ہیں کہ اس منتشر مواد کو ان میں سمیٹ دیا جائے اور روایات کا خلاصہ بیان کیا جائے۔ چنانچہ پہلی صدی ہجری کے نصف اول سے مسلمانوں نے اسے اس طرح شروع کیا۔

جب دستخطیہ نے اپنی جرمن کتاب ”مورخین عرب“ گوٹنگن سے ۱۸۸۲ء میں شائع کی تو اس نے ناموں کو سالہائے وفات کے حساب سے مرتب کیا۔ ہمارے کتاب کے مولف کا نام اٹھائیسویں نمبر پر تھا۔ اس نے سائیس موش ابن اسحاق سے پہلے دریافت کئے ہیں۔ بلاشبہ آج ہمارے لیے یہ ممکن ہے کہ ہم اس فہرست میں بعض ناموں کا اضافہ کر سکیں چونکہ ہمارے مضمون مورخین اسلام کے حالات کی تالیف سے متعلق نہیں ہے اس لیے ہم دستخطیہ کی مرتب کردہ سلسلہ وار فہرست کے اسما پر اکتفا کرتے ہیں جو یہ ہیں :

- | | |
|-----------------------------------|---|
| (۱) عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ | (۲) زیاد بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ |
| (۳) مخزوم بن نوفل رضی اللہ عنہ | (۴) دغفل بن خطلہ ذہلی سدوسی |
| (۵) عبید بن شمرہ جرمی | (۶) ابو کلاب وقاع لسان الحمرہ |
| (۷) حلیف بن زید بن جھونہ | (۸) زید بن کیا س نمری |
| (۹) ابن اکوا، لشکری | (۱۰) زید بن بکر اور اس کے دو بیٹے عیسیٰ اور یحییٰ |
| (۱۱) علاء بن کریم کلابی | (۱۲) صحابہ بن عیاش (یا عباس) کلابی |



- (۱۳) عروہ بن زبیر
(۱۴) عامر شعی
(۱۵) قتادہ بن دعامہ سدوسی
(۱۶) ابو مخنف لوط
(۱۷) موسیٰ بن عقبہ
(۱۸) ابن شہاب زہری
(۱۹) شہیل بن عروہ
(۲۰) ابو عمر مجاہد بن سعید ہمدانی
(۲۱) طریف بن طارق مدنی
(۲۲) عبد اللہ بن عباس بن ابی ربیعہ المنوف
(۲۳) عوانہ بن حکم
(۲۴) صالح بن عمران صفدی
(۲۵) وہب بن نہبہ
(۲۶) ابن شہاب زہری
(۲۷) شہیل بن عروہ
(۲۸) ابو عمر مجاہد بن سعید ہمدانی
(۲۹) طریف بن طارق مدنی
(۳۰) عبد اللہ بن عباس بن ابی ربیعہ المنوف
(۳۱) عوانہ بن حکم
(۳۲) محمد بن سائب کلبی

اس فہرست میں کچھ دوسرے ناموں کا اضافہ کرنے سے قبل ہم ان میں سے بعض مورخین کے حالات کی تفصیل بیان کرتے ہیں جو غیر مفید نہیں ہے۔

نودی نے (تہذیب الاسماء کے صفحہ ۲۶، ۲۷ پر) یہ کہا: "عیقیل بن ابی طالب قریش کے سب سے بڑے، نسابوں میں سے تھے اور ان کے آباؤ اجداد اور ان کی جنگوں کے حالات کو سب سے زیادہ جاننے والے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ان کے لیے غالیچہ بچھایا جاتا تھا۔ انساب اور عرب کی جنگوں کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لیے لوگ ان کے گرد اکٹھے ہو جاتے تھے۔ وہ معاویہ کی خلافت میں فوت ہوئے۔" یعنی سہمہ میں۔

جہاں تک زیادہ بن ابی سفیان کا ذکر ہے اس کے متعلق ابن الندیم نے (الفہرست صفحہ ۸۹ پر) تحریر کیا ہے: "سب سے پہلے جس شخص نے مثالب و معائب کے متعلق تصنیف کی وہ زیاد تھا۔۔۔۔۔ جب اسے اور اس کے نسب کو مطعون کیا گیا تو اس نے محنت کے ساتھ نسب دانی سیکھی اور اپنے نسب کو اپنی اولاد تک پہنچایا اور کہا: "اس کے ذریعہ سے عربوں کو اپنی طرف مائل کرو کیونکہ وہ تم سے نسب روک رہے ہیں۔" زیاد سہمہ میں فوت ہوا۔"

جہاں تک ابو صفوان مخرم بن نوفل متوفی سہمہ کا تعلق ہے اس کی عمر اس وقت ایک سو پندرہ سال تھی۔ اس نے حضرت عمرؓ کے لیے انساب کا دیوان مدون کیا۔ اس کام میں عقیل بن ابی طالب اور جبیر بن مطعم نے بھی اس کے ساتھ اشتراک کیا۔ فتح مکہ کے دن اس نے اسلام قبول کیا۔ وہ سن رسیدہ تھا اور لوگوں کی جنگوں اور بالخصوص قریش کی جنگوں کے بارے میں اسے معلومات حاصل تھیں۔ لوگ حصول نسب کے لیے اس کی طرف رجوع کرتے تھے (بحوالہ تہذیب الاسماء از نودی، ص ۵۴) ابن اسحاق اس خاندان کا آزاد کردہ تھا۔ یہیں اس کی پرورش ہوئی۔ وہ اپنی اس کتاب میں اس خاندان کے افراد سے بکثرت روایت کرتا ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ سدوسی نسب و غفل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا لیکن آنحضرتؐ سے کچھ نہیں سنا۔ اسی طرح عبید بن شریہؓ نے آنحضرتؐ کو پایا لیکن آپؐ سے کچھ نہیں سنا۔ وہ قاصد بن کر حضرت معاویہؓ کے پاس

آیا۔ انہوں نے اس سے پرانی خبروں، شایانین، زبانوں کے اختلاط اور بگاڑ اور ملکوں میں لوگوں کے افتراق کے بارے میں سوالات کیے، اس نے طول و عرضاً (بحوالہ المعارف از ابن قتیبہ صفحہ ۲۶۵ طبع یورپ)۔ ابن ندیم نے الفہرست صفحہ ۸۹ پر عبید بن شریہ کے متعلق لکھا کہ اس نے دو کتابیں ”کتاب الامثال“ اور ”کتاب الملوک و اخبار الماضیین“ تالیف کیں۔

بلاشبہ ابو عبد اللہ عروہ بن زبیر بن عوام (۲۳ھ - ۹۳ھ - مختلف فیہ) مدینہ منورہ کے سات مشہور فقہاء میں سے ہیں۔ ان کی کتابیں جنگ حرہ کے زمانہ میں مدینہ میں ضائع ہو گئیں۔ وہ مغازی کے متعلق سب سے پہلے کھنے والے ہیں ان کی تحریروں کے اقتباسات متاخرین کے ہاں پائے جاتے ہیں۔ ابن سعد (طبقات : ۱۵۶/۵) نے ان کے متعلق لکھا ہے : ”ان کے پاس مغازی کے علاوہ کوئی حدیث لکھی ہوئی نہ تھی اور مغازی کا مواد انہوں نے ابان بن عثمان بن عفان سے حاصل کیا تھا۔“ یوحان فوک نے اپنے ایک رسالہ میں (جو فریگفرٹ سے ۱۹۲۵ء میں طبع ہوا اور جسے میں نے استاذہ انارشی شمل سے شکریہ کے ساتھ مستعار لیا ہے) محمد بن اسحاق کی یہ روایت نقل کی ہے کہ عبد الملک نے اپنے کسی بیٹے کے پاس حدیث المغازی دیکھی تو اسے اس کے حکم سے جلادیا گیا اور اس نے کہا : ”تمہیں چاہئے کہ کتاب اللہ کو مضبوطی سے پکڑو، میں بھی اسی کو پڑھتا ہوں اور سنت کو میں پہچانتا ہوں اور اس پر عمل پیرا ہوں۔“ لیکن یہ روایت صحیح معلوم نہیں ہوتی کیونکہ اس کے برخلاف تاریخ طبری سے متعدد حوالے پیش کیے جاسکتے ہیں۔ مثلاً :

”عروہ نے عبد الملک کی طرف تحریر کیا : اما بعد (ص ۱۱۸۰ از طبع یورپ)

”عروہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد الملک بن مروان کی طرف لکھا : اما بعد آپ نے مجھے ابوسفیان اور اس کے خروج کے متعلق لکھا ہے اور پوچھا ہے کہ اس کی حالت کیا تھی ؟“ (ص ۱۲۸۴)

”عروہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد الملک کی طرف لکھا : اما بعد آپ نے مجھ سے لوٹ مار کرنے والوں کے متعلق پوچھا ہے اور یہ سوال کیا ہے کہ آیا خالد بن ولید نے فتح مکہ کے دن لوٹ مار کی تھی“ (ص ۱۶۳۴)

”عروہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد الملک کی طرف تحریر کیا : اما بعد آپ نے مجھ سے لکھ کر پوچھا ہے کہ خدیجہ بنت خویلد کب فوت ہوئی تھیں“ (ص ۱۷۷۰)

اسی طرح کی دیگر روایات مسند احمد بن حنبل میں بھی موجود ہیں (مثلاً جلد ۴، ص ۲۱۳) :

”عروہ سے روایت ہے کہ عبد الملک نے کچھ چیزوں کے متعلق ان سے لکھ کر دریافت کیا۔ اس کے جواب میں عروہ نے عبد الملک کی طرف لکھا : تم پر سلامتی ہو میں تمہارے سامنے اس اللہ کی تعریف کرتا ہوں جس کے سوا کوئی

معبود نہیں ہے۔ اما بعد آپ نے مجھ سے کچھ چیزوں کے بارے میں سوال کیا ہے۔ پھر عروہ نے حدیث بیان کی اور کہا : مجھ سے حضرت عائشہؓ نے بیان فرمایا کہ جب ہم دوپہر کے وقت اپنے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے اس وقت حضرت ابو بکرؓ کے پاس ان کی دو بیٹیوں عائشہؓ اور اسماءؓ کے سوا اور کوئی نہ تھی کہ اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف

ہمیں معلوم ہے کہ عبدالملک نے خلافت کے معاملہ میں عبداللہ بن زبیر کو قتل کیا تھا لیکن یہ بات اسے اس چیز سے نہیں روکتی تھی کہ وہ ان کے بھائی عروہ بن زبیر سے استفادہ کرے۔ جو کچھ استاد فوک نے نقل کیا ہے اگر وہ صحیح ہے تو لازمی طور پر وہ ان مغازی کے متعلق ہو گا جن کی کوئی اصل نہیں ہے اور جنہیں قصہ خوانوں نے محض خوش طبعی اور دل بھانے کیلئے گھڑ لیا تھا۔

جہاں تک وہب بن غبہ (متوفی ۱۱۲ھ یا ۱۱۳ھ) کا تعلق ہے وہ جیدہ علمائے میں سے تھا۔ اس کا بھائی ہمام بن غبہ محدث غازی تھا اور اپنے بھائی وہب کے لیے کتابیں خرید کر تا تھا (جیسا کہ ابن جر نے تہذیب التہذیب ۲/۶۷ میں ذکر کیا ہے) وہب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مغازی کے بارے میں ایک کتاب تالیف کی جس کا ایک قطعہ بڑی چھال پر لکھا ہوا ہیڈلبرگ یونیورسٹی کے کتب خانہ میں موجود ہے اور اس کے اقتباسات طبرانی وغیرہ میں اس کی دیگر کتابیں بھی قصص الانبیاء اور اخبار الملوک وغیرہ کے متعلق ہیں۔

یہ حقیقت ہے کہ محمد بن شہاب زہری (۱۲۵ھ - ۱۸۴ھ) اپنے زمانے کے جیدہ علمائے میں سے تھے۔ علم حدیث و سیرت میں انہوں نے بڑی شہرت حاصل کی۔ ابن ندیم نے (الفہرست ص ۹۵) خالد بن ولید کی فتوحات کی کتاب بھی ان کی طرف منسوب کی ہے۔ وہ ہمارے مولف ابن اسحاق کے استاد ہیں زہری کی سیرت کے متعلق کتاب کے اقتباسات جامع ابن وہب (۱/۹۶-۹۸) میں موجود ہیں۔ وہاں ایک واقعہ مذکور ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جابل اہل سیاست بھی علم تاریخ اور سیرت النبی کو درخور اعتناء سمجھتے تھے۔ ابوالفرج اصفہانی نے کتاب الاغانی (۱۹/۵۹) میں ذکر کیا۔ مدائنی نے کہا اور نیز ابن شہاب نے کہا کہ مجھ سے خالد بن عبداللہ قسری نے کہا: ”میرے لیے نسب لکھو“ ابن شہاب نے کہا: میں نے مضر کے نسب سے ابتداء کی اور ابھی اس کو پورا نہ کیا تھا کہ خالد نے کہا: اس کو کاٹ دو اللہ تعالیٰ اس کی جڑوں سمیت اسے کاٹے۔ میرے لیے سیرت تعلیقہ نہ کرو۔ میں نے اسے کہا: ”میرے پاس حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی سیرت میں سے کچھ چیزیں ہیں۔ کیا میں ان کا ذکر کروں؟“ اس نے کہا: نہیں، مگر یہ کہ تو اسے جہنم کی گہرائی میں دیکھے۔ اللہ تعالیٰ خالد پر اور جس نے اسے والی بنایا اس پر لعنت بھیجے اور ان کو خیر سے دور کرے۔ اور حضرت علی امیر المؤمنین پر اللہ کی رحمتیں نازل ہوں۔“ اس قصہ میں اہل ہوا و ہوس کے طبعی میلانات کی ملاحظہ ہے اور اگر یہ صحیح ہو تو ہمارا گمان نہیں ہے کہ زہری نے قسری کے مطالبہ کے مطابق کچھ لکھا ہو کیونکہ صاحب الاغانی نے (۶/۱۰۶) تاکید کی کہ زہری کے تعلقات ولی عہد ولید ثانی کے ساتھ اس حد تک کشیدہ ہو گئے تھے کہ اگر ولید والی خلافت ہو جاتا تو زہری بلاد اسلام کو چھوڑ کر بلاد روم میں پناہ حاصل کرتے کیونکہ ولید زہری کو قتل کرنا چاہتا تھا لیکن ولید کی خلافت سے قبل ہی زہری کی وفات ہو گئی۔ وائزۃ المعارف الاسلامیہ (مادہ زہری) میں ہے کہ ایک دوسرے خلیفہ نے حضرت علیؑ کے



حافظ ایک دوسری بات کا مطالبہ کیا۔ زہری نے اس سے علیحدگی اختیار کر لی اور زہری اس طرز عمل میں ہمیں تعجب محسوس نہیں ہوتا۔ زہری کے تلامذہ میں سے موسیٰ بن عقبہ (متوفی ۱۸۱ھ) بہت مشہور آدمی ہے اس نے کتاب المغازی تالیف کی جسے اس موضوع پر صحیح ترین کتاب کہا جاتا ہے۔ یہ کتاب ہمیں نہیں ملی مگر اس کے کچھ اقتباسات اور ملخصات اس مخطوطہ میں ہیں جسے جرمن مستشرق سخاؤ نے برلن سے شائع کیا۔

جن کا ذکر و سٹیفیلڈ نے نہیں کیا ان میں سے:

ابان بن عثمان بن عفان صاحب مغازی ہیں، ان کی ایک کتاب جس میں انہوں نے مبداء، مبعث، مغازی، وفات، سقیفہ اور ارتداد کا ذکر کیا۔ ۱۱۹ھ میں وفات پائی۔ اسی طرح عاصم بن عمر بن قتادہ (متوفی ۱۱۹ھ) باختلاف اقوال) اور شریح بن سعد (متوفی ۱۲۳ھ) ہیں۔ ان کا ذکر احمد امین نے ضحی الاسلام (۲/۲۲۰) میں کیا۔ یوحنا فوک نے اپنے رسالہ میں ابو الاسود تميم عروہ (متوفی ۱۳۱ھ) باختلاف روایات) اور سلیمان بن طرخان تیمی (متوفی ۱۳۳ھ) باختلاف روایات) اور ابو محمد ولید بن کثیر مولیٰ مخزومی (متوفی ۱۵۸ھ) کے ناموں کا اضافہ کیا ہے۔ ابو محمد ولید کا ذکر و سٹیفیلڈ نے ابن اسحاق کے بعد کیا ہے حالانکہ وہ دونوں معاصر ہیں۔

ضروری ہے کہ ہم یزید بن ابی حبیب (متوفی ۱۲۸ھ) کا ذکر کریں وہ ابن اسحاق کے مصری اساتذہ میں سے ہیں ان کے تذکرہ میں ایک دوسرے غیر معروف مولف نے یہ ذکر کیا جسے سیرت نبویہ کے نقطہ نظر سے اہمیت حاصل ہے: مجھے ابن اسحاق نے بتایا۔ اس نے کہا: مجھ سے یزید بن ابی حبیب مسری نے یہ روایت بیان کی کہ اسے ایک کتاب دستیاب ہوئی جس میں ان لوگوں کے نام تھے جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف علاقوں اور شاہان عرب و عجم کی طرف بھیجا اور اس کتاب میں وہ ہدایات بھی درج تھیں جو آنحضرتؐ نے اپنے اصحاب کو بھیجے وقت دیں۔ راوی نے کہا کہ اس نے یہ کتاب محمد بن شہاب زہری کے پاس ارسال کی۔ زہری نے اس کتاب کو پہچانا اور اس کا بدلہ دیا۔ (سیرت ابن ہشام صفحہ ۹۸۲ اور تاریخ طبری سلسلہ اولیٰ صفحہ ۱۵۶۰ - ہر دو مطبوعہ یورپ)۔

آخر میں عمر بن راشد (متوفی ۱۳۳ھ) ہے جو ابن اسحاق کے معاصرین میں سے ہے۔ ابن ندیم نے (الفہرست ۹۴) اس کی طرف کتاب المغازی منسوب کی ہے جو ہمیں نہیں ملی۔ اس کی ایک کتاب الجامع فی الحدیث بھی ہے جس کے دو قلمی نسخے ترکی میں ہیں۔ اگر ہمیں پہلے موشن کی سیرت کی کتابیں دستیاب ہو جاتیں اور اسی طرح ابن اسحاق کی مکمل کتاب بھی ہمیں مل جاتی تو ہمارے لیے یہ دیکھنا ممکن تھا کہ اسلوب تالیف میں کیا تبدیلی واقع ہوئی اور بالخصوص ابن اسحاق میں مقابلہ کیا فضائل و خصوصیات ہیں۔ اب ہم اس نکتہ سے صرف نظر کرتے ہوئے اپنے مولف کے دوسرے حالات کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

ابن اسحاق؛

وہ محمد بن اسحاق بن یسار بن خیار میں اور کہا گیا ہے کہ وہ ابن یسار بن کوتان ہیں۔ ان کی موالات مطلبی ہے یعنی وہ آل قیس بن مخزوم بن مطلب بن عبد مناف کے آزاد کردہ ہیں۔

ابن سعد نے (الطبقات ۲/۷ صفحہ ۶۲ میں) یہ کہا: "ان کا دادا یسار جنگ عین التمر کے قیدیوں میں تھا۔" ابن قتیبہ نے (المعارف صفحہ ۲۴۷ میں) یہ اضافہ کیا ہے: "وہ عین التمر کے ان قیدیوں میں تھا جو خالد بن ولید نے حضرت ابوبکرؓ کی طرف مدینہ بھیجے۔" اور خطیب بغدادی نے (تاریخ بغداد ۱/۲۱۶) کہا: "یسار نہیں بلکہ اس کے باپ کا نام خیار تھا جو ابن مخزم کا آزاد کردہ تھا۔ اس نے یہ روایت یثیم بن عدی اور مدائنی سے نقل کی۔ شاید یہ زیادہ صحیح ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ کوفان نے اسلام قبول کر لیا ہو اور اس کے مامک نے اس کا نام خیار رکھ دیا ہو عین التمر کی جنگ بصرہ کے قریب حضرت ابوبکر صدیقؓ کے دور خلافت میں ۳ھ میں ہوئی۔ ممکن ہے خیار اس وقت لڑکا ہو اور اس کے باپ یسار ۲ھ کے لگ بھگ اور اس کا پوتا اسحاق ۳ھ میں اور ہمارا مولف محمد ۳ھ میں پیدا ہوا ہو۔ امام بخاری نے (تاریخ کبیرہ میں) کہا کہ ابن اسحاق کی کنیت ابوبکر ہے۔ اور ابن سعد نے (طبقات میں) کہا کہ وہ ابو عبد اللہ ہے۔ ان دونوں اقوال میں یہ اختلاف باقی ہے۔ خطیب بغدادی نے (۱/۲۱۶-۲۱۷) اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

خطیب بغدادی نے (۱/۲۱۵) عبد اللہ بن جعفر بن درستویہ کی وساطت سے یعقوب بن سفیان کی یہ روایت نقل کی کہ ابن اسحاق فارسی ہے، لیکن بکری (۱) اس ڈکشنری میں جو عجیوں میں گھل مل کر عجمی بن جانے والوں سے متعلق ہے۔ مادہ عین التمر کے ذیل میں (مراحت کرتا ہے: "عین التمر کے ایک گرجے میں خالدؓ نے عرب لڑکے دیکھے جو کسریٰ کے پاس گروی تھے اور وہ شام و عراق میں پھیلے ہوئے تھے۔ ان ہی میں کلبی عالم نسبت کا دادا اور محمد بن اسحاق صاحب المغازی کا دادا تھا۔ شاید اسی وجہ سے بعض مستشرقین گمان کرتے ہیں کہ ابن اسحاق کا دادا نصرانی تھا۔ عربوں کے وہ بچے جو ایران میں گروی تھے ان کی تصدیق کیے بغیر ہمارے لیے ممکن نہیں کہ ہم وثوق سے کہہ سکیں کہ ابن اسحاق انجیل کے جدید عالم تھے اور انہوں نے یہ علم اپنے دور کے علماء سے حاصل کیا تھا نہ کہ اپنے اجداد سے۔ مثال کے طور پر انہوں نے انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کا ذکر کیا (بحوالہ سیرت ابن ہشام صفحہ ۱۴۹-۱۵۰) اور کہا کہ مَنْ حَمَّنَا کے معنی سریانی میں محمد اور یونانی میں برقاہیطس ہیں۔ اور یہ مکاشفاتیو حنا (عہد جدید ۱۴/۱۲/۱۷) میں مذکور ہے (نیز بنی موعود کے ذکر میں یہاں ۱۵/۲۶-۱۶/۷-۳۰ کی طرف رجوع کیا جائے)۔ اسی طرح ذہبی نے میزان الاعتدال (۳/۲۳) میں یہ نقل کیا ہے، یونس بن بکر نے ابن اسحاق کے حوالہ سے عبد الرحمن بن عمارت سے اور اس نے ابی سلمہ کی وساطت سے ابن عمر کی یہ روایت بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابن عباس کے پاس کسی شخص کو

بیچ رو ریافت کیا؟ کیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ حضرت ابن عباسؓ نے کہلا بھیجا: ”ہاں“۔ آنحضرتؐ نے اللہ تعالیٰ کو ایک سرسبز سنہری فرش والے باغ میں سونے کی کرسی پر دیکھا جسے چار فرشتے اُٹھائے ہوئے تھے ایک فرشتہ کی شکل مرد کی، دوسرے کی شیر کی اور تیسرے کی بیل کی تھی اور چوتھا فرشتہ عقاب کی شکل کا تھا۔ یہ بھی مکاشفاتِ یوحنا (۱/۴-۷) میں سے ہے اسی طرح کا ذکر امیر بن ابی صلت نے اپنے قبل اسلام کے اشعار میں کیا ہے۔ یہ اسرائیلی روایات میں سے نہیں ہے بلکہ نصاریات میں سے ہے اور یہ روایات اسلامی ادب میں داخل ہو گئیں۔ اسی طرح ابن اسحاق نے توراۃ سے ہابیل کا قصہ نقل کیا (تاریخ طبری ۱/۱۴۱ = توراۃ کتاب التکوین ۴/۹-۱۶) اور یوسف علیہ السلام کی عمر نقل کی (تاریخ طبری ۱/۴۱۳ = کتاب التکوین ۵۰/۲۲) اور نوح علیہ السلام کی کشتی کا ذکر کیا (الطبری ۱/۱۸۹-۲۱۲ = کتاب التکوین ۴/۴۴)۔

ان کے دو چچا تھے۔ طبری نے (ذیل تاریخ طبری سلسلہ ۳، ص ۲۵۱۲-۲۵۱۳ میں) یہ ذکر کیا ہے: ”ان کے باپ اسحاق بن یسار اور دو چچاؤں موسیٰ اور عبدالرحمان پسران یسار سے مروی ہے کہ ابن اسحاق مغازی یعنی مغازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، عربوں کی جنگوں اور ان کے اخبار و انساب کے علما میں سے تھا، نیز عربوں کے اشعار کا راوی، کثیر الحدیث، وسیع العلم، بہت زیادہ علم حاصل کرنے والا اور علم میں پیشرو تھا اور ان سب حیثیتوں میں ثقہ تھا۔“ ان کے باپ اسحاق نے صبیح مولیٰ حویطب بن عبدالعزیٰ کی بیٹی سے نکاح کیا جیسا کہ قسطلانی (۴/۳۲۸) نے ذکر کیا۔

خطیب بغدادی (۱/۲۱۴) نے کہا کہ ابن اسحاق کے دو بھائی ابوبکر اور عمر تھے۔ اور جماعلی نے اپنی کتاب ”الکمال فی معرفۃ الرجال“ (مخطوط برلن) میں یہ اضافہ کیا کہ محمد بن اسحاق ان سب سے بڑے تھے اور یہ کہ ان کا بھائی عمر ان کے ایک سال یا دو سال بعد فوت ہوا۔ (اس مخطوط کو وٹسفیلڈ نے میرٹ ابن ہشام کے مقدمہ میں نقل کیا ہے)۔

ابن ندیم نے فہرست میں (ص ۹۲) اور یاقوت نے معجم الاواباء میں واقعہ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ ابن اسحاق خبرو تھے۔ ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں ان کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ بھینٹے تھے۔ اور خطیب (۱/۲۲۶) نے کہا کہ وہ سیاہ خضاب لگایا کرتے تھے۔

”تذکرۃ الحفاظ“ (۱/۱۶۴) اور میزان الاعتدال (۳/۲۲) میں ابن عدی کے حوالہ سے ذہبی کی یہ روایت انہیں ملعون کرتی ہے کہ ابن اسحاق مرغوں کے ساتھ کھیلا کرتے تھے۔

اس سے زیادہ ہنگ آمیز وہ روایت ہے جسے ابن ندیم نے ”حُکَی“ یعنی حکایت کی گئی کے کلمہ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور جسے یاقوت نے اپنے الفاظ میں واقعہ کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ روایت یہ ہے: ”محمد بن اسحاق مجلس کے آفر میں خواتین کے قریب بیٹھا کرتے تھے۔“ یہ بھی روایت کیا گیا ہے کہ وہ خواتین سے باہم



کہتے تھے۔ اور ابن ندیم نے کہا کہ وہ خواتین کے ساتھ عشق و محبت کی بات چیت کیا کرتے تھے۔ انہیں الحشام کے پاس لے جایا گیا جو اس وقت مدینہ کا امیر تھا۔ ابن اسحاق کے بال بہت خوب صورت تھے۔ ہشام نے ان کے بالوں کو پتلا کر دیا اور انھیں دُرے لگائے اور انہیں وہاں بیٹھنے سے منع کر دیا۔ وہ نہایت خوب رو تھے۔ شاید یہ بے جا بات ہے یا اس کا سبب معاصرین کی منافرت ہے کہ خطیب بغدادی (۲۲۵/۱) نے ابن ابی حازم اور عبد العزیز بن محمد داروردی کے حوالہ سے یہ روایتیں بیان کیں: ”ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور ہمارے ساتھ محمد بن اسحاق بھی تھے۔“ دوسری روایت میں یہ ہے: ”ہم ابن اسحاق کی مجلس میں تعلیم حاصل کر رہے تھے۔“ راوی نے کہا: ”والی کی آمد تھی اور والی سے قبل عون آیا اور اس نے پوچھا: تمہارے ساتھ یہ کون بیٹھا ہوا ہے؟ ہم نے کہا: یہ محمد بن اسحاق ہیں۔ بقول راوی عون نے انہیں گرفتار کر لیا، پھر ہم نے دیکھا کہ ان کی گردن میں ایک رسی تھی اور وہ دار مروان (یعنی دار الامارت) سے ہمارے پاس سے گزر رہے یہاں تک کہ انہیں مسجد میں داخل کیا گیا اور دوسرے دروازے سے نکالا گیا۔“ خطیب نے ابن ابی زبیر کے حوالہ سے اس میں اضافہ کیا کہ یہ ان پر قدر یہ ہونے کا اتہام تھا حالانکہ قدری عقیدہ ان کا دُور کا بھی واسطہ نہ تھا۔ ذہبی نے میزان الاعتدال (۲/۲۱) میں یہ روایت نقل کی کہ ابو داؤد نے کہا: محمد بن اسحاق قدری معتزلی تھے۔“ خطیب بغدادی (۲۲۲/۱) نے کہا: ”بہت سے علما نے منجملہ دیگر اسباب کے ابن اسحاق کی روایات سے استدلال کرنے سے اس بنا پر گریز کیا کہ وہ شیعہ تھے۔“ یاقوت نے (معجم الادباء میں) کہا: ”یحییٰ بن سعید بن قطن سے روایت ہے کہ محمد بن اسحاق، حسن بن ضمرہ اور ابراہیم بن محمد یہ سب اپنے آپ کو شیعہ ظاہر کرتے تھے اور حضرت علیؑ کو حضرت عثمانؓ پر ترجیح دیتے تھے۔“ اس کے جواب میں یہ کہہ دینا کافی ہے کہ ابن اسحاق سے امام بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

ان کی تاریخ وفات کے بارے میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے جو ۱۵۷ھ سے ۱۵۸ھ تک پھیلا ہوا ہے۔ شمس الدین ذہبی نے عبر میں ۱۵۷ھ کو ترجیح دی اور کہا کہ یہی قول صحیح ہے۔ امام بخاریؒ نے بھی یہی کہا۔ اس بحث میں مذکور مختلف روایات میں ہے کہ طبری نے (اپنی تاریخ کے ذیل میں سلسلہ ۳، ص ۲۵۱۳ پر) یہ روایت نقل کی: ”ابن سعد نے کہا: مجھے محمد بن اسحاق کے بیٹے نے بتایا کہ میرے والد ۱۵۷ھ میں بغداد کے مقام پر فوت ہوئے اور خیزران کے قبرستان میں دفن کیے گئے۔“ جہاں تک ابن سعد کا تعلق ہے اس نے طبقات (جلد ۲/۶، صفحہ ۶۷) میں کہا کہ وہ (یعنی ابن اسحاق) ۱۵۷ھ میں فوت ہوئے۔ اور خطیب بغدادی نے یہ دونوں تاریخیں روایت کی ہیں اور علی مدینی وغیرہ کی روایت سے ۱۵۷ھ اور خلیفہ بن خیاط کے حوالہ سے ۱۵۷ھ کا اضافہ کیا ہے۔ ابن خلکان نے کہا: ”کہا گیا کہ تاریخ وفات ۱۵۷ھ ہے۔“ یاقوت

لے ہشام ۱۵۷ھ سے ۱۵۸ھ تک مدینہ منورہ کا والی رہا حالانکہ ابن اسحاق ۱۵۷ھ میں پیدا ہوئے، اس لیے یہ تصحیح صحیح نہیں ہے۔ آئیے کہ ہشام سے مراد اسماعیل بن ہشام ہو جو ۱۵۷ھ تا ۱۵۸ھ مدینہ منورہ کا والی تھا۔ محمد حمید اللہ

درس و تدریس

نے (بخم الادبائیں) کہا: ”وہ خیزران کے قبرستان میں ابو حنیفہؒ کی قبر کے پاس دفن کیے گئے“ حالانکہ ابو حنیفہؒ کی قبر کے متعلق اب تک مشہور ہے کہ وہ اٹھارہویں صدی میں ہے۔ ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں بالتفصیل لکھا کہ انہیں خیزران کے قبرستان کے مشرقی جانب دفن کیا گیا اور یہ قبرستان ہارون الرشید کی والدہ خیزران اور ہارون کے بھائی ہادی کی طرف منسوب ہے۔ یہ قبرستان خیزران کی طرف اس لیے منسوب کیا گیا کہ خیزران وہاں مدفون ہے۔ یہ قبرستان دجلہ کی مشرقی جانب واقع تمام قبرستانوں میں سب سے مقدم ہے۔

محمد بن اسحاق مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور تقریباً بیس سال تک وہاں رہے۔ خطیب بغدادی (۲۱۵/۱) نے کہا: ”یہ حقیقت ہے کہ محمد بن اسحاق نے انس بن مالک، سیف بن مسیب، کوہک، اور قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق، ابان بن عثمان بن عفان، محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف، عبد الرحمن بن ہریرہ، الاعرج، نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر اور محمد بن مسلم بن شہاب وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ اور یوحنا فوک نے اپنے رسالہ (ص ۶۷-۸۳) میں کہا کہ انہوں نے عاصم بن قتادہ اور عبد اللہ بن ابی بکر (متوفی ۱۵۳ھ یا ۱۵۴ھ) سے بھی تعلیم حاصل کی۔ اور یزید بن رومان (تلمیذ عروہ بن زبیر) کے حلقہ درس میں بھی رہے۔ اور تفسیر کا درس محمد بن ابی اسحاق اور مغیرہ بن لبید سے لیا اور اسرائیلیات کے بارے میں معلومات وہب بن منبہ سے حاصل کیں۔ سیرت ابن ہشام میں غیر معروف اساتذہ کو مذمت کر کے ابن اسحاق کے ایک سوشیو لوگ کا ذکر موجود ہے۔

جامعی (منظر طبرلین) نے یہ کہا: ”وہ ۱۱۳ھ میں اسکندریہ آئے۔ اہل مصر کی ایک جماعت نے ان سے روایت کی۔۔۔۔۔ اہل مصر میں سے جنہوں نے ان سے روایت کی ان میں سے اکابر یزید بن ابی حبیب اور قیس بن ابی یزید ہیں۔“ (جہاں تک ابن حجر کا تعلق ہے اس نے تہذیب التہذیب ۹/۴۴ میں کہا کہ اسکندریہ میں ان کی آمد ۱۱۳ھ میں تھی)۔ اس بات کا احتمال ہے کہ جب ان کے حاسدوں نے ان پر قدری ہونے کا بہتان باندھا اور مدینہ کے والی نے انہیں کوڑے لگائے تو انہوں نے اس وقت مدینہ کو خیر باد کہا۔ یہ بھی لازمی ہے کہ وہ شہرت کے حامل ہوں گے۔ اسی وجہ سے علماء مصر نے ان کا استقبال کیا یہاں تک کہ زہری جو ان کے اسناد میں وہ بھی ان کے بہت بڑے مداح ہیں۔ ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں یہ ذکر کیا ہے کہ ”ابن شہاب زہری نے کہا: جو معاذی کا علم حاصل کرنا چاہتا ہو اسے ابن اسحاق کے پاس جانا چاہیے۔۔۔۔۔ اور زہری کے بارے میں حکایت کی گئی ہے کہ ”وہ اپنے ایک گلوں کی طرف گیا۔ حدیث کے طالب علم بھی ان کے پیچھے وہاں چلے گئے تو زہری نے ان سے کہا کہ تم نے اس بھینگے لڑکے کی طرف کیوں رجوع نہیں کیا؟ یا یہ کہا کہ میں تمہارے لیے اس بھینگے لڑکے کو یعنی ابن اسحاق کو کچھ چھوڑ آیا تھا۔ اور ساجی نے ذکر کیا ہے کہ زہری کے اصحاب کو جب زہری کی کسی حدیث کے بارے میں شک لاحق ہوتا تو وہ ابن اسحاق کی رہنمائی



نہرتے تھے جو حفظِ حدیث میں ان سب سے زیادہ ثقہ تھا۔ اور خطیب بغدادی (۱/ ۲۱۹-۲۲۰) نے بن عیینہ سے روایت ہے کہ میں نے زہری کو دیکھا ان کے پاس محمد بن اسحاق آئے۔ زہری نے ان کو دیر کے بعد پایا اور پوچھا: ”تم کہاں رہے؟“ محمد بن اسحاق نے جواب دیا: ”کیا آپ کے دربان کی موجودگی میں آپ کے پاس کوئی پہنچ سکتا ہے؟“ راوی نے کہا: زہری نے دربان کو بلایا اور اسے کہا کہ جب محمد بن اسحاق آئیں تو انہیں روکا نہ کرو۔ ابن عیینہ نے کہا: ابو جبر ہذلی کا بیان ہے کہ میں نے زہری کو یہ کہتے ہوئے سنا: مدینہ منورہ میں اس وقت تک بہت زیادہ علم رہے گا جب تک اہل مدینہ میں ابن اسحاق موجود ہیں۔۔۔۔۔ سفیان بن عیینہ نے کہا: زہری کا بیان ہے کہ مدینہ منورہ میں اس وقت تک بچے کچھ لوگوں کا علم رہے گا جب تک وہاں ابن اسحاق موجود ہیں۔ سفیان نے کہا: ابن شہاب منازی کے بارے میں سوال کیا گیا تو اس نے کہا: یہ یعنی ابن اسحاق منازی کا سب سے بڑا عالم ہے۔ ”شافعی“ نے کہا: جو شخص منازی میں تجربہ حاصل کرنا چاہتا ہے اسے ابن اسحاق کی طرف رجوع کیے بغیر چارہ نہیں۔۔۔۔۔ میں نے یحییٰ بن معین سے محمد بن اسحاق کے متعلق سوال کیا۔ اس نے کہا: ”عاصم بن قواد کا بیان ہے کہ لوگوں میں اس وقت تک علم موجود رہے گا جب تک محمد بن اسحاق زندہ ہے۔۔۔۔۔ میں نے ابو معاویہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ محمد بن اسحاق سب لوگوں سے زیادہ یاد رکھنے والا تھا۔ جب کسی شخص کے پاس پانچ یا اس سے زیادہ احادیث ہوتی تھیں تو وہ انہیں محمد بن اسحاق کے سپرد کر دیتا تھا اور انہیں کہتا تھا کہ ان کو محفوظ رکھیں، کیونکہ اگر میں بھول گیا تو آپ انہیں یاد رکھیں گے۔۔۔۔۔ عبد اللہ بن قادم نے کہا: جب ہم محمد بن اسحاق کی مجلس میں ہوتے اور وہ علم کے کسی شعبہ کو شروع کرتے تو وہ سارا اجلاس اسی بحث کی نذر ہو جاتا۔ جماعلی نے (برہن کے مخطوط میں) یہ اضافہ کیا ہے کہ فلیح بن سلیمان نے کہا: ”میں اکثر دیکھتا تھا کہ ابن شہاب منازی سے متعلق مسائل کے بارے میں ابن اسحاق سے پوچھا کرتے تھے۔“ اور ابن حجر (تہذیب التہذیب ۴/ ۴۰) نے کہا: علی المدینی کا بیان ہے: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا مدار چھ باتوں پر ہے جن کا اس نے ذکر کیا اور پھر کہا کہ ان چھ باتوں کا علم بارہ علما کے پاس ہے جن میں اس نے محمد بن اسحاق کا ذکر بھی کیا۔ مدینہ میں محمد بن اسحاق کے تلامذہ میں ابراہیم بن سعد محدث بھی تھے۔ ابن حجر نے (تہذیب التہذیب ۴/ ۴۱-۴۲) میں کہا: امام بخاری کا بیان ہے کہ مجھے ابراہیم بن حمزہ نے بتایا: ابراہیم بن سعد محدث کے پاس محمد بن اسحاق کی احکام سے متعلق مرویات (ما سوائے منازی کے) تقریباً ستھ ہزار تھیں۔ اور ابراہیم بن سعد کے پاس اہل مدینہ میں سے حدیث کا سب سے زیادہ ذخیرہ تھا۔۔۔۔۔ اور امام بخاری نے یہ بھی کہا کہ محمد بن اسحاق کے پاس ایک ہزار ایسی احادیث تھیں جو کسی دوسرے کے پاس نہ تھیں۔

جب ابن اسحاق مصر کی طرف چلے گئے تو یہ مسافر بنی امیہ کا دور تھا اور فتنہ و مظالم کا پُر آشوب زمانہ تھا۔ جب ۱۲۲ھ میں ان کی حکومت جاتی رہی تو ہم ابن اسحاق کو دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے پاس دیکھتے ہیں (جس کا دور حکومت ۱۳۱ھ تا ۱۳۵ھ ہے)۔ ابن سعد (جلد ۲/ ۶، صفحہ ۶۲) نے کہا: وہ ابتدا میں مدینہ سے

در پھر کوفہ، جزیرہ، رے اور بغداد آئے اور زندگی کے آخری ایام تک وہیں قیام کیا۔ اس بات کا اہتمام کردہ مدینہ واپس نہیں آئے بلکہ مصر سے عراق اور ایران کی طرف چلے گئے لیکن ہمارے لیے یہ معلوم کرنا مشکل ہے کہ ان علاقوں میں سب سے پہلے انہوں نے کس جگہ کا سفر کیا۔

خطیب بغدادی (۲۲۶/۱) نے مکی بن ابراہیم کی یہ روایت بیان کی کہ اس نے محمد بن اسحاق سے رے میں مدینے لکھنے (پھر اس نے انہیں چھوڑ دیا کیونکہ انہوں نے اللہ کی صفات کے متعلق ایسی احادیث بیان کیں جن سے اس کا دل مطمئن نہ ہوا)۔ ابن سنیہ الناس (۱۲/۱) نے بارہ مجلسوں کا ذکر کیا ہے۔

یا قوت (معجم الادباء) نے کہا: ”محمد بن اسحاق جزیرہ میں عباس بن محمد کے پاس تھے اور ابو جعفر منصور کے پاس جانا چاہتے تھے پھر اس کے لیے انہوں نے کتاب المغازی لکھی۔“ عباس منصور کا بھائی تھا اور ۱۳۸ھ میں جزیرہ کا والہ تھا۔

ابن قتیبہ (المعارف، ۲۴) نے کہا: ”محمد بن اسحاق ابو جعفر منصور کے پاس حیرہ میں آئے اور اس کے لیے کتاب المغازی لکھی۔ اسی سبب سے اہل کوفہ نے ان سے یہ کتاب سنی۔ خطیب بغدادی (۲۲۱/۱ - ۲۲۲) نے اس واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان کی: میں نے عمار کو یہ کہتے ہوئے سنا۔ محمد بن اسحاق ہمدی کے ہاں گئے اس وقت ہمدی کے پاس اس کا بیٹا تھا، اس نے ابن اسحاق سے کہا: اے ابن اسحاق! کیا آپ اسے پہچانتے ہیں؟ ابن اسحاق نے کہا: ہاں، یہ امیر المومنین کا فرزند ہے۔ ہمدی نے کہا: آپ جائیں تو اس کے لیے ایک ایسی کتاب تصنیف کریں جس میں اللہ تعالیٰ کے آدم علیہ السلام کو پیدا کرنے سے لے کر اب تک کے حالات درج ہوں۔ راوی نے کہا: انہوں نے جاکر یہ کتاب تصنیف کی۔ ہمدی نے کہا: اے ابن اسحاق! آپ نے بڑی طویل کتاب لکھی ہے آپ جاکر اسے مختصر کریں۔ چنانچہ یہ مختصر کتاب ہے اور بڑی کتاب امیر المومنین کے خزانہ میں رکھ دی گئی۔ حسن بن محمد مودب نے کہا: میں نے ابو اسیم کو یہ کہتے ہوئے سنا، محمد بن اسحاق نے یہ کتاب مصر کی کاغذی چادروں پر لکھی۔ پھر یہ کاغذی چادریں سلمہ یعنی ابن الفضل کو منتقل ہو گئیں اور ان کاغذی چادروں کی وجہ سے ابن اسحاق کی کتاب کے بارے میں سلمہ کی روایت کو دوسروں کی روایت پر فضیلت حاصل ہے۔ شیخ ابوبکر (خطیب بغدادی) نے اس راوی کے حوالہ سے یہ کہا: ”ابن اسحاق

لے ہو ورفنس کا گمان ہے کہ وہ کبھی کبھی مدینہ واپس آیا کرتے تھے اور اس دوران میں زہری سے ۱۲۵ھ میں اور سفیان بن عیینہ سے ۱۳۲ھ میں مدینہ میں ان کی ملاقات ہوئی (میں نے تاریخ بخاری اور ابن خلکان ۱/۶۱۲ سے رجوع کیا لیکن مجھے اس کا ثبوت نہیں ملا) ہو ورفنس کا مقالہ مجملہ اسلامک کلچر (۲/۱۹۶-۱۸۲) میں ہے۔

لے ابن اسحاق کی بڑی کتاب (المکتاب الکبیر) امام سہیلی کے پاس موجود تھی وہ گاہے گاہے اس کتاب سے اقتباسات پیش کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر الروض الافف ۱/۱۰ ملاحظہ ہو۔ ڈاکٹر محمد حمید اللہ



ہمدی کے ہاں گئے اور اس وقت اس کے پاس اس کا لڑکا تھا۔ میرے نزدیک یہ روایت محل نظر ہے۔ شاید اس غشائے ہو کر ابن اسحاق منصور کے ہاں گئے اور اس کے پاس اس کا لڑکا ہمدی تھا۔ کیونکہ یہ بات صحت کے زیادہ قریب معلوم ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔ اس بات کا امکان بھی موجود ہے کہ ابن اسحاق ولیعہد خلافت ہمدی کے پاس رہے ہیں گئے ہوں جو ابن اسحاق کی وفات سے قبل رہے میں سکونت پذیر تھا۔

کو فہ شہر حیرہ ہی کی تعمیر جدید ہے۔ اس وقت بغداد کی تاسیس نہیں ہوئی تھی۔ جب منصور نے ۱۳۲ھ میں بغداد کی بنیاد رکھی تو ابن اسحاق نے بھی یہاں سکونت اختیار کی اور وہ وہیں دفن ہوئے۔ وہ بغداد کے ابتدائی ساکنان میں سے ہیں جب خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد لکھی تو اس نے مشاہیر کے حالات زندگی کی پہلی قسم (۱/۲۱۴) میں لکھا: ”شیخ ابو بکر خطیب کا بیان ہے کہ مدینۃ السلام کے رہنے والوں اور وہاں آنے والوں میں سے جو اشخاص اسم محمد سے موسوم ہیں ان میں محمد بن اسحاق سے زیادہ عمر سیدہ، اعلیٰ مسلمان اور سب سے پہلے فوت ہونے والے ہیں۔ نے کوئی نہیں دیکھا۔ ان ہی اسباب کی وجہ سے جو محمد بن اسحاق کی ذات میں مجتمع تھے میں نے اپنی کتاب کا افتتاح ان کے نام سے کیا ہے۔ ان کے بعد ان لوگوں کے نام لکھے ہیں جو ان کے حالات زندگی سے متعلق ہیں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی اور ان کے علاوہ دوسری باتوں کا لحاظ کیا جاتا تو محمد بن احمد اس بات کے سب سے زیادہ مستحق تھے کہ ان کے نام سے ابتدا کی جاتی کیونکہ انہوں نے ہمارے لیے ہمارے ان شیوخ کے نشانات قدم کو باقی رکھا جو امام ہیں۔ اور اللہ ہی ہمیں غلطیوں سے بچانے والا اور نیکیوں کی توفیق دینے والا ہے۔“

ابن اسحاق اور امام مالک و ہشام بن عروہ کی منافریت

ابن سیداناس (۱۶۱-۱۶۱/۱۷۱) اور ابن حجر (۲۵۰/۹) نے ابی حاتم بن جہان کے حوالہ سے کتاب الثقات میں ابن اسحاق کے متعلق یہ روایت نقل کی: ”دو آدمیوں — امام مالک اور ہشام نے ابن ہشام کے بارے میں کلام کیا ہے۔ ہشام نے فاطمہ (زوجہ ہشام) سے ابن ہشام کی سماعت کا انکار کیا۔ جہاں تک امام مالک کا تعلق ہے ابن اسحاق نے ایک دفعہ ان کی تذلیل کی اور پھر اسے دہراتے رہے اور ان کے حق کا انکار کرتے رہے۔ وہ اس طرح کہ مدینہ منورہ میں لوگوں کے انساب اور ان کی لڑائیوں کے متعلق ابن اسحاق سے زیادہ جاننے والا اور کوئی نہ تھا۔ ابن اسحاق کا گمان تھا کہ امام مالک ذی الصبح کے آزاد کردہ غلاموں میں سے ہیں اور امام مالک اپنے آپ کو (حیرہ کی شاخ) اصبح سے سمجھتے تھے۔ اس معاملہ میں ان دونوں کا ایک دفعہ مناظرہ بھی ہوا۔ جب امام مالک نے (حدیث کی کتاب) مؤطا تصنیف کی تو ابن اسحاق نے کہا:

”اُتونی بہ فانا بیطاسرہ“ — یہ کتاب میرے پاس لاؤ اس کا ناقد تو میں ہوں۔

یہ بات امام مالک کو پہنچی تو انہوں نے کہا:



ہندوؤں میں سے ایک دجال ہے ، یہودیوں کی روایات نقل
عن الیہود۔

ان دونوں حضرات میں ایسی جھپٹلی تھی جو معاصرت کی وجہ سے لوگوں کے درمیان ہوا کرتی ہے۔ یہاں تک کہ محمد بن اسحاق نے عراق کی طرف کوچ کا ارادہ کر لیا اس وقت دونوں باہم راضی ہو گئے۔ ابن اسحاق نے جب کوچ کیا تو امام مالکؒ نے انہیں پچاس دینار دئے اور مزید برآں اس سال کی اپنے پھلوں میں سے نصیب پیداوار عطا کی۔ امام مالکؒ حدیث کی وجہ سے ابن اسحاق پر عیب نہیں لگاتے تھے بلکہ وہ اس لیے ان کا انکار کرتے تھے کہ وہ غزوہ بدر سے متعلق یہودیوں کی ان اولادوں کی روایات نقل کرتے تھے جو مسلمان ہو چکے تھے اور جنہیں خیبر، قرینہ اور نصیر کی جنگوں کے حالات اور اپنے آباء و اجداد کے متعلق اسی طرح کے عجیب و غریب واقعات یاد تھے۔ ابن اسحاق یہ روایات معلوم کرنے کے لیے ان کا تتبع کرتے تھے اور اس بات کا التزام نہ کرتے تھے کہ وہ قابل اعتماد بھی ہیں۔ لیکن امام مالکؒ صرف ثقہ اور پختہ لوگوں کی روایات نقل کرتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ امام مالکؒ کے نسب کے بارے میں ابن اسحاق نے کبھی معذرت پیش نہیں کی۔ اس ضمن میں زہری وغیرہ سے بھی کچھ نہ کچھ بیان کیا گیا ہے؟

خطیب (۲۲۳/۱) نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے: ”جب ابن ادریس (اودی) نے امام مالکؒ سے ابن اسحاق کے قول کا ذکر کیا کہ میں ان کتابوں کا ناقد ہوں تو امام مالکؒ نے کہا: ”کیا اس نے تمہیں یہ کہا ہے کہ میں ان کتابوں کا ناقد ہوں؟ ہم نے تو اسے مدینہ منورہ سے نکال دیا ہے۔“ اور خطیب (۲۲۴/۱) نے یہ بھی کہا: ”ابن ابی ذئب، عبد العزیز بن ماجشون، ابن ابی حازم اور محمد بن اسحاق حضرت امام مالکؒ بن انسؒ کے بارے میں کلام کیا کرتے تھے اور اس بارے میں سب سے زیادہ تشدد محمد بن اسحاق تھے وہ کہا کرتے تھے:

ایتونی، بعض کتبہ حتی ابین مالکؒ کی کوئی کتاب میرے پاس لاؤ تاکہ میں ان کے عیوب واضح
عیوبہ انا بیطاس کتبہ۔ کروں، ان کی کتابوں کا ناقد تو میں ہوں۔

اس قصہ میں تواریخ کا ذکر نہیں ہے۔ ابن سیداناس نے ان دونوں حضرات کی مصالحت کے متعلق ذکر کیا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ابن اسحاق کی مدینہ سے روانگی سے قبل کا واقعہ ہے۔ اور خطیب نے امام مالکؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ہم نے اسے مدینہ منورہ سے نکال دیا ہے تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ابن اسحاق کے چلے جانے کے بعد پیش آیا۔ یا ہو سکتا ہے کہ ابن اسحاق نے امام مالکؒ کی کتابوں کے متعلق یہ تبصرہ مدینہ میں رہتے ہوئے اور مدینہ سے چلے جانے کے بعد دوبار کیا ہو اور ظاہر کہ یہ سب کچھ معاصرین کی مناسرت کا نتیجہ ہے۔ ابن ہشام نے جب سیرت ابن اسحاق کی نوک پلک درست کی تو اس نے بھی کچھ چیزیں حذف کر دیں اور کہا (سیرت ابن ہشام ص ۴) کہ کچھ مضامین جو ابن اسحاق نے بیان کیے ہیں لیکن ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں ہے اور بعض ایسی چیزیں جن کا بیان کرنا نازیبا تھا اور بعض مضامین جن کے بیان سے کچھ لوگ غمگین ہوں انہیں ترک کر دیا گیا ہے۔

اسی طرح ابن اسحاق اور امام ابو حنیفہؒ کے درمیان منافرت کا ذکر کیا گیا ہے :

”امام ابو حنیفہؒ اور محمد بن اسحاق ابوجعفر منصور کے ہاں اکٹھے ہوئے۔ اہل کوفہ، مدینہ اور دیگر شہروں کے علماء اور فقہاء کو منصور نے ایک مشکل مسئلہ کے حل کے لیے بلایا ہوا تھا۔ اس نے امام ابو حنیفہؒ کو بھی بلا بھیجا تھا اور انہیں ڈاک کی سواری پر بغداد لایا گیا تھا۔ منصور کو جو مشکل مسئلہ درپیش تھا اس کا حل صرف امام ابو حنیفہؒ ہی بتایا۔ جب قضیہ حل ہو گیا تو منصور نے امام کو اس غرض کے لیے روک لیا تاکہ عدالتی اور حکومتی امور ان کے سپرد کرے، اور ان ہی کی وساطت سے احکام صادر ہوں اور ان کا نفاذ عمل میں آئے۔ منصور نے محمد بن اسحاق کو اس لیے روک لیا کہ وہ اس کے بیٹے مہدی کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگوں اور غزوات کے واقعات کو قلمبند کرے۔ راوی کا بیان یہ ہے کہ ایک دن امام ابو حنیفہؒ اور محمد بن اسحاق دربار میں اکٹھے ہو گئے۔ محمد بن اسحاق اس درجہ سے امام موصوف سے حسد کرتے تھے کہ منصور امام صاحب کی عزت و تکریم کرتا تھا اور انہیں اپنے ذاتی معاملات اور رعیت اور قاضیوں اور حکام کے معاملات میں اپنا مشیر مقرر کرنا چاہتا تھا۔ چنانچہ ابن اسحاق نے امام ابو حنیفہؒ سے ایک مسئلہ دریافت کیا، ان کی غرض یہ تھی کہ اس ذریعہ سے امام صاحب کے بارے میں منصور کی رائے کو تبدیل کیا جائے۔ ابن اسحاق نے کہا: اے ابو حنیفہ! اس شخص کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے جس نے قسم کھائی کہ وہ فلاں کام کرے گا یا نہ کرے گا اور قسم کے ساتھ ان شاء اللہ نہ کہا بلکہ قسم سے فارغ ہو جانے اور خاموشی اختیار کر لینے کے بعد اس نے ان شاء اللہ کہا؟ امام ابو حنیفہؒ نے جواب دیا کہ ایسا استثناء جو قسم کھا لینے کے بعد ہو وہ مفید نہیں ہے اور صرف وہی استثناء قسم میں داخل سمجھا جائے گا جو قسم کے ساتھ ہو۔ ابن اسحاق نے کہا: کیوں مفید نہ ہو گا جب کہ امیر المؤمنین کے جد اکبر ابو العباس عبد اللہ بن عباسؓ کا قول ہے کہ استثناء اگر قسم کے ایک سال بعد بھی ہو پھر بھی جائز ہے، اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے استدلال کیا ہے :

وَاذْكُرْ بَلَدَكَ اِذَا فُتِنْتَ - یعنی جب آپ بھول جائیں تو اپنے رب کا ذکر کیا کیجئے۔

(الکہف - ۲۳)

منصور نے محمد بن اسحاق سے پوچھا: کیا ابو العباسؓ نے اسی طرح فرمایا ہے؟ ابن اسحاق نے کہا: ہاں۔ راوی کا بیان ہے کہ منصور غضبناک ہو کر امام ابو حنیفہؒ کی جانب متوجہ ہوا اور کہا: ”کیا تم ابو العباسؓ کی مخالفت کرتے ہو؟“ امام ابو حنیفہؒ نے کہا: ”میں ابو العباسؓ کا مخالفت نہیں ہوں بلکہ ابو العباسؓ کے قول کی میرے پاس ایک صحیح تائید ہے۔ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان پہنچا ہے کہ اگر کوئی شخص قسم اٹھائے اور استثناء کرے، تو اس پر حد نہیں ہے اور ہم اس سے وہ استثناء مراد دیتے ہیں جو قسم کے ساتھ موصول ہو اور یہ لوگ (یعنی ابن اسحاق وغیرہ) آپ کی خلافت کو برحق نہیں سمجھتے اور ابو العباسؓ کے قول سے استدلال کرتے ہیں۔ منصور نے پوچھا: ”یہ کیونکر؟“ امام نے جواب دیا: ”جب یہ لوگ آپ کی بیعت کرتے ہیں تو قسم کھاتے ہیں۔ ان کی یہ بیعت

تغیر سے مراد ہوتی ہے اور اس کے بعد وہ ان شاء اللہ کہہ لیا کرتے ہیں اس طرح ان کی قسم بے اثر ہو جاتی ہے اور وہ جب چاہیں آپ کی بیعت کا قلاوہ گردن سے اتار پھینکتے ہیں اور ان پر شرعاً کوئی مواخذہ نہیں رہتا۔ منصور نے کہا: کیا ایسا ہوتا ہے؟ امام نے کہا: ہاں۔ منصور نے کہا: پھر تو اس کو یعنی محمد بن اسحاق کو۔ چنانچہ درباریوں نے محمد بن اسحاق کو گرفتار کر لیا اور ان کی چادر ان کے گلے میں ڈال کر انہیں لے گئے اور قید کر دیا (مناقب الامام الاعظم - موفی بن احمد مکتی متوفی ۶۱۷ھ، ج ۱، ص ۱۴۲-۱۴۴ اور مناقب الامام الاعظم - کروری، ۱/۱۸۳-۱۸۴)۔ لیکن ابن فضل اللہ عمری نے اپنی کتاب مسالک الابصار میں اس قصہ کو ابن اسحاق کی بجائے حمید طوسی کی طرف منسوب کیا ہے شاید وہ زیادہ صحیح ہو۔

اور اسی طرح ابن اسحاق اور شرجیل کے درمیان بھی منافرت تھی۔ ذہبی (میزان الاعتدال ۳/۲۱-۲۲) نے یہ ذکر کیا ہے: ابن اسحاق نے ایک شخص سے پوچھا: شرجیل بن سعد کی حدیث کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ ابن اسحاق نے جواب دیا، کیا کوئی شخص اس سے بھی روایت کرتا ہے! یحییٰ نے کہا: ابن اسحاق پر تعجب ہے وہ اہل کتاب سے روایات اخذ کرتے ہیں لیکن شرجیل سے نفرت کرتے ہیں۔

جہاں تک ہشام بن عروہ کے قصہ کا تعلق ہے تو وہ بلا خلاف ساقط الاعتبار ہے۔ ہشام نے ابن اسحاق (کی غلطہ زوہر ہشام سے سماعت) کا جو انکار کیا ہے وہ مباغیرت کے سبب سے ہے۔ ہشام سلمہ میں پیدا ہوئے اور سلمہ میں (باختلاف روایات) فوت ہوئے۔ اور ابن قتیبہ (المعارف ص ۱۱۵) نے کہا: بیشک ہشام کی والدہ سارہ کینزہ تھیں۔ وہ ابو جعفر منصور کے عہد خلافت میں کوفہ آئے۔ اہل کوفہ ان کے حلقہ درس میں شامل ہوئے۔ ہشام نے وہیں وفات پائی۔ ابن قتیبہ (ص ۲۴) نے پھر کہا: بے شک ابن اسحاق فاطمہ بنت منذر بن زہر (زوہر ہشام بن عروہ) سے روایت کرتے تھے۔ ہشام کو اس کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے ابن اسحاق کی سماعت کا انکار کیا اور کہا: کیا وہ میری عورت کے پاس آیا کرتا تھا؟ ابن ندیم (الفہرست - ۹۲) کی روایت میں ہے کہ ہشام نے کہا: یہ شخص کب آیا اور اس نے کب سماعت کی؟ خطیب بغدادی (۲۲۲/۱) کی روایت ہے: سعید بن قطان کا قول ہے کہ میں نے ہشام بن عروہ کو محمد بن اسحاق کے متعلق یہ کہتے ہوئے سنا: یہ دشمن خدا جھوٹا ہے، میری بیوی سے روایت کرتا ہے، اس نے اسے کب دیکھا؟ خطیب اور ابن سید الناس (ص ۱۰) سے یہ بھی روایت ہے کہ ہشام نے کہا: جب میں نے اس سے نکاح کیا تو اس کی عمر نو سال تھی اور اسے کسی مخلوق نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ اللہ عزوجل کو پیاری ہو گئی۔

اور یہ غلط ہے عروہ کا حال (اعلام النساء ۴/۱۴۶) نے آخرین کے باب میں تاکید کے ساتھ لکھا ہے کہ فاطمہ بنت منذر سلمہ میں پیدا ہوئیں وہ ہشام بن عروہ کی چچا زاد تھیں۔ ہشام سلمہ میں پیدا ہوئے۔ فاطمہ کی عمر اپنے خاوند ہشام سے تیرہ سال زیادہ تھی اور ابن اسحاق سے سینتیس سال زیادہ تھی۔ ہشام بجائے اس کے کہ ابن اسحاق کے دعوائے سماعت حدیث کے متعلق اپنی زوہر سے دریافت کرتے وہ غضبناک ہو کر ابن اسحاق کو برا بھلا



ابن۔ ظاہر ہے کہ ابن اسحاق نے اس کے علاوہ کوئی قصور نہیں کیا کہ انہوں نے ہشام کی زوجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث روایت کی۔ ممکن ہے ابن اسحاق نے فاطمہ زوجہ ہشام سے یہ حدیث اپنی ماں یا اپنی بہن یا اپنی بیوی کے لیے دریافت کی ہو۔ ابن سید الناس (۱۳/۱) نے یہ ذکر کیا ہے: ”ابوالحسن قطان نے کہا: وہ حدیث جس کی وجہ سے ابن اسحاق کی فاطمہ سے روایت کے بارے میں یہاں تک کلام ہوا ہے کہ ہشام نے ابن اسحاق کو کذاب کہا اور اس میں امام مالکؒ اور یحییٰ بن سعید نے بھی ہشام کی پیروی کی اور دوسروں نے بھی ان کی تقلید میں ایسا ہی کیا وہ حدیث یہ ہے: فلتقرصه و لتنضم ماله (اگر کسی عورت کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو اسے چاہیے کہ) تر، لتصل فيه۔ لے انس کو انگلیوں سے رگڑ کر پانی بہا کر اچھی طرح دھو ڈالے کہ وہ دکھائی نہ دے پھر اس کپڑے میں نماز پڑھ لے۔

اس حدیث کے علاوہ ابن اسحاق کی اور حدیث بھی فاطمہ سے مروی ہے۔

اس بارے میں پہلے لوگوں کی رائے بھی یہی ہے۔ خطیب بغدادی (۱/۲۲۲-۲۲۳) اور ابن حجر (تہذیب التہذیب ۴/۴۱) نے یہ ذکر کیا ہے: عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے کہا میں نے اپنے باپ سے ابن اسحاق کی حدیث بیان کی۔ تو انہوں نے کہا: ہشام نے اس کا انکار کیا؟ ہو سکتا ہے کہ ابن اسحاق نے اگر ہشام کی زوجہ سے اجازت حاصل کی ہو اور انہوں نے اجازت دے دی ہو اور (عبد اللہ کا گمان ہے کہ امام احمد بن حنبل نے کہا کہ) اس واقعہ کا علم ہشام کو نہ ہو۔ خطیب (ص ۲۲۹) نے اس پر یہ اضافہ کیا: اور علی مدینی نے کہا جو کچھ ہشام نے کہا وہ حجت نہیں ہے۔ شاید ابن اسحاق ہشام کی زوجہ کے پاس لڑکپن میں گیا ہو اور اس نے وہ حدیث سنی ہو۔ اسی طرح ذہبی نے (میزان الاعتدال ۳/۲۲) میں کہا: ”احمد بن حنبل نے اس کے جواب میں کہا: ہشام بن عروہ کو کیا معلوم کہ ابن اسحاق نے مسجد میں یہ حدیث، فاطمہ سے سنی ہو یا لڑکپن کی عمر میں سنی ہو یا وہ ان کے ہاں گیا ہو اور پس پردہ یہ حدیث سنی ہو۔ اس میں کون سی ایسی بات ہے؟ وہ بڑھیا اور عمر رسیدہ عورت تھی۔۔۔۔۔ ابو داؤد نے مجھے بتایا کہ یحییٰ بن قطان نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد بن اسحاق کذاب ہے۔ میں نے اس سے پوچھا: تجھے کیونکر معلوم ہوا؟ اس نے کہا: مجھے وہیب نے بتایا: میں نے وہیب سے دریافت کیا: ”تمہیں کس طرح معلوم ہوا؟“ اس نے کہا: مجھے مالک بن انس نے اس کی خبر دی۔ میں نے

لے اس حدیث کو امام بخاریؒ نے اپنی صحیح (کتاب الحيض، باب ۹ اور کتاب الوضوء، باب ۶۳) میں روایت کیا اور کہا: ”عن مالک، عن ہشام بن عروہ، عن فاطمہ بنت المنذر۔ نیز اس حدیث کو ابو داؤد نے اپنی سنن (کتاب الطہارۃ، باب ۱۳) میں ایک دفعہ اسی اسناد کے ساتھ اور ایک دفعہ اس طرح ”عن ابن اسحاق، عن فاطمہ، عن اسماءؓ روایت کیا۔ چنانچہ حدیث کے مضمون میں کوئی خلاف نہیں ہے بلکہ مخالفت اس بارے میں ہے کہ ابن اسحاق نے یہ حدیث کس سے سنی، آیا براہ راست فاطمہ سے سنی یا ہشام بن عروہ وغیرہ کی وساطت سے۔ محمد حمید اللہ

ماہات سے پوچھا: آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ انہوں نے کہا: مجھے ہشام بن عروہ نے بتایا۔ میں نے ہشام کو کہا: آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ انہوں نے کہا: اس نے میری زوجہ فاطمہ بنت منذر سے حدیث بیان کی حالانکہ جب میرے ساتھ اس کا نکاح ہوا تو اس کی عمر نو سال تھی اور اسے کسی آدمی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ اللہ کو پیاری ہوگئی۔ ذہبی نے اس میں یہ اضافہ کیا، ہم نے اس کا یہ جواب دیا اور اس شخص نے یہ نہیں کہا کہ اس نے اسے دیکھا تھا۔ کیا اس طرح کی قیاس آرائی کی بنا پر اہل علم میں سے کسی شخص کی تکذیب کے بارے میں اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ یہ قیاس آرائی مردود ہے۔ پھر محمد بن سوقة نے فاطمہ سے روایت کی ہے اور فاطمہ کی ایک روایت ام سلمہ اور فاطمہ کی جدہ اسماء (زوجہ زبیر) سے بھی ہے۔ پھر ہشام کا یہ قول کہ فاطمہ جب اس کے ہاں آئی تو اس کی عمر نو سال تھی بظاہر غلط ہے۔ میں نہیں جانتا کہ کسی راوی سے یہ بیان پایہ ثبوت کو پہنچا ہو۔ یقیناً ہشام کی بیوی اس سے تیرہ سال بڑی تھی۔ جوسکتا ہے کہ اسے بیس یا تیس سال سے زیادہ کی عمر میں ہشام کے پاس بھیجا گیا ہو اور ابن اسحاق نے یہ حدیث اس وقت سنی ہو جب اس کی عمر چھ یا سب سال سے زیادہ تھی۔ نیز وہی (ص ۲۲) نے یہ اضافہ بھی کیا ہے، یعقوب بن شیبہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن المذنبی سے ابن اسحاق کے متعلق سوال کیا۔ اس نے جواب دیا: ان کی حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔ میں نے کہا: لیکن مالک نے اس میں کلام کیا ہے؟ اس نے کہا: مالک ان کے ہم نشین رہے اور وہ انہیں اور مدینہ میں رونما ہونے والے واقعہ کے متعلق نہیں جانتے۔ میں نے کہا: ہشام بن عروہ نے بھی ابن اسحاق کے بارے میں کلام کیا ہے۔ اس نے کہا: ہشام کا قول حجت نہیں ہے۔ ہوسکتا ہے کہ ابن اسحاق ہشام کی زوجہ کے پاس اس وقت گیا ہو جب وہ ابھی لڑکا تھا اور اس نے حدیث سنی ہو۔ بیشک اس کی حدیث میں سچائی نمایاں ہے۔ ابن جریر عسقلانی (تہذیب التہذیب ۴۲/۹) نے یہ روایت نقل کی ہے: امام بخاری نے مجھے بتایا اور علی بن عبد اللہ مدینی نے مجھے کہا میں نے ابن اسحاق کی کتابوں میں غور کیا اور اس کی دو حدیثوں پر اپنی برہمی کے بارے میں تامل کیا۔ ممکن ہے کہ وہ دونوں حدیثیں صحیح ہوں۔ راوی نے کہا: مجھے اہل مدینہ میں سے کسی نے بتایا کہ ہشام بن عروہ کا یہ قول کہ ابن اسحاق میری زوجہ کے پاس (سماعت کے لیے) کیونکر جاسکتا ہے؟ اگر صحیح ہو تو اس بات کا جواز موجود ہے کہ ان کی بیوی نے ابن اسحاق کو وہ حدیث لکھ کر بھیج دی ہو کیونکہ اہل مدینہ لکھ کر روایت کرنے کو بھی جائز سمجھتے تھے ماوراء اس بات کا امکان بھی ہے کہ ابن اسحاق نے یہ حدیث سنی ہو اور ان دونوں کے درمیان پردہ حائل ہو۔ یہ روایت بخاری کی ہے۔ پھر ابن جریر (ص ۴۵) نے یہ اضافہ کیا: اور سلیمان تیمی اور یحییٰ قطان اور وہیب بن خالد نے بھی ابن اسحاق کی تکذیب کی۔ وہیب اور قطان نے تو اس بارے میں ہشام بن عروہ اور مالک کی تعلیم میں ایسا کیا۔ سلیمان تیمی کے متعلق معلوم نہیں کہ اس نے ایسا کیوں کیا۔ ظاہر ہے کہ سلیمان نے حدیث کے علاوہ کسی دوسرے معاملہ میں تکذیب کی ہوگی کیونکہ سلیمان اہل جرح و تعدیل میں سے نہیں ہے اور یہ کہنا بھی ممکن ہے کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیقہؓ تیمر تھیں اور حضرت زبیر بن عوام کی زوجیت میں تھیں۔ ہوسکتا ہے کہ ابن اسحاق نے سلیمان تیمی سے ہشام بن عروہ بن زبیر کے



روں کے متعلق بات کی ہو اور اسے بھی ہشام کی طرح غیر ساقی ہو اور اس نے بھی وہی کچھ کہہ دیا جو ہم نے کہا۔ لیکن باوجود اس بات کے جو ہشام بن عروہ نے ابن اسحاق کے متعلق کہی ابن اسحاق نے اپنی کتاب میں متعدد مرتبہ ہشام اور اسی طرح آل عروہ بن زبیر کے دوسرے لوگوں سے روایت کی اور یہ چیز علم کے معاملہ میں ابن اسحاق کی عالی ظرفی کی دلیل ہے۔

ابن اسحاق کا طریق کار

محدثین نے ابن اسحاق پر سب سے بڑی طعنہ زنی جو کی ہے وہ یہ ہے کہ احادیث میں تدلیس کرتے ہیں۔ یعنی حدیث روایت کرتے وقت اسناد میں اپنے اصلی شیخ کو بیان نہیں کرتے۔ چنانچہ خطیب (ص ۲۲۹ - ۲۳۰) اور ابن سید الناس (ص ۱۱) اور ابن حجر (ص ۴۳) نے یہ روایت نقل کی ہے کہ محمد بن حنفیل نے محمد بن اسحاق کا ذکر کرتے ہوئے کہا: وہ ایسا شخص تھا جسے حدیث کی بہت اشتہا تھی وہ لوگوں کی کتابیں حاصل کر کے اپنی کتابوں میں شامل کر لیتا تھا۔۔۔۔۔ میں نے احمد بن حنفیل سے پوچھا: اے ابو عبد اللہ! جب ابن اسحاق کسی حدیث کے بارے میں منفرد ہو تو تم اس کی حدیث کو قبول کرو گے؟ امام نے جواب دیا: بخدا! نہیں۔ میں نے دیکھا ہے کہ وہ ایک ہی حدیث میں متعدد لوگوں کی روایات شامل کر دیتا ہے اور ایک کے بیان کو دوسرے کے بیان سے علیحدہ نہیں کرتا۔ اور اسی طرح ابن سید الناس (ص ۱۰) نے ذکر کیا کہ ابن اسحاق کبھی مکمل اسناد بیان کرتا ہے اور کبھی متوسط راویوں کو حذف کر کے اوپر والے راوی کا ذکر کر دیتا ہے۔

لیکن یہ اسلوب اس فرق سے متعلق ہے جو حدیث اور تاریخ کے درمیان موجود ہے۔ حدیث میں مربوط قصہ مطلوب نہیں ہوتا بلکہ بیان کردہ واقعہ کی معرفت کے بارے میں ہر گواہ کی گواہی مطلوب ہوتی ہے۔ جہاں تک تاریخ کا تعلق ہے اس کا انحصار تو حدیث پر ہے لیکن اس کی غرض یہ ہے کہ تاریخی حکایت کے متعلق ایک مکمل اور مربوط قصہ کے طور پر خبر بہم پہنچائی جائے بغیر اس چیز کے کہ کلام کو اسانید اور بیانات کے تکرار سے بوجھل کیا جائے۔ یہی اسلوب، زہری کی طرف بھی منسوب کیا گیا ہے۔ تاریخ طبری (احوال سلطہ، سلسلہ اولی ص ۱۵۸ مطبوعہ یورپ) میں ہم یہ روایت پڑھتے ہیں: ابن حمید نے سلمہ سے اور اس نے محمد بن اسحاق کے حوالہ سے زہری سے اور اس نے علقمہ بن وقاص لیشی سے اور اس نے سعید بن مسیب سے اور اس نے عروہ بن زبیر کی وساطت سے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ کی روایت نقل کی۔ زہری کا بیان ہے کہ ہر راوی نے اس حدیث کو جستہ جستہ مجھ سے بیان کیا اور بعض راوی

لے مثالی کے طور پر سیرت ابن ہشام (مطبوعہ یورپ) صفحات ۱۴۴، ۲۰۵، ۶۷۷، ۴۱۳ اور ۶۵۰ ملاحظہ فرمائے جائیں۔ محمد حمید اللہ

دوسروں سے زیادہ یاد رکھنے والے اور سمجھدار تھے۔ چنانچہ جو کچھ مختلف لوگوں نے مجھ سے بیان کیا میں نے اس سارے مضمون کو یکجا کر دیا۔ اور ابن اسحاق زہری کے ارشد تلامذہ میں سے تھے اور انہوں نے زہری کے اس منطقی اسلوب کی پیروی اختیار کی۔ زہری کے اس طریق کار پر کسی نے بھی اسے مطعون نہیں کیا بلکہ ان دونوں سے قبل یہ اسلوب عروہ بن زبیر نے اپنایا تھا۔ ہم مسند احمد بن حنبل میں پیر پڑھتے ہیں: زہری نے عروہ بن زبیر سے اور اس نے مروان اور مسور بن مخزوم سے روایت کی۔ ان میں سے ایک اپنے دوسرے ساتھی کی روایت پر اضافہ کرتا ہے۔۔۔۔۔ (م/۳۲۳)۔ عروہ بن زبیر نے مسور بن مخزوم اور مروان سے روایت کی۔ ان میں سے ایک دوسرے ساتھی کی روایت پر اضافہ کرتا ہے۔۔۔۔۔ (م/۳۲۸)۔ زہری نے کہا: مجھ سے عروہ بن زبیر نے مسور بن مخزوم اور مروان بن حکم کی روایت بیان کی۔ ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی حدیث کی تصدیق کرتا ہے۔۔۔۔۔ (م/۳۲۸) اس ضمن میں اور مثالیں بھی پیش کی جاسکتی ہیں اور یہ چیز قابل التفات اور غور طلب ہے کہ مذکورہ جملہ مثالیں مسند احمد بن حنبل سے پیش کی گئی ہیں اور یہ وہ محترم امام ہیں جنہوں نے ابن اسحاق کے خلاف جو کچھ کہا اس وجہ سے کہا کہ ابن اسحاق ایک ہی حدیث میں متعدد لوگوں کی روایات شامل کر دیتے ہیں اور ایک کے بیان کو دوسرے کے بیان سے علیحدہ نہیں کرتے۔ حالانکہ امام احمد بن حنبل بذات خود عروہ کی حدیث جب وہ تلبیس کے ساتھ روایت کی جائے تو قبول کر لیتے ہیں۔ شاید ابن اسحاق کو اس منہج کی وجہ سے مطعون نہ کیا جاتا اگر امام مالک اور ہشام بن عروہ کے ساتھ ان کی مناسبت نہ ہوتی۔

مزید برآں بلند پایہ محدثین نے ابن اسحاق کی تعریف کی ہے۔ امام بخاریؒ نے تاریخ کبیر جلد اول باب الحمیرین میں لکھا ہے: ”مجھے ایسا کوئی شخص نہیں ملا جس نے ابن اسحاق پر اتہام لگایا ہو۔۔۔۔۔ شعبہ کہتے ہیں: محمد بن اسحاق حفظہ حدیث کی وجہ سے امیر المحدثین ہیں۔ خطیب (ص ۲۲۸) سے منقول ہے کہ ابن اسحاق کو ”امیر المومنین فی الحدیث“ اور ”سیّد المحدثین“ کے القاب دئے گئے ہیں۔ اور جماعی (الکمال فی معرفۃ الرجال، مخطوطہ برلین) نے کہا: ابو احمد بن علی نے کہا: محمد بن اسحاق کے پاس احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ تھا۔ ان سے لوگوں کے امام — شعبہ، ثوری، ابن عیینہ اور حاد بن سلمہ وغیرہم نے حدیث روایت کی ہے۔“ ابن عدی نے کہا: اگر ابن اسحاق میں کوئی اور خوبی نہ ہوتی تو ان کی یہی فضیلت اس قدر گراں مایہ تھی کہ انہوں نے ان بادشاہوں کو جو فضول اور لالچ حاصل کرتا تو ان کا مطالعہ کرنے میں منہمک رہتے تھے رسول اللہ کے معازی، مبعوث اور تخلیق کائنات کی ابتداء کے بارے میں ایک ایسی کتاب کا گردیدہ بنادیا جو انہوں نے سب سے پہلے اس مضمون پر لکھی۔ پھر ان کے بعد دوسرے لوگوں نے اس موضوع پر کتابیں تصنیف کیں لیکن وہ ابن اسحاق کی کتاب کے معیار کو نہ پہنچ سکیں۔ میں نے ان کی کثیر احادیث کی تفتیش کی ہے لیکن ان میں کوئی ایسی چیز نہیں پائی جس کی قطع و برید ممکن ہو۔ گاہے گاہے ان سے غلطی کا صدور بھی ہوا ہے اور کسی نہ کسی چیز کو انہوں نے مشکوک بھی سمجھا ہے لیکن یہ ایسی غلطیاں ہیں جس طرح کی غلطیاں دوسرے بھی کرتے ہیں اور



دنی حرج نہیں۔ ان سے روایت کرنے میں ثقہ لوگ اور ائمہ صحیحہ نہیں رہے۔ امام مسلمؒ نے مباہیات میں ان سے روایات لی ہیں امام بخاریؒ نے بھی کچھ نہ کچھ ان سے استشہاد کیا ہے۔ ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ ذہبی (میزان الاعتدال، ۲/۳) نے کہا: امام مسلم نے ابن اسحاق کی پانچ احادیث سے استشہاد کیا جن کا ذکر انہوں نے اپنی صحیح میں کیا ہے۔

خطیب بغدادی اور سیرت ابن سیداناس کے مقدمہ میں ابن اسحاق کے حالات پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ بلاشبہ ابن اسحاق کی کتابیں علوم اسلامی کے نہایت قیمتی ورثہ میں سے ہیں۔

تالیفات ابن اسحاق

ابن ندیم (الفہرست ص ۹۳) نے کہا: ان کی کتابوں میں سے "کتاب الخلفاء" اور "کتاب السیرۃ و البتداء و المنازی" ہیں۔ "کتاب الخلفاء" کو اموی نے ان سے روایت کیا اور "کتاب السیرۃ" کو ابراہیم بن سعد اور نفیسی نے ان سے روایت کیا۔ یا قوت وغیرہ نے اس میں کچھ اضافہ نہیں کیا۔

ان دونوں کتابوں کے اقتباسات متاخرین کے ہاں پائے جاتے ہیں اور ان کتابوں کے قطعات قلمی نسخوں کی شکل میں بھی موجود ہیں فواد بن زکریا نے (اپنی جرمن کتاب) میں اس کا ذکر کیا ہے یہ کتاب بروکلن کی کتاب — عربی زبان میں تصنیف و تالیف کی تاریخ — کا ضمیمہ ہے۔

ایک قطعہ ابتدائے آفریش سے متعلق آسٹریا میں وی آنا کے کتب خانہ میں موجود ہے جسے نابیر عبود

(NABIA ABBOT) نے اپنی کتاب نصوص علی البری (STUDIES IN ARABIC LITERARY PAPYRI) میں شائع کیا۔

اسی طرح ایک قطعہ تاریخ الخلفاء سے متعلق ہے جس میں سیدنا عمرؓ کے قتل اور ان کے بعد شوری کا ذکر ہے۔ یہ بھی اسی کتاب نصوص علی البری کے صفحات ۸۰-۸۱ پر مشتمل ہے اور "حدیث اسراء و معراج" بھی اسی کی طرف منسوب ہے۔ اس کا ایک منقوط طلعت کے کتب خانہ میں ہے جس کے کل اعداد ۲۹۳ اور اوراق ۳۸ تا ۶۵ ہیں اور اس کی تاریخ کتابت ۱۳۰۹ھ ہے۔ اسی طرح مکتبہ مسکا، ۶/۹، میں جنگوں کی ایک کتاب ہے۔ مثلاً "جنگ بسوس جو وائل بن قاسط کے دو بیٹوں — بحر اور قنبل — کے درمیان ہوئی۔ اور بغداد میں کتب خانہ آل سید عسلی عطاری میں ایک اور کتاب ہے جس کا نام اخبار کلیب و جاس ہے جہاں ایک اقتباسات کا تعلق ہے وہ بے انتہا ہیں اور دوسری کتابوں کے علاوہ وہ تاریخ طبری، تفسیر طبری، اصفہانی کی کتاب الاغانی، ابن عبد البر کی الاستیعاب، ابو نعیم کی دلائل النبوة، واقدی کی فتوح مصر اور ایک غیر معروف مصنف کی کتاب بکر و قنبل میں ہیں (یہ آخری کتاب برٹش میوزیم میں)۔

رقم ۶۴۹۹ یا ۷۸۱۷ اور قمر) نیز ابن جریر کی تہذیب التہذیب، یافعی کی مرآة الجنان اور سیسی کی الروض الاثمن میں بھی اقتباسات ہیں۔

ہم نے خطیب بغدادی سے نقل کیا ہے کہ سیرت ابن اسحاق کے متعلق سلم بن فضل کی روایت دوسری روایتوں افضل ہے۔ ذہبی نے "العبر فی خبر من غیر" (اشاریہ ج ۱) میں ذکر کیا ہے کہ دوسرے متعدد علما نے بھی ابن اسحاق کی کتاب کو روایت کیا ہے۔ اور دوسری باتوں کے علاوہ اس نے یہ بھی کہا: (ص ۳۱۵) "حافظ یحییٰ بن سعید کوئی الملقب بکمل نے ابن اسحاق سے مغازی کی روایت کی۔ ان کا پورا پورا اہتمام کیا اور کچھ چیزوں کا ان میں اضافہ بھی کیا۔ یوحنا فوک نے (اپنے رسالہ ص ۴۴ میں) ابن اسحاق کی کتاب کے راویان کے بارے میں مندرجہ ذیل استنباط کیا ہے:

محل سماع	نام راوی	راوی کی ولادت	وفات
مدینہ	(۱) ابراہیم بن سعد	۱۱۰ھ	۱۸۴ھ
کوفہ	(۲) زیاد بن عبد اللہ بکائی	.	۱۸۳ھ
	(۳) عبد اللہ بن ادیس اودی	۱۱۵ھ	۱۹۲ھ
	(۴) یونس بن مکیمر	.	۱۹۹ھ
	(۵) عبدہ بن سلیمان	.	۱۸۷ھ
	(۶) عبد اللہ بن نیر	۱۱۵ھ	۱۹۹ھ
بغداد	(۷) یحییٰ بن سعید اموی	۱۱۴ھ	۱۹۴ھ
بصرہ	(۸) جریر بن حازم	۸۵ھ	۱۷۰ھ
	(۹) کریم بن ابی علیسی	.	.
	(۱۰) سلمہ بن فضل ابرش	.	۱۹۱ھ
رے	(۱۱) علی بن مجاہد	حوالی	۱۸۹ھ
	(۱۲) ابراہیم بن مختار	.	.
	(۱۳) سعید بن بزیع (جماعی کے ہاں: یربع)	.	.
	(۱۴) عثمان بن ساج	.	.
	(۱۵) محمد بن سلمہ حرانی	.	۱۹۱ھ

ہمیں معلوم ہے کہ ابن ہشام اپنی کتاب میں زیاد بن عبد اللہ بکائی کی وساطت سے ابن اسحاق کی کتاب روایت کرتا ہے۔ لیکن مکتبہ قزوین میں ابن اسحاق کی کتاب کے دو قطعے یونس بن مکیمر سے مروی ہیں اور ان میں کثیر مواد وہ ہے جو سیسی نے الروض الاثف میں نقل کیا ہے اور دمشق قطعہ ابن اسحاق سے محمد بن سلمہ کا روایت کردہ ہے۔ اگر کوئی شخص فاسی اور دمشق قطعہ کا مقابلہ سیرت ابن ہشام کے ساتھ کرے تو وہ تفصیل یا کلمات یا تنقید

یاما حیرے اختلافات پاتے گا۔

اس ضمن میں ہم یہاں ایک مثال پیش کرتے ہیں۔ امام مالکؒ کی معاصر کتاب موطا جو اس وقت موجود اور متداول ہے وہ اتنی ضخیم کتاب نہیں ہے لیکن یہی کتاب بروایت محمد بن حسن شیبانی اگر ملاحظہ کی جائے تو اس کی ضخامت متداول موطا سے دو گنی یا اس سے بھی زیادہ ہوگی، نیز یہ کتاب دیگر روایان سے بھی مروی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام مالکؒ کا معمول یہ تھا کہ وہ اپنی کتاب اول سے آخر تک طالب علموں کے روبرو قرأت کرتے تھے۔ جب کتاب کی قرأت ختم ہو جاتی تو امام موصوف نے طالب علموں کے سامنے از سر نو کتاب کی قرأت شروع کرتے۔ یہ ان کا دائمی معمول تھا۔ اس طرح مولف اپنی کتاب میں اضافہ یا حذف کرتا ہے اور ہر سماع اور قرأت کے دوران میں اپنی کتاب میں تبدیلیاں کرتا ہے۔ نفس کتاب میں اسی قسم کے اختلافات کی وجہ سے مختلف طالب علموں کے نسخوں میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ یہ صورت حال ایسی ہے جیسا کہ دور حاضر میں ہم دیکھتے ہیں کہ ایک مصنف کی کتاب کے متعدد ایڈیشنوں میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ اگر مصنف نئے ایڈیشن کی اشاعت کے موقع پر اپنی کتاب میں کچھ نہ کچھ تصحیح کرنا چاہے اور عبارت کی نوک پلک درست کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو ایسا ہونا لازمی ہے۔

اور یہی صورت حال ابن اسحاق کے ساتھ بھی پیش آئی ہے۔

جامعہ رباط کے فاضل استاد ابراہیم کنانی نے قروتین کے دو قطعوں کی فلم ازراہ کرم مجھے ارسال فرمائی، پھر یہ مہربانی بھی فرمائی کہ میرے بیضہ کو اور بالخصوص ان مقامات کو جہاں شمسی عکس کی وجہ سے متن واضح نہ تھا اصل نسخہ کے ساتھ مقابلہ کیا اور پیرا گراف ۳ تا ۲۶ کی نظر ثانی کی۔ لیکن بعد ازاں باقی کتاب کے مقابلہ کے لیے انہیں فراغت میسر نہ آئی۔

فاس سے موصولہ قطعہ کا ابتدائی حصہ ناقص تھا یعنی اس کا پہلا ورق معدوم تھا اور اس کے آخر میں یہ عبارت تھی:

”یہ ابن اسحاق کی کتاب المفاز کے پہلے حصے کا آخر ہے اور دوسرا اس کے ساتھ ملتی ہے جس کی ابتداء ان شاء اللہ بحیرا رہب کے حصہ سے ہوگی۔“

دوسرا قطعہ پہلے حصہ سے مختلف ہے لیکن اس کی ابتداء بحیرا کے حصہ سے ہوتی ہے۔ یہ قطعہ پہلے قطعہ کی تکمیل کرتا ہے اور اس میں صفحات ۳۹ تا ۴۴ م کی بعض سماعت کی تاریخ ۱۳۸۶ھ ہے۔ دوسرا قطعہ حدیث معراج و اسراء پر اختتام پذیر ہوتا ہے۔ مجھ سے ذکر کیا گیا کہ قطعہ ثانیہ مغرب میں دریافت ہوا ہے اور اس کی اطلاع مجھے آنریبل منسٹر محمد فاسی نے اس طرح دی:

”ابن اسحاق کی کتاب کا وہ قطعہ جو قروتین سے دریافت ہوا ہے اس کا مقابلہ قدیم متن سے کیا گیا تو اس میں کوئی زیادتی نہ پائی گئی۔“

یہ اطلاع مجھے اس وقت پہنچی جب جملہ آہنی حروف کمپوز کیے جا چکے تھے اس لیے کتاب کے متن کی تحقیق کے لیے میں اس قطعہ سے استفادہ نہ کر سکا۔

دمشقی قطعہ کی ابتدا غزوہ بدر کے واقعات سے ہوتی ہے اور یہ قطعہ غزوہ اُحد کے واقعات پر ختم ہوتا ہے۔ مخطوطہ کے عنوان پر یہ عبارت بھی ہے: "اس کے ساتھ غزوہ سیوف اور غزوہ ذی امر بجانب نجد (مسلمہ) کے حالات بھی شامل ہیں۔" اس قطعہ کے آخر میں یہ عبارت ہے: "اسے طاہر بن برکات خشوعی نے ماہ رمضان ۸۵۴ھ میں قلمبند کیا۔" پھر اس طرح خطیب بغدادی سے سماع ثابت ہو جاتا ہے جس نے لکھا کہ: "یہ دمشق کی جامع مسجد میں ۸۵۴ھ میں ماہ ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں ہوا۔"

دیگر نسخے

شیخ قدرت رحیم مکتبہ اصفیہ حیدر آباد دکن میں ملازم تھے انہوں نے مجھ سے ذکر کیا کہ اس مکتبہ میں ایک مجموعہ تھا جس میں منہاجی ابن اسحاق کا ایک حصہ تھا لیکن ریاست پر ہندوستان کے قبضہ کے بعد نہ معلوم وہ مخطوطہ کہاں گم ہو گیا اور تلاش کے باوجود دستیاب نہیں ہوا۔ اور اسی طرح جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن کے بعض اساتذہ نے مجھے لکھا کہ وہاں مکتبہ سعید یہ جو اب تک موجود ہے اس میں بہت سے نادر مخطوطات ہیں۔ ایک دفعہ مجھے یہ اطلاع بھی ملی کہ وہاں منہاجی ابن اسحاق بھی ہے۔ لیکن جب انہوں نے نئے سرے سے میرے لیے تلاش کی تو انہوں نے ایک مخطوطہ دریافت کیا لیکن تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ وہ منہاجی ابن اسحاق نہیں ہے بلکہ متاخرین میں سے کسی غیر معروف مصنف کی کتاب ہے۔ پس اللہ ہی سے فریاد ہے، شاید اس کے بعد اللہ تعالیٰ کوئی نئی صورت پیدا کرے۔

شرح و تراجم کتاب

ابن اسحاق کی کتاب کا ایک فارسی ترجمہ پایا جاتا ہے۔ یہ ترجمہ ساتویں صدی ہجری میں ابو بکر بن سعد زنگی کے حکم سے کیا گیا جو اس وقت ایران میں حاکم شیراز اور عظیم شاعر شیخ سعدی کا ہم عصر تھا۔ اس ترجمہ کے متعدد نقلی نسخے دنیا میں — پیرس اور لندن وغیرہ میں — موجود ہیں۔ یہ ترجمہ سیرت ابن اسحاق کا خلاصہ معلوم ہوتا ہے اور ایسا ہی ہے جیسا کہ تاریخ طبری اور تفسیر طبری کا فارسی ترجمہ ہے کیونکہ جب میں نے ترجمہ ابن اسحاق اور سیرت ابن ہشام کا مقابلہ کیا تو ان دونوں میں مجھے زیادہ مشابہت معلوم نہ ہوئی۔

پروفیسر گلیوم (GUILLAUME) نے قرونیتین کے نقلی نسخہ کی تحفیز کی اور کچھ سال قبل اس کا انگریزی میں ترجمہ کیا۔



محمد بن اسحاق کی کتاب کو جسے ابن ہشام نے زیادہ منفعہ شکل میں مرتب کیا۔ بڑی شہرت نصیب ہوئی اور بڑے بڑے علماء نے اسے درخور اعتناء سمجھا۔ ان علماء میں الروض الاثف کے مصنف امام سیسلی ہیں جو شہر مراکش میں دفن ہوئے اور ان میں سے ابو ذر بھی ہیں۔ سیسلی اور ابو ذر دونوں کی شرحیں طبع شدہ موجود ہیں۔ ابن ہشام کی کتاب کو پروفیسر گلیوم نے حذف و اضافہ کے ساتھ تلخیص کیا اور دیگر مصادر مثلاً طبری وغیرہ سے بھی استفادہ کیا۔ اس کا ارادہ یہ تھا کہ جو مواد ابن اسحاق کی طرف منسوب کیا گیا ہے اسے یکجا کیا جائے اور جو کچھ ابن ہشام میں اضافہ ہے اسے حذف کر دیا جائے لیکن قلت معرفت کے سبب سے اسے اس مقصد میں کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔ ابن ہشام کی کتاب کا ایک اردو ترجمہ بھی ہے جسے جامعہ عثمانیہ حیدر آباد نے برہن ہندوؤں کے تسلط سے قبل شائع کیا۔ یہ ترجمہ استاد شطاری نے کیا جو ہندو تسلط کے بعد ہجرت کر کے پاکستان چلے آئے۔

اظہارِ شکر

سب سے پہلے مغرب کی وزارت دینی امور نے مجھے بلا کر میری عزت افزائی فرمائی کہ میں اس کتاب کو طباعت کیے مرتب کروں۔ پھر رباط یونیورسٹی نے خیالی ظاہر کیا کہ وہ اس کتاب کو کلیۃ الآداب کی مطبوعات کے سلسلہ میں شائع کرے۔ اور بالآخر ہم اسے قارئین کی خدمت میں موجودہ شکل میں پیش کر رہے ہیں۔ اس کتاب کی اشاعت میں مغرب کے بہت سے اہل علم و فضل کے احسانات شامل ہیں۔ میں سب سے پہلے استاد ابراہیم کتانی کا شکر گزار ہوں جنہوں نے ادارتی مسائل اور مخطوطات کی تصاویر کے سلسلہ میں کافی جانفشانی سے کام کیا۔ اس ضمن میں سابق سربراہ جامعہ رباط، حال وزیر الدولت، علم و کرامت کے علمبردار برادر محترم استاد محمد فاسی خصوصی شکریہ کے مستحق ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں تادیر سلامت رکھے اور ہمیں ان سے

لے بے شک ابن ہشام نے من و عن کتاب کی روایت پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اس نے کتاب کو منفعہ کیا۔ جن اسباب کے باعث اس نے ایسا کیا ان میں سے بعض ہم ان قطعات میں دیکھتے ہیں جو ہم نے شائع کیے ہیں۔ مثلاً یہاں مہاجرین حبشہ کے اسمائے گرامی ہیں۔ ابن اسحاق نے ان کا ذکر دو دفعہ دو مختلف بابوں میں کیا ہے یہاں تک کہ ایک ہی باب میں یہ دو مرتبہ مذکور ہیں۔ اسی طرح دوسرے ابواب میں بھی تکرار ہے جسے اس کتاب کی فہرست کے ملاحظہ سے قاری خود ہی معلوم کر سکتا ہے۔

ابن ہشام نے کچھ ایسی چیزیں اضافہ کی ہیں جو ابن اسحاق کی اصل کتاب میں نہ تھیں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ یونس بن بکر نے بھی ہماری اس اشاعت میں متعدد جگہ ایسا کیا ہے۔ اس طرح یہ مؤلفین کتاب کی تکمیل اور حفاظت و صیانت وغیرہ چاہتے تھے اور انہوں نے اس امر کی صراحت بھی کر دی کہ یہ اضافے ان کی طرف سے ہیں اور ابن اسحاق کی اصل کتاب میں موجود نہیں ہیں وَفَوَقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (سورہ یوسف - ۷۶)۔ اور ایک علم رکھنے والا ایسا ہے جو ہر صاحب علم سے بالاتر ہے۔ محمد حمید اللہ

استفیدہ فرمائے۔ یہ سارا علمی کام ایک جواں سال بادشاہ کے دورِ حکومت میں کیا گیا جو علم اور دین کے مؤید و محب ہیں۔ اللہ سے ان جیسے علم دوست اور دین پسند بادشاہ ہم میں بکثرت ہوں اور اللہ تعالیٰ ان کی زندگی دراز کرے۔

مجھ پر ان کا شکریہ بھی واجب ہے جو اپنا نام ظاہر کرنا نہیں چاہتے حالانکہ اس عظیم کتاب کی اشاعت اور اسے گمنامی و پوشیدگی کے گوشوں سے نکالنے میں ان کا حصہ کچھ کم نہیں ہے۔ اور اول و آخر تعریف اللہ ہی کے لیے ہے۔

محمد حمید اللہ

پریس



مصادر

- (۱) ابن سعد (متوفی ۲۰۵ھ) کتاب الطبقات (طبع یورپ) ج ۴، ق ۲، ص ۶۷۔ نیز کتاب ہذا کا ج ۱، مقدمہ ج ۳ ق ۱
- (۲) امام بخاری (متوفی ۲۵۶ھ) التاریخ الکبیر (طبع حیدرآباد دکن) ج ۱، باب الحمدین۔
- (۳) ابن قتیبة (متوفی ۳۰۰ھ) کتاب المعارف (طبع یورپ) ص ۲۴۷-۳۰۱۔
- (۴) الطبری (متوفی ۳۲۰ھ) التاریخ (طبع یورپ) سلسلہ ثالثہ ج ۴، ص ۱۵۱۲ من الذیل۔ احوال شامہ
- (۵) ابن النییم (متوفی حوالی ۳۷۷ھ) الفہرست (طبع یورپ) ص ۹۲-۹۳۔
- (۶) خطیب بغدادی (متوفی ۳۶۰ھ) تاریخ بغداد (طبع مصر) ج ۱، ص ۲۱۴-۲۳۳۔
- (۷) البکری (متوفی ۴۸۷ھ) معجم ما استعجم، مادہ عین التمر۔
- (۸) سیبلی (متوفی ۴۵۵ھ) الروض الالف (طبع مصر) ص ۴-۵۔
- (۹) جماعی علی (متوفی ۵۸۷ھ) الکمال فی معرفۃ الرجال (مخطوطہ برلین)۔ وٹسفیلڈ نے سیرت ابن ہشام کے اپنے ج ۱، مقدمہ میں اس سے روایت کی۔ طبع یورپ۔ ص ۵ تا ۸
- (۱۰) یاقوت (متوفی ۶۲۶ھ) معجم الادباء (اس کا نام ارشاد الاریب بھی ہے)۔ مادہ محمد بن اسمٰعیل۔
- (۱۱) ابن خلکان (متوفی ۶۸۱ھ) وفيات الاعیان۔ مادہ محمد بن اسحاق (نمبر ۶۲۳) طبع یورپ اور نمبر ۵۸۴ طبع مصر
- (۱۲) ابن سید الناس (متوفی ۷۳۳ھ) عیون الاثر فی فنون المنازی والسیر (طبع مصر) ج ۱، ص ۸-۱۷۔
- (۱۳) ذہبی (متوفی ۷۴۸ھ) العبر فی خبر من غیر (طبع کویت) ج ۱، ص ۲۱۶، ۲۱۱، ۲۶۴، ۲۸۷، ۳۰۷، ۳۱۵، ۳۵۳، ۳۶۶، ۳۷۴۔
- (۱۳-ا) ذہبی (متوفی ۷۴۸ھ) تذکرۃ الحفاظ (طبع حیدرآباد دکن) ج ۱، ص ۱۶۳-۱۶۴۔
- (۱۳-ب) ذہبی (متوفی ۷۴۸ھ) میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۲۱-۲۴۔
- (۱۴) ابن حجر عسقلانی (متوفی ۸۵۳ھ) تہذیب التہذیب (طبع حیدرآباد دکن) ج ۹، ص ۳۸-۴۶۔

- ۱۵) احمد امین (رحمہ اللہ) ضخی الاسلام (طبع مصر ج ۲، ص ۳۲۰، ۳۲۸، ۳۳۳۔
 ۱۶) خیر الدین زرکلی (حفظہ اللہ) قاموس الاعلام (طبع ثانی مصر ج ۶، ص ۲۵۲۔) انہوں نے
 ذیل المذیل اور غریبال الزمان اور روض المناظر اور طبقات المدلسین میں بھی ابن اسحاق کے حالات
 کی طرف جستہ اشارات کئے
 ۱۷) دائرة المعارف الاسلامیہ، مادہ ابن اسحاق (یہ بروکلمان کی انگریزی تالیف کا عربی ترجمہ ہے
 ۱۸) الدورى : علم التاريخ، ص ۲۷-۳۰۔
 ۱۹) شمس الدین : اسلامہ تاریخ و مورخہ، استنبول ۱۳۴۲-۱۳۴۳ھ۔
 ۲۰) کمالہ - ۴۴/۹۔

- 21) Ayad, Kamil, **Die Anfaenge der arabischen Geschichtschreibung in Geist-und Gesellschaftswissenschaft**, (Festschrift K. Breysing, Breslau, 1928, vol. III) .
 22) Arafat, W. , **Some Aspects of the Art of Forger in the Poetry of the Sira**, dans Cts. Rendus 24 th Int. Congress of Orientalists, 1957, p 310 - 311 (le même) , **Early Critics of the Authenticity of the Poetry of the Sira**, dans : BSOAS, London 1958, XXI , 453 - 463 .
 23) Brockelmann, **Geschichte der arabischen Litteratur**, und Supplementbaende, éd. Leyden, t. I, cf Index, s.v. Muhammad ibn Ishaq.
 24) Broenle, P. , **Die Commentaren des Ibn Ishaq und ihre Scholien**, Halle, Dissertation, 1895 .
 24/a) (le même) , **Die Kommentare des Sohaili in der Sira des Ib Hisham**, Leipzig, Dissertation, 1908.
 24/b) (le même) , **Commentary of Ibn Hisham's Biography of Muhammad**, Le Caire, 1911.
 25) Fischer, A. . **Die Biographien von Gewachrsmaennern des Ibn Ishaq**, Leyden, 1890 + ZDMG, Berlin, XLVI, 148 et suiv.
 26) Fueck, Johann, **Muhammad ibn Ishâq. Litterarhistorische Untersuchung**, Frankfurt-am-Main, Disseration, 1925.
 27) Guillaume, A. , **The Biography of the Prophet in Recent Reseach**, dans : Islamic Quarterly, London, 1954, I , 5-11.
 27/a) (le même) , **The Version of the Gospel used in Medina circa 700 A. D.** , dans Andalus, Madrid, 1950 XV, 287-296.

- 28) Hamidullah, Muhammad, **Muhammad ibn Ishaq the Biographer of the Prophet**, (dans : Journal of Pakistan Historical Society, Karachi, t. 15/2, avril 1967, p. 77-100.
- 29) Hammer - Purgstall, **Litteraturgeschichte der Araber**, Wien 1862, t. 111, 398-399.
- 30) Hartmann, M., **Die angebliche Sira des Ibn Ishâq**, dans : Der Islamische Orient, 1,32-34.
- 31) Horowitz, Josef, **The Earliest Biographies of the Prophet and their authors**, dans : Islamic Culture, Hyderabad-Deccan, t. I, 535-559, t. II, 22-50, 164-182, 495-526 ; cf t. II, 169-182.
- 32) Jones, J. M. B., **Ibn Ishaq and Waqidi, the Dream of Atika and the Raid to Nakhla in relation to the charge of Plagiarism**, dans : BSOAS, London, 1959, XXII, 41-51.
- 33) Margoliouth, D.S., **Lectures on Arabic Historians**, Calcutta . 1930, cf. p. 84-85.
- 34) Noeldeke-Schwally, **Geschichte des Qorans**, t. II, 129-130
- 35) Ranke, **Weltgeschichte**, t. V/2, p. 252.
- 36) Robson, J., **Ibn Ishaq's use of the Isnad**, dans : Bulletin of John Reylands Library, 1955-1956, t. 38, p. 449-465.
- 37) Sachau, E., **Introduction aux Tabaqât Ibn Sad**, t. III/1,
- 37/a) (le même) , **Studien zur æltesten Geschichtsfuehrung der Araber**, dans : MSOS, Berlin, t. VII/2, p. 154-196.
- 38) Schacht, Joseph, **Une Citation de l'Evangile de St Jean dans la Sira d'Ibn Ishaq**, dans : Andalus, Madrid 1951, XVI, 489-90 cf aussi BSOAS, 1956, XVIII, 1-4 par Guillaume, sur la même discussion.
- 39) Sezgin, FUAD, **GESCHTE DES ARABISCHEN SCHRIFTTUMS**, LEIDEN, I, 288-289.
- 40) Sprenger, Alois, **Ibn Ishaq ist kein redlicher Geschichtsschreiber**, dans : ZDMG, Berlin, 1860, XIV, 289-290.
- 41) Watt, W.M., **The Materials used by Ibn Ishaq**, dans « Hisro-rians of the Middle East, London, 1962.
- 42) Wellhausen, J., **Das arabische Reich und sein Sturz**, p. V.
- 43) Wuestenfeld, Ferdinand, **Die Geschichtschreiber der Araber**, p. 8.





مَا
اللَّهُ عَلَى رَسُولٍ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى (الحشر: ٤)
تد اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں والوں سے بطور فخر و لوادے۔



عہد نبویؐ میں غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت





نبوی غزوات و سرایا کی قتصادی اہمیت

ڈاکٹر محمد یسین منظر صدیقی



نبوی غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت

ڈاکٹر محمد یسین مظہر صدیقی

رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ مہمیت لزوم کے غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت پر علمائے تاریخ خصوصاً مستشرقین نے کافی زور دیا ہے۔ مدنی حیاتِ طیبہ کے وہ سالہ دور کی مہمات نبوی کے اقتصادی محرکات و عوامل اور معاشی نتائج و محاصل پر یہ زور اکثر و بیشتر ضرورت سے زیادہ دیا جاتا ہے اور کبھی کبھی مذہبی عصبیت اور قومی نقص کی بھی کارفرمائی اس کے پس پردہ نظر آتی ہے۔ درحقیقت یہی منطقی نتیجہ نکلتا ہے اگر پہلے سے یہ فرض کر لیا جائے کہ ابتدائی اسلامی مہمات کے پس پشت معاشی محرکات اور مالی مقاصد کارفرما تھے اور پوری نبوی مہم جوئی کا مقصد اعلائے کلمۃ الحق اور اسلامی ریاست کا قیام و توسیع نہیں بلکہ عربوں کی لوٹ مار کی جاہلی جبلت اور قبائلی ”رزہ گرمی“ تھی۔ جیسا کہ تقریباً تمام مستشرقین اور متعدد جدید مورخین وقت نے فرض کر لیا ہے۔ غزوات نبویؐ کے بارے میں ان کا اقتصادی تصور دراصل ان کے اس مفروضہ پر منحصر اور اس کا زائیدہ ہے کہ ننگے جھوکے مہاجرین مکہ کی معتد بہ تعداد کی معاشی خستگی نے اقتصادی طور سے کمزور انصاریہ مدینہ پر ضرورت سے زیادہ معاشی بوجھ ڈال دیا جس کو شہر نو کی کمزور معیشت نہ صرف یہ کہ سہار نہیں سکی بلکہ وہ مہاجرین عرب کے لٹکا تارنے دستوں کی آمد سے اور خراب و خستہ ہوتی گئی تا آنکہ مسلمانانِ مدینہ کے سارے وسائل اور ذرائع ٹوکھ گئے اور نوبت بھگمری کی آگئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مہاجرین کی آباد کاری کے بعد سب سے بڑا مسئلہ ان کی اقتصادی ضروریات کی فراہمی کا درپیش تھا۔ حالات کا دباؤ و سخت تھا، ضرورت فوری تھی اور پُر امن روایتی معاشی وسائل کی فراہمی وقت طلب تھی۔ اس کے سوا اور کوئی چارہ نہیں تھا کہ عربوں کے قدیم طریقِ رزہ کو اپنایا جائے جس کو معاصر قبائلی روایات کی تائید حاصل تھی۔

چنانچہ آپ نے یہی کیا اور مدینہ میں مسلم مہاجرین کی آباد کاری اور ابتدائی تنظیمی کارروائیوں کے بعد آپ نے نہ صرف بلکہ اپنے صحابہ کرام کی سرکردگی میں مغربی ساحل پر واقع بین الاقوامی شاہراہ تجارت پر گزرنے والے قریشی کاروانوں پر تاخت کرنے کے لیے چھوٹے بڑے دستے بھیجے بلکہ نفیس نفیس اپنی کمان میں بھی اسی خاص مقصد کے لیے چھوٹی بڑی میمنے لے گئے۔^(۱) مشہور روایات سیرت کے مطابق ان مہموں کی تعداد سات تھی اور محمد بن حبیب بغدادی کے کم معروف بیان کے مطابق ان کی تعداد نو تھی۔^(۲) بہر حال ان تمام غزوات و سرایا میں اگرچہ مسلم غازیوں کے ہاتھ کوئی معاشی فائدہ نہیں آیا تاہم قریشی کاروانوں پر مدنی تاخت کی یہ سوچی سمجھی پالیسی برابر جاری رہی اور مسلسل ایک برس کی سخت مہم جوئی کے بعد آٹھویں یا دسویں مہم نے جرہمہ کے قریب واقع نخلہ کے مقام کو بھیجی گئی تھی بالآخر خلافت سے مکہ واپس ہونے والے ایک قریشی کاروان پر کامیاب



یہ مارا اور بقول کارل بروکس اس بہت زیادہ مالدار مکی کاروان سے چھاپہ ماروں کو بہت زیادہ مالی غنیمت چنانچہ مزعومہ نوٹنگری واٹ کا خیال ہے کہ اس کامیابی نے مکی کاروانوں پر تاخت کرنے کی پالیسی کو مزید تقویت پہنچائی (۱۰) چنانچہ مزعومہ یہ ہے کہ لوٹ مار کی اسی مدنی پالیسی نے مکر کی تاجر اشرفیہ کو دائرہ طور سے اشتعال دلایا اور جس کے نتیجے میں قریش سے متعدد خوزیر مکر کے ہوئے۔ نوٹنگری واٹ کا بیان ہے کہ ہم کو اس میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی کیوں کو اشتعال دلانے کی دانستہ اور سوچی سمجھی پالیسی نظر آتی ہے۔۔۔۔۔ اگرچہ قریش کو (ان ابتدائی مہموں میں) کوئی نقصان نہیں اٹھانا پڑا تاہم ان کو اپنی تجارت کے لیے خطرہ نظر آنے لگا تھا اور وہ اس پر سنجیدگی سے مضطرب تھے۔ ان کی تمام احتیاطی تدابیر کے باوجود اس کے خدشات بہر حال تھے کہ مسلمانوں کو وہ موقع بالآخر مل ہی جائے گا جس کی تاک میں وہ تھے۔ اور اس کا نتیجہ قریش کے خاصے بڑے نقصان کی صورت میں نکلے گا۔ اگرچہ فوری طور پر قریش نے کوئی کارروائی نہیں کی لیکن بدر کے میدان جنگ میں مسلمانوں سے معرکہ لڑنے کی ان کی شدید خواہش ان کے غم و غصہ کی ایک بڑی شہادت ہے (۱۱)۔ بہر حال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ والوں کو لٹکارا تھا اور قریش کے لئے یہ اب ان کی بات ہو گئی تھی کہ وہ اس کو قبول کریں (۱۲) کیونکہ اس کے بغیر وہ شام سے اپنی تجارت کو جاری نہیں رکھ سکتے تھے اور ان کی شامی تجارت دراصل ان کی معیشت کی ریڑھ کی ہڈی اور ان کی مادی خوشحالی کی ضمانت تھی (۱۳) دوسری طرف اگرچہ مسلمانوں کو ان میں سے بعض مہموں میں کبھی کبھی سخت جانی اور مالی نقصانات اٹھانے پڑے تاہم وہ ان اموال غنیمت اور مالی فوائد سے کہیں زیادہ فروتر تھے جو ان کو ان معرکوں میں حاصل ہوئے۔ مزید برآں ان فوجی کامیابیوں کے نتیجے میں ان کو سیاسی اقتدار اور سماجی وقار بھی حاصل ہوا (۱۴)۔

ان مستشرقین اور مورخین کا یہ بھی کہنا ہے کہ اگرچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر اپنے جانی دشمن یعنی قریش مکہ سے نبرد آزما رہے تاہم مسلمان دستوں نے عرب کے بدوی قبائل کی بستیوں، چراگاہوں اور علاقوں پر بھی تاخت کا سلسلہ دراز کیا اور اکثر و بیشتر کثیر اموال غنیمت کے حصول سے بھی بہرہ ور ہوئے (۱۵) اسی اقتصادی محرک کے ساتھ انہوں نے مدینہ منورہ کے مالدار یہودی قبیلوں کی طرف توجہ مبذول کی اور معمولی معمولی اسباب بلکہ بہانوں سے ان پر حملہ آور ہوئے اور ان کو تھس تھس کر کے چھوڑا اور ان کے غزانوں خاص کر ان کی قیمتی جائیدادوں سے اپنی بگڑی ہوئی معیشت سنواری (۱۶) مسلم معیشت کی یہی زبوں حالی اور خستگی تھی جس نے بعد کے زمانے میں شمال اور مشرق کی یہودی، عیسائی اور بدوی عرب بستیوں پر تاخت کے لیے ابھارا تھا چنانچہ اس طرح یہ دلیل دی جاتی ہے کہ مالی فوائد کی خواہش اور اقتصادی وسائل کی فراہمی کی ضرورت نے یا تو ابتدائی اسلامی مہمات کو تحریک دی یا ہمیز کیا تھا۔ یا کم از کم ان فوجی اقدامات کے زمانے یا وقت کو متعین کیا تھا (۱۷)۔ مستشرقین کے درمیان یہ اتفاق معلوم ہوتا ہے کہ نبوی مہمات و سرایا نے مدنی مسلمانوں کو نہ صرف مالدار و متمول بنانے میں حصہ لیا تھا بلکہ تباہ و نزار مسلم معیشت کو مضبوط و مستحکم بنیادوں پر استوار بھی کیا تھا (۱۸)۔

دوسری طرف عہد نبوی کے غزوات و سرایا کے بارے میں روایتی مسلم نقطہ نظر متضاد آراء و خیالات کا عجیب و غریب آمیزہ ہے۔ ایک تو قدیم مورخین اور سیرت نگاران رسول کا زیادہ روایت پسند مکتب فکر ہے جو ان مہموں، جنگوں اور معرکوں کی



اقتصادی اہمیت کا یکسر منکر ہے^(۱۲) جبکہ علمائے تاریخ کے دوسرے مسلم مکتب خیال کا یہ عقیدہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دہ سالہ مہم جوئی نے مسلمانانِ مدینہ کو بہت معمولی طریقے سے مالی فائدہ پہنچایا تھا^(۱۳) اور ان کے بعد تیسرا مکتب نگاہ ان متعدد جدید مورخین وقت کا ہے جو مستشرقین مغرب کے دلائل اور نتائج کی پیروی پوری طرح سے کرتے ہیں اور وہی کہتے ہیں جو ان کے مغربی فکری آقاؤں نے ان کے ذہنوں پر غور کر دیا ہے^(۱۴)۔

بہر کیف مورخین اسلام اور سیرت نگارانِ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان خواہ وہ مسلمان ہوں یا غیر مسلم تقریباً یہ اتفاق رائے نظر آتا ہے کہ اسلامی فوجی مہموں نے مسلمانانِ مدینہ کی مالداری و تمول میں حصہ لیا تھا خواہ یہ مالداری بڑے پیمانے پر ہوئی ہو یا نسبتاً چھوٹے پیمانے پر۔ ابھی تک اسلامی تقویم کے پہلے دس سال کے دوران لڑی جانے والی مہمات و غزوات نبوی میں حاصل ہونے والے اموالِ غنیمت کا نہ تو مجموعہ میزان مرتب کیا گیا ہے اور نہ ہی معاصر اسلامی امت کی معیشت میں اموالِ غنیمت کے تناسب، مقام اور درجہ کارکردگی کا جائزہ لیا گیا ہے۔ اس مضمون میں اس اہم موضوع پر سیر حاصل بحث کی جا رہی ہے اور تمام ضروری اعداد و شمار کا تجزیہ کر کے ان سوالوں کے جوابات ڈھونڈنے کی جامع کوشش کی گئی ہے جو اس ضمن میں اکثر و بیشتر اٹھائے جاتے رہے ہیں۔

کلاسیکی عصرِ اسلامی کے عظیم ترین مغازی نگار و اقدی کے شمار و تحقیق کے مطابق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام مہمات و غزوات و سرایا کی تعداد چوتھرتھی^(۱۵)۔ ان میں بڑی مہمیں اور چھوٹے دستے ہی نہیں بلکہ اہم اور غیر اہم مہمیں بھی شامل ہیں۔ متاخرین نے عموماً اور جامعیت و کمال کے متلاشی و حامی مورخین نے خصوصاً غزوات و سرایا کی مکمل تعداد کی تلاش و تحقیق کی اور اس کو نو^(۱۶) سے تک پہنچا دیا^(۱۷)۔ امکان ہے اور قوی امکان کہ مزید نقص و جستجو سے مہماتِ نبوی کی تعداد میں ابھی اور اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ بہر حال تعدادِ خواہ کچھ بھی ہو جائے یہ نکتہ ذہن نشین رکھنا ضروری ہے کہ مہماتِ نبوی خواہ وہ غزوات ہوں یا سرایا سب کی سب فوجی مہمیں نہ تھیں۔ ان میں سے متعدد سیاسی مشن تھے یا مذہبی اور تہذیبی اسفار تھے۔ متعدد جدید مصنفین نے تمام غزوات و سرایا کو فوجی مہم گردانا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی اصل نوعیت و ماہیت کے بارے میں سخت غلطی راہ پا گئی ہے۔ ایک سبب اس غلطی کا یہ ہے کہ ہمارے ابتدائی ماخذ مہماتِ نبوی کے لیے خواہ وہ کسی نوعیت کی ہوں دو اصطلاحیں استعمال کرتے ہیں: مہماتِ نبوی کے لیے جو براہِ راست رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کمان میں بھیجی گئیں غزوہ/ غزوات کی اصطلاح استعمال ہوتی ہے جبکہ صحابہ کرام کی قیادت و سرکردگی میں جانے والی مہم کے لیے سریہ/ سرایہ کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے۔ بعد کے مورخین نے ان دونوں اصطلاحوں کو ہم بالخصوص فوجی مہم کا مترادف سمجھ لیا ہے^(۱۸) اور اس کا لازمی نتیجہ یہی خیال نکلا کہ ان نام نہاد فوجی مہمات کے ذریعے مسلمانانِ مدینہ نے اپنے روز افزوں اقتصادی مسائل کو حل کرنے اور دن بہ دن گھٹتے ہوئے مالی وسائل کو بڑھانے کے لیے لوٹ مار اور زبردستی کا سہارا لیا اور بلا استثناء تمام غزوات سرایا نے نبوی کا منشا مقصد اقتصادی وسائل کی فراہمی قرار پایا^(۱۹)۔ اس نقطہ نظر کی غلطی اور بے بنیادی کی طرف کم از کم مہمِ نبوی کی ابتدائی مہموں کی حد تک مدلل اشارہ کہیں اور کیا جا چکا ہے^(۲۰)۔



بہر حال موجودہ مرسومہ کے مطابق عبد نبوی کے پہلے سات غزوات و سرایا اقتصادی لحاظ سے بے برگ و بار رہے۔^(۲۱) البتہ آئمین ہم جو سر یہ نخلہ کے نام سے مشہور ہے اور جو جب سہ / جزری سہ^(۲۲) یا اس کے لگ بھگ زمانے کے قریب ہجرت ہوئی تھے تو یہاں سولہ ماہ کے بعد سحابی جلیل حضرت عبداللہ بن جحش اسدی علیہ السلام کی کمان میں مکہ اور طائفت کے درمیان واقع مقامی شاہراہ تجارت پر ایک مخصوص مقام نخلہ کے لیے بعض سیاسی وجہ سے بھیجی گئی تھی اتفاقی طور سے مسلمانان مدینہ کی ایک چھوٹی سی جماعت کے لیے کچھ مال غنیمت حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی اور یہ پہلا مسلم مال غنیمت تھا۔ ہمارے مآخذ کے بیانات کے مطابق اتفاقی طور پر ملنے والا یہ مال غنیمت کچھ شراب ناب (خمر) ، سوکھی کھجوروں (نربیب) اور کھانوں (ادم) کی غیر متعینہ مقدار کے علاوہ قریش مکہ کے کچھ روایتی سامان تجارت (تجارۃ من تجارت قولیش) پر مشتمل تھا۔ اس مال کے علاوہ دو قیدی بھی مسلم غازیوں کے ہاتھ لگے تھے جن میں سے ایک نے چالیس اوقیہ چاندی (جو اراوقیہ = ۴۰ درہم کی شرح تبادلہ کے مطابق سولہ سو درہم کے برابر تھی) بطور زرقہ یہ ادا کر کے رہائی حاصل کی تھی، جبکہ دوسرے قیدی نے اپنے مشرف بہ اسلام ہو جانے کے سبب نہ صرف آزادی پائی تھی بلکہ وہ امت مسلمہ کا فرد بن گیا تھا۔^(۲۳)

اگرچہ نخلہ میں حاصل شدہ غنیمت کی صحیح مالیت کا پکا تخمینہ لگانا مشکل ہے تاہم یہ حتمی ہے کہ وہ اتنی بڑی مقدار میں اور اتنی بڑی مالیت کی نہ تھی کہ وہ مکی یا دوسرے عرب کاروانوں پر تاخت کی پالیسی کو میسر کرتی۔ ہمارے مآخذ بصراحت مذکورہ متعدد حقائق و شراہد نیز ضمناً بیان کردہ اشارات و کنایات بہت حراحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ مال غنیمت نہ تو کثیر تھا نہ واقعہ وہ کافی حقیر تھا یا زیادہ سے زیادہ اس کی معمولی مالیت کا کہا جاسکتا ہے۔^(۲۴) میں ہزار درہم کی رقم اس کی اصل مالیت کا قریب قریب صحیح تخمینہ ہو سکتا ہے۔ عبد نبوی کے اموال غنیمت کی یہ واحد مثال ہے یا زیادہ سے زیادہ چند گنی چنی مثالوں میں سے ایک ہے جہاں مقبوضہ مال کی مقدار یا مالیت کا کوئی اشارہ نہیں ملتا ہے ورنہ ابتدائی مسلم مصنفین و مورخین خصوصاً منہاجی نگار اس امر کا التزام رکھتے ہیں کہ وہ حاصل شدہ اموال غنیمت کے بارے میں تمام اعداد و شمار فراہم کریں یا ان کی مالیت کے بارے میں اشارے مہیا کریں۔ بہر حال سر یہ نخلہ کے ضمن میں یہ نکتہ دل چسپی سے خالی نہیں کہ محض چھ سے تیرہ^(۲۵) مسلمان کسی حد تک "مالدار" بن گئے تھے۔ اگر دو تین ہزار درہم کی رقم کو "مال" کہا جاسکتا ہے۔ مدینہ کی امت مسلمہ کو اس مال کا پانچواں حصہ (خمس) بطور حقہ ریاست ملا تھا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور غریب و نادار مسلمانوں کی ضروریات کی کفالت کے لیے تھا جبکہ مال کے چار حصے (اربعة اخماس) مسلمان غازیوں میں تقسیم ہو گئے تھے۔ غزوات و سرایا نے نبوی کو حصول دولت کا ذریعہ عاجلہ مستعمل قرار دینے والے مستشرقین و جدید مورخین سے یہ سوال پوچھا جاسکتا ہے کہ اتنی معمولی رقم سے کتنے غریب و نادار مسلمانوں کی پرورش ہو سکی ہوگی؟ پھر اس سے زیادہ اہم سوال اور دلچسپ نکتہ یہ ہے کہ ہجرت کے بعد پہلے سولہ مہینوں میں مسلمانوں کو تمام مہم جوئی کے باوجود کوئی غنیمت نہیں ملی تھی جبکہ ان کو جسم و روح کا رشتہ و تعلق قائم رکھنے کے لیے مال و دولت کی زیادہ اور شدہ یہ ضرورت تھی۔ اس زمانہ ابتلا و کرب میں ان کی جہانی پرورش کی کیا صورت تھی اور مدینہ کی غالب

مسلم اکثریت نے جسم و جان کا علاقہ کیونکر برقرار رکھا تھا؟

غزوہ بدر پہلا غزوہ تھا جس میں مسلمانوں کو پہلا مالی غنیمت ملا ٹھیک اسی طرح کہ سرایا میں مہم نکل پہلا سریہ تھا جو مال غنیمت کے نقطہ نظر سے پہلی کامیابی تھی۔ مآخذ کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ غزوہ ہجرت نبوی کے اٹھارہ ماہ کے بعد، ارمضان ۱؎ سے ۳ مارچ ۱؎ کو قریش مکہ کی گرانبار فوج کے ساتھ میدان بدر میں پیش آیا تھا۔ مسلمانوں کی کمزور، بے اسلحہ اور سامان حرب سے عاری فوج نے اپنے سے تین گنا زیادہ بڑی، طاقتور اور ہر طرح سے لیس کی لشکر کو چند گھنٹوں میں شکست فاش سے ہٹا کر دیا اور اس فتح عظیم کے نتیجے میں فاتح غازیوں کو کافی مال غنیمت ہاتھ لگا تھا۔ یہ مال غنیمت ہتھیاروں، مویشیوں، گھوڑوں، سامانِ رسد کے علاوہ قریشی تجارتی مال پر بھی مشتمل تھا جو تاجرانِ مکہ اپنے ساتھ تجارتی اغراض سے لائے تھے اور بازار بدر میں اس سے کثیر نفع کمانے کی آرزو رکھتے تھے۔ اسلحہ (سلاح) تلواروں (سیوف) زره بکرتوں (در۲) چرمی یا سوتی خودوں (مغافرو) آہنی خودوں (بھین، نیزوں (سماح) چھوٹے نیزوں (غزو) کی ایک غیر متعینہ مگر حتمی طور سے قتل مقدار پر مشتمل تھے۔ عام طور سے اسلحہ اور ہتھیار بطور اسلاب (سلب) حاصل ہونے لگے جو مفتوح/مقتول دشمن کا ذاتی اسلحہ ہوتے تھے۔ بدر کے میدان میں قریش کے کچھ فرار ہونے والے سپاہیوں کے اسلحے بھی اس میں شامل تھے جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف زہری کے ایک واقعہ سے ظاہر ہوتا ہے^(۱۵)۔ بہر حال ان دو حقیقتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مقبوضہ ہتھیاروں کی تعداد کافی کم تھی کیونکہ سب سے زیادہ مشہور اور قابلِ اعتماد روایت کے مطابق قتولین بدر کی تعداد ستر تھی اور اتنی ہی تعداد اسیرانِ قریش کی تھی^(۱۶)۔ دوسری جانب یہ روایات بھی مد نظر رکھنی چاہئیں جن میں مقتولین و اسیران بدر دونوں کی تعداد سو سے بھی متجاوز نہیں ہوتی^(۱۷)۔ اور متعدد جدید مورخین کا رجحان ان کو قبول کرنے کی جانب نظر آتا ہے^(۱۸)۔ اس صورت میں مقبوضہ ہتھیاروں کی تعداد اور بھی کم ہو جاتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی ذہن نشین رکھنا ضروری ہے کہ مسلم شہداء کی تعداد چودہ تھی^(۱۹) اور غالباً ان کے ہتھیار اور دوسری چیزیں قریشی فاتحوں کو بطور اسلاب ملی تھیں۔ ان تمام امکانات کو مد نظر رکھ کر یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ہتھیاروں کی غنیمت میں کل ایک ہزار اسلحے ملے تھے اور ہر جنس و قسم کے لگ بھگ ڈیڑھ سو جڑے تھے۔ جنہاں تک مویشیوں کی غنیمت کا تعلق ہے تو اونٹوں (بعیر) کی کل تعداد ایک سو پچاس تھی اور گھوڑے (فوس) صرف دس ہاتھ لگے تھے۔ دوسرا سامان (متاع) زیادہ تر استعمال کے کپڑوں (شیاب) اور چٹائیوں (الطاع) پر مشتمل تھا۔ اگرچہ ان کی مقدار و تعداد کا علم نہیں ہو سکا تاہم یہ یقینی ہے کہ وہ بہت زیادہ نہیں رہی ہوگی۔ لیکن بہر حال سامانِ تجارت جو کھالوں (ادم) پر مشتمل تھا خاصی بڑی تعداد میں تھا^(۲۰) اور وہ غالباً سب کا سب شکست خوردہ فوج کے لشکر گاہ میں فاتحوں کے ہاتھ لگا تھا۔

اموالِ غنیمت کی تقسیم سے قبل روایات کے مطابق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلامی قوانینِ حرب میں کسی پسندیدہ و چنیدہ چیز کو لے لینے کا حق تھا جسے ”صنی“ کہا جاتا ہے۔ غزوات میں یہ حق آپ بہ نفس نفیس استعمال فرماتے تھے^(۲۱) اور سرایا میں قائدین و سپہ سالارانِ نبوی کبھی اپنی صوابدید کے مطابق اور کبھی آپ کی پسند کے موافق ”حقِ نبوی“ کے تحفظ کا التزام کرتے تھے^(۲۲)۔ یہ دوسری بات ہے کہ رحمتِ عالم و سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم اپنی یہ ”صنی“ عام طور سے کسی سہمی کو



دیتے تھے۔ چنانچہ بدر کے مال غنیمت میں آپ نے مشہور تلوار ذوالفقار نامی بطور "صفی" اپنے لیے پسند فرمائی۔
معمتہ علیہ روایت کے مطابق میدان بدر میں کھیت رہنے والے ایک بڑے مکی سردار عبد بن حجاج سہمی کی تختی مگر پھر آپ نے وہ تلوار
بعض روایات کے مطابق حضرت علی کو عطا کر دی تھی (۳۴)۔

بدر کے اموال غنیمت کی تقسیم کے بارے میں ماخذ کی بیانی کردہ شرکاء بدر کی بے اطمینانی اور شکایات اور ہمارے جدید
موضنین و مصنفین کے تبصروں اور نکتہ چینیوں کے باوجود اس حقیقت کا اعتراف کیا جاتا ہے کہ وہ منصفانہ طور سے برابر برابر تمام
شرکاء جنگ میں تقسیم کئے گئے تھے (۳۵) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایک سپاہی کا حصہ (سہم) ملا تھا اور اتفاق سے
اس حصہ میں قریشی لشکر کے مقتول سالار اعلیٰ ابو جہل مخزومی کا اونٹ (جمل) پڑا تھا (۳۶) جہاں تک اسلاب / سلب کا تعلق ہے
وہ اسی مسلم فاتح کو ملا تھا جس نے اس کو حاصل کیا تھا کیونکہ قانونی اور روایتی طور سے وہ اسی کا حصہ ہوتا ہے۔ (۳۷) اسی طرح
اسیران قریش کو قید کرنے والوں کو زبردستی رقم دی گئی تھی اور ان دونوں میں عام غازیوں کا حصہ نہیں تھا۔ اموال غنیمت کا
پانچواں حصہ (خمس) اللہ اور اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور غریب و نادار مسلمانوں کا حصہ تھا اور وہ تقسیم سے قبل
اگ کر لیا جاتا تھا۔ (۳۸) اس طرح بقیہ چار حصے (ارباع و اخماس) جنگ کے شرکاء میں برابر برابر تقسیم کر دیے گئے تھے (۳۹) ہمارے
مستند مؤرخین کا بیان ہے کہ غازیوں بدر میں سے کسی کے حصے میں ایک اونٹ (بعیر) اور کچھ سامان ضرورت (سراٹھ)۔
فی کس آیا تھا جبکہ بعض دوسروں کو فی کس دو اونٹ (بعیران) ملے تھے۔ اور باقی ماندہ دوسرے سپاہیوں کو کچھ کھالیں بطور
حصہ مال غنیمت ملی تھیں۔ (۴۰) گویا کہ غانمین کے غنیمت کے اعتبار سے تین طبقات تھے مگر ان تینوں کو جو حصہ غنیمت (سہم)
ملا تھا وہ قیمت کے اعتبار سے بالکل مساوی تھا۔ معمولی فرق ممکن تھا مگر تمام حصص (سہمان) اوسط قیمت کے لحاظ سے
برابر تھے کہ یہی عدل کا تقاضا تھا۔ کل حصوں کی تعداد تین سو پچیس تھی: تین سو تیرہ غازیان بدر کے لیے جو میدان جنگ میں
لڑے تھے، چار دو گھوڑوں کے لیے جو دو مسلم شہسواروں کے پاس تھے اور باقی آٹھ ان اصحاب نبوی کے لیے جو رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات مبارکہ کی تعمیل میں دوسرے فوجی سیاسی کاموں میں مشغول تھے یا مدینہ منورہ میں بعض اہم خدمات پر مامور تھے۔
اور ان کے سبب غزوہ بدر میں بذات خود شریک نہیں ہو سکے تھے۔ چونکہ ان کی میدان جنگ سے غیر حاضری ان کی اپنی مرضی
سے نہیں بلکہ فرائض نبوی سے تھی لہذا ان کو نہ صرف غنائم بدر میں حصہ کا مستحق قرار دیا گیا بلکہ ان کو "بدری" ہونے کی سعادت و
میمنت سے بھی سرفراز کیا گیا۔ (۴۱)

اگرچہ بدر کی غنیمت کی صحیح قیمت متعین کرنا خاصا مشکل ہے تاہم وہ ناممکن نہیں ہے۔ ہمارے ماخذ میں بعض ایسے
حقائق، اشارات اور کنایات ہیں جن سے کم از کم اس کا ایک موٹا سا تخمینہ برآسانی لگایا جاسکتا ہے جو اصل قیمت سے
بہت زیادہ مختلف نہ ہوگا۔ اس ضمن میں یہ نکتہ دل چسپی سے خالی نہ ہوگا کہ غزوہ بدر کا مال غنیمت مسلم جانبازوں کی توقعات
سے کہیں کم تھا جس پر ان کو بروایت واقفی کافی مایوسی و اضطراب ہوا تھا۔ (۴۲) اس عام تبصرہ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ فی کس
حصہ غنیمت بہت کم تھا۔ بہر حال فی کس حصہ ہی کے بارے میں جو بیانات ہمارے ماخذ میں ملتے ہیں انھیں کی بنیاد پر بالکل



غنیمت کی قیمت آنکلی جاسکتی ہے۔ جہاں تک غنائین کے دو طبقات کا تعلق ہے یعنی پہلے اودیسرے طبقہ کا تو ان کے حصہ کی قیمت کا تخمینہ لگانا تقریباً ناممکن ہے کیونکہ ان دونوں کے حصوں میں یا تو ”کچھ سامان ضرورت“ بھی شامل ہے یا محض کھالیں اور ان دونوں کی نہ تو مقدار و تعداد معلوم ہے اور نہ ہی ان میں سے کسی کی قیمت۔ خوش قسمتی سے دوسرے حصہ کی بنیاد پر قیمت کا تخمینہ لگایا جاسکتا ہے اور اسی کی بنیاد پر کل غنیمت کا۔ یہ بھی ایک اہم نکتہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو اونٹ بطور حصہ غنیمت ملا تھا وہ عام مسلم غنائین کے دو اونٹوں پر مشتمل ایک حصہ کے برابر تھا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اچھی قیمت کا ایک اونٹ عام قسم کے دو اونٹوں کے برابر قرار دیا گیا تھا۔ بہر حال واقعی کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ معیاری حصہ غنیمت فی کس عام قسم کے دو اونٹ تھے اور اسی منازعی نگار کے ایک اور بیان سے واضح ہوتا ہے کہ ایک معمولی اونٹ تین سے چالیس درہم میں مل جاتا تھا۔ اب اگر اس شرح کی آخری حد بھی فرض کر لی جائے تو ایک حصہ غنیمت (سہم) کی قیمت اسی درہم بنتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ کل منقولہ سامان غنیمت جو مسلمانوں کے حصوں پر مشتمل تھا صرف پچیس ہزار درہم کی قیمت کا تھا (۲۵ × ۸۰)۔ اس میں اگر خمس کی قیمت جوڑ دی جائے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور غریب مسلمانوں یعنی ریاست اسلامی کے حصہ میں آیا تھا تو میزان ۶۱,۲۵۰ (چھ ہزار دو سو پچاس) درہم بن جاتا ہے۔ صنفی رسول کی قیمت کا اندازہ زیادہ سے زیادہ دو سو پچاس درہم رہا ہو گا اور اس طرح بدر کے غنہ وہ میں حاصل ہونے والے تمام اموال غنیمت کا ایک موٹا سا تخمینہ اکتیس ہزار پانچ سو درہم آتا ہے۔ مجموعی اعتبار سے یہ رقم کافی متاثر کن معلوم ہوتی ہے مگر فی کس حصہ کے لحاظ سے دیکھی جائے تو یقیناً وہ بہت حقیر رقم تھی اور اس سے واقعی کے مذکور بالا بیان کی کافی تصدیق ہوتی ہے۔

نسبتاً اس مالی غنیمت سے کہیں زیادہ واقع وہ زبرد فیہ تھا جو اسیران بدر نے یا ان کے اعزہ و متعلقین و اہل قبیلہ نے ان کی رہائی کے لیے مسلمانوں کو ادا کیا تھا اور جو ہمارے مآخذ کے مطابق چار ہزار سے ایک ہزار درہم فی کس مقرر کیا گیا تھا^(۴۶)۔ زبرد فیہ کی مختلف شرحوں کے بارے میں یہ حقیقت ذہنی نشین رہنی چاہیے کہ متعدد شرحیں اسیران قریش کے اقتصادی اور سماجی پس منظر کو مد نظر رکھ کر مقرر کی گئی تھیں۔ ہمارے مآخذ میں اسیروں کی تعداد پر مختلف بیانات ملتے ہیں جس کا ہلکا سا اشارہ اوپر گزر چکا ہے۔ بہر حال ان کی تعداد پر اختلاف روایات کے باوجود بیشتر مؤرخین کا یہ فیصلہ ہے کہ ان کی کل تعداد ستر تھی اور یہ سب سے زیادہ تعداد ہے۔ ہمارے مآخذ ان کی تعداد تو بتاتے ہیں لیکن یہ ذکر نہیں کرتے کہ ان میں سے کتنوں نے زبرد فیہ ادا کر کے رہائی پائی تھی۔ بہر حال اس پر ان کا اتفاق ہے کہ سب اسیران بدر نے زبرد فیہ نہیں ادا کیا تھا۔ ایک استثنائے یعقوبی کا ہے جو صراحت کے ساتھ بیان کرتا ہے کہ اڑسٹھ قیدیوں نے زبرد فیہ ادا کیا تھا^(۴۷)۔ لیکن وہ ان کے زبرد فیہ کی شرحیں نہیں بیان کرتا ہے۔ یعقوبی کا بیان قابل قبول نہیں ہے کیونکہ وہ بعض دوسرے زیادہ قابل اعتماد بیانات، ثقہ روایات اور مشہور مسلمات سے متصادم ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ کئی قیدی غالباً جن کی تعداد دس تھی اس شرط پر رہا کر دیئے گئے تھے کہ وہ فی کس دس مدنی بچوں کو کھانا پڑھنا سکھا دیں^(۴۸)۔ ان نادار گمراہ علم کی قیدیوں کے علاوہ بھی



حد دایے تھے جن کو بلا کسی زرفدیہ کے رہا کر دیا گیا تھا۔ یہ وہ لوگ تھے جن پر رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔
 ناداری، سماجی ذمہ داری، قومی خدمات یا محض جذبہ احسان کی بنا پر آزادی بخشی تھی۔^(۵۰) اس کے علاوہ دو یا تین قیدیوں
 کے بارے میں ہم کو روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو بعض جرائم کی وجہ سے قتل کر دیا گیا تھا۔^(۵۱) بہر حال ماخذ سیرت کے
 تمام بیانات کے ایک گہرے تجزیے سے یہ حقیقت ابھرتی ہے کہ تقریباً تیس قیدیوں نے زرفدیہ کی مختلف شرحیں ادا کر کے
 رہائی حاصل کی تھی۔ ان میں سے اٹھارہ کے بارے میں ہمیں قطعی علم ہے کہ انہوں نے زرفدیہ کی سب سے بڑی شرح یعنی چار ہزار
 درہم یا ایک سو اوقیہ چاندی ادا کی تھی۔^(۵۲) عبد بنوہی کے عرب میں نہ صرف یہ گران ترین شرح فدیہ تھی بلکہ سماجی ان کا پیمانہ بھی تھی۔^(۵۳)
 وہ اور قیدیوں کے بارے میں معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے بالترتیب دو ہزار اور ایک ہزار درہم کی رقم ادا کی تھی۔ مزید
 قیدیوں کے بارے میں ماخذ کا بیان ہے کہ انہوں نے زرفدیہ ادا کیا تھا مگر اس کی شرح کے بارے میں کوئی اشارہ نہیں
 ملتا۔^(۵۴) البتہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک عزاد بھائی نوفل بن حارث بن عبد المطلب یا شعی کے بارے میں یہ بیان
 ملتا ہے کہ ان سے بطور فدیہ ایک ہزار چھوٹے نیرے (سرمح) ادا کرنے کو کہا گیا تھا۔ دل چسپ بات یہ ہے کہ قیدی مذکور
 قریش کے ایک بڑے تاجر اسلمہ تھے۔^(۵۵) بہر کیف یہ فرض کرنا قرین قیاس ہی نہیں بلکہ قرین حقیقت بھی ہو گا کہ ہاشمی اسیر بدر
 سے جتنے اسلمہ کا مطالبہ کیا گیا تھا ان کی قیمت گران ترین شرح فدیہ سے کسی طور زیادہ نہ رہی ہوگی۔ اگر بقیہ دوسرے قیدیوں
 کے بارے میں یہ مان بھی لیا جائے کہ ان سب نے زرفدیہ کی سب سے زیادہ شرح ادا کی تھی جس کا امکان کافی کم ہے
 تو تمام اسیران بدر سے وصول ہونے والے فدیہ کی کل قیمت ایک لاکھ پندرہ ہزار درہم کے برابر رہی ہوگی۔

اسلاب کی صورت میں ملنے والے اسلموں اور دوسرے سامان حرب کی تعداد و مقدار کے علاوہ ان کی قیمت کا تخمینہ
 لگانا کافی مشکل ہے۔ لیکن اگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد بھائی کے بارے میں ہمارا اندازہ و تخمینہ صحیح ہے
 اور جس کی صحت کے بین ثبوت ہیں تو چار پانچ ہزار درہم کی رقم کافی موزوں تخمینہ رہے گا۔ اس طرح تمام اموال بدر کی مجموعی قیمت
 جو مسلمانوں کے عام حصص، صفی رسول اکرم، خمس ریاست، اسلاب اور زرفدیہ پر محیط ہے ایک لاکھ اکیاون ہزار یا پانچ سو
 درہم کے ٹک جگہ آتی ہے۔ تمام دوسرے امکانات سہو نسیان کو مد نظر رکھا جائے تو مجموعی قیمت بہر کیف ایک لاکھ پانچ سو
 درہم سے کسی طور متجاوز نہیں تھی۔ یہ رقم خاصی متاثر و مرعوب کن ہے۔ لیکن جب ہم غازیان بدر میں سے فی کس حسبہ کو
 متعین کرنے میں توقیت اتنی اہم نہیں رہ جاتی بلکہ خاصی حقیر معلوم ہوتی ہے۔ اب اگر اس مجموعی رقم کو بدری صحابہ میں
 برابر براہ تقسیم کر دیا جائے تو ہر ایک کے حصے میں تقریباً ۶۳۹ ۴۹۵ درہم یا مکمل اعداد میں پانچ سو درہم پڑیں گے۔ بہر کیف
 یہ حقیقت بھی اپنی جگہ ہے کہ تمام غازیان بدر اتنے مالدار نہیں ہوئے تھے کیونکہ حقائق سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ زرفدیہ
 کا فائدہ صرف قیدیوں کو گرتا رہا کرنے والوں کو پہنچا تھا جبکہ عام غازیوں کو کافی کم مال غنیمت ہاتھ لگا تھا اور یہی بقول اقدی
 ان کی رنجش کا سبب تھا۔

میدانہ نہرہ کے قبائل یہودیہ سے بنو قینقاع ایک اہم قبیلہ تھا اور اس نے جنگ بدر کے معاً بعد مسلمانوں سے



تعداد مومل لیا جس کے نتیجے میں ان کے خلاف فوجی کارروائی کی گئی جو غزوہ بنی قینقاع کے نام سے مشہور ہے۔ یہ سترہ کی تیسری قسم تھی جس میں فاتحین کو کچھ مال غنیمت ملا تھا۔^(۶۱) مشہور عام روایات کے مطابق وہ سب کا سب ہتھیاروں اور زرگری کے اوزاروں یا ہتھیار سازی کے اوزاروں پر مشتمل تھا جیسا کہ ایک جدید مورخ کا خیال ہے،^(۶۲) کیونکہ بنو قینقاع نہ صرف ماہر ساز تھے^(۶۳) بلکہ ہتھیار سازی میں بھی غالباً کمال رکھتے تھے اور وہ روایتی اسلحہ اور زرہ بکتر وغیرہ بنانے کے لیے کچھ اوزاروں کا استعمال کرتے تھے۔ بہر حال یہ ممکن ہے کہ وہ اسلحہ ساز رہے ہوں اور ممکن ہے کہ نہ رہے ہوں کیونکہ ان کی ہتھیار سازی کے بارے میں ہمارے ماخذ خاموش ہیں اور نہ ہی ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلحہ سازی کے ان یہودی اوزاروں کے قبضہ میں آجانے کے بعد شہر رسول میں صنعت و حرفت اسلحہ سازی میں کسی نمایاں قسم کی پیش رفت ہوئی ہو۔ اس کے علاوہ ہمارے ماخذ بطور غنیمت ملنے والے اسلحوں اور اوزاروں کی تعداد کا بھی کوئی ذکر نہیں کرتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ مال غنیمت کی مقدار اور مسلم غازیوں میں اس کی تقسیم کے سوال پر سکوت اختیار کیے ہوئے ہیں۔^(۶۴) البتہ صرف صغریٰ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ایک حوالہ ملتا ہے کہ وہ تین کمانوں، تین نیزوں اور تین تلواروں کے علاوہ دوزرہ بکتروں پر مشتمل تھی^(۶۵) صغریٰ رسول کے علاوہ مال غنیمت کے بارے میں محض اشارات و نمائیات ہی ملتے ہیں جن کی بنیاد پر ان کی قیمت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ تقریباً تمام ماخذ کا اس پر اتفاق ہے کہ ہجرت نبوی سے قبل جنگ بعاث کے موقع پر بنو قینقاع کے جاناہزوں کی تعداد سات سو تھی جن میں سے چار سو مکمل طور سے زرہ بکتر پوش (داج) تھے جبکہ تین سو بغیر زرہ بکتر کے (حاسو) تھے۔^(۶۶) جدید مورخین کا رجحان یہ ہے کہ یہی تعداد اس غزوہ میں بھی رہی ہوگی۔^(۶۷) اور یہ قیاس کرنا عین حقیقت ہوگا کہ تمام یہودی سپاہی روایتی اسلحہ جیسے تلوار، تیرکان، نیزے، حربے وغیرہ سے لیس رہے ہوں گے۔ ہم یہ فرض کر سکتے ہیں کہ زرہ بکتروں کے سوا اور دوسرے تمام اسلحے یہودی سپاہیوں کی تعداد کے مطابق مناسب رہے ہوں گے۔ اور اس مفروضہ کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ ان کے تمام اسلحے مسلم فاتحوں کے قبضہ میں آئے ہوں گے کہ یہی معاہدہ خود سپردگی کی شرط تھی۔^(۶۸) لیکن ماخذ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہودی قبیلہ کے لوگوں نے مسلم سپاہ کی سادگی اور لاعلمی سے فائدہ اٹھایا تھا۔ کیونکہ مسلمانوں کو نہ تو ان کی سپاہ کی کل تعداد کا کوئی حتمی علم تھا اور نہ ہی ان کے ہتھیاروں کی تعداد کا۔ اس کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ بنو قینقاع نے گھلے میدان جنگ میں مقابلے سے پہلو تہی کی تھی اور قلعوں (آطام) کی دیواروں میں محصور ہو کر اپنا دفاع کیا تھا۔ چنانچہ خود سپردگی کے بعد بنو قینقاع کے چالاک یہودیوں نے اپنے بیشتر ہتھیار اور اوزار اپنے کجاووں میں چھپا لیے تھے اور جلاوطنی کے وقت اپنے ساتھ لے گئے تھے جیسا کہ ایک سال کے بعد ان کے ہم مذہب و ہم وطن بنو نضیر نے کیا تھا۔^(۶۹) لہذا یہ حقیقت پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ مسلم فاتحین کو اس موقع پر ان کے بیشتر اسلحہ سے محرومی ہوئی تھی۔ بہر حال ان تمام امکانات و حقائق کے بعد اگر ہم اس غزوہ میں حاصل ہونے والی صغریٰ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور غزوہ بدر میں مکی قیدی نوفل بن حارث ہاشمی کے ادا کردہ زر فدیہ کو بنیاد بنائیں تو بنو قینقاع سے حاصل ہونے والا منقولہ مال غنیمت کسی طور سے پچاس ہزار درہم سے

یہ نیت کا نہیں تھا۔ یہ امر بہر حال ذہن نشین رہنا چاہیے کہ اس منقولہ مال میں صرف اسلحہ اور اوزار زرگری / اسلحہ شامل تھے اور ان کے علاوہ نقد و جنس میں سے کوئی شے مسلمانوں کے ہاتھ نہیں آئی تھی۔^(۶۹) اس سے زیادہ اہم ترین امر یہ ہے کہ بنو قینقاع کے جلاوطن ہونے والے مہاجنوں کو مدینہ کے مسلمانوں سے وہ ادھار اور قرضے بھی وصول کر کے ساتھ لے جانے کی اجازت رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمادی تھی جو انھوں نے کبھی دے گئے تھے۔^(۷۰)

منقولہ مال غنیمت سے کہیں زیادہ قیمتی وہ جائیدادیں تھیں جو ان کی جلاوطنی کے سبب مسلمانوں یا اسلامی ریاست کے قبضہ میں آگئی تھیں۔ مشہور عام روایات یہی ہیں کہ بنو قینقاع کی مدینہ سے جلاوطنی کے بعد ان کے قلعوں، گڑھوں (آطام)، رہائشی مکانات اور بازار (سوق) اور اُس کی دکانوں پر اسلامی ریاست کا قبضہ ہو گیا تھا۔^(۷۱) مگر ماخذ میں اس جائیداد غیر منقولہ پر اسلامی قبضہ کے حوالے کمتر ہیں اور ان کی تقسیم کے باب میں بیانات قطعی طور پر مفقود۔^(۷۲) البتہ ماخذ اس پر شدت سے اصرار کرتے ہیں کہ یہودی قینقاع تجارت پیشہ تھے، زرگر و سنار تھے، مدینہ منورہ میں ایک اہم تجارتی مرکز کے مالک تھے مگر وہ زراعت پیشہ نہیں تھے اس لیے ان کے پاس زرعی زمینیں نہیں تھیں۔^(۷۳) ہمارے مستند مورخین کے اتفاق کے باوجود بہر حال اس امکان سے قطعی طور پر انکار نہیں کیا جاسکتا کہ یہود بنو قینقاع یا کم از کم ان کے بعض افراد کے پاس زرعی زمینیں اور جائیدادیں رہی تھیں اگرچہ وہ اتنی زیادہ اور اہم نہیں تھیں کہ ان کا ذکر ماخذ کے بیانات میں راہ پاسکتا۔ ماخذ میں کلیہ بیان کیا گیا ہے اور منطق کا یہ اصول عملی زندگی میں بھی سچ ہے کہ ہر کلیے اور قاعدے کے مستثنیات بھی ہوتے ہیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن سلام کے بارے میں جو کہ بنو قینقاع کے ایک جید عالم تھے اور جمال نبوی کو دیکھ کر صداقت نبوی پر ایمان لے آئے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس کھجور کا ایک باغ یا کچھ زرعی زمین ضرور تھی۔^(۷۴) بہر حال بنو قینقاع کی جائیداد منقولہ اور غیر منقولہ کی بحث سے قطع نظر اور مسلم غازیوں میں ان کی تقسیم ہونے یا نہ ہونے یا اسلامی ریاست کے قبضہ و تصرف میں اس کے باقی رہنے کی قانونی مویشگافی سے بھی قطع نظر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بنو قینقاع کی مفتوحہ اراضی سے بعض غریب مسلمانوں کی آباد کاری ہوئی تھی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کے قرآنی قاعدے کے مطابق اپنی صلابت سے جس کو چاہتے تھے عطا کرتے تھے۔

لیکن ایک جدید ہندوستانی مؤرخ نے یہ تصور پیش کیا ہے کہ بنو قینقاع کو خود سپردگی کے بعد مدینہ منورہ سے جلاوطن نہیں کیا گیا تھا بلکہ ان کو مہتیاروں اور اسلحہ سازی کے اوزاروں سے محروم کرنے کے بعد مدینہ منورہ میں رہنے کی اجازت دے دی گئی تھی اور وہ بدستور سابق اپنی اراضی / جائیدادوں پر قابض رہے تھے اور اپنا پرانا کاروبار زرگری اور مہاجنی کرتے رہے تھے۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں ان کے زرگری کے اوزار بھی انھیں کے قبضہ میں رہے تھے۔ محقق موصوف نے اپنے نظریہ کی حمایت و ثبوت میں کافی وزنی اور قطعی دلائل دیے ہیں۔^(۷۵) جن سے سروسست ہیں مگر کار نہیں۔ بہر حال اگر ان کی یہ تحقیق صحیح ہے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ یہودی قینقاع کے "اموال" یا "ضیاع" اموال غنیمت میں شامل نہ تھے اور اس طرح مجموعی مال غنیمت کی مالیت کافی کم رہ جاتی ہے۔ عام روایات کو قبول کرنے کی

سورت میں ان سے حاصل شدہ اموال کی قیمت دو گنی یعنی ایک لاکھ درہم کے قریب پہنچ جاتی ہے کیونکہ ان کی جائیداد کی قیمت پچاس ہزار درہم کے تک بھگ ضرور ہوگی۔ بنو قینقاع کی جائیداد پیلواری کمتر تھی اور رہائشی زیادہ۔ سرت ایک بازار اور اس کی دکانیں پیلواری جائیداد میں شامل تھیں جبکہ ان کے قلعے، ترٹھیاں اور رہائشی مکانات غیر پیلواری جائیداد میں شامل تھے۔ اس لحاظ سے ان کی مالیت پیلواری جائیداد کے مقابلے میں کافی کم تھی۔ مدینہ منورہ کے یہودیوں کے اموال / جائیدادوں کی قیمت کے بارے میں نہ تو کوئی صریح بیان ملتا ہے اور نہ ہی کوئی اشارہ۔ اجماع فذک کی زرعی جائیدادوں کے بارے میں ایک بیان ضرور ملتا ہے اور اسی کی بنیاد پر قیاس کر کے مدنی یہودیوں کی جائیدادوں کا تخمینہ لگانا قرین قیاس ہے۔ فذک کے بارے میں ہم کچھ دیر بعد بحث کریں گے۔ یہاں اتنا کہنا کافی ہے کہ مدینہ کے یہودی اموال کے بارے میں یہ تخمینہ محض خالی قیاس آرٹھی نہیں ہے بلکہ وہ اصل قیمت کے کافی قریب معلوم ہوتا ہے۔ بہر کیف اس غزوہ میں حاصل شدہ غنیمت کا کل تخمینہ تقریباً دو لاکھ پچاس ہزار درہم بہ آسانی لگایا جاسکتا ہے۔

اس برس کا آخری غزوہ جس میں مسلمانوں کو کچھ مال غنیمت نصیب ہوا غزوہ سویق تھا۔ روایات کے مطابق قریش مکہ کے ایک لشکر نے مدینہ منورہ کی چراگاہوں اور کھیتوں پر حملہ کیا اور جب مسلمانوں نے اس کا تقاب کیا تو وہ بھاگ نکلے اور فرار ہونے وقت قائد قریش ابوسفیان بن حرب اور ان کے سپاہیوں نے اپنے جانوروں کا بار ہلکا کرنے کے لیے ستو (سویق) کے وہ تھیلے پھینک دیے جو وہ اپنے خور و نوش کے لیے ساتھ لائے تھے۔ اس ہمہ کاکل مال غنیمت یہی چند تھیلے ستو کے تھے (۶) اور ظاہر ہے کہ ان کی قیمت بہت زیادہ نہیں تھی۔ حد سے حد ان کی قیمت دو ہزار درہم رہی ہوگی اور مسلم سپاہ میں سے فی کس حصہ محض ستو سے پچاس درہم کے درمیان رہی ہوگی کیونکہ ان کی تعداد دو سو اور چار سو کے درمیان بتائی جاتی ہے۔

مذکورہ بالا شواہد و حقائق سے جن کا ہم نے اوپر جائزہ لیا ہے یہ واضح ہوتا ہے کہ ہجرت نبوی کے بعد کے دو برسوں کے دوران یعنی ۶۲۲-۶۲۳ء کے زمانہ میں کل بارہ مہین مسلمان جانبا زوں نے سرانجام دیں۔ ان میں صرف چار میں کچھ مال غنیمت حاصل ہوا اور ان چاروں میں سے بھی صرف ایک میں مال غنیمت کو معتبر یا وافر کہا جاسکتا ہے اور وہ غزوہ بدر تھا۔ اس غزوہ میں مسلمانوں کو کسی حد تک وسیع مالی فوائد حاصل ہوئے تھے اور اگر مشہور عام روایات تسلیم کرنی جائیں تو دوسرا اہم غزوہ بنو قینقاع کا تھا جس میں منقولہ مال نہ سہی تاہم غیر منقولہ جائیداد کی شکل میں خاصا وسیع مال غنیمت ملا تھا۔ ورنہ جدید تحقیقات کے مطابق یہ غزوہ اموال کے لحاظ سے اتنا اہم نہیں رہ جاتا۔ بقیہ دو مہمات جن میں مال غنیمت ملا معمولی مہمیں تھیں اور وہ مسلمانوں کی مالدار ی میں کوئی خاص کردار نہیں ادا کر سکیں۔

۳۵ھ / ۶۲۳-۲۵ء میں مسلم جانبا زوں نے کل سات مہمیں سرانجام دیں جن میں سے صرف تین مہموں میں ان کو مالی یا اقتصادی فوائد حاصل ہوئے۔ اس برس کا پہلا مال غنیمت غزوہ اُکدر میں حاصل ہوا جو ایک روایت کے مطابق پانچ سو اونٹوں پر مشتمل تھا اور دوسری روایت کے مطابق سولہ سو اسی اونٹوں (بھیو) پر۔ اس میں دو سو مسلم غازیوں



۴۰۹ صفی رسول اکرم اور خمس ریاست اسلامی سبھی شامل تھے۔ واقدی نے پہلی روایت کو زیادہ قابل اعتماد ترجیح دی ہے۔ بہر کیف بنو سلیم سے حاصل ہونے والے اس مال غنیمت کی مالیت میں ہزار اور ستر ہزار درہم تک زیادہ سے زیادہ رہی تھی اور ایک معیاری مسلم حصہ ایک سو اور تین سو درہم کے درمیان پڑا ہوگا۔ زیادہ تر مومنین کا اتفاق پہلی روایت پر ہے، اس لیے اسی کو زیادہ قابل قبول سمجھنا چاہیے یہاں تک کہ اس کے خلاف دوسرے شواہد یا اشارات مل جائیں۔

توقیتی ترتیب کے مطابق پانچویں مہم اور مال غنیمت کے نقطہ نظر سے اس برس کی دوسری مہم سر یہ زید بن حارثہ تھا جو القردہ نامی مقام کی جانب بھیجا گیا تھا اور جس میں ایک سو مسلم غازیوں نے حصہ لیا تھا۔ اس مہم نے مشرقی شاہراہ تجارت پر سفر کرنے والے ایک قریشی کاروان پر کامیاب تاخت کی اور اس کے تمام مالی تجارت پر قبضہ کر لیا جس میں زیادہ تر خام چاندی (فضة) تھی۔ کاروان کے محافظ غازیوں سے بچ کر نکلے میں کامیاب ہو گئے تھے۔ ہمارے مآخذ بصرحت بیان کرتے ہیں کہ مالی غنیمت ایک لاکھ درہم کی مالیت کا تھا کیونکہ صرف خمس میں ہزار درہم پر مشتمل تھا۔^(۹) اس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک معیاری مسلم حصہ غنیمت (سہم) آٹھ سو درہم کی مالیت کا تھا۔

اس برس کی ایک اہم مہم غزوہ اُحد تھا جو اگرچہ فوجی اور سیاسی اعتبار سے کافی دور رس نتائج کا حامل تھا مگر مالی اور اقتصادی لحاظ سے خاص کر مال غنیمت کے لحاظ سے ناقابل ذکر محامات کے زمرہ میں آتا ہے۔ جیسا کہ معروف و مشہور ہے، کہ ابتداء میں مسلمانوں کو اگرچہ اس مہم میں خاصی فوجی کامیابی ملی تھی تاہم آخر میں یہ کامیابی مسلم تیر اندازوں کی غفلت اور حکم عدولی کے سبب ناکامی اور شکست میں تبدیل ہو گئی۔ بہر حال یہ بات خاصی دلچسپ ہے کہ مسلم تیر اندازوں کی غنیمت مال غنیمت کے حصول میں ہوئی تھی۔^(۱۰) یہ حقیقت عموماً کم معروف ہے کہ ابتدائی لمحات فتح میں بعض مسلمانوں کو خاصا مال غنیمت ملا تھا۔ یہ مسلم غازیوں نے دشمن کے لشکر گاہ سے حاصل کیا تھا یا اسلاب کی شکل میں پایا تھا جیسا کہ متعدد روایات سے معلوم ہوتا ہے۔^(۱۱) لیکن یہ مال غنیمت فاتحین کے قبضہ میں باقی نہیں رہ سکا اور اس کا بیشتر حصہ شکست و افراق قری کے عالم میں ان کے ہاتھ سے نکل گیا۔^(۱۲) بایں بہر بعض مسلمان سپاہی اپنے مال پر قابض رہنے میں کامیاب رہے تھے۔ دو مجاہدوں کے بارے میں روایات بتاتی ہیں کہ ان میں سے ایک کو ایک چھوٹی فصیلی ملی تھی جس میں پچاس دینار (چھ سو درہم) تھے جبکہ دوسرے کو ۱۲ مثقال چاندی (لگ بھگ سو درہم) ملے تھے اور دونوں اپنا اپنا مال خدمت نبوی میں لے کر حاضر ہوئے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مختصر سی غنیمت کو مجاہدین میں تقسیم کرنا مناسب نہیں سمجھا اور انھیں دونوں کو بخش دیا۔^(۱۳) ہجرت کے چوتھے برس یعنی ۶۲۵-۶۲۶ء نے مسلم مجاہدین کو سات مہموں میں نبرد آزما کرتے دیکھا مگر ان میں سے صرف دو کسی حد تک مال غنیمت کے لحاظ سے ثمرہ آور رہیں۔ مالی منفعت والی پہلی مہم سر یہ قطن تھا جو حضرت ابوسلمہ بن عبدالاسد مخزومی کی قیادت میں قبیلہ بنو اسد کے ایک چٹے قطن نامی کی جانب محرم/جون میں بھیجا گیا تھا۔ واقدی کی ایک روایت کے مطابق ڈیڑھ سو مجاہدین پر مشتمل لشکر کے ہر سپاہی کو سات اونٹوں کا حصہ غنیمت پڑا تھا۔^(۱۴) اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلم حصص، صفی رسول اور خمس ریاست کو ملا کر کل غنیمت تیرہ سو دس اونٹوں پر مشتمل تھی۔ ان کے علاوہ



اس چراگاہ کے تین چرواہوں (ساعی) کو بھی پکڑ لیا تھا جو کہ سب کے سب غلام (معاہد) تھے۔ اس طرح سے حاصل شدہ کل مال غنیمت کی نقد قیمت باون ہزار چار سو درہم تھی اور ایک مسلم جسے لگ بھگ دو سو اتنی درہم کا پڑا تھا۔ جہاں تک غلام چرواہوں کا تعلق ہے ان کے بارے میں ماخذ ناموش ہیں۔ قرین قیاس ہے کہ وہ مشرف بہ اسلام ہو کر آزادی پا گئے ہوں گے اور مسلم مزدوروں کے طبقہ میں شامل ہو گئے ہوں گے۔ بہر حال دوسرا مکان یہ بھی ہے کہ وہ مسلمان نہ ہوئے ہوں اور مسلم مجاہدین یا ریاست اسلامی کے غلام و اجیرینے ہوں۔ اس صورت میں مال غنیمت کی مالیت میں دو تین ہزار درہم کا اضافہ ہو گیا ہوگا۔

اس برس کی آخری نصف بخش مہم مدینہ منورہ کے ایک اور یہودی قبیلہ بنو نضیر کے خلاف غزوہ نبوی تھا۔ خود سپردگی کے معاہدے کے مطابق مفتوح و شکست خوردہ یہودیہ کو اپنے تمام ہتھیار اسلامی حکومت کے حوالے کرنے تھے۔ مگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف پچاس زرہ بکتر، پچاس آجہنی خود اور تین سو چالیس تلواریں مسلمانوں کے حوالے کی گئی تھیں۔ غالباً کیا یقیناً اس میں یہودیوں بنو نضیر کے بیشتر ہتھیار شامل نہ تھے اور جیسا کہ روایات شاہد ہیں کہ چالاک دشمنوں نے اپنے بیشتر ہتھیار اپنے کجاووں (سرحال) میں چھپا لیے تھے اور شہر سے جلا وطنی کے وقت ان کو اپنے ساتھ خیر لے گئے تھے^(۸۶)۔ بہر کیف مسلمانوں کو اس واحد نقد مال غنیمت سے محرومی کے بعد محض گنتی کے ہتھیاروں پر قناعت کرنی پڑی تھی۔ اس معمولی غنیمت کی زیادہ سے زیادہ قیمت دس ہزار درہم رہی ہوگی۔ اس کے علاوہ نقد و جنس میں اور کوئی مال غنیمت نہیں ملا تھا۔ ہمارے ماخذ صراحت کرتے ہیں کہ یہودی جلاوطنوں کو رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی تھی کہ وہ اپنی جائیداد منقولہ میں سے جو کچھ اپنے ساتھ لے جانا چاہیں بلا خوف و خطر لے جاسکتے ہیں اور انہوں نے اس اجازت نبوی اور رحمت رسالت سے بھرپور فائدہ اٹھایا تھا۔ نہ صرف سامان و اسباب، نقد و جنس اور اشیائے رسد و ضرورت اپنے ساتھ لے گئے تھے بلکہ گھروں کی چوٹھیں اور دروازے تک اکھاڑ کر لے گئے^(۸۷) حالانکہ یہ معاہدہ کے صریحاً خلاف تھا۔ اقصاف و رحمت نبوی کا اس سے بڑھ کر یہ مظاہرہ و تہوت تھا کہ یہودی بنو نضیر کے مہاجروں کو بھی اپنے مسلمان قرضداروں سے قرضے وصول کرنے کی تین دن کی مزید مہلت دی گئی تھی اور مسلم قرضداروں نے لیت و لعل سے کام لے کر مدت گزرنے کا فائدہ نہیں اٹھایا تھا بلکہ حکم نبوی کے مطابق جلد سے جلد ان کے قرضے ادا کر دئے تھے۔ البتہ باہمی اتفاق سے یہودی مہاجروں نے نہ صرف اصل مال (سراسر المال) پر قناعت کر لی تھی اور سود (سربا) کی رقم چھوڑ دی تھی جیسا کہ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے^(۸۸) اس معاہدہ باہمی کا ایک قانونی سبب یہ تھا کہ سود کی ادائیگی سال گزرنے پر واجب ہوتی تھی اور ابھی پورا سال نہ گزرا تھا۔

بہر کیف بنو نضیر کی جلا وطنی کے سبب ان کی زرعی زمینیں اور دوسری جائیدادیں جو کھجور کے باغات (النخل) اور اناج و سبزی وغیرہ کے کھیتوں (الزروع) کے علاوہ ان کے رہائشی مکانات پر مشتمل تھیں اور جو ان کے اپنے محلے میں گڑھوں (آطام) میں واقع تھیں مسلمانوں کے قبضہ میں آ گئی تھیں^(۸۹) ہمارے ماخذ اس یہودی قبیلہ کی اراضی پر



اردوں کے متعلق نہ تو تفصیلات فراہم کرتے ہیں اور نہ ہی ان کی اصل یا تخمینی قیمت کے بارے میں کوئی دینے ہیں۔ البتہ وہ بعض جائیدادوں کے ناموں کا ذکر ضرور کرتے ہیں جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں میں تقسیم کی تھیں۔ مثال کے طور پر حضرات ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو بالترتیب ”بہر حجر“ اور ”بہر جرم“ نامی جائیدادیں ملی تھیں۔ ان کے ناموں سے یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ محض دو کنوئیں تھیں جو ان کو عطا ہونے لگے مگر قرآن سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ کافی رقبہ پر مشتمل جائیدادیں تھیں جن میں مذکورہ بالا ناموں کے کنوئیں بھی شامل تھے اور پوری اراضی اپنے اپنے کنوئیں کے ناموں سے مشہور ہو گئی تھی۔ عرب میں یہ رواج رہا ہے کہ علاقوں، خطوں اور اراضی کے نام کنوؤں اور چشموں کے ناموں سے موسوم و مشہور ہوتے رہے ہیں۔ جیسے ”بہر نمونہ“، ”مربیع“، ”رجیع“ وغیرہ^(۹۱)۔ اس کے علاوہ واقدی وغیرہ کی روایات میں متعدد ایسے علاقوں کا ذکر ملتا ہے۔^(۹۲) مشہور صحابی حضرت عبدالرحمن بن عوف زہری رضی اللہ عنہ کو سعادہ نامی ایک جائیداد ملی تھی جو ایک مشہور مشرقی قبیلہ کے نام سے مال سلیم کہی جاتی تھی اور شاید اسی نام سے زیادہ معروف ہو گئی تھی۔^(۹۳) حضرت صہیب بن سنان غری قاسطی کو شرطہ نامی پوری جائیداد ملی تھی جبکہ حضرت زبیر بن عوام اسدی قریشی اور حضرت ابوسلمہ بن عبدالاسد مخزومی رضی اللہ عنہما کو البویلہ نامی جائیداد برابر برابری تھی۔^(۹۴) ایک حوالہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دو غریب انصاریوں حضرت سہل بن خنیف اور ابودجانہ کو ایک جائیداد مشترکہ طور پر دی گئی تھی اور اس کا نام ”مال ابن خرشہ“ تھا۔^(۹۵) ظاہر ہے کہ یہ جائیداد ابن خرشہ نامی یہودی کی تھی جو اس کی جلاوطنی کے بعد ان دونوں صحابیوں کے حصہ میں آئی تھی۔ ابن سعد کے ایک بیان سے یہ مزید علم ہوتا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف زہری کے قبضہ و تصرف میں ایک جائیداد ”الکئیدہ“ نامی بھی تھی جس کا تعلق ”اموال بنی النضیر“ سے رہا تھا۔^(۹۶) کیا یہ وہی جائیداد تھی جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابی موصوف کو بطور قطع عطا فرمائی تھی یا کوئی دوسری تھی فی الوقت کہنا مشکل ہے۔ تقریباً اتنا ہی مشکل یہ جاننا بھی ہے کہ یہ جائیداد انھوں نے خریدی تھی یا بطور قطع عطا پائی تھی۔ لیکن غالب امکان یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ دوسری جائیداد تھی جو صحابی موصوف نے بعد میں کسی وقت خریدی تھی کیونکہ صحابی موصوف اس وقت تک ایک مالدار تاجر بن چکے تھے اور اپنی تجارتی سوجھ بوجھ اور مہارت و دوراندیشی کے سبب پیداواری جائیدادوں کی خرید و فروخت کا کام بھی کرتے تھے۔ چنانچہ روایات مظہر ہیں کہ عبدالغنی بن اُنھوں نے یہ جائیداد خلیفہ سوم حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ چالیس ہزار دینار میں فروخت کر دی تھی۔^(۹۷) اس زمین کی قیمت فروخت بھی اسس پر دلیل ہے کہ یہ کوئی اور جائیداد تھی۔ خلافت عثمانی میں بلکہ اس سے دس برس قبل فتوحات عراق و شام کے زمانے سے ہی فتوحات میں اموال غنائم کی کثرت کے سبب انصارِ زر کا رجحان پیدا ہو چکا تھا اور اس کے نتیجے میں قیمتوں میں کافی فرق آگیا تھا۔ پھر بھی عبدالغنی اور عبدالغنی کی قیمتوں میں اتنا فرق نہیں پیدا ہوا تھا جتنا کہ اس خرید و فروخت کی قیمت سے معلوم ہوتا ہے۔ اگر اس رقم کو دراہم میں تبدیل کر لیا جائے تو کل قیمت تقریباً پانچ لاکھ درہم (بالکل صحیح پانچ لاکھ اسٹی ہزار درہم) آتی ہے۔ اتنی قیمت عبدالغنی میں تو غالباً پورے قبیلہ کی اراضی کی بھی نہ رہی ہوگی۔



اموال بنی نصیر کی قیمت کا کچھ اندازہ ان عطایا سے جنس سے بھی ہوتا ہے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صفایاے رسول یا فے اراضی سے خاندان بنو ہاشم اور عبدالمطلب کے بعض افراد کو عطا فرمائے تھے۔ یہ عطایا دراصل مستقل "قلم" تھے جو ان زمینوں کی پیداواروں مثلاً کھجور، انار، شہد، سبزی وغیرہ کی شکل میں دئے جاتے تھے اور روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عطایا پائے والوں کی سالانہ ضروریات کے لیے کافی ہوتے تھے^(۹۸)، مآخذ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان عطایا سے دس بارہ مختصر خاندانوں کی معمولی درجے میں کفالت ہو جاتی تھی اگرچہ ہمارے پاس ایسے اور اتنے ثبوت و شواہد نہیں ہیں کہ ہم تمام اموال بنی نصیر کی قیمت کے بارے میں کوئی حتمی اندازہ کر سکیں۔ بایں ہمہ اتنے قرآن میں جو بتاتے ہیں کہ اس یہودی اراضی کی قیمت ہم زیادہ سے زیادہ تین لاکھ درہم بھی فرض کر لیں تو عین تعاضاے انصاف ہوگا اس مفروضہ کے قرائن یہ ہیں کہ اموال خیبر جو رقبہ و قیمت میں اس سے یقیناً بڑے اور وسیع تھے اس سے کچھ ہی زیادہ قیمت کے تھے^(۹۹)۔

ہجرت کے پانچویں سال یعنی ۶۲۶ء میں کل پانچ مہینے پیش آئیں جن میں صرف تین میں مسلمانوں کو غنیمت حاصل ہوئی۔ ربیع الاول / اگست میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا غزوہ دومۃ الجندل دراصل کسی قبیلہ یا طبقہ کے خلاف فوجی کارروائی نہیں تھی بلکہ وہ کچھ شمالی قبیلوں کے ڈاکوؤں اور رہزنیوں (قطاع الطريق) کی گوشمالی کی انتظامی کوشش تھی جنہوں نے اس علاقہ کے بازار اور شاہراہ تجارت کو پرخطر بنا دیا تھا اور کاروانوں کی آمد و رفت میں رخنہ ڈالا تھا۔ اس کارروائی کے نتیجے میں کچھ مویشی بطور غنیمت ملے تھے^(۱۰۰) اور ظاہر ہے کہ ان کی تعداد بہت زیادہ نہ تھی کیونکہ ان مویشیوں کا تعلق رہزنیوں سے تھا۔ بہر کیف ان مویشیوں کی قیمت کا تخمینہ لگانا ناممکن ہے کیونکہ مآخذ میں نہ تو ان کی تعداد کا کوئی ذکر ملتا ہے اور نہ ہی مسلم حصص کا۔ ظاہر ہے کہ ان کی قیمت کا تخمینہ ناممکن ہے۔ البتہ اس حقیقت سے کہ یہ کوئی فوجی کارروائی کسی قبیلہ یا قبیلوں کے مجموعہ کے خلاف نہ تھی جیسا کہ کیتانی اور موننگری واٹ کو بھی اعتراف ہے^(۱۰۱) اس لیے اس سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ مال بہت زیادہ نہ تھا اور اس کی زیادہ سے زیادہ مالیت دس ہزار درہم لگائی جاسکتی ہے۔

تقریباً چھ ماہ بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور غزوہ کی قیادت فرمائی۔ اس موقع پر منزلی قبیلہ خزاعہ کی ایک اہم شاخ جو خود قبیلہ بنی سبک تھی یعنی بنو مصطلق کا چشمہ و چراگاہ سرسبز تھی۔ ہمارے مآخذ سے واضح ہوتا ہے کہ بنو مصطلق کا اجتماع مدینہ پر حملہ کرنے کی غرض سے ہوا تھا جس کی دہم بخیز مدینہ منورہ پہنچ رہی تھیں اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جس کی تصدیق بھی فرما چکے تھے۔ "بہر حال مسلم فوج نے اُن کو اچانک آگیا اور اس موقع پر ان کو کافی مالی غنیمت ہاتھ لگا اس میں دو ہزار اونٹوں، پانچ ہزار بھیڑ بکریوں کے علاوہ خاصی تعداد میں جو اگرچہ غیر متعینہ ہے ہتھیار (سلاح) بھی ملے۔ اسی طرح شکست خوردہ دشمن کے کجاوہ میں دوسرا مال و اسباب (سائتہ، متاع) بھی مسلم مجاہدین کے قبضہ میں آگیا۔ اگرچہ نقد و جنس کی اس غنیمت کے علاوہ تقریباً دو سو خاندان (حی) بھی بطور قیدی ہاتھ لگے تھے مگر پھر روار قبیلہ حارث بن ابی ضرار کی خوش نصیب و مبارک دھنر و منفرت جویرہ کی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شادی کے سبب



ان میں سے نصف کو بلا زرفدیہ وصول کیے رہا کر دیا گیا۔^(۱۰۶) اور باقی سو خاندانوں نے زرفدیہ ادا کر کے رہائی پائی۔^(۱۰۷) مآخذ میں زرفدیہ کی کل مالیت یا اس کی کسی شرح کا واضح ذکر نہیں ملتا۔ تاہم دوا ایسے قرائن ملتے ہیں جو کم از کم زرفدیہ کی مالیت کا تخمینہ لگانے میں معاون ثابت ہو سکتے ہیں۔ خود حضرت جویریہ بنت حارث خزاعی یعنی زوج رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ ونچسپ اور اہم روایت ملتی ہے کہ تقسیم غنائم کے وقت وہ دو مسلم بھادوں حضرات ثابت بن قیس بن شماس خزرجی اور ان کے ایک نامعلوم عم زاد بھائی کے مشترکہ حصہ میں آئی تھیں۔ حضرت ثابت نے اپنے شریک سہم بھائی کا حصہ مدینہ میں واقع ایک چھوٹے سے کھجور کے باغ (نخلۃ) کے بدلے میں خرید لیا تھا اور حضرت جویریہ نے مالک بن کئے تھے۔^(۱۰۸) پھر حضرت جویریہ نے حضرت ثابت خزرجی سے اپنی آزادی کا سودا جس کو فقہی اصطلاح میں مکاتبت کہتے ہیں نو اوقیہ سونے (ذهب) یا تقریباً چار ہزار درہم میں کر لیا۔^(۱۰۹) قرآن و شواہد سے ثابت ہوتا ہے کہ عہد نبوی میں یہ زرفدیہ کی گراں ترین شرح تھی جو عام طور سے مالدار قیدیوں سے وصول کی جاتی تھی جیسا کہ غزوہ بدر کے اسیران قریش کے واقعہ سے ثابت ہوتا ہے۔ زرمکاتبت / فدیہ کی ادائیگی میں مدد حاصل کرنے کے لیے حضرت جویریہ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری دی اور آپ نے اس کے عوض شادی کی تجویز رکھی جس کو حضرت جویریہ نے بخوشی قبول کر لیا اور آپ نے وہ رقم حضرت ثابت کو ادا کر دی۔^(۱۱۰) دوسرے واقعہ میں ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ چھ چھوٹے بچوں کی ماں نے اپنی اور اپنے بچوں (ذریۃ) کی آزادی چھ فرائض (وہ اونٹ جو صدقہ یا زکوٰۃ میں دئے جاتے ہیں) بطور زرفدیہ ادا کر کے حاصل کر لی تھی۔ یہ عام قیدیوں کے زرفدیہ کی معیاری شرح معلوم ہوتی ہے۔ لہذا ہم اگر یہ فرض کر لیں کہ بنو مصطلق کے زرفدیہ ادا کرنے والے قیدیوں نے چھ سو عام قسم کے اونٹ یا نقد جنس میں ان کی قیمت ادا کی تھی تو زیادہ حقیقت سے دور نہ ہوں گے اور اس صورت میں زرفدیہ کی کل مالیت چوبیس ہزار درہم ہوگی۔ اسی شرح پر مریشیوں پر مشتمل کل غنیمت کی مالیت ایک لاکھ درہم بنے گی۔ مال غنیمت کی دوسری چیزوں مثلاً اسلحہ اور سامان وغیرہ کی مالیت کو بھی اگر جوڑ لیا جائے تو کل مالیت دو لاکھ درہم سے کسی طرح سے زیادہ نہ ہوگی۔ پھر اگر واقدی اور ابن سعد کا یہ بیان تسلیم کر لیا جائے جو بعض دوسری روایات سے معارض ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جویریہ سے شادی کے بعد بقیہ اسیران مصطلق کو بھی بلا زرفدیہ رہا کر دیا تھا^(۱۱۱) تو کل مالیت میں خاصی کمی ہو جائے گی۔ بہر حال یہاں بھی ہم سب سے زیادہ تخمینہ کو قبول کر کے اس غزوہ میں حاصل ہونے والے مال غنیمت کی زیادہ سے زیادہ مالیت کو شامل کر رہے ہیں تاکہ کسی قسم کی کمی کا احتمال نہ رہے، جیسا کہ ہم نے غنائم کی مالیت کے سلسلہ میں اور دوسری مہمات کے ذیل میں کیا ہے۔

www.KitaboSunnat.com

اگرچہ غزوہ احزاب یا جنگ خندق سیاسی اور فوجی اعتبار سے بہت اہم ہے تاہم غنیمت کے لحاظ سے اس کی کوئی خاص اہمیت نہیں ہے کیونکہ اس میں مسلمانوں کو نقد و جنس میں کوئی مال نہیں ملا تھا۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ بعض مسلم مجاہدین کو انفرادی معرکوں یا مبارزت کے مظاہروں میں اپنے مفتوح یا مقتول حریف کا

سازو سامان بطور سلب مل گیا تھا۔ اور ظاہر ہے کہ ان تمام اسباب کی مالیت دو تین ہزار درہم سے زیادہ نہ رہی ہوگی اور اس کا مالی فائدہ بھی چند مسلمانوں تک محدود رہا تھا کیونکہ تین ہزار مسلم مجاہدین میں سے وہ فاتح نبرد آزمادوں کا ہی حصہ قرار پایا تھا۔

اس سبب جہزی کا آخری مرکز غزوہ بنی قریظہ ہے جو مدینہ کے آخری مسلم ریاست دشمن یہودی قبیلہ کے خلاف پیش آیا تھا۔ ماخذ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ غزوہ اتراب کے معا بعد وقوع پذیر ہوا تھا۔ دوسرے یہودی قبیلوں کی مانند بنو قریظہ کا بھی محاصرہ کر لیا گیا اور کچھ مدت بعد جب محصورین نے ہتھیار ڈالنے تو ان کا تمام نقد و جنس مال اور جائیدادیں ضبط کر لی گئی تھیں۔ عام روایات کے مطابق غنائم میں اسلحہ، ادنیٰ، مویشی، گھریلو سامان ضرورت جیسے برتن، کپڑے اور متعدد دوسری چیزیں شامل تھیں۔ جہاں تک ہتھیاروں کا تعلق ہے تو ان میں پندرہ سو تلواریں، تین سو زہرہ بکتر، دو ہزار نیزے اور پندرہ سو آہنی اور پارچہ جاتی ڈھالیں (توس و حجفہ) شامل تھیں^(۱۱۳)۔ دوسرے اسباب کی مقدار و تعداد کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ابھی تک مشہور عام اور سند قبولیت رکھنے والی روایات کا اصرار ہے کہ بنو قریظہ کے اسیران بلا بلکہ بہت سے عورتوں اور بچوں کو عرب اور شام کے مختلف بازاروں میں فروخت کر دیا گیا تھا اور اس کی رقم بھی اموال غنیمت میں شامل تھیں^(۱۱۴)۔ لیکن دور جدید کی دو مدلل و مفصل و مست تحقیقات نے جو ڈبلو، این عرفات اور برکات احمد^(۱۱۵) نے، حال میں کی ہیں یہ واضح کرنے کی کوشش کی ہے کہ نہ تو شکست خوردہ یہودی قبیلہ کے مردوں کو بلا امتیاز قتل کیا گیا تھا اور نہ ہی ان کے بچوں اور عورتوں کو لونڈی غلام بنا کر بازاروں میں بیچا گیا تھا۔ اور نہ ہی ان کے اسباب و اموال منقولہ کو اسلامی ریاست نے ضبط کیا تھا۔ ان کو بالکل اسی طرح مدینہ منورہ سے جلا وطن کر دیا گیا تھا جس طرح دو برس قبل بنو نضیر کے قبیلہ کو کیا گیا تھا۔ اگر یہ تحقیقات تسلیم کر لی جائیں اور ان کے تسلیم نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں تو اموال منقولہ میں صرف ہتھیار ہی ایسے تھے جو مسلم مجاہدین کے قبضہ میں آئے تھے۔ اس کے علاوہ ان کی زرعی زمینیں بھی نے رسول میں شامل ہو گئی تھیں۔ اگر عام مشہور روایات تسلیم کر لی جائیں تو اموال غنیمت کی مالیت ایک خزانے سے کم نہ تھی۔

حسن اتفاق اور خوش قسمتی سے ایک اہم روایت اس ضمن میں ملتی ہے جو مشہور صحابی رسول حضرت محمد بن مسلمہ اوسی کی سند پر بیان ہوئی ہے۔ صحابی موصوف اس معرکہ کے نہ صرف عینی شاہد اور جسمانی شریک تھے بلکہ انہوں نے خاصا اہم کردار ادا کیا تھا۔ ان کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شہسوار مسلم مجاہد کی قسمت میں پینتالیس دینار کی رقم بطور حصہ غنیمت (سرم) کے آئی تھی اور اس رقم میں اسباب نقد و جنس، مویشی اور اراضی کے حصہ کی رقم شامل تھی^(۱۱۶)۔ اس معیاری حصہ غنیمت کی بنیاد پر بنو قریظہ کے غزوہ کی کل مالیت عام روایات کے مطابق تقریباً سنانوں ہزار چھ سو دینار (چھ لاکھ اکیانوے ہزار دو سو درہم) بنتی ہے جس میں تین ہزار پیادہ سپاہ اور چھتیس گھوڑوں کے حصص کے علاوہ ریاست اسلامی کا خمس بھی شامل ہے^(۱۱۷)۔ اس رقم میں ہتھیاروں اور صفی رسول کی قیمت شامل نہیں ہے۔ ایک منصفانہ تخمینہ یہ ہے کہ اس غزوہ میں حاصل شدہ کل غنائم کی مالیت تقریباً سات لاکھ

بیس ہزار درہم تھی اور یہ خاصی قابل اعتماد رقم اور محتاط تخمینہ ہے۔

ہجرت کے چھٹے سال (جون ۱۲۲۰ تا مئی ۱۲۲۱ء) کو ہم سرایا کا سال کہہ سکتے ہیں کہ اس برس صرف سرایا ہی میں غنائم حاصل ہوئے تھے۔ اگرچہ اس برس تین غزوات بھی پیش آئے مگر وہ سب کے سب خالی گئے اٹھارہ سرایا میں سے صرف سات میں مسلمانوں کو مالی فائدے حاصل ہوئے تھے۔ اس سال کا پہلا ہی سریہ جو سریہ قرطاد کہلاتا ہے اور جو حضرت محمد بن مسلمہ اوسی کی کمان میں محرم / جون میں بھیجا گیا تھا ڈیڑھ سو اونٹ اور تین ہزار بھیڑ بکریوں کی غنیمت تیس آدمیوں پر مشتمل مجاہد دستہ کے لیے لایا تھا^(۱۲۱)۔ تین ماہ بعد چالیس مجاہدین پر مشتمل ایک مہم جو حضرت عکاشہ بن محسن کی قیادت میں انحر نامی مقام تک گئی تھی دو سو اونٹ بطور غنیمت حاصل کر کے لائی تھی^(۱۲۲)۔ اسی ماہ حضرت ابو عبیدہ بن جراح فہری کے سریہ ذوالقصد نے مویشیوں اور سامان پر مشتمل کچھ غنیمت حاصل کی تھی مگر اس کی تعداد و مقدار کا ذکر ماتخذ میں نہیں ملتا^(۱۲۳)۔ بہر حال روایات سے واضح ہوتا ہے کہ وہ بہت حقیر مال تھا^(۱۲۴)۔ اسی طرح زید بن حارثہ کلبی مولائے رسول کا سریہ جوم بھی کچھ مویشی اور قیدی لایا تھا اور اس کی مالیت بھی بہت زیادہ نہ تھی^(۱۲۵)۔ اس کے دو ماہ بعد حضرت زید نے اپنے سریہ العیص میں ایک مالدار کلبی کارواں پر تاخت کر کے دوسرے سامان تجارت کے علاوہ کافی بڑی مقدار میں خام چاندی حاصل کی تھی مگر پھر یہ سارا مال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر نیک اختر حضرت زینب کی سفارش پر ان کے کافر شوہر ابو العاص بن ربیع اموی کو واپس کر دیا گیا تھا^(۱۲۶)۔ غالباً اس مہم کا واحد مال وہ زہد یہ تھا جو ایک کاروانی نے ادا کیا تھا۔ مگر اس کے بارے میں تفصیلات نامعلوم ہیں۔ دوسرے ماہ حضرت زید کی سرکردگی میں ایک اور سریہ الطرف نامی علاقے کی جانب گیا اور اس میں بیس اونٹ بطور غنیمت ہاتھ لگے^(۱۲۷)۔ صحابی موصوف نے اسی ماہ حسنی نامی مقام تک ایک اور مہم کی کمان کی جو اگرچہ کافی مالی غنیمت حاصل کرنے میں کامیاب ہوئی مگر وہ سب کا سب ان کے ماکوں کو واپس کر دیا گیا کیونکہ انھوں نے قبول اسلام کا دعویٰ کیا تھا جو قبول کر لیا گیا^(۱۲۸)۔ دو ماہ بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے سریہ فدک میں پانچ سو اونٹوں اور دو ہزار بھیڑ بکریوں پر مشتمل غنیمت حاصل کی جو خاصی وقیع تھی^(۱۲۹)۔ اس برس کا آخری نفع بخش و پر غنیمت سریہ حضرت زید بن حارثہ کلبی کی کمان میں بنو فزarah کے ایک سرکش و متغیر گروہ کی سرکردگی کے لیے گیا تھا اور صرف ایک باندی کو گرفتار کر کے لایا تھا۔ اس مہم کی یہی کل غنیمت تھی مگر اس سے کوئی مالی فائدہ نہیں ہوا کہ باندی کو ایک صحابی کی زوجیت میں دے دیا گیا تھا^(۱۳۰)۔

اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ سترہ کے دوران غنیمت میں حاصل شدہ مویشیوں اور جانوروں کی معلوم تعداد لگ بھگ ایک ہزار پچاس اونٹوں اور پانچ ہزار بھیڑ بکریوں پر مشتمل تھی۔ اس میں ان مویشیوں کی تعداد بھی جوڑنی چاہیے جن کا ذکر ماتخذ میں نہیں ملتا اور ساتھ ہی ساتھ ان اسباب ضروری سامان کی مالیت کا بھی اضافہ کرنا چاہیے جو بعض سرایا میں مسلمانوں کو حاصل ہوئے تھے۔ تمام امکانات، قرآن اور اشارات کو مد نظر رکھ کر یہ فرض کرنا قرین قیاس اور قریب انصاف ہوگا کہ اونٹوں اور بھیڑ بکریوں کی تعداد بالترتیب بارہ سو اور پانچ ہزار دو سو پچاس متعین کی جاسکتی ہے۔ اگر اس تعداد کی نقد

میں مالیت نکالی جائے تو اس شرح پر جو ہم نے اپنی ایک اختیار کی ہے مولیٰ شیوں پر مثل غنیمت کی مالیت تقریباً انتر ہزار درہم ہوگی اور اگر اس میں بعض قیدیوں کے فدیہ کی رقم اور غلاموں کی قیمت کے علاوہ اسباب مقبوضہ کی مالیت بھی شامل کر لی جائے تو پورے سلسلہ میں حاصل شدہ اموال غنیمت کی مجموعی مالیت ستر ہزار درہم کا تخمینہ لگایا جاسکتا ہے۔ جس کی رقم کو منہا کر کے جو چودہ ہزار درہم تھی بقیہ چار سو مجاہدین میں برابر برابر تقسیم کر دی گئی تھی جنہوں نے اس برس کی متعدد مہموں میں حصہ لیا تھا۔ چنانچہ اس اعتبار و تعداد مجاہدین کے لحاظ سے ایک معیاری مسلم حصہ غنیمت کی مالیت صرف ایک سو چالیس درہم تھی۔

۱۱۲ھ / مئی ۶۲۱ء تا اپریل ۶۲۹ء میں کل چودہ مہمات وقوع پذیر ہوئیں، ان میں سے چھ غزوات تھے اور آٹھ سرایا۔ ان غزوات میں ایک خالصتاً مذہبی نوعیت کا اور پرامن مقاصد کے لیے تھا اور وہ غزوہ عمرہ القضاء کے نام سے مشہور ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں کسی غنیمت کا سوال ہی نہیں اٹھتا۔ بہر حال اس برس کی بیشتر مہمات میں اموال غنیمت تھوڑے یا زیادہ منقولہ و غیر منقولہ جائیدادوں کی شکل میں ضرور حاصل ہوئے۔ اس سال کے پہلے ہی غزوہ یعنی غزوہ خیبر میں مولیٰ شیوں، اسباب روزمرہ، زیورہ اور نقد رقوم کی صورت میں کثیر مال ملا اور اس کے ساتھ ساتھ ان کو ایک مستقل ذریعہ آمدنی کی ضمانت بھی فراہم ہوئی۔ یہود ان خیبر سے کافی بڑی تعداد میں ہتھیار بھی بطور غنیمت حاصل کیے گئے۔ واقعہ کی بیان کے مطابق صرف قلعہ (حصن) النطاۃ سے مسلمان فاتحین کو روایتی ہتھیاروں جیسے زرہ بکتر، تلوار، نیزے، آہنی خود وغیرہ کی بڑی تعداد کے علاوہ ایک ٹوٹی ہوئی منہیق ملی تھی جس کی فوری طور پر مرمت کر کے نہ صرف قابل استعمال بنایا گیا بلکہ اس کو استعمال کے لیے ایک مفتوحہ قلعہ کی دیوار پر نصب کر دیا گیا تاکہ دوسرے غیر مفتوحہ قلعوں پر خود سپردگی کے لیے دباؤ ڈالا جاسکے اور روایت کے مطابق اس سے ایک سنگ بھی نہ پھینکا گیا تھا کہ مرعوب دشمن نے ہتھیار ڈال دئے۔ منہیق کے علاوہ محاصرہ کو توڑنے اور محصورین کی قوت کو منتشر کرنے والے دو آلے بھی جن کا اصطلاحی نام دبابہ ہے مسلمان مجاہدین کے قبضہ میں آ گئے۔^(۱۳۰) برسبیل تذکرہ یہاں یہ کہنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ منہیق سنگ انداز آلہ کا نام تھا جس سے بڑے بڑے پتھر پھینکے جاتے تھے جو قلعہ کی دیواروں میں شکاف ڈال دیتے تھے جبکہ دبابہ ایک منزلہ، دو منزلہ یا کئی منزلہ ہسیہ دار مینارسا ہوتا تھا۔ اس کے اوپر عموماً کھانوں کی چھت ہوتی تھی اور سب سے اوپر منزل میں تیر انداز ہوتے تھے جو دبابہ کے نقابوں (نقب لگانے والوں) کی نجات کرتے تھے اور قلعہ کے دشمن سپاہیوں کے حملوں سے مدافعت کرتے تھے۔ نقابوں کا کام یہ ہوتا تھا کہ وہ دیواروں میں چھپنی پھوڑے وغیرہ اوزاروں کی مدد سے دراڑیاں سوراخ بناتے تھے اور بعد میں کسی آتش گیر مادے سے ان کو بڑے شگنائوں میں تبدیل کر دیا جاتا تھا۔^(۱۳۱) بہر حال ان قلعہ شکن آلات کی تعداد کے علاوہ روایتی ہتھیاروں کی تعداد کا ذکر کم از کم قلعہ نطاۃ کی حد تک ہمارے مآخذ میں نہیں ملتا ہے۔

مگر دوسری جانب خوش قسمتی سے خیبر کے مشہور قلعہ قنوص سے جو ہتھیار و اسلحہ مسلم فاتحوں کو ملا تھا اس کا مفصل ذکر مآخذ سے دستیاب ہوتا ہے۔ چنانچہ غنیمت ایک سوزرہ بکتروں، چار سوتلواردوں، ایک ہزار نیزوں اور پانچ سو عربی کمانوں مع ان کے ترکشوں (چعاب) پر مشتمل تھی^(۱۳۲) قلعہ الصعب بن معاذ سے بھی ہتھیاروں پر مشتمل کافی



مسلمانوں کے ہاتھ لگا تھا۔ اس میں ایک منتخب، متعدد دیابات کے علاوہ خاصا بڑا ذخیرہ حربی (عد) اس کے ساتھ ساتھ موشیوں میں گائیں، بھینڑ بکریاں اور گدھے شامل تھے۔ سامانِ رسد کی خاصی بڑی مقدار بھی ہاتھ ملی تھی دوسری اشیاء نے ضرورت میں روزمرہ کے برتن اور شراب کے ٹکے (خوابی) بھی شامل تھے۔ ٹکے توڑ دئے گئے تھے اور شراب بہادی گئی تھی، صرف ضرورت کے برتن رکھے گئے تھے۔^(۱۳۳) ان دو قلعوں کے علاوہ مأخذ قلعہ اکتیبہ سے بھی ہتھیاروں کی برآمد وغنیمت کا ذکر کرتے ہیں اگرچہ وہ ان کی تعداد نہیں بتاتے۔ جہاں تک خیبر کے دوسرے قلعوں کا ذکر ہے مأخذ عام طور سے ان سے ہتھیاروں کی غنیمت ملنے کا ہی ذکر نہیں کرتے۔^(۱۳۴) تو ان کی تعداد اور مالیت کا کیا ذکر۔ لیکن بہر حال وہ یہ ضرور بیان کرتے ہیں کہ یہودی افواج کی تعداد دس ہزار کیل کانٹے سے لیس اور ہر طرح سے تربیت یافتہ سپاہ پر مشتمل تھی۔^(۱۳۵) یہ واضح ہے کہ ان کے تمام ہتھیار مسلمانوں کے قبضہ و تصرف میں نہیں آئے تھے۔^(۱۳۶) کیونکہ مأخذ سے ہمیں بصراحت معلوم ہوتا ہے کہ خیبر کے یہودیوں نے اپنے چند قلعوں کی فتح و تسخیر کے بعد نہ صرف ہتھیار ڈال دئے تھے بلکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک معاہدہ صلح بھی کر لیا تھا۔ بایں ہر حقیقت ہے کہ یہودی خیبر سے جو ہتھیار مسلمانوں کو بطور غنیمت ملے تھے وہ ایک چھوٹی موٹی فوج کو مناسب و موزوں انداز سے لیس کرنے کے لیے کافی تھے۔^(۱۳۷)

اسلمہ اور دوسرے آلاتِ حرب کے علاوہ خیبر سے ملنے والا مالی غنیمت سامانِ رسد کے ایک بڑے ذخیرہ پر مشتمل تھا۔ اس میں جو (شعیر)، گھی (سمن)، شہد (عسل)، تیل (غنیت)، اور مکھن (دودک) اور غالباً دوسری متعدد اشیاء شامل تھیں۔^(۱۳۸) روایات عام طور سے یہ تاثر دیتی ہیں کہ خیبر کے یہودیوں نے ہتھیاروں اور سامانِ رسد کا اتنا بڑا ذخیرہ کر لیا تھا جو ایک طویل محاصرہ اور برسوں کی ضروریات کے لیے کافی ہوتا۔^(۱۳۹) لیکن یہ تمام ذخیرہ آب و رسد مسلمانوں کے قبضہ میں نہیں آیا تھا۔^(۱۴۰) مسلمانوں نے اس کے علاوہ روزمرہ کی اشیاء صرف (اثاث، محتاج)، پکا ہوا کھانا (طعام) اور موشی (غنم) ایک اور قلعہ حصن ابی نامی سے بھی حاصل کیا تھا مگر ان کی مقدار اور تعداد کا علم نہیں ہو سکا۔^(۱۴۱) بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ بہت زیادہ نہیں تھا کیونکہ مذکورہ قلعہ میں نہ تو یہودی سپاہ زیادہ تھی اور نہ ہی یہودی آبادی۔ فوجی لحاظ سے بھی وہ غیر اہم قلعوں میں شمار ہوتا تھا۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہاں صرف محافظ فوج اور اس کی معمولی ضروریات کا سامان اور ہتھیار رکھے۔ زیادہ تر آلاتِ حرب اور اشیاء نے ضرورت فوجی لحاظ سے اہم قلعوں میں منتقل کر دئے گئے تھے۔

گھر لیا استعمال کی متعدد چیزوں (اثاث) اور چرٹے کی چٹائیوں (ادم) کی ایک بڑی تعداد کے علاوہ خیبر کا مال غنیمت سونے، چاندی، تانبہ اور مٹی کے برتنوں (الفخار) پر بھی مشتمل تھا۔^(۱۴۲) قلعہ الصعب بن معاذ سے بیس تھان (عکمو) یعنی زردوزی کے کام لیشی کپڑے (بز) اور پندرہ سو چادریں (قطیفہ) بھی ملی تھیں۔ ان کے علاوہ بھی کچھ اشیاء نے ضرورت ہاتھ لگی تھیں۔^(۱۴۳) غالباً کپڑے (ثياب)، ہتھیار (الحلقہ) اور دوسرے قیمتی سامان (الاموال) دوسرے قلعوں میں پائے گئے تھے جیسا کہ قلعہ اکتیبہ میں ملے تھے۔^(۱۴۴) موضح الذکر کے بارے میں مأخذ بصراحت بیان کرتے ہیں جبکہ دوسروں کے بارے میں صراحت نہیں ملتی ہے۔

مزید برآں اموالِ غنیمت میں سکتے، طلائی اور نقرئی دونوں، زیوراتِ مدفونہ دھنیے بھی شامل تھے۔ خاندانِ ابی الحقیقہ کا ایک دَفینہ قلعہٴ سلام میں پایا گیا تھا اور اس میں کنگن (اسودہ)، کڑے (دعالمت)، پازیسین (خلاخل)، چھوٹی انگٹھیاں (خواتم)، بڑی انگٹھیاں/پکچیرے (فتح)، سونے کی بالیاں (قراططہ)، موتیوں کے ہار (نظم) اور دینار و درہم پر مشتمل ایک بڑا خزانہ بھی شامل تھا۔ ایک بڑی تعداد میں مویشیوں، اونٹوں اور ان کے لیے چارہ (علف) کے ذخائر نے اموالِ غنیمت میں اور اضافہ کیا تھا۔^(۱۴۳) اس کا قوی امکان ہے کہ خیر کے مالِ غنیمت میں بعض اور چیزیں بھی شامل تھیں جو ہمارے ابتدائی مصنفین کی نگاہ سے چوک گئیں اور ان سب پر مستزاد یہ کہ قیدیوں کی ایک بڑی تعداد بھی مختلف مغنۃ قلعوں میں پکڑی گئی تھی۔^(۱۴۴)

ہمارے ماخذِ صراحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ ہتھیار، غذائی اجناس، چارہ اور چرطے کی چٹائیاں مسلم مجاہدین میں تقسیم نہیں کی گئی تھیں۔ ان کو دورانِ جنگ جس قدر ہتھیاروں کی ضرورت ہوتی تھی صاحبِ الغنائم (اموالِ غنیمت کے افسرِ اعلیٰ) سے مستعار لے لیتے تھے اور ضرورت ختم ہونے پر ان کو واپس ذخیرہٴ حربی میں جمع کر دیتے تھے۔^(۱۴۵) اس ضمن میں یہ کہنا مشکل ہے کہ یہ انتظام وقتی تھا یا مستقل۔ آیا ہتھیاروں کو دوسرے اموالِ غنیمت کی مانند مسلم مجاہدین اور شہرکائے مهم میں تقسیم کر دیا جاتا تھا یا وہ اسلامی حکومت کی ملکیت قرار پاتے تھے۔ اندازہ یہ ہے اور بعض قرآن و اشارات سے اس کی تصدیق بھی ہوتی ہے کہ جنگ کے خاتمے کے بعد ہتھیاروں کی تقسیم بھی عمل میں آجاتی تھی۔ ماخذ میں ابھی تک ایسا کوئی قریبہ اور حوالہ نہیں مل سکا ہے جس کی بنیاد پر یہ فیصلہ کیا جاسکے کہ ریاستِ اسلامی کا اپنا کوئی سرکاری ذخیرہٴ حربی تھا جو وقتِ ضرورت مسلم مجاہدین کی ضروریاتِ آلاتِ حرب کی کفالت کرتا ہو۔

اگرچہ خیر کے منقولہ اموالِ غنیمت کی مالیت کا صحیح تخمینہ لگانا قدرے مشکل ہے تاہم ناممکن نہیں۔ خوش قسمتی سے ماخذ میں کچھ ایسے حقائق و قرآن ہیں جو ہم کو ایک موٹے سے اندازے پر پہنچنے میں معاون بنتے ہیں۔ واقعہ کی ایک روایت سے یہ وضاحت کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ ایک شہسوار (الفارس) مسلم مجاہد کا حصہٴ غنیمت (سہم) ساڑھے گیارہ دینار (یا ۱۳ درہم) تھا اور ایک پیادہ فوجی کا اس کا ایک تہائی یعنی تقریباً $\frac{1}{3}$ ۵ درہم۔^(۱۴۶) ابنِ اسحاق کے حساب "عرض" کے مطابق "صحابہ کرام کی وہ تعداد جن میں خیر (کی اراضی) تقسیم کی گئی تھی پیادہ و سوار دونوں پر مشتمل اٹھارہ سو تھی: ان میں چودہ سو پیادہ تھے اور دو سو سوار۔" اس بنیاد پر منقسم اموالِ غنیمت کے کل حصص کی مالیت تقریباً سات ہزار نو سو دینار آتی ہے، یعنی کل چورانوے ہزار آٹھ سو درہم۔ اور کل منقولہ اموالِ غنیمت جن میں خمس ریاست اور صفی رسول بھی شامل ہو کی مالیت دس ہزار دینار (ایک لاکھ میں ہزار درہم) بنتی ہے۔ اس رقم میں ہتھیاروں، غذائی اجناس، چارے اور غالباً چرطے کی چٹائیوں کی قیمت شامل نہیں ہے۔ اگرچہ ان کی قیمت کا تخمینہ آسان نہیں ہے تاہم پانچ ہزار دینار (ساتھ ہزار درہم) کی رقم کافی مناسب اندازہ ہے کہ یہی یا اس سے کچھ کم ہی اس "اجتماعی غنیمت" کی مالیت رہی ہوگی۔ ان اعداد و شمار کی بنیاد پر ہم کسی قدر قطعیت کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ دوسری ہمت میں حاصل شدہ منقولہ



اموال غنیمت کے مقابلے میں خیر کی غنیمت کافی کثیر و بڑی تھی۔ یہ سوال دوسرا ہے کہ مسلم مجاہدین کی بڑھتی ہوئی تعداد کے مقابلے میں وہ کثیر و وسیع تھی یا نہیں۔

اگرچہ خیر کے بارے میں روایات غنیمت یہی ہیں تاہم ایک اہم روایت یا اختلاف مورخین کو اس ضمن میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہ اختلافی مسئلہ ہے شہسوار اور پیادہ فوجی کے حصہ غنیمت (سہم) کے درمیان تناسب و توازن کا۔ خیر کے ضمن میں جیسا کہ ہم نے دیکھا کہ دونوں کے حصس میں ایک اور تین کا فرق ملحوظ رکھا گیا ہے^(۱۵۳) لیکن بعض روایات جن کا حوالہ اوپر گزر چکا ہے اس پر اصرار کرتی ہیں کہ ان دونوں کے درمیان ایک اور دو کا تناسب تھا یعنی شہسوار کو پیادہ کا صرف دو گنا ملتا تھا^(۱۵۴) یعنی ایک حصہ سوار کا اور دوسرا اس کے گھوڑے کا، جبکہ پہلے نظریہ کے مطابق گھوڑے کے لیے دو حصے مقرر تھے۔ اگر اس اصول کی روشنی میں خیر سے متعلق تناسب حصص سوار و پیادہ کو نظر انداز کر دیا جائے تو منقسم اموال غنیمت کی مالیت میں تقریباً سولہ ہزار درہم کا اضافہ ہو جائے گا اور کل مالیت منقسم اموال منقولہ ڈیڑھ لاکھ درہم کے قریب جانیے گی جبکہ مجموعی مالیت منقولہ کا میزان دو لاکھ درہم سے متجاوز ہو جائے گا۔ مگر یہاں دو اشکالوں کا سامنا آتا ہے کہ اس تخمینہ کا سارا دار و مدار محض ظن و تخمین پر ہے جبکہ اول حساب کی بنیاد ایک روایت پر قائم ہے۔ دوم یہ کہ سوار پیادہ کے حصوں میں ایک اور تین کے فرق کے حامیوں کی یہ دلیل بھی بن سکتی ہے کہ بعض غزوات میں خصوصاً ابتدائی مہمات میں یہی فرق ملحوظ رکھا گیا تاکہ سوار فوج (الخیل) کی ترقی کی ضمانت اور گھوڑوں کی خریداری کی مجاہدین کو ترغیب دی جاسکے اور جب اس ”حوصلہ افزائی“ سے کافی تعداد سواروں کی ہوگئی تو تناسب کو ایک اور تین سے گھٹا کر ایک اور دو کر دیا گیا۔

خیر کی نئے اراضی جو کھجور کے باغوں اور اناج و سبزی کے کھیتوں پر مشتمل تھیں اور جس کو اصطلاح میں اموال کہا جاتا تھا مالیت اور مستقل فتن کے اعتبار سے بلاشبہ غنیمت کا سب سے زیادہ قیمتی جزو تھی۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں سے جو معاہدہ صلح کیا تھا اس کے مطابق تمام اراضی انھیں کے قبضہ میں چھوڑ دی گئی تھی اگرچہ ملکیت اسلامی ریاست اور مسلم مجاہدین کی تھی اور ان پر شرط یہ عائد کی گئی تھی کہ وہ ایمان داری کے ساتھ کاشت کرتے رہیں گے اور پیداوار نصف نصف یہودی کاشتکاروں اور مسلم مجاہدین یا اسلامی ریاست کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔^(۱۵۵) یعنی بنائی یا شرکت کا اصول قائم کر دیا گیا تھا اور یہودیوں کو ان کی محنت اور بیج وغیرہ کا حصہ نصف پیداوار کی شکل میں ملتا تھا جبکہ مسلم مجاہدین یا اسلامی ریاست کو بقیہ نصف پیداوار حق ملکیت کے سبب ملتی تھی۔ سالانہ پیداوار خیر جس کا ذکر مآخذ میں ملتا ہے عام طور سے یوں بیان کی جاتی ہے :

کھجور (تمور) = چالیس ہزار و ستر

جو (شعیر) = پندرہ ہزار صاع

نوی (گٹھلی) = پانچ ہزار صاع

اور اس میں سے مسلمانوں کا حصہ نصف تھا۔^(۱۵۶)



ایک بار پھر ہم کو زمینی پیداوار کی قیمت اور زمین کی مالیت متعین کرنے میں مشکلات پیش آتی ہیں مگر خوش قسمتی سے یہاں بھی ہم کو مآخذ میں کچھ ایسے قرینے اور اشارے مل جاتے ہیں جو غیر منقولہ اراضی کے حصص کی قیمت اور اس کی بنیاد پر کل مالیت متعین کرنے میں مدد دیتے ہیں یا ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو غفار کے ایک مجاہد کا حصہ غنیمت جو اموال منقولہ اور غیر منقولہ دونوں پر مشتمل تھا دو اونٹوں (بعیرین) کے عوض خرید لیا تھا۔^(۱۵۷) دلچسپ اور اہم روایت یہ ہے کہ خیر کے نفس کا ایک اونٹ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سنان کو جو بنو اسلم کی ایک ماہر طبیب اور جراح تھیں بطور تحفہ عطا فرمایا تھا اور صحابہ موصوفہ نے خیر سے واپسی پر اس کو سات دینار یعنی چوڑا اسی درہم میں فروخت کر دیا تھا۔^(۱۵۸) ایک اور شریک مہم خیر حضرت فضالہ بن عبید کو بطور حصہ غنیمت (سہم) ایک مار (قلادۃ) ملا تھا جس کو انھوں نے آٹھ دینار یا چھانوے درہم میں فروخت کیا تھا۔^(۱۵۹) ان سب سے زیادہ دل چسپ اور اہم واقعہ حضرت غزیر بن عروانصاری کا ہے جنھوں نے خلافت عثمانی میں قلندہ الشقی میں واقع تین حصے صرف تیس دینار یعنی تین سو ساٹھ درہم میں خرید لیے تھے۔^(۱۶۰) گویا ایک حصہ کی قیمت دس دینار یا ایک سو بیس درہم اس عہد میں ہو گئی تھی۔ ان تمام مثالوں اور روایتوں اور بیانیوں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ایک معیاری مسلم حصہ غنیمت اراضی کی قیمت دس دینار یا ایک سو بیس درہم زیادہ سے زیادہ نہ تھی۔ اموال خیر کے شرکائے غنیمت مسلمانوں کی تعداد یا ان کے حصص اگر اٹھارہ سو تو کل مالیت اراضی اٹھارہ ہزار دینار یا دو لاکھ سولہ ہزار درہم تھی۔ اس میں خمس کی قیمت یعنی چار ہزار پانچ سو دینار یا چوں ہزار درہم جوڑ دئے جائیں تو غنیمت میں حاصل ہونے والے تمام حصص کی قیمت یا مجموعی مالیت بائیس ہزار پانچ سو دینار یا دو لاکھ ستر ہزار درہم بنتی ہے۔ لہٰذا دوسرے فوائد جیسے صنفی وغیرہ اور ہمارے حساب میں کسی قسم کی کمی و نقصان کے احتمالات کو اگر مد نظر رکھ لیا جائے تو مجموعی مالیت اس طرح کل پچیس ہزار دینار یا تین لاکھ درہم بہ اطمینان متعین اور تخمینہ کی جاسکتی ہے۔ یہ رقم عام طور سے اس معاوضہ سے لگتا کھاتی ہے جو یہودی خیر کو حجاز سے ان کی جلاوطنی کے وقت ان کے نصف حصہ اراضی کے عوض دی گئی تھی۔ اس طرح کل غنیمت خیر چالیس ہزار دینار یا چار لاکھ اسی ہزار درہم مالیت کی بنتی ہے۔

خیر کی فتح کے بعد اس سے متعلق اور پڑوسی تین یہودی بستیوں فدک، تیمار اور وادی القری نے بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسی بالادستی اور اسلامی ریاست کی رکنیت اپنے اپنے علاقوں کی نصف پیداوار (نصف الامرض) کی شرط پر قبول کر لی جیسا کہ خیر نے کیا تھا۔ فدک اور تیمار نے بلا کسی دلیل و حجت یا زور آوری کے بالادستی رسول قبول کی تھی۔ مگر وادی القری نے تھوڑی سی مزاحمت کے بعد ہتھیار ڈالے اور صلح کی تھی۔^(۱۶۱) چنانچہ پہلی دو بستیوں سے کچھ بھی غنیمت منقولہ اموال کی صورت میں نہ ملی جبکہ وادی القری سے منقولہ اسباب اور مولیشیوں کی صورت میں بھی کچھ نہ کچھ مال ملا تھا۔ مگر اس مال مفتوحہ و مقبوضہ کی مقدار مالیت کا ہمارے مآخذ میں کوئی سراخ نہیں ملتا اور نہ ہی ان بستیوں کی مفتوحہ اراضی کی مالیت یا ان کی پیداواری صلاحیت اور اس میں مسلم اور یہودی حصص کی جانب کوئی اشارہ ملتا ہے۔ ہر کیفیت بعد کے زمانے سے متعلق ایک روایت ملتی ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حجاز سے جلاوطنی کے



حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہود حجاز میں سے یہود فدک کو ان کے نصف پیداواری حصہ کا معاوضہ پچاس ہزار اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ فدک کی کل اراضی کی قیمت کی مالیت ایک لاکھ درہم تخمینہ کی گئی تھی۔ اس کی بنیاد پر یہ کیا جاسکتا ہے کہ باقی دو بستیوں کی اراضی کی مالیت بھی اتنی ہی کم و بیش تھی۔ اس طرح سے ان تینوں بستیوں کی کل مالیت عہد نبوی میں تین لاکھ درہم تھی اور اس کا نصف ڈیڑھ لاکھ درہم مسلمانوں کو بطور خراج ملتا تھا۔ اس طرح یہود خیبر، فدک، تیماء اور وادی القرظی سے حاصل ہونے والے کل مال غنیمت کی مالیت لگ بھگ ساڑھے چھ لاکھ درہم متعین کی جاسکتی ہے۔ اس سال کی دوسری مہموں کی مال غنیمت کے لحاظ سے کچھ زیادہ اہمیت نہ تھی، کیونکہ ان میں کچھ زیادہ مال نہ ملا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی کمان میں جانے والا سریر نجد جو بنو کلاب کے ایک باغی و سرکش حصہ کی گوشمالی کے لیے گیا تھا۔ ”کچھ مال غنیمت“ لانے میں کامیاب ہوا مگر اس کی مقدار کا ذکر ہمارے مآخذ میں نہیں پایا جاتا۔ البتہ ایک یا دو قیدی پکڑ کر دینہ لانے گئے تھے۔ اور مورخین کے بیانات سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان قیدیوں سے کرنی مانی منفعت مسلمانوں کو نہیں ہوئی تھی۔ اس ماہ حضرت غالب بن عبد اللہ لیشی کے سریر فدک / میغہ نے جو بنو عوال اور بنو عبد بن ثعلبہ سے ایک مسلم جماعت پر ان کے حملہ کرنے کا انتقام لینے کے لیے گیا تھا دشمنوں کے موشی (الغنم و النساء) پکڑنے میں کامیابی حاصل کی۔ ان کے کچھ بچے اور عورتیں (النساء و الذریۃ) بھی بطور قیدی پکڑ کر لائے گئے تھے۔ دوسرا مجاہدین پر مشتمل اس مہم کے ہر سپاہی کو سات اونٹوں (العبرة) یا ان کے مساوی بھیڑ بکریوں (الغنم) کی غنیمت ملی تھی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ موشیوں اور قیدیوں اور سامان ضرورت پر مشتمل کل غنیمت کی مالیت ایک ہزار سات سو پچاس اونٹوں کی قیمت کے مساوی تھی۔ حضرت غالب بن عبد اللہ لیشی کی قیادت میں اس علاقہ میں جانے والی دو اور مہموں نیز حضرت بشیر بن سعد انصاری کی قیادت میں الجنباب کے علاقہ میں جانے والی مہم نے بھی مسلمانوں کے لیے موشیوں (الغنم و النساء) کی صورت میں اموال غنیمت حاصل کیا تھا۔ لیکن اس مال غنیمت کی مقدار یا اس کے اونٹوں کی تعداد کا ذکر نہیں ملتا ہے۔ غالباً اس کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مال کی مقدار زیادہ نہ تھی۔ ان تمام سردار یا میں حاصل ہونے والے اموال غنیمت کی مالیت کا ایک مضمنا نہ تخمینہ دو لاکھ درہم بہ آسانی لگایا جاسکتا ہے۔ اور سترہ کے دوران پورے سال کی کل غنیمت تقریباً ساڑھے آٹھ لاکھ درہم کے قریب بنتی ہے۔

اگرچہ سترہ (۳۲-۳۱۹ھ) میں تقریباً بیس مہیں ترتیب دی گئیں مگر ان میں سے صرف چھ میں مال غنیمت حاصل ہوا۔ اس برس کے پہلے سریر کی قیادت حضرت غالب بن عبد اللہ لیشی نے کی تھی اور صفر / جون میں علاقہ اکلید میں جانے والے اس سریر نے جو بہ اختلاف روایات دس سے پندرہ مجاہدین پر مشتمل تھار موشیوں اور کچھ قیدیوں کی غنیمت حاصل کی تھی۔ دوسرے ماہ حضرت شجاع بن وہب کی قیادت میں چوبیس اشخاص پر مشتمل مہم نے علاقہ اسی پر تاخت کی اور جو مال غنیمت حاصل کیا اس میں ہر شریک مہم کو پندرہ اونٹ حصہ غنیمت ملا یا اس کے برابر بھیڑ بکری یا تھ گئے۔ (۱۶۹) اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس مہم کی کل مال غنیمت چار سو پچاس اونٹ یا ان کے مساوی بھیڑ بکریاں تھیں اور اس کی کل مالیت مع خمس و صفی کے اٹھارہ ہزار درہم تھی۔ یہ دلچسپ نیز اہم حقیقت ہے کہ تمام قیدیوں کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک پر

یونکہ ان کے دوسرے اعزہ خود مسلمان ہو گئے تھے اور اپنے قیدیوں کی رہائی کے لیے مدینہ منورہ پہنچے تھے۔
 سریرہ نے جو عام طور سے مسلمانوں کی ایک شکست فاش سے تعبیر کی جاتی ہے۔ بعض مجاہدوں کو تھوڑا بہت مال ملا تھا جس کا
 ذکر وہ خود میں آتا ہے۔ کچھ تو اسلاب کی شکل میں تھا۔ اور ایک سپاہی کو غالباً ایک طلائی انگوٹھی ملی تھی^(۱۱)۔ جبکہ دوسرے سپاہی کو
 اپنے دشمن سپاہی کے خود میں ایک یا قوت (یا قوتہ) لگا ہوا ملا تھا^(۱۲)۔ ان دونوں نے اپنا اپنا مال رسول اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں پیش کیا مگر آپ نے ازراہ عنایت انھیں کو بخش دیا تھا۔^(۱۳) امکان یہ ہے اور مذکورہ بالا دور روایتوں سے
 اس کو مزید تقویت پہنچتی ہے کہ اس اہم سریرہ میں ہتھیاروں اور دوسرے اسباب کی شکل میں بھی کچھ مال غنیمت ملا تھا۔ حضرت
 عمرو بن العاص سہمی رضی اللہ عنہ کی ہم نے جو سریرہ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے کچھ مولیٰ حاصل کئے تھے جن کو
 مجھ کے سپاہیوں کی لذت کام و دہن کے لیے قربان کیا گیا تھا۔^(۱۴) روایات میں ان مویشیوں کی تعداد کا ذکر اگرچہ نہیں ہے
 تاہم ان کی تعداد بخوبی متعین کی جاسکتی ہے۔ اس میں کل سپاہ پانچ سو تھی، تین سو مجاہدین حضرت عمرو بن العاص سہمی کے زیرِ کفل
 ابتدا میں بھیجے گئے تھے اور بعد میں دوسو سپاہیوں پر مشتمل حضرت ابو عبیدہ بن جراح فہری لے کر گئے تھے۔^(۱۵) بہر حال پہلی صورت
 میں تین اور دوسری صورت میں پانچ اونٹ فوری فوج کے ایک دن کے کمانے کے لیے کافی تھے۔^(۱۶) اس لحاظ سے یہ غنیمت بہت
 ہی حقیر تھی۔ البتہ جو اموال غنیمت حضرت ابو قتادہ بن ربیع کے سریرہ خضرہ میں حاصل ہوئے تھے وہ کافی تھے۔ کچھ قیدیوں کے علاوہ
 وہ دو سو اونٹوں اور ایک ہزار بھیڑ بکریوں پر مشتمل تھے۔ رسولہ فہری ہم کے ہر شریک جہاد کو بارہ اونٹ فی کس یا ان کے مساوی
 بھیڑ بکریوں کا حصہ غنیمت ملا تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ بعض قیدیوں نے زرفدیہ بھی ادا کیا تھا جس کا نفع بھی مجاہدین اور
 ریاست اسلامی کو بالترتیب حصص اور خمس کی صورت میں ہوا تھا۔^(۱۷) اس طرح اس برس کی مذکورہ بالا پانچ مہموں میں جو مال غنیمت
 ملا تھا اس کا مرٹا سا تخمینہ پچاس ہزار درہم تک متعین کیا جاسکتا ہے۔

اس عظیم و کبیرہم کے نتیجے میں جو فتح مکہ کی صورت میں رونما ہوئی مسلم مجاہدین کو کوئی مال نہیں ملا تھا غالباً اس سلب
 کے سوا جو حضرت خالد بن ولید غزوہ بدر کے لشکر سے قبیلہ ہذیل اور قریش کے بعض جو شیلے نبرد آزماؤں سے تصادم کے بعد
 حاصل ہوا تھا۔ یہ سلب ہتھیاروں پر مشتمل رہا ہو گا اور اس کی قیمت کچھ زیادہ نہ تھی کیونکہ تصادم معمولی اور کشتوں کی تعداد
 بہت کم تھی۔ فتح مکہ کے بعد جو سرائیا مختلف سمتوں میں جھوٹے خداؤں کے گھروں کو ڈھانے کے لیے بھیجے گئے تھے غنیمت
 کے لحاظ سے خالی تھے اور اگر ان میں کسی میں کچھ مل بھی تھا تو اس کی مالیت بہت کم تھی۔^(۱۸) البتہ اس برس کی سب سے
 بڑی غنیمت غزوہ حنین میں جو ہوازن کے عظیم و طاقتور قبیلہ کے خلاف ہوا تھا حاصل ہوئی تھی؛ چوبیس ہزار اونٹ،
 چالیس ہزار یا اس سے زیادہ بھیڑ بکریاں^(۱۹) اور چار ہزار اوقیہ چاندی^(۲۰) (لگ بھگ ایک لاکھ ساٹھ ہزار درہم) اس
 مال غنیمت میں شامل تھے۔ اس کے علاوہ چھ ہزار قیدی بھی ہاتھ لگے تھے۔ بہر حال جہاں تک قیدیوں کا تعلق ہے ان کو
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی قبیلہ بنو سعد بن بکر کے رشتہ داروں اور مسلمانوں کی دلدور و خواستوں کے نتیجے
 میں بلا فدیہ رہا کر دیا گیا تھا۔^(۲۱) بقیہ مال غنیمت مسلم مجاہدوں میں برابر برا تقسیم کر دیا گیا تھا۔ اور یہ تقسیم اموال ظاہر ہے کہ



ست اور صفی رسول کے نکالنے کے بعد عمل میں آئی تھی۔ اس مہم کے بلکہ ریاست اسلامی کے افسر عرض اور مہم
حصوں کا حساب لگانے والے عامل حضرت زید بن ثابتؓ غرضی کے حساب کے مطابق شریک مہم مجاہدین میں سے ہر ایک
پیادہ کو چار اونٹ یا چالیس بھیر بکریاں یا اس کی مساوی قیمت یا سامان ملا تھا جبکہ ہر سوار کو اس کا تین گنا حصہ یعنی بارہ اونٹ
یا ایک سو بیس بکریاں ملی تھیں۔^(۸۳) اس مہم میں کل بارہ ہزار سپاہ نے حصہ لیا تھا جن میں سے شہسواروں کی تعداد کا صرہاً ذکر
نہیں ملتا۔

غزوہ خنین میں ملنے والے مالی غنیمت کی مقدار خاص کر بھیر بکریوں کی تعداد کے بارے میں ہمارے مآخذ واقعی
ابن سعد اور ابن کثیر کی روایات میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ ابن اسحاق وغیرہ نے تو ان کی تعداد سرے سے دی ہی نہیں
لیکن مذکورہ بالا تین مورخین کے یہاں تعداد غنم میں کافی اختلاف ہے۔^(۸۴) اس کے ساتھ ساتھ وہ مسلمانوں کے حصہ میں
پڑنے والے مویشیوں کی تعداد میں بھی اختلاف کا اظہار کرتے ہیں۔^(۸۵) ظاہر ہے کہ یہ اختلاف پیادہ اور سوار کے حصوں اور
ان دونوں کے تناسب باہمی میں بھی پایا جاتا ہے۔ بایں محمد اکرم واقعی کا بیان تسلیم کر لیں جو مورخین کے نزدیک زیادہ صحیح اور
مستند سمجھا جاتا ہے۔^(۸۶) تو مویشیوں کی تعداد مآخذ میں مذکورہ تعداد مویشیاں غنیمت سے کہیں زیادہ ہو جائے گی۔ اس کے علاوہ
ایک شکل اور بھی یہاں پیش آتی ہے۔ مسلم سپاہ کی تعداد متفقہ طور سے بارہ ہزار بیان کی جاتی ہے۔ مگر ان میں سے شہسوار کتنے تھے
ان کا ذکر نہیں ملتا۔ عبد بنو میں مسلم شہسوار فوج کے ارتقا کا ایک مطالعہ یہ ثابت کرتا ہے کہ اس موقع پر کم از کم دو ہزار
شہسوار مسلم فوج کا حصہ تھے اس بنیاد پر مسلم حصص کی کل تعداد سولہ ہزار بنتی ہے۔ اگر انہوں کی تعداد صرف چوبیس ہزار تھی
جیسا کہ واقعہ صراحت کے ساتھ حتمی انداز میں کہتے ہیں تو وہ صرف مسلم شہسواروں کے حصہ کے لیے ہی کافی رہے ہوں گے۔
بقیہ مسلم مجاہدین کو ان کے حصے بھیر بکریوں (غنم / شاد) سے دیے گئے ہوں گے یا نقد سامان سے۔ اگرچہ اموال غنیمت
میں دوسرے سامان و اسباب (اناث / صاع) کا ذکر ہمارے مآخذ میں صراحتاً یا ضمناً نہیں ملتا ہے تاہم یہ فیسی معلوم
ہوتا ہے کہ مختلف قسم کا سامان بھی مسلمانوں کے ہاتھ آیا ہوگا۔ ان کی قیمت یا مالیت کیا تھی یہ کہنا اس وقت بالکل ناممکن ہے
بہر کیف اگر چار اونٹ فی پیادہ مجاہد معیاری حصہ غنیمت مان لیے جائیں جیسا کہ وہ تھے تو کل مال غنیمت بشمول خمس و صفی رسول
اسی ہزار اونٹوں کی مالیت کا رہا ہوگا۔ اگر اونٹوں کی اس تعداد کی مالیت ہم نقد میں اس شرح پر نکالیں جو ہم نے اس
مضمون میں اختیار کی ہے تو وہ ٹھیک تئیس لاکھ درہم آنے کی لیکن اگر مآخذ میں مذکورہ اعداد و شمار اموال پر بھروسہ کیا جائے
تو چوبیس ہزار اونٹوں اور چالیس ہزار بھیر بکریوں کی کل مالیت اس شرح کے مطابق محض گیارہ لاکھ بیس ہزار درہم بنتی ہے۔
اس میں چار ہزار ادقیہ چاندی کی قیمت جوڑنے سے مجموعی مالیت بارہ لاکھ اسی ہزار درہم کی رقم ہو جاتی ہے۔ اس سے
پر واضح ہوتا ہے کہ غزوہ خنین میں ملنے والے کل مال غنیمت کی مالیت تین ملین درہم نہیں تھی۔ غالباً تمام مخاٹ اندازہ اور
تخمینہ کے باوجود اس کو اس کثیر رقم کا نصف ہی سمجھا جاسکتا ہے

نویں جہز سال (۳۳ھ) کی زیادہ تر مہموں میں کچھ نہ کچھ مال غنیمت ضرور ملا تھا۔ بعض میں مالی غنیمت کی

مقدار وسیع تھی اور بعض میں محض نام بھری۔ اس برس کی پہلی مہم حضرت عیینہ بن حصن فراری کا سربراہ انتقامی کارروائی کے لیے بنو تمیم کے ایک متمرکض طبقہ کے لیے گیا تھا جنہوں نے نہ صرف یہ خود اسلامی ریاست کی اطاعت و فرمانبرداری سے روگردانی کی تھی بلکہ اپنے پڑوسیوں بنو خزاعہ کے مسلم و مطیع لوگوں کو بھی بزورِ بدستی صدقات ادا کرنے سے روک دیا تھا۔ صفر/اپریل، مئی میں جانے والے اس سربراہ نے کچھ قیدی پکڑے تھے اور غالباً کچھ مولیشی بھی پکڑ کر مدینہ لائے تھے مگر یہ سارا مال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس وفد کی سفارش پر واپس کر دیا تھا جنہوں نے خدمتِ نبوی میں حاضر ہو کر اپنے قبیلہ والوں کی حرکتِ شنیعہ کی مذمت و معذرت کی تھی اور آئندہ کے لیے فرمانبرداری و اسلام کا دم بھرا تھا۔^(۱۸۹)

دوسرے ماہ حضرت قطیبہ بن عامر کی قیادت میں ایک سربراہ قبیلہ خثم کے ایک منحرف طبقہ کے خلاف بیشمار نامی علاقے میں بھیجا گیا اور اس نے مولیشیوں کی غنیمت حاصل کی۔ بیس نفری مسلم دستہ کے ہر ایک فرد کو چار اونٹ (البعۃ) کا حصہ غنیمت ملا۔^(۱۹۰) اس کا مطلب یہ ہوا کہ خمس و صفی سمیت کل مال غنیمت سو یا ایک سو ایک اونٹوں پر مشتمل تھا۔ اس کے بعد واقعہ ہونے والی دو مہموں میں کوئی مال نہیں ملا۔ مگر پانچویں مہم میں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کمان میں قبیلہ بنو سہل کے بتِ افلس کو ڈھانے کے لیے لکھی تھی قیدیوں، مولیشیوں، اسبابِ ضرورت کے علاوہ تین تلواریں اور تین زرہ بکتروں کو صندھ سے حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی۔^(۱۹۱) ہمارے مآخذ میں اس امر کا کوئی اشارہ اور قرینہ نہیں ملتا کہ اس مالی غنیمت کی مجموعی قیمت کیا تھی یا اس میں مسلم حصہ کتنا تھا۔ چنانچہ اس کی صحیح مالیت کا تخمینہ لگانا مشکل ہے۔ مگر چونکہ مآخذ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی باقاعدہ فوجی کارروائی نہیں تھی بلکہ بنیادی طور سے ایک مذہبی مہم تھی اور چونکہ مالی غنیمت ملا تھا وہ اتفاقی طور سے ہاتھ آیا تھا اس لیے اس کی مقدار بہت زیادہ یقیناً نہیں تھی۔ پھر اس کے علاوہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بیشتر قبیلہ والے مسلمانوں کی آمد کی خبر سن کر مع مال و اسباب کے یا تو فرار ہو گئے تھے یا پہاڑوں میں جا چپے تھے۔^(۱۹۲)

اور چونکہ قیدی ہاتھ بھی آئے تھے ان میں سے کئی کو رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہِ عنایت بلا فدیہ رہا کر دیا تھا جیسا کہ حضرت عدی بن حاتم طائی کی ایک بہن کی گرفتاری اور رہائی کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے۔^(۱۹۳) ان قرآن کی بنیاد پر یہ نتیجہ حقیقت کے قریب ہو گا کہ مالی غنیمت بہت وسیع یا کثیر برگز نہیں تھا۔ یہ مشہور و معروف حقیقت ہے کہ عظیم غزوہ تبوک میں مسلمانوں کو کوئی مال غنیمت نہیں ملا تھا اس لیے کہ دشمن مقابل ہی نہیں آیا تھا۔^(۱۹۴) البتہ بعض سرایا میں جو دورانِ قیام تبوک مختلف علاقوں میں بھیجی گئی تھیں کچھ نہ کچھ مالی فوائد حاصل ہوئے تھے۔ ان میں سے غالباً سب سے نفع بخش وہ مہم تھی جو حضرت خالد بن ولید مخزومی رضی اللہ عنہ کی قیادت میں دومۃ الجندل کے عیسائی بادشاہ اکید بن عبد الملک کنذی کے خلاف بھیجی گئی تھی۔ یہ غنیمت دو ہزار اونٹوں (بعیر)، آٹھ سو بھیر بکریوں (سُاس)، چار سو زرہ بکتروں (دبج) اور چارہ سو نیزوں (ساحح) پر مشتمل تھی۔ مہم کے عظیم سالار نے خمسِ ریاست اور صفی رسول نکال کر بقیہ غنیمت مسلم مجاہدین میں تقسیم کر دی تھی اور چار سو پچاس جانبازوں کے اس لشکر کے ہر سپاہی کو پانچ اونٹوں (فرائض) یا ان کے مساوی رقم کا حصہ پڑا تھا۔^(۱۹۵) اس کے معنی یہ ہوئے کہ کل غنیمت صفی رسول کو



ہزار چھ سو پچیس اونٹوں کی مالیت کی تھی۔ ہمارے حساب کے مطابق مجموعی مالیت ایک لاکھ پانچ ہزار درہم یا اس سے کچھ ہی زیادہ تھی۔

ہجرت کے دسویں برس (۶۳۱-۳۲) کل ایک مہم یعنی سر یہ حضرت علی بن ابی طالب یمن کی جانب بھیجا گیا جس نے موشیوں قیدیوں اور کپڑوں پر مثل کچھ غنیمت حاصل کی۔ تاکہ اسے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قیدیوں کو تو بلا زر فدیہ کے رہا کر دیا گیا تھا کیونکہ وہ سب اسلام لے آئے تھے مگر چونکہ ان کا مال ان کے قبول اسلام سے قبل مجاہدین میں تقسیم کیا جا چکا تھا اس لیے وہ مسلمانوں کے قبضہ ہی میں رہا۔^(۱۹) گیارہویں سال ہجری میں اپنی وفات حضرت آیات سے کچھ قبل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک مہم یعنی سر یہ اسامہ بن زید ترتیب دیا تھا مگر اس کی روانگی سے قبل ہی آپ اپنے خانی حقیقی سے جا ملے^(۲۰) اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ عہد نبوی کے آخری دو برسوں کی کل مہموں میں صرف چار سرایا نے کچھ مال حاصل کیا تھا اور ان میں سے بیشتر میں وہ بہت حقیر و کم مایہ تھا صرف ایک کو کسی حد تک وقیع کہا جاسکتا ہے۔ بہر کیف یہ براہین ان فرض کیا جاسکتا ہے کہ ان آخری دو برسوں کی مہمات میں حاصل شدہ کل غنیمت کی مالیت زیادہ سے زیادہ دو لاکھ پچاس ہزار درہم سے زیادہ نہ رہی ہوگی۔

عہد نبوی کے وہ سال مدنی زمانے کی یہی کل مہمیں تھیں جن میں مال غنیمت ملا تھا۔ تمام غزوات و سرایا کا ایک تجزیہ واضح کرتا ہے کہ ان میں سے صرف نصف میں مالی فوائد حاصل ہوئے تھے اور ان میں سے بیشتر میں بہت ہی حقیر مالی منفعت ہوتی تھی۔ ان میں مالی فوائد اور مستقل آمدنی کے اعتبار سے سب سے زیادہ وہ غزوات نبوی تھے جو مدینہ منورہ اور شمالی علاقوں خیبر، فدک، تیماء اور وادی القرۃ کے یہودیوں کے خلاف پیش آئے تھے^(۲۱) بائیس مہم سب سے زیادہ مال غنیمت جو علم روایات اور معمول کے اندازے کے مطابق عہد نبوی کے کل اموال غنائم کے نفع اور کم سے کم ایک چوتھائی تو ضرور ہی بنتا ایک عرب قبیلہ بنو ہوازن سے حاصل ہوا تھا۔ یہ عجیب و غریب حقیقت ہے کہ مسلمانوں کو اپنے جانی دشمن تفریش مکہ سے بہت کم مال غنیمت حاصل ہوا تھا حالانکہ ان کے کاروانوں پر تاخت کے افسانے تمام ابتدائی مؤلفین سیرت اور ان سے زیادہ جدید مورخین اسلام اور مستشرقین مغرب ببا ننگ دہل سنا تے ہیں۔ ذیل میں ان تمام مہمات عہد نبوی کی ایک جدول دی جا رہی ہے جو مختلف قبائل عرب سے حصول اموال غنیمت کی حقیقت کا ایک علمی تجزیہ پیش کرتی ہے:

سند	نمبر شمار	مہم سر یہ یا غزوہ	مال غنیمت کا تخمینہ
۶۶۲ھ / ۶۲۴	۱	سر یہ نجد	بیس ہزار درہم
"	۲	غزوہ بدر اکبر	ایک لاکھ ساٹھ ہزار درہم
"	۳	غزوہ بنی قینقاع	دو لاکھ پچاس ہزار درہم
"	۴	غزوہ السویق	دو ہزار درہم



بیس ہزار درہم	غزوہ الکدر	۵	۶۶۲۴/۵۲
ایک لاکھ درہم	سریہ قرۃ	۶	"
چھ سو سولہ درہم	غزوہ احد	۷	"
باون ہزار چار سو درہم	سریہ قطن	۸	۶۶۲۵-۶/۵۴
تین لاکھ درہم	غزوہ بنی النضیر	۹	"
وس ہزار درہم	غزوہ دومتہ الجندل	۱۰	۶۶۲۶-۷/۵۵
دو لاکھ درہم	غزوہ مریسج	۱۱	"
دو ہزار درہم	غزوہ خندق	۱۲	"
سات لاکھ بیس ہزار درہم	غزوہ بنی قریظہ	۱۳	"
	سریہ القرقاء	۱۴	۶۶۲۷-۸/۵۶
	سریہ الغمر	۱۵	"
	سریہ ذوالقصد	۱۶	"
ستر ہزار درہم	سریہ الجحوم	۱۷	"
	سریہ الطرف	۱۸	"
	سریہ فدک	۱۹	"
	سریہ بنی فزارہ	۲۰	"
	غزوہ خیبر	۲۱	۶۶۲۸-۹/۵۷
چھ لاکھ پچاس ہزار درہم	غزوہ فدک	۲۲	"
	غزوہ تیمار	۲۳	"
	غزوہ وادی القرۃ	۲۴	"
	سریہ نجد	۲۵	"
	سریہ فدک	۲۶	"
دو لاکھ درہم	سریہ میغہ	۲۷	"
	سریہ الجنباب	۲۸	"



پچاس ہزار درہم	{	سریرہ الکدید	۲۹	۶۶۲۹-۳۰
		سریرہ السی	۳۰	"
		سریرہ موتہ	۳۱	"
		سریرہ الحضرة	۳۲	"
بتیس لاکھ درہم	{	غزوہ فتح مکہ	۳۳	"
		غزوہ حنین	۳۴	"
دو لاکھ پچاس ہزار درہم	{	سریرہ بیشہ	۳۵	۶۶۳۰-۳۱/۵۹
		سریرہ افطس	۳۶	"
		سریرہ دو مزا الجندل	۳۷	"
		سریرہ الیمین	۳۸	۶۶۳۱-۳۲/۵۱۰

میزان دس برس ۳۸ مہات نبوی
یہ میزان ہر مہم نبوی میں حاصل شدہ مال غنیمت کی زیادہ سے زیادہ مالیت تخمینہ کرنے کی صورت میں آتا ہے۔ اور اگرچہ
نہجول چوک یا شمار روز کر میں نہ آسکے واسے مال غنیمت کی قیمت بھی از خود نہ صرف اس میزان میں آجاتی ہے بلکہ غزوہ حنین کی
مالیت غنیمت کے تخمینہ میں بوجہ معلوم شمار ہوتی ہے تاہم مزید احتیاط کو مد نظر رکھ کر ہم مجموعی تخمینہ کو باسٹھ لاکھ درہم پر
برآسانی متعین کر سکتے ہیں۔ ورنہ متعدد حقائق اور عوامل و قرائن ایسے ہیں جو حاصل شدہ غنائم کی مالیت کو کافی کم قرار
دیتے ہیں۔ ان میں سے سب سے پہلا قریب تو یہ ہے کہ اونٹوں کی قیمت کو نقد میں تبدیل کرنے کی جو شرح ہم نے اس پورے
مضمون و مقالہ میں اختیار کی ہے یقیناً اتنی زیادہ حقیقت میں نہ تھی۔ یہ وہ قیمت یا شرح ہے جو اوسط درجہ کے اونٹوں کی
ہوتی تھی۔ جیسا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ کے واقعہ سے واضح ہوتا ہے^(۲۰) ورنہ عام قسم کے اونٹ بار برداری کے لیے صرف
چار درہم میں بھی مل جانے کی شہادت ملتی ہے۔ غزوہ تبوک میں ایک صحابی نے اسی معمولی قیمت پر ایک اونٹ خرید لیا تھا۔ اس
ضمن میں یہ حقیقت بھی ذہن نشین رکھنا ضروری ہے کہ اموال غنیمت میں جو اونٹ یا دوسرے بھیڑ بکری وغیرہ پکڑ کر
آتے تھے ان میں ہر قسم کے ادرہ برسن و سال کے ہوتے تھے۔ ریوڑوں میں عموماً کم قیمت کے ہی مولیشی ہوتے تھے، اعلیٰ
قسم کے اونٹ اور دوسرے مولیشی کم بھی ہوتے تھے اور ریوڑوں میں عموماً شامل بھی نہیں ہوتے تھے۔ پھر ایک منفی
شہادت یہ بھی اس سلسلہ میں ملتی ہے کہ عموماً ہمارے مورخین اور سیرت نگاران رسول اموال غنیمت میں حاصل شدہ
چیزوں اور مولیشیوں میں سے متاثر چیزوں یا جانوروں کی قیمت یا اہمیت کا ذکر ضرور کرتے ہیں کہ جنگ بدر میں ابو جہل غزوہ کی
کے اونٹ کا کیا ہے۔ اگر ان اونٹوں یا دوسرے جانوروں میں سے کوئی غیر معمولی ہوتا تو اس کا ذکر یا حوالہ اگر سب جگہ دہی
تو کسی نہ کسی مقام پر ضرور ماخذ میں مل جاتا۔ دوسرے یہ کہ اس میزان میں بڑی بڑی غنائم کی اراضی بلکہ وکانون مکانوں پر مثل جامداؤ کی

سوال ہے۔ اگر برکات احمد کی تحقیق تسلیم کر لی جائے جس کے نہ ماننے کی کوئی وجہ اب سمجھ میں نہیں آتی تو کم دو لاکھ درہم کو اس میزان سے منہا کرنا چاہیے۔ تیسرے جیسا کہ ہم اوپر کہہ چکے ہیں کہ غزوہ حنین میں حاصل شدہ غنائم کی مالیت زیادہ سے زیادہ ڈیڑھ ملین درہم رہی ہوگی اور اگر اس سے فاضل مالیت کو میزان سے منہا کر دیا جائے تو کل مالیت کی تقریباً ایک چوتھائی رقم کم ہو جائے گی۔ مختصر اہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر ان تمام قرآن و شواہد کو مد نظر رکھ کر کل غنائم کا تخمینہ تیار کیا جائے تو موجودہ میزان کا صرف آدھا رہ جائے گا۔ بایں ہمہ ہم نے عہد نبوی کے غزوات و سرایا میں حاصل شدہ غنائم کا سب سے زیادہ شرح پر تخمینہ لگایا ہے تاکہ مستشرقین و ناقدین مغرب و مشرق کم قیمتی کا الزام اور تخمینہ میں جانبداری کوتاہ نظری یا کم حسابی کا بہتان نہ لگا سکیں۔ اس کے علاوہ اس مسئلہ زیر بحث کی اہمیت بھی اسی کی متقاضی ہے کہ تخمینہ زیادہ سے زیادہ شرح کی بنیاد پر لگایا جائے۔

اس پوری تفصیل کو جان لینے کے بعد یہ سوال اور کاٹنے کا سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تمام اموال غنیمت کس حد تک مسلم معیشت مدینہ کی مالداری کا سبب اور غریب مسلمانوں کی ناواری و مفلسی دور کرنے کا وسیلہ بنے تھے؟ یہ عام مفروضہ ہے جیسا کہ ہم نے اس بحث کے شروع ہی میں دیکھا ہے کہ غنائم نے مسلمانوں بالخصوص مہاجرین مدینہ کی مالداری میں کافی حصہ دیا تھا^(۲۰۵) اور بظاہر اس بحث کے بعد یہ معلوم ہوتا ہے کہ مستشرقین مغرب اور ناقدین مشرق کے خیالات و تصورات بلکہ الزامات اور دعویٰ صحیح ہیں۔ لیکن اس ضمن میں کچھ احوال و عناصر ہیں جن کا وہ بیان رکھنا اور شمار کرنا ضروری ہے مگر عام طور سے ان کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ مسلم معیشت کی بہتری میں غنائم کے حصہ و کردار اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت متعین کرنے میں ان اسباب، عوامل اور عناصر کا لحاظ کرنا از بس ضروری ہے ورنہ ان سے عاری ہر مطالعہ ناقص، غیر علمی اور یک طرفہ ہوگا۔

سب سے پہلے اور غالباً سب سے اہم یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ غنائم عہد نبوی کی مالیت کا مجموعی تخمینہ کتنے افراد است مسئلہ کی خور و نوش اور دوسری ضروریات زندگی کی کفالت کے لیے کافی ہے؟ ہمارے مآخذ میں کچھ ایسی شہادتیں اور روایتیں ملتی ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک اوسط درجہ کا ایک مختصر خاندان جو تین چار افراد پر مشتمل ہو اپنی ضروریات زندگی کے لیے کم از کم سالانہ تین ہزار درہم کی رقم کا محتاج تھا^(۲۰۶)۔ اسی رقم میں بھی گزربہر بہت معمولی درجہ میں بلکہ جزر سی کے ساتھ ہی ممکن تھی^(۲۰۷)۔ اگر اسی رقم کو معمول کا اشاریہ صرف تسلیم کر لیا جائے تو غنائم کے تخمینہ کی کل قسم یعنی بائیس لاکھ درہم محض دو ہزار چھیاسٹھ خاندانوں یا بارہ ہزار تین سو چھیانوے سے لے کر چودہ ہزار دو سو اکتیس افراد کے صرف ایک سال کے اخراجات کے لیے کافی ہوگی۔ ظاہر ہے کہ عہد نبوی میں مدینہ منورہ کی مسلم آبادی کجا کہ جزیرہ نما کے عرب کی کل مسلم آبادی اس سے کہیں زیادہ تھی۔ ابھی تک عہد نبوی کے مدینہ منورہ کی مسلم آبادی کے اعداد و شمار نہیں مل سکے اور نہ ہی ابھی تک شہر رسول کی آبادی کا کوئی اہم نظم مطالعہ علی سامنے آیا ہے۔ چنانچہ یہ کہنا مشکل ہے کہ شہر رسول کی کل مسلم و غیر مسلم آبادی کتنی تھی اور اس میں مسلم آبادی کا کتنا تناسب تھا۔ بایں ہمہ ہمارے مآخذ میں کچھ ایسے قرآن و آثار ملتے ہیں جو



شہر مدینہ کی آبادی خصوصاً مسلم عناصر کے اعداد و شمار کا تخمینہ لگانے میں معاون ثابت ہو سکتے ہیں۔ برکات احمد نے شہر مدینہ کی یہودی آبادی کے بارے میں یہ خیال علمی پیش کیا ہے کہ بوقت ہجرت نبوی وہ تیس ہزار سے بائیس ہزار افراد یا پانچ چھ ہزار خاندانوں پر مشتمل تھی۔^(۱۰) بلاشبہ مسلم آبادی اس سے کم کسی طور پر نہ تھی کیونکہ انصار و مہاجرین کے علاوہ ان کے بہت سے حلیف طبقات عرب بھی مدینہ میں آکر آباد ہو گئے تھے۔ قیاس یہ کہتا ہے کہ ہجرت نبوی کے وقت صرف انصار مدینہ کی آبادی یہودی آبادی سے کسی طرح کم نہ تھی بلکہ قرائن ایسے ہیں کہ وہ ان سے کہیں زیادہ تھی۔ مہاجرین کی آمد سے مسلم عناصر میں اور اضافہ ہوا تھا پھر مہاجرین کی مختلف جہات سے تازہ بہ تازہ کاروانوں کی آمد سے اس میں برابر اضافہ ہوتا رہا تھا۔ اس کے علاوہ تبدیلی مذہب اور شرح پیدائش دو ایسے عوامل تھے جو مسلم آبادی شہر میں روز افزوں اضافہ کا باعث بنے تھے۔ ابن اسحاق اور واقدی کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ فتح مکہ کی عظیم و جلیل مہم میں شریک دس ہزار مجاہدین میں سے کم از کم نصف یعنی پانچ ہزار کا تعلق وطنی و سکونت شہر رسول کے انصار و مہاجرین کے طبقات سے تھا۔^(۱۱) آباد کاری کے اعداد و شمار کے مطابق اس بنیاد پر کل آبادی مسلمانان مدینہ کی تعداد تیس سو پچاس ہزار تک جا پہنچتی ہے۔ پھر یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ تمام مسلمانان مدینہ بالخصوص مردوں نے اس فتح میں حصہ نہیں لیا تھا۔ ان میں سے کافی تعداد شہر کے دفاع کی غرض سے اور بعض دوسری وجوہات سے بھی پیچھے رہ گئی تھی۔^(۱۲) یہاں اگر یہ دلیل بھی تسلیم کر لی جائے کہ مسلم مجاہدین فتح مکہ میں ایک ہی خاندان کے کئی افراد شامل تھے اور یقیناً شامل تھے تو ان کو منہا کرنے کے بعد کل آبادی شہر کی تعداد کم ہو جائے گی تب بھی یہ حقیقت اپنی جگہ رہتی ہے کہ مدینہ کی مسلم آبادی اوپر کی تعداد سے کسی طرح کم نہ تھی کیونکہ اول تو یہ کہ مسلم مجاہدین میں سب مدینہ باسی شریک نہ تھے۔ اور دوم یہ کہ مسلم آبادی کسی طرح یہودی آبادی سے کم نہ تھی۔ پھر تمام ماخذ کا اس پر اتفاق ہے کہ فتح مکہ کے بعد مدینہ کی مسلم آبادی میں اضافہ چند در چند ہو گیا تھا اور تقریباً دو برس کے بعد جب غزوہ تبوک کے لیے ہم گئی تھی تو اس میں مدنی مجاہدین کی تعداد کم از کم دس ہزار باسانی متعین کی جاسکتی ہے۔^(۱۳) اور برکات احمد کی دلیل کے مطابق کل مدنی مسلم آبادی پچاس ساٹھ ہزار نفوس کے درمیان بٹھرتی ہے۔ اگر اس میں سے ایک خاندان کے کئی افراد کی شمولیت الی دلیل کی بنا پر نصف کی بھی کمی کر دی جائے تو پچیس تیس ہزار آبادی پھر بھی بٹھرتی ہے۔ اس مفروضہ کی تائید ابن کثیر کی بیان کردہ ایک روایت سے بھی ہوتی ہے کہ مسلمانوں کی کل آبادی عہد نبوی میں تیس ہزار تھی۔^(۱۴) اگرچہ اس روایت میں کل مسلم آبادی کا ذکر ہے تاہم اس سے مراد عہد نبوی کے شہر رسول کا ہی ہے ورنہ اہل علم پر یہ غمی نہیں کہ پورے عرب کی مسلم آبادی اس سے کہیں زیادہ تھی۔

یہ پوری تاریخی شہادت اور منطقی بحث ثابت کرتی ہے کہ عہد نبوی کے وہ سالہ مدنی دوز میں حاصل شدہ اموال غنیمت کی مالیت مدینہ منورہ کی مسلم آبادی کی زیادہ سے زیادہ ایک تہائی آبادی کی صرف ایک سال کی ضروریات زندگی کی کفالت کر سکتی تھی۔ اس اوسط پر پوری مسلم مدنی آبادی کے سالانہ اخراجات کی کفالت کے لیے کم از کم اٹھارہ سے بیس ملین درہم کی رقم درکار تھی۔ مزید حقیقت، بھی ذہن میں رہنی چاہیے کہ مسلم آبادی محض شہر مدینہ کی حدود تک محصور نہیں تھی



بلکہ وہ اس کے قُرب و جوار کے علاقے میں بھی پھیلی ہوئی تھی۔ صدر مقام اور اس کے اطراف کے علاوہ دوسرے شہروں، قصبوں اور قریوں میں مسلم آبادی موجود تھی اور اس کے ساتھ پورے جزیرہ نمائے عرب کے مختلف مقامات پر بدوی قبائل میں بھی اچھی خاصی تعداد میں مسلمان موجود تھے۔ ڈاکٹر محمد حمد اللہ کی تحقیق و تفتیش کے مطابق کم سے کم ایک لاکھ چالیس ہزار مسلمانوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری حج کے موقع پر میدانِ عرفات میں قیام کیا اور آپ کا کلام مبارک سنا تھا (۲۱۳)۔ عہد نبوی کے آخری زمانے میں مسلمانانِ عرب کی تعداد محقق موصوف کے مطابق پانچ سے دس لاکھ نفوس پر مشتمل تھی۔ (۲۱۴) اگر ہم اس آبادی کو کم سے کم تعداد بھی تسلیم کر لیں تو صرف ایک سال میں مسلم اخراجات و مصارف کا تخمینہ کم سے کم شرح زندگی کے اوسط کی بنیاد پر تقریباً تین سو ملین آئے گا اور پورے دس سالہ مدنی دور کے کل مصارف کا تخمینہ تین ہزار ملین ہوگا۔ اس حساب سے صرف مدنی آبادی کے ایک سال کے مصارف کے مقابلے میں دس سال کی مالِ غنیمت کی تخمینہ رقم بگ بگ ۲۴ فیصد بنتی ہے۔ اور پورے دس سال کے مدنی مصارف کے مقابلے میں وہ گھٹ کر تین اعشار چار فیصد ہی رہ جاتی ہے۔ ان اعداد و شمار کی روشنی میں اگر پورے جزیرہ نمائے عرب کی مسلم آبادی کے صرف ایک سال کے مصارف کے مقابلے میں یا پورے عہد نبوی کے مصارف کے مقابلے میں تو اس کی حیثیت سچ صفر ہی بن جائے گی۔ دین منورہ کے باہر بالخصوص دورِ دراز مقامات کی مسلم آبادی کے ضمن میں یہ حقیقت بھی ذہن نشین رہنی چاہیے کہ مسلمانوں کا کوئی فرد واحد یا گروہ اپنے معاشی و اقتصادی ضروریات کی تکمیل کے لیے اموالِ غنیمت کا سہارا نہیں لے سکتا تھا اور ان کی پوری معیشت پُر امن ذرائع آمدنی پر ہی منحصر تھی۔ ظاہر ہے کہ مدنی آبادی کے مقابلے میں جزیرہ نمائے عرب کی مسلم آبادی کہیں زیادہ بلکہ چند در چند زیادہ تھی اور دین منورہ کی مسلم آبادی کے مصارف کے مقابلے میں جزیرہ نمائے عرب کی کل آبادی کے مصارف اسی لحاظ سے چند در چند تھے۔

دوسرا اہم اقتصادی عامل جس کو تقریباً تمام مورخین مشرقی و مستشرقین مغربی و دانستہ یا نادانستہ نظر انداز کر دیتے ہیں یہ ہے کہ مسلمانوں نے اپنی ان تمام فوجی، نیم فوجی، مذہبی اور سیاسی کمات کی تنظیم و ترتیب پر کافی مصارف برداشت کئے تھے۔ اس نکتہ پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں کہ اسلامی ریاست نے ان کمات کو آلاتِ حرب، ذرائع نقل و حمل، اسباب، کپڑوں، غذا، چارے اور متعدد دوسری چیزوں سے لیں و مستلج کرنے میں بڑی رقمیں خرچ کی تھیں۔ اگرچہ ان مصارف جنگی اور اخراجاتِ مہم جوئی کا کوئی حتمی یا تخمینی اندازہ یا اس سے متعلق اعداد و شمار کی تفصیلات ہمارے مآخذ میں صراحتاً یا ضمناً مذکور نہیں ہیں تاہم خوش قسمتی سے ایسے متعدد وقرائن و اشارے ملتے ہیں جن کی بنیاد پر ہم ایک موٹا سا تخمینہ ان مصارف کا لگا سکتے ہیں جو مسلمانوں نے اپنی کمات پر برداشت کیا تھا۔ اقتصادی نقطہ نظر سے یہ مصارف ”رقم لگانے“ ”سرمایہ کاری“ (INVESTMENT) کی ضمن میں آتے ہیں کیونکہ انھیں کی بنیاد پر اموالِ غنیمت کی شکل میں ”منافع“ کمایا گیا تھا۔ اور جب تک سرمایہ کاری اور منافع کے درمیان تناسب نہ معلوم ہوا اس وقت تک صحیح مالیت غنائم کی نہیں معلوم ہو سکتی۔

اس عامل کے مطالعہ کے ضمن میں سب سے پہلا قرینہ مکہ کے قریشیوں کے بارے میں ملتا ہے اور ان کے

یہ روایت ہے کہ انہوں نے اپنی ہم اُحد پر جس میں تین ہزار جنگجو شریک تھے تقریباً پچاس ہزار دینار (چھ لاکھ درہم) رقم خرچ کی تھی۔^(۱۱۵) انھیں جنگجویانِ قریش کے بارے میں دوسری روایت یہ ملتی ہے کہ خندق / احزاب کے لشکرِ عظیم کے لیے جس میں متفقہ روایات کے مطابق دس ہزار فوجی شامل تھے مکہ مکرمہ کے ہر شخص نے کم از کم ایک اوقیہ چاندی (چالیس درہم) خرچ کیے تھے اور اس طرح انہوں نے ”اموالِ عظام“ جمع کر لیے تھے^(۱۱۶) مشہور روایت ہے کہ فتح مکہ کے بعد جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے ارادے سے کوچ فرمایا تو مکہ کے تین مالدار قریشیوں سے مجموعی طور سے ایک لاکھ تیس ہزار درہم (لگ بھگ دس ہزار آٹھ سو دینار) اور کافی بڑی تعداد میں ہتھیار اٹھارے تھے اور یہ سارا سامان مستعار ان دو ہزار نو مسلم کی جانبازوں کو لے کر مکہ کے لیے نکلا جو مکہ سے اسلامی لشکر کے ساتھ ہو لیے تھے۔^(۱۱۷) اگر اس رقم کو اتنی ہی تعداد کے مصارف کی بنیاد بنالیا جائے تو فتح مکہ اور حنین کے مجاہدین کو اپنے اصل لشکر پر ایک ملین درہم خرچ کرنے پڑے ہوں گے۔ غزوہ تبوک کے تیس ہزار کے لشکرِ عظیم کے بارے میں مسلمان عطیات کے ضمن میں سب سے بڑی شہادت یہ ملتی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے سب سے بڑا عطیہ یعنی ستر ہزار درہم یا اس سے کچھ زیادہ دیا تھا مگر اس سے زیادہ اہم ماخذ کا یہ تبصرہ ہے کہ اس رقم سے ایک تہائی مسلم لشکر (ثلث الجيش) کی ضروریات و مصارف پورے کئے گئے تھے۔^(۱۱۸) اُس بیان یا تبصرہ سے بظاہر یہ مراد معلوم ہوتا ہے کہ کل مسلم فوج کی ایک تہائی کا یہ خرچ تھا جس کا لاکھ حقیقت میں یہ مراد نہیں ہے کیونکہ یہی ظاہر ہی معنی مراد لے لیے جائیں تو لازم آئے گا کہ کل تیس ہزاری فوج پر محض ایک چوتھائی ملین درہم کی رقم خرچ ہوئی تھی جو کسی طور سے صحیح نہیں ہو سکتی۔ اگر ہم اس شرح قیمتِ حمل کی بنیاد پر جو ہم نے اس مقالے میں اختیار کی ہے لشکرِ تبوک کے صرف بیس ہزار اونٹوں اور دس ہزار گھوڑوں کی قیمت بالترتیب چالیس اور تین سو درہم فی راس نکالیں تو مجموعی میزان تین ملین درہم کے قریب آئے گا۔ ہتھیاروں، کپڑوں، غذا، چائے اور دوسرے اسبابِ ضرورت پر مصارف اس کے علاوہ ہوں گے۔ بہر حال اس سے واضح ہوتا ہے کہ عثمانی عطیہ عظیم صرف ان نادار و محلس مسلم مجاہدین کی ایک تہائی کی ضروریات کے لیے تھا جو اپنی گزشتہ فوجی مصارف برواشت کرنے کے قابل نہ تھے۔

بہر کیف فوجی مصارف کے ان قریبوں اور اشاروں کے ملاحظہ کے بعد یہ حقیقت و شہادت پر مبنی مطالعہ دل چسپی اور اہمیت سے خالی نہ ہو گا کہ وہ سالہ مدنی عیدِ مزاحمت و مدافعت کے دوران کل مسلم مجاہدین کی تعداد جو مختلف مہمات میں شامل رہی ایک لاکھ نفوس کے قریب پہنچ جاتی ہے۔^(۱۱۹) اگر جنگِ اُحد پر کی مصارف کو بنیاد بنالیا جائے تو عہدِ نبوی کے کل مہماتِ غزوات و سراپا پر جو مصارف ہوئے تھے ان کا مجموعی میزان پندرہ ملین دینار یا ایک سو اسی ملین درہم سے زیادہ ہی آئے گا لیکن اگر مسلمانوں کی قریش مکہ کے مقابلے میں کمزور معیشت کو مد نظر رکھ کر ایک تہائی بھی گھٹا دیا جائے تو مصارف کا میزان پانچ ملین دینار یا ۶۰۶۳۳ ملین درہم کے قریب رہ جاتا ہے۔ اور اس میں یہ دلچسپ حقیقت نظر آتی ہے کہ میزانِ مصارفِ عہدِ نبوی کے تمام اموالِ غنیمت کے تخمینہ

میزان کی رقم کے دسیوں حصے کے قریب قریب مساوی ہے۔ اور اگر بالفرض مسلم مہمات کے مصارف کو قریشی مصارف کا چوتھائی تسلیم کر لیا جائے جو غالباً سب سے کم تخمینہ ہو سکتا ہے تو مصارف کا کل میزان ۵۶۲۵ ملین دہم بنے گا اور اس صورت میں بھی وہ منافع غنیمت کا لگ بھگ سات گنا بنے گا۔ آمد و صرف کا توازن برابر کرنے اور منافع کو صفر کرنے کی صرف ایک صورت یہ رہ جاتی ہے کہ صرف کے میزان کو تیس گنا سے زیادہ کم کر دیا جائے اور غالباً یہ انصاف کا تقاضا اور تشرین حقیقت پر گزرنہ ہوگا۔

فوجی یا دوسرے الفاظ میں مالی فوائد سے پرمہمات نبوی کے اپنے حربی مصارف کے علاوہ مسلمانوں کو اس جنگجوئی یا حالت جنگ کے نتیجے میں بہت سے خسارے بھی برداشت کرنے پڑے تھے اور ان کو بھی مصارف کی میزان میں تولنا پڑا ہے اور ان کو محسوس کرنے کی صورت میں فوائد کا میزان مزید گھٹ جاتا ہے۔ اس قسم کے مصارف یا خساروں میں سب سے پہلے تو مختلف مہمات کے دوران پڑے گئے قیدیوں کے کھانے پینے اور رہائش وغیرہ کے اخراجات آتے ہیں۔ یہ بڑی مشہور بات ہے کہ غزوہ بدر میں گرفتار شدہ اسیران قریش کی دیکھ بھال مسلمانوں نے بڑے بے مثال اور تعریفی انداز سے کی تھی۔ مسلمانوں نے نہ صرف ان کو بہتر کھانا کھلایا اور خود جھوکے رہ رہ گئے بلکہ ان کو کپڑے وغیرہ بھی فراہم کئے۔ یہی حسن سلوک تھا جس نے ان میں سے کئی کے دل حیت لیے تھے۔ ہوازن کے گرفتار ان بلا کے بارے میں آتا ہے کہ جب رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر کرم ان کے پھٹے پرانے پتھروں پر پڑی تو رحمت و شفقت جوش میں آئی اور ان دشمنوں کے لیے آپ نے باقاعدہ ایک صحابی کو مکہ مکرمہ بھیج کر بہتر کپڑے خریدے گوائے۔^(۲۲۱) ظاہر ہے کہ ان کی خرید پر کافی رستم خرچ ہوئی ہوگی۔ اس قسم کے مصارف کی مثالیں صرف یہی دو ایک نہیں ہیں۔ حکم بن کیسان، ثمامہ بن اثال، حاتم طائی کی دختر ائمہ قرظہ، یسود بنی قریظہ اور نہ جانے کتنی اور اسی قسم کی مثالیں حیات رحمت عالم سے مل سکتی ہیں۔^(۲۲۲) ظاہر ہے کہ ان ناگزیر مصارف کو بھی میزان میں رکھنے کے بعد آمدنی کی میزان میں مزید کمی آجاتی ہے۔

ایک اور اقتصادی عامل جس نے پرمنافع و پرمناہم مہمات نبوی کے مالی یا اقتصادی فوائد کی شرح میں کمی پیدا کی تھی کچھ اور مادی نقصانات پر کبھی کبھی بہت زیادہ بھاری ہوتے تھے مشتمل تھا۔ یہ نقصانات بھی دشمن کی فوجی اور معاندانہ کارروائیوں کا نتیجہ تھے۔ اور اس اعتبار سے مصارف جنگ کے ضمن میں آتے ہیں۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں جنگ بھڑکنے سے قبل قریش مکہ کے ایک اہم ہزارہ کرزن جابر فہری نے جو بعد میں مشرف پر اسلام ہو گئے تھے، مدینہ منورہ کے قریب واقع مسلمانوں کی ایک چراگاہ جہانامی پر حملہ کر کے چراگاہ (حلی) کے نگران کو قتل کر دیا تھا اور مسلمانوں کے بہت سے اونٹ خاص کر دودھاری اونٹنیاں ہنکالے گئے تھے۔^(۲۲۳) میدان بدر میں اپنے ہم وطنوں اور ہم مذہبوں کی شکست کا انتقام لینے کی خاطر اور اپنی قسم پوری کرنے کے لیے مکہ کے قریشی سپہ سالار اعظم ابوسفیان بن حرب اموی نے کچھ مدت کے بعد اسلامی ریاست کے صدر مقام کے قرب و جوار کے علاقہ پر جس کو ماخذ میں "العریض" کہا گیا ہے، حملہ کیا مسلمانوں کے گھور کے درختوں کو اور اناج کے بعض کھیتوں کو آگ لگا دی اور ایک انصاری کا شتکار اور اس کے ایک مددگار کو



مل کر کے مکھ لوٹ گئے۔ غزوہ اُحد سے قبل جب مکی فوج نے جبل اُحد کے قریب پڑاؤ ڈالا تو انھوں نے انصارؓ کو غالباً کچھ معاہدے پر آمادہ کیا۔ انھوں نے اپنے جان و مال کو بچانے کے لیے انتقاماً چھوڑ دیے اور مائدہ کے مطابق پوری کھڑی فسطیوں تباہ و برباد کر کے رکھ دیں۔ اناج اور چارے کے لحاظ سے نقصانات بہت زیادہ بھاری تھے۔ اتنے بھاری کہ انھوں نے ایک طرف تو مدینہ والوں کو بھگرنے کے قریب پہنچا دیا تھا تو دوسری طرف مدنی کاشتکاروں کو اتنا برہم و خوفزدہ کر دیا تھا کہ انھوں نے نہ صرف یہ کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عالی میں اس پر احتجاج و اعتراض سے کام لیا تھا بلکہ ان میں سے پُر جوش و پُر حوصلہ اصحاب نے اتنی جرأت و جسارت سے کام لیا تھا کہ فیصلہ نبوی اور مرضی رسول کے خلاف کھلے میدان جنگ میں دشمن سے مقابلہ کرنے پر اصرار کیا تھا۔ ابھی تک عام طور سے مورخین نے جنگ اُحد کے اس پہلو پر غور نہیں کیا ہے اور وہ کھلے میدان میں مدینہ منورہ سے باہر جنگ کرنے کی خواہش و اصرار کو بعض نوجوان جو شیلے اور شہر کی آن پر مڑنے والے یا زیادہ سے زیادہ بدر کے غزوہ میں ثواب حاصل کرنے سے محروم رہ جانے والے گروہ اصحاب ہی کی خواہش و اصرار سمجھتے ہیں۔ حالانکہ مائدہ کی بعض روایات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ مدینہ کی کھڑی فسطیوں کی دشمن کے ہاتھوں تباہی و بربادی کی خبر اس اصرار و درخواست کی محرک لول بنی تھی۔ بہر کیف اسی طرح جنگ خندق کے زمانے میں ایک ماہ کے محاصرہ شہر کے دوران احزاب کے لشکریوں نے مدینہ منورہ کے اطراف و اکنات میں تباہی و بربادی، لوٹ مار اور تسنن کرنے کا بازار گرم کر دیا تھا اگرچہ اس بار مسلم کاشتکاروں نے قبل از وقت اپنی فسطیوں کو کاٹ کر اپنا اناج کا ذخیرہ ان کی دست برد سے بچا لیا تھا۔ پھر بھی دشمنوں نے کافی نقصانات پہنچائے تھے۔ دوسرے برس ایک مسلم تجارتی کاروان جو حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی قیادت میں مدینہ سے شام مسلمانوں کا کافی سامان تجارت لے جا رہا تھا شمال کے بعض متمرّد و سرکش قبائل کے ہاتھوں لوٹا گیا اور مسلمانوں کو کافی مالی خسارہ برداشت کرنا پڑا۔ اگرچہ برّ مومنہ اور ربیع کی مہینے خالصتاً مذہبی نوعیت کی تھیں اور ان میں سیاسی اور فوجی عناصر کی بہت کم آمیزش تھی تاہم بعض جدید مورخین کا اصرار ہے کہ وہ بھی فوجی اور سیاسی کردار رکھتی تھیں۔ اس اعتبار سے ان دو المیہ مہموں کو بھی اس ضمن میں محسوب کرنا چاہیے کیونکہ ان میں انسانی جانوں، ہتھیاروں اور دوسرے ساز و سامان کا بھاری نقصان ہوا تھا۔ (۲۳۰)

مذکورہ بالا مہموں کے علاوہ مسلمانوں نے متعدد مہموں اور غزوات و سرایا میں انسانی جانوں اور اسباب مادی کا بھاری نقصان متعدد دوسری مہمات میں اٹھایا تھا۔ ان میں حسب ذیل مہمات کافی اہم تھیں: غزوہ اُحد، حضرت محمد بن مسلمہ اوسی کا سریر ذوالقصہ، حضرت زید بن حارثہ کا سریر وادی القری، حضرت بشیر بن سعد انصاری کا سریر فک، حضرت ابن ابی العوجا سلمی کا سریر بنی سلیم، حضرت کعب بن عوف کا سریر ذات اطلاق اور مشہور عام المیہ موتہ۔ غالباً اس کے علاوہ بھی بعض اور سرایا تھے جن میں صرف نقصان ہی سے واسطہ پڑا تھا۔ ان تمام شکستوں، ناکامیوں اور محرومیوں میں نقد و جان، اسباب و سامان، مولیٰ اور جائداد کا نقصان اور کبھی کبھی بہت بھاری مسلمانوں کو اٹھانا پڑا تھا۔ یہاں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ یہ نقصانات ان ناگزیر نقصانات کے علاوہ تھے جو مسلمانوں کو اپنی

(۲۳۸)

کامیاب ہوں اور جنگوں میں انسانی جانوں اور مادی اسباب کے خساروں کی صورت میں اٹھانا پڑے تھے۔ ظاہر ہے کہ آمد و صرف اور لاگت و نفع کا توازن و تناسب نکالنے کی صورت میں ان ناگزیر نقصانات جنگ کو بھی مد نظر رکھ کر ”آمدنی“ سے ان کے ”خرچ“ کو منہا کرنا ضروری ہو جاتا ہے ورنہ منافع کی اصل شکل دھوکا دینے والی ہوگی۔ اور اگر ان دوسرے قسم کے نقصانات کو بھی محسوب کر لیا جائے تو خسارہ کا پلہ کافی بھاری ہو جائے گا۔ یہ صحیح ہے کہ دونوں قسم کے نقصانات و خسارہ فوائد و منافع کے مقابلے میں کم اور بعض بعض صورتوں میں کافی کم تھے تاہم اموال غنیمت کی مالیت طے کرتے وقت اور مسلم معیشت میں ان کے کردار و عمل متعین کرتے وقت ان کو نہ صرف مد نظر رکھا جائے بلکہ ”منافع و آمدنی“ کے میزان سے ان کو منہا بھی کیا جائے سبھی اموال غنیمت کا صحیح میزان یہ حاصل ہوگا۔

آخر میں ہم کو مسلم معیشت کے بنیادی عناصر و معاملہ پر بھی نظر ڈالنا ضروری ہے کیونکہ اس کے بغیر عبد نبوی کے غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت کا ایک پہلو نظر سے اوجھل رہ جاتا ہے۔ وہ سالہ مدنی دور نبوی میں عرب جزیرہ نما کے مسلمانوں یا دوسرے الفاظ میں اسلامی ریاست کی معیشت کے بنیادی عناصر چار تھے، تجارت و کاروبار، زراعت، صنعت و حرفت اور محنت، مزدوری۔ ان چاروں عناصر معیشت مسلمہ پر مفصل بحث^(۲۳۹) کا یہ موزوں مقام نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں ہم اپنے زیر بحث موضوع سے دور جا پڑیں گے تاہم ایک مختصر تبصرہ کی صورت میں یہ کہا جاسکتا ہے۔

کہ بنیادی طور سے پہلے دو عناصر یعنی تجارت و زراعت مسلم معیشت کی ریڑھ کی ہڈی تھے۔ بہر حال باقی دو کی اہمیت بھی کسی لڑکے کی نہ تھی یا اس کو کسی طرح سے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ صحابہ کرام میں سے بیشتر حضرات بوقت ہجرت اتنے نادار و مفلس نہ تھے جیسا کہ عام طور سے جدید مورخین نے ان کے بارے میں فرض کر لیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے زیادہ تر خوشحال تھے جبکہ کافی معتد بہ تعداد میں متورل و مالدار طبقہ کے ذمہ میں آتے تھے کیونکہ چند مستثنیات کے سوا جن کو انگلیوں پر گنا جاسکتا ہے بقیہ صحابہ کرام اپنے ”اموال منقولہ“ کو مکہ سے مدینہ لانے میں کامیاب ہو گئے تھے اور ان اموال میں نقد رقوم اور اسباب ضرورت و دنوں شامل تھے۔ میں اس پر کہیں تو تفصیل کے ساتھ بحث کر چکا ہوں^(۲۴۰)۔ مہاجرین مکہ کی مانند انصار مدینہ بھی اپنی روزی روٹی نہ صرف بہ سہولت و فراغت کمالیتے تھے بلکہ ان میں سے متعدد دولت میں مکمل رہے تھے

مدینہ منورہ میں اسلامی ریاست کے قیام کے معا بعد بلکہ اس کے ساتھ ساتھ مسلمانان شہر یعنی مہاجرین و انصار دونوں طبقات نے اپنے تجارتی اور زراعتی کاروبار اور میدان عمل کو آہستہ آہستہ مگر پورے استحکام و مضبوطی کے ساتھ وسعت و ترقی دینا شروع کر دیا اور تھوڑی ہی مدت میں ان میں سے متعدد نے دولت جمع کر لی اور خزانے بھر لیے۔ جدید مورخین کا یہ نظریہ کہ صحابہ کرام بالخصوص مہاجرین عظام نے اپنی کثیر دولت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عبد غلظت راشد میں فترت عراق و شام و مصر وغیرہ کے نتیجہ کے طور پر جمع کی تھی نہ صرف غلط ہے بلکہ گمراہ کن ہے اور واقعات و حقائق مسلمہ سے متصادم نظر آتا ہے۔ مآخذ سے ہمیں یہ وضاحت کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ مہاجرین صحابہ کرام میں سے حضرات عثمان بن عفان اموی، عبدالرحمن بن عوف زہری، عمر بن خطاب عدوی، ابوبکر صدیق قیمی، طلحہ بن عبید اللہ تمیمی اور زبیر بن عوام اسدی قریشی اور دوسرے متعدد و حضرات نے عبد نبوی ہی میں تجارت و زراعت کے ذریعہ دولت و ثروت



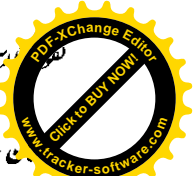
مداری“ حاصل کر لی تھی جبکہ انصارِ مدینہ میں سے حضرات سعد بن عبادہ خزرجی، سعد بن معاذ اوسی، قیس بن سعد بن معاذ بن ربیع، قتادہ بن نعمان اور ابویہ انصاری وغیرہ متعدد حضرات متمول طبقہ میں شمار ہوتے تھے۔ ان کے علاوہ متعدد یہودی نو مسلم حضرات بھی کافی دولت مند تھے اور ان تمام حضرات نے اپنی ساری دولت مند تجارت و زراعت کے پراسن ذرائع و وسائل کے سبب حاصل کی تھی۔“ صدر مقام ریاست کے علاوہ جزیرہ نمائے عرب کے مختلف مقامات پر بھی بہت سے مسلمان دولت مند طبقہ میں شمار کیے جاسکتے تھے اور درحقیقت شمار کیے جاتے تھے۔“ (۲۳۲) ظاہر ہے کہ ان تمام مسلم دولت مندوں نے اپنی دولت زراعت، تجارت، محنت مزدوری اور صنعت و حرفت کے ذرائع ہی سے حاصل کی تھی خاص کر مشرف براسلام ہونے کے بعد کیونکہ اس کے بعد عربوں کا نوٹ مار کا طریقہ جو قبل از اسلام دولت حاصل کرنے کا روایتی طریقہ تھا قطعی طور سے بند ہو گیا تھا۔ بہر کیف مختصر طور سے آخری تجزیہ کے طور پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان بنیادی عناصر معیشت کے ذریعہ سے پیدا کردہ اور حاصل شدہ دولت مسلم معیشت کے اٹھانے والے فیصد حصہ کے لیے ذمہ دار تھی۔ جبکہ اس میں اموالِ غنیمت کا حصہ زیادہ سے زیادہ دو فیصد رہا تھا۔

مگر مذکورہ بالا اعداد و شمار اور حسابی جوڑ توڑ سے جو کسی طور سے خالص ریاضی یا حساب کے اصولوں پر مبنی نہیں ہیں یہ غلط فہمی ہرگز نہ ہونی چاہیے کہ اموالِ غنیمت نے مسلمانوں بالخصوص باشندگانِ شہر رسول کی معیشت میں کوئی حصہ و کردار نہیں ادا کیا تھا یا یہ کہ غزوات و سرایائے نبوی کی کوئی اقتصادی اہمیت نہیں تھی بالکل اسی طرح اور اسی قسم کی غلطی یہ سوچ بھی ہوگی کہ معاصر مسلمانوں کو ان مہموں کی اقتصادی اہمیت سے بے خبری تھی اور حاصل شدہ مالی فوائد سے بے نیازی تھی۔ سلام نے مالِ غنیمت کو نہ صرف حلال رکھا ہے بلکہ مسلمانوں کو اس سے متمتع ہونے کا پورا پورا حق دیا ہے (۲۳۵) البتہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر موقع پر اس پر اصرار کیا اور کبھی کبھی قدغن بھی لگائی کہ غزوات و سرایا کا مقصد اولین محض مالِ غنیمت کا حصول بن کر نہ رہ جائے چنانچہ متعدد مواقع سے متعلق احادیثِ نبوی ملتی ہیں کہ آپ نے محض اموال کے جو یا حضرات کو شرکتِ جہاد سے روک دیا۔“ (۲۳۶) مقصد اس کا یہ تھا کہ غزوات و سرایا کا اصلی مطلق نظریہ یعنی اٹلے کلمۃ اللہ اور اللہ کے دین کی سرفرازی و سر بلندی ہی پیش نظر رہے اور اموالِ غنیمت کو اس کا انعام و نتیجہ سمجھا جائے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مہمات اور دوسرے دنیاوی حکمرانوں، سالاروں اور شہنشاہوں کی جگہوں میں یہی بنیادی فرق ہے کہ شہنشاہ کو زمین کے یہاں اللہ کی سر بلندی مقصود ہے اور دنیاوی شہنشاہوں کے یہاں محض دولت و حکومت کے وسائل کی مادی خواہش کی تکمیل و تسکین۔ بہر کیف مسلم مجاہدین عہدِ نبوی کو نہ صرف ان مہمات کی اقتصادی اہمیت کا اندازہ تھا بلکہ ان سے حاصل شدہ اموال نے ان کی تقسیم مالی حالت کو بہتر کرنے میں بھی خاص اہم کردار ادا کیا تھا، خاص طور پر ابتدائی برسوں میں جب مسلمانوں کو مادی وسائل کی سخت ضرورت تھی۔ یہاں یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ مدینہ منورہ کے یہودی قبیلوں سے حاصل شدہ اموال غیر منقولہ خصوصاً ان کی پیداواری زمینیں مسلمانانِ شہر کی اقتصادی حالت کو سدھارنے میں کافی معاون ثابت ہوئے تھے۔ یہاں اس نکتہ پر زور دیا جا رہا ہے اگرچہ اس میں تکرار کا عیب پایا جاتا ہے کہ یہودی قبیلوں کے

خلافت فوجی کارروائی کسی مالی فائدہ کی غرض سے نہیں کی گئی تھی۔ کارروائی کا مقصد تو ریاست اسلامی کا ارتقاء اور اسلام کا دفاع تھا اور مالی فوائد اس کارروائی کا انعام و نتیجہ تھے۔^(۲۴۷) اس سلسلہ میں یہ حقیقت بھی پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ ابتدائی مدنی زمانے میں مسلمانانِ مدینہ خاص کر اور دوسرے مقامات کے مسلمان عام طور سے امن و سلامتی کے چھوٹے چھوٹے یزیدوں میں رہ رہے تھے جن کو چاروں طرف معاند دشمن طاقتیں گھیرے ہوئے تھیں۔ اس کا ایک ناگزیر نتیجہ یہ بھی ہوا کہ مسلمانوں کی زرعی، تجارتی اور صنعتی کوششیں بڑی حد تک نہ صرف یہ کہ محدود تھیں بلکہ متعدد موانع ان کی محدود ترقی کی راہ میں بھی حائل تھے اور یہ سب صرف اس وجہ سے تھا کہ ان کے دشمنوں نے ان کو جنگوں، جھگڑوں اور تصادموں میں الجھا رکھا تھا کبھی خود ان پر چڑھ آتے، کبھی ان کے شہر کو محصور کر لیتے، کبھی ان کے تجارتی کاروانوں کو ٹوٹ لیتے، کبھی ان کی مذہبی جماعتوں پر تاخت کرتے اور کبھی ان کے خلاف سازشیں کر کے ان کو مادی کارروائی کرنے پر مجبور کر دیتے۔ ان اسباب سے مسلم معیشت ابتدا میں کافی کمزور رہی گو وہ آہستہ آہستہ ترقی و استحکام کے راستے پر گامزن ہو رہی تھی۔ اس پر آشوب دور اور پرخطر زمانے میں اموالِ غنیمت نے یقیناً ان کی مالی حالت سنبھالنے اور ان کی معیشت کو بنانے میں بڑا حصہ لیا تھا۔^(۲۴۸)

یہ بڑی دلچسپ اور اہم حقیقت ہے کہ مسلمانوں نے اموالِ غنیمت کی شکل میں ملنے والے زر کو پیداواری ذریعہ میں تبدیل کر دیا تھا۔ شرکائے مہمات نبویؐ میں سے کسی کے بارے میں یہ رجحان نظر آتا ہے کہ وہ اپنے اپنے حصہ غنیمت کو پیداواری جائیدادوں بالخصوص کھجور کے باغوں اور اناج کے کھیتوں یعنی زرعی زمینوں میں لگا دیتے تھے^(۲۴۹) اور کچھ لوگوں نے یقیناً ان کو تجارتی کاروبار اور دکانوں میں لگایا ہوگا۔ اس کے علاوہ یہ بھی قرین قیاس ہے کہ بعض حضرات نے ان کی بنیاد پر رہائشی مکانات تعمیر کرائے ہوں گے۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ پیداواری سرمایہ خواہ انھوں نے پیداواری کاروبار میں لگایا ہو یا غیر پیداواری چیزوں میں بہر کیف اس سے مسلم معیشت کو ترقی ملی تھی۔ سرمایہ کاری کی اس شکل میں محض سرمایہ کاروں کو فائدہ نہیں ہوا تھا بلکہ جیسا کہ سرمایہ کاری کا اصول ہے کہ اس سے بہت سے دوسرے لوگوں کو بھی براہ راست یا بالواسطہ فائدہ پہنچا تھا۔ بہر حال کوئی مسلمان جو انصاف و عدل اجتماعی کا شعور رکھتا ہے اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتا کہ اموالِ غنیمت نے عہدِ نبویؐ کی مسلم معیشت میں خاصا اہم کردار ادا کیا تھا۔ مگر ان کا یہ کردار ثانوی تھا کیونکہ خود غزوات و سرایا کا مادی مقصد بھی ثانوی تھا۔ آخری تجزیہ کے طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اموالِ غنیمت کے امکانات نے نہ تو غزوات و سرایا کی ترغیب و تحریک دی تھی، نہ ان کے لیے براہِ نیچہ کیا تھا اور نہ ہی ان کے وقت و زمانہ کی تعیین میں کوئی حصہ لیا تھا اموالِ غنیمت صرف غزوات و سرایا کے نتائج تھے مقاصد و اغراض نہیں۔ جہاں تک مسلم معیشت میں ان کے حصہ و کردار کا تعلق ہے یہ کہا جاسکتا ہے کہ انھوں نے مسلم معیشت کے ارتقاء و استحکام میں ہر اہل دستہ کا کردار ادا کیا تھا۔ چھوٹی سی تحریک دی تھی اور مختصر سا حصہ لیا تھا۔ ورنہ بنیادی طور سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیشت تجارت و زراعت، صنعت و حرفت اور محنت و مزدوری کی باڈر، مستقل اور مستحکم بنیادوں پر قائم تھی۔^(۲۵۰)

اموالِ غنیمت کی شکل میں ملنے والے دینار و درہم کو سرمایہ کاری کے مقصد سے پیداواری جائیدادوں میں لگا دینے کے



غنائین کے رجحان کی بنیاد پر یہ دلیل دی جاسکتی ہے کہ مسلمانانِ مدینہ کی اصل معیشت کو سہارا انھیں اموار دیا تھا اور انھیں کی بنیاد پر بنیادی سرمایہ فراہم ہوا تھا جو بعد میں زراعت و تجارت اور کاریگری کی ترقی کا سبب ہوا۔ کسی عذنبک یہ دلیل صحیح ہے اور اوپر ذکر آچکا ہے کہ بعض مسلمانوں نے اس مال سے سرمایہ کاری کی تھی اور یا تو اپنے لیے تجارت کے ذریعہ نفع کم کر مزید سرمایہ حاصل کیا تھا یا زرعی جائیدادوں میں لگا کر سرمایہ مزید پایا تھا اور اس طرح مستقل ذریعہ آمدنی پالیا تھا۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ اس حقیقت پر بھی نظر رہنی چاہیے کہ ایسی سرمایہ کاری کتنے مجاہدین نے امکانی طور پر کی تھی۔ اور اس سے کتنے لوگوں کو فائدہ پہنچا تھا۔ اس کے علاوہ دوسری حقیقت یہ بھی نظر سے نہ اوجھل ہونی چاہیے کہ بہت سے باشندگانِ مدینہ نے بنیادی مستقل عناصہ معیشت کی بنیاد پر اموالِ غنیمت کے حصول سے قبل ہی دولتِ چین کر لی تھی یا کم از کم وہ ہر لحاظ سے خوشحال تھے۔ ان میں مدینہ منورہ کے مہاجرین اور انصار و دونوں طبقات کے متحمل افراد شامل تھے جن میں سے متعدد کا ذکر اوپر آچکا ہے اور مدینہ کے مسلمانوں کی دولت مند اور خوشحالی کا مستقل ذکر کہیں اور کیا جا چکا ہے۔^(۷۵۷) ایک دلچسپ نکتہ اس ضمن میں یہ بھی ہے کہ ماخذ کی روایات کے اصرار و زور کے مطابق یہود مدینہ کی غیر متقولہ جائیدادیں جو مستقل سرمایہ کاری کا ایک بڑا ذریعہ تھیں صرف طبقاتِ مہاجرین کے افراد کو ہی تقسیم کی گئی تھیں سوائے دو انصاری بزرگوں کے۔ اس سے بالواسطہ طور پر اس حقیقت کی تصدیق ہوتی ہے کہ اموالِ بنی قینقاع، اراضی بنی النضیر اور جائیداد بنی قریظہ صرف مہاجرین میں سے ناداروں کے لیے ہی کافی ہوئی تھیں اور طبقاتِ انصار اتنے مالدار یا خوشحال نہ تھے کہ ان کو ان میں سے کچھ بھی دینے کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی نہ صرف یہ کہ بلکہ انصار نے اپنے باغات اور دوسری جائیدادوں میں اپنے مہاجر بھائیوں کی شرکت و شمولیت پر بھی اصرار جاری رکھا۔ یہاں پھر اس حقیقت پر روشنی پڑتی ہے کہ یہود مدینہ کی جائیدادوں کی اتنی مالی اہمیت جتنی کہ ان کے زرعی، تجارتی اور صنعتی کاروبار کی۔ ان کا سب سے نفع بخش کاروبار سودی لین دین تھا۔ جہاں تک زرعی پیداوار کا تعلق ہے یہ واضح ہوتا ہے کہ وہ ان کی اپنی آبادی کے لیے کفالت نہیں کر سکتی تھی چہ جائیکہ کل باشندگانِ مدینہ کی ضروریات زندگی کی بقدر کفالت ہی کفالت کر سکتی۔ جدید تحقیقات نے ثابت کیا ہے کہ مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ وغیرہ بلا وجہ گزار کو غلہ و اناج کی بیشتر فراہمی پامرا، شام فلسطین اور مصر وغیرہ سے ہوتی تھی۔ گویا کہ غذائی اجناس کا بیشتر حصہ مدینہ والوں کو تجارت کے ذریعہ حاصل ہوتا تھا۔^(۷۵۸)

اس سلسلہ میں بہت دلچسپ اور اہم یہ حقیقت ہے کہ تاجرانِ عرب کیا مسلمان اور کیا غیر مسلم اپنی تمام مہموں کے دوران اپنا اپنا سامان تجارت بھی ساتھ لے جاتے تھے کہ جنگ و جدال سے فرصت ملی تو تجارتی کاروبار کریں گے۔ اس مابہر انہ تجارتی ذہنیت کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں۔ اوپر اشارہ تا ذکر آچکا ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر تاجرانِ قریش اپنا تجارت کا سامان بھی جو زیادہ تر کھانوں (ادم) پر مشتمل تھا ساتھ لائے تھے کہ بدر کے بازار میں جو ذی قعدہ کے پہلے آٹھ دن لگتا تھا ان کا کاروبار کریں گے۔ غیر متوقع شکست نے ان کو اس کی مہلت نہ دی اور وہ سامان تجارت مسلم فاتحوں کے ہاتھ لگا۔^(۷۵۹) مدینہ کے تاجرانِ عرب روایت سے نااہل نہ تھے بلکہ کتنا چاہیے کہ انھیں کے ذریعہ اس کو اور تقویت ملی۔ مسلمانوں



لے بنی شروع ہی سے اپنا سامان تجارت اپنی مہموں میں ساتھ لے جانا شروع کر دیا تھا۔ چنانچہ اس کی پہلی واضح مثال ۱۶۲۶ء میں ملتی ہے جب غزوہ بدر المود کے موقع پر تاجرانِ مدینہ اپنا سامان تجارت (بضائع و نفقات) بدر کے مقامی بازار میں لے گئے تھے۔ ان پندرہ سو مسلمانوں نے وہاں آٹھ دن قیام کیا اور ان کے تاجروں نے خوب خوب نفع کمایا کیونکہ دشمن مقابلے پر نہیں آیا تھا۔ حضرت عثمان بن عفان اموی جو کہ ایک ماہر تاجر تھے کے بارے میں یہ ذکر خیر بھی آتا ہے کہ انہوں نے ایک دینار کے عوض ایک دینار یعنی صد فیصد نفع کمایا تھا۔ افسوس کہ ان کے نفع کی شرح کے بعد بھی ان کے کل سرمایہ تجارت یا کل نفع کا ذکر نہیں ملتا۔ اسی زمانے میں تاجرانِ مدینہ نے انمار و ثعلبہ کے علاقے میں اپنی مہم کے دوران دشمن کے بازار نجد میں تجارت کی تھی۔ اوپر ذکر آچکا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ ذات الرقاع کے دوران حضرت جابر بن عبد اللہ سے ایک اونٹ کا سودا چائیس درہم (ایک اوقیہ چاندی) میں کیا تھا۔ غزوہ مریسج کے دوران حضرت ابوسعید خدری نے جو باندی پائی تھی وہ اسی وقت بازار میں بیچ دی تھی۔ غزوہ خیبر کے دوران مسلمانوں نے صلح ہیرمانے کے بعد یہودیوں سے خوب تجارتی لین دین کیا تھا۔ ان دونوں غزوات سے بالخصوص اور دوسرے غزوات بالعموم یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلم مجاہدین عموماً اپنے حصہ غنیمت کا فوری طور سے سودا کر لیتے تھے اور اپنی پسندیدہ یا ضرورت کی شے خرید لیتے تھے خیبر کے غزوہ کے دوران ایسے لین دین کا کافی ذکر ملتا ہے۔ مسلمانوں نے اس موقع پر آپس میں بھی کافی بڑے پیمانے پر خرید و فروخت کی تھی۔ ذکر آتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے سفر کے دوران بعض مسلمانوں نے بنو نضیر کے تاجروں سے لین دین کیا تھا۔ اور پھر اس کے ایک سال بعد اسی قسم کے مذہبی سفر اور عمرہ القضا کے دوران خرید و فروخت کی تھی (۲۶۵)۔

غزوہ خنین سے متعلق ایک دلچسپ روایت یہ ملتی ہے کہ ایک صحابی حضرت ابو قتادہ انصاری نے غزوہ میں حاصل ہونے والے سلب کو ایک مہاجر بھائی حضرت حاطب بن ابی بلتعجی کے ساتھ سات اوقیہ چاندی (دو سو اتنی درہم) میں بیچ دیا تھا اور پھر اسی قیمت سے مدینہ میں ایک کجور کا باغ (مخوف) خرید لیا تھا۔ اسی طرح غزوہ تبوک کے دوران بھی مسلمانوں کے تجارتی کاروبار کا ذکر ملتا ہے اور سب سے بڑھ کر خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں صراحت ملتی ہے کہ آپ نے متعدد مہموں کے دوران خریداری کے سودے کیے تھے۔ کسی میں گھوڑا خرید لیا تھا تو کسی میں اونٹ یا دو سیر (۲۶۸) اسبابِ ضرورت۔ بہر حال قرونِ وسطیٰ میں یہ عالمی روایت تھی کہ مہمات کے دوران خرید و فروخت کے سونے کیے جاتے تھے اور اس لحاظ سے غزوات و سرمایہ نے نبوی کی زبردست اقتصادی اہمیت تھی۔ اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ یہ اقتصادی اہمیت مثبت تھی اور تجارت کے پُر امن ذریعہ پر مبنی تھی۔ اس کے بالمقابل اموالِ غنیمت سے حاصل شدہ سرمایہ کی اہمیت منفی تھی اور اس کا دائرہ کار بھی محدود تھا۔

مذکورہ بالا طویل بحث سے یہ حقیقت اب روشن ہو جاتی ہے کہ اموالِ غنیمت کی یقیناً اقتصادی اہمیت تھی اور ان کی وجہ سے مسلم معیشت کو خاص کر مدینہ منورہ کی معیشت کو ایک بنیاد فراہم ہوئی تھی مگر یہ بنیاد پختہ نہ تھی۔ اس سے کہیں زیادہ پختہ و پابدار دوسری بنیادیں تھیں۔ اور ان مؤخر الذکر عناصرِ معیشت سے جو سرمایہ مسلمانوں کو حاصل ہوا تھا وہ اموالِ غنیمت کے مقابلے میں کئی گنا تھا۔ بلکہ اگر اموالِ غنیمت سے آمدنی اور مہمات پر مصارف کا



ایک توازن و تناسب نکالا جائے تو منافع کا گوشوارہ نہ صرف خالی رہ جاتا ہے بلکہ خسارہ کے گوشوارہ میں ہی گنا رقم بڑھ جاتی ہے۔ چنانچہ یہ حقیقت اب بالکل عیاں ہو جاتی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانہ و سرمایہ کا اصلی و بنیادی مقصد دینی لحاظ سے اللہ کے دین کی سرفرازی اور دنیاوی اعتبار سے ریاست اسلامی کی توسیع و تنظیم تھی اور اس کا ذخیرہ کے نتیجہ میں اموالِ غنیمت بطور انعام ملے تھے جن سے مسئلہ معیشت کو اپنی دیگر حالت میں کسی قدر تقویت ملی تھی اور بس۔

تعلیقات و حواشی

(۱) یہ بڑا دل چسپ، اہم اور عجیب اتفاق ہے کہ یہ غلط تصور ہر زمانے اور قرن کے مستشرقین کی تحریروں میں خواہ وہ ابتدائی زمانے کی مناظرانہ، معاندانہ اور مخالفانہ انداز کی ہوں یا قرون وسطیٰ کی ضلع جویانہ، ہمدردانہ اور عقائدانہ نوعیت کی ہوں یا جدید سائنسی دور کی عالمانہ، غیر جانبدارانہ اور خالص محققانہ طریقہ کی ہوں کبھی بالکل صاف اور واضح طور سے جھگٹتا ہے اور کبھی پس پردہ اس کی کار فرمائی جاری رہتی ہے۔ ان تینوں زمانوں میں محض فرق زبان و بیان کا ہے۔ ابتدائی زمانے کی تحریروں میں سو قیانہ انداز بیان اور فاحش زبان کا استعمال روا رکھا جاتا رہا ہے جبکہ قرون وسطیٰ میں خاص کر بعد کی صدیوں میں جب اسلام و عیسائیت کی جارحانہ کش مکش میں کسی حد تک کمی آئی تو زبان و بیان میں کچھ اصلاح نظر آئی تاہم جارحیت کا عنصر بڑی حد تک موجود رہا۔ البتہ جدید دور میں زبان و بیان بڑی حد تک شریفانہ ہو گئے مگر نہ ہر بلاہل کی ٹکیہ پر شکر چڑھا دی گئی۔ اب وہی بات اور وہی نظریہ کچھ ایسے متاثر کن اور عرب دار علمی انداز میں پیش کیا جاتا ہے کہ قاری کی نگاہ انداز بیان و زبان اور استدلال کی جھول بھلیوں میں کچھ اس طرح گم ہو جاتی ہے کہ وہ بقول شخصے علی غلام گردشوں میں جھگٹتا پھرتا ہے اور قصر علم کے اندرون تک اس کی رسائی نہیں ہوتی۔ ان تینوں زمانوں کی نمائندہ مثالوں کے لیے ملاحظہ فرمائیے :

THE FIRST STATE OF MAHUMED - (SANCELOT ADDISON) سنسلاٹ ایڈیسن

- IFM: OR AN ACCOUNT OF THE AUTHOR AND DOCTRINES

OF THE IMPOSTURE.

لندن ۱۶۷۹ء، ص ۷۲-۷۰ وغیرہ؛ واشنگٹن اردنگ

LIFE OF MAHOMET (WASHINGTON IRVING) لندن ۱۸۲۹ء

LIFE OF MAHOMET (SIR WILLIAM MUIR) ص ۵-۹۴ وغیرہ؛ سر ولیم میور

ISLAM, (H. LAMMENS) ایچ لامنس، ص ۶-۲۰۴ وغیرہ؛

BELIEFS AND INSTITUTIONS انگریزی ترجمہ ای ڈینسن راس (E. DENISON-ROSS)

لندن ۱۹۶۸ء، ص ۹-۲۸ وغیرہ؛ ڈی، ایس، مارگولیتھ (D.S. MARGOLIOUTH)

MOHAMMAD AND THE RISE OF ISLAM لندن ۱۹۰۵ء، ص ۲۳۸ وغیرہ؛

MOHAMMAD THE MAN & HIS FAITH (TOR ANDRE) ٹورانڈرے



۱۹۵۰ء، ص ۴۵-۱۴۰ وغیرہ؛ کارل بروکلن (CARL BROCKELMANN) ، HISTORY OF ISLAMIC PEOPLES ، لندن ۱۹۵۲ء، ص ۲۵-۲۳ وغیرہ؛ آر، وی، سی، بوڈ لے (R.V.C. (THE MESSENGER BODLEY) ، لاہور ۱۹۵۳ء، ص ۵-۱۳۴ وغیرہ؛ میکسم روڈنسن (MAXIME RODINSON) ، MOHAMMAD ، انگریزی ترجمہ اینی کارٹر (ANNE CARTER) ، لندن ۱۹۴۱ء، ص ۱۵۱ اور ص ۱۶۱ وغیرہ؛ جی، ای، گرونی بام (G.E. GRUNEBaum) ، CLASSICAL ISLAM ، انگریزی ترجمہ کیتھرائن واٹسن (CATHERINE WATSON) ، لندن ۱۹۷۰ء، ص ۶-۳۵ وغیرہ؛ فلپ، کے، ہیٹی (PHILIP K. HITT) ، HISTORY OF THE ARABS ، لندن ۱۹۵۵ء، ص ۲۲-۱۱۶ اور ISLAM A WAY OF LIFE ، لندن ۱۹۷۰ء، ص ۱۶-۱۵؛ جان بگٹ گلب (JOHN BAGOT GLUBB) ، THE LIFE & TIMES OF MUHAMMAD ، لندن ۱۹۷۰ء، ص ۴۳ وغیرہ؛ ڈبلیو مونٹگمری واٹ (W. MONTGOMERY - WATT) ، MUHAMMAD AT MADINA ، آکسفورڈ ۱۹۶۲ء، ص ۱۰-۱ وغیرہ اور دوسرے متعدد مستشرقین۔ نیز ان ادوار کی مختلف انگریزی تحریروں کے لیے ملاحظہ فرمائیے محمد سلیم مظہر صدیقی کا مضمون ”سیرت نبوی پر مغربی مصنفین کی انگریزی نگارشات“، تحقیقات اسلامی، علی گڑھ، جلد ۳، شمارہ ۳، ص ۴۷-۱۴۔ (۲) اس موضوع پر بحث کے لیے ملاحظہ کیجئے: خاکسار کا مضمون ”عہد نبوی کی ابتدائی میں: محرکات، مسائل اور مقاصد“، نقوش، لاہور، رسول نمبر، نیز برہان دہلی، دسمبر ۱۹۸۲ء تا ستمبر ۱۹۸۳ء۔

(۳) کارل بروکلن، مذکورہ بالا، ص ۲۳۔

(۴) مونٹگمری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۱۰۔

(۵) ایضاً، ص ۴۔

(۶) ایضاً، ص ۴۱۔

(۷) ملاحظہ کیجئے کارل بروکلن، مذکورہ بالا، ص ۲۵-۲۳؛ ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۱۱۔ موقر الذکر کا بیان ہے کہ شام کو ان (کاروانوں) کی مستقل، مسلسل اور بلا روک ٹوک آمد و رفت پر ہی مکہ کی خوشحالی کا دار و مدار تھا کیونکہ بین اور حبشہ سے ان کی تجارت کہیں زیادہ غیر اہم تھی۔

(۸) مکی کاروانوں سے تصادم و ملاقات کی صورت میں مسلمانوں کو کافی مالی غنیمت ملتا۔ یہ تصور مستشرقین بلکہ تمام جدید مورخین کی تحریروں میں ہر جگہ مضمر ہے اور اس تصور کی بنیاد یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتدائی مہموں کا واحد مقصد قریشی کاروانوں کو لوٹنا تھا تا کہ غریب و بھوکے مہاجرین کا پیٹ بھرا جاسکے۔ مآخذ کا ایک تنقیدی مطالعہ ثابت کرتا ہے جیسا کہ ہم نے ابتدائی مہموں والے اپنے مضمون میں واضح کیا ہے کہ وہ سب سے

لوٹ مار کی نہیں تھیں ہی نہیں۔ دوسرا قصور کہ ان مہموں کی لوٹ مار سے حاصل شدہ دولت نے مسلم معیشت کو قوت بخشی اور غریب مسلمانوں کو مالدار بنا دیا اس موجودہ مقالے کی بحث کی روشنی میں غلط ٹھہرتا ہے۔

(۹) مثلاً غلط کیجئے کارل بروکن، مذکورہ بالا، ص ۲۶؛ ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۳۳ وغیرہ؛ مونٹگری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۳۵-۲۹، ۴۶-۴۰ وغیرہ۔

(۱۰) ولیم میور، مذکورہ بالا ص ۳۲۲؛ کارل بروکن، مذکورہ بالا، ص ۲۶-۲۳؛ جی، ای، گرونی بام، مذکورہ بالا، ص ۴۰-۳۶؛ ہنٹی، ہسٹری آف دی عربس، ص ۱۷-۱۱۶؛ اسلام اسے وے آف لائف، ص ۱۸-۱۷۔

(۱۱) مذکورہ بالا مستشرقین اور دوسرے غیر مذکورہ مؤرخین نے عام طور سے یہی تصور دیا ہے۔ ان میں نمایاں طور سے ولیم میور، مارگولیتھ، بروکن، ہنٹی وغیرہ کا نام لیا جاسکتا ہے۔ صرف مونٹگری واٹ، (مذکورہ بالا، ص ۲۲۰) نے کسی حد تک متوازن نظریہ اپنایا ہے۔ ان کا بیان ہے کہ یہ کہنا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو یہودیوں کی دولت کا عظم اندازہ نہیں تھا آپ کی فہم و فراست کا انتہائی اور خطرناک حد تک غلط اندازہ ہو گا۔ یہودیوں پر آپ کے حملوں کا اسی کو (دولت کو) واحد سبب قرار دینا بھی نا واجب طور سے مادی ہو گا۔ یہودیوں کی دولت یقیناً آپ کے لیے کافی افادیت کی حامل تھی اور اس نے بڑی حد تک آپ کی مالی دشواری کو آسان بنا دیا۔ یہ ممکن ہے کہ مالی فوائد کے امکانات نے یہودیوں پر آپ کے حملوں کا وقت معین کرنے میں مدد کی ہو یا موثر کردار ادا کیا ہو..... لیکن ان سے قصاص و محض مذہبی بنیادوں پر ہوا تھا۔ مونٹگری واٹ کو آج کل سیرت نبوی کا ایک بڑا عالم اور ہمدردانہ اور علمی نقطہ نظر رکھنے والا مستشرق سمجھا جاتا ہے۔ اس لحاظ سے یہ نکتہ دل چسپی سے خالی نہ ہو گا کہ ان جیسے معروضی و علمی نظر رکھنے والے سیرت نگار نے بھی یہودیہ پر حملہ نبوی کا ایک سبب — کم از کم ایک سبب — مسلمانوں کی مالی حالت کی بہتری کے امکانات کو قرار دیا ہے۔ یہاں بھی بات ایک علمی انداز میں وہی کہی گئی ہے جو دوسرے یہاں ذرا مضمر انداز میں ملتی ہے۔ اگر یہودیوں پر حملہ / حملوں کا وقت اس طور سے طے کیا گیا تھا کہ مالی فوائد کے امکانات پیش نظر تھے تو کیا یہ زیادہ بہتر نہ ہوتا کہ کم از کم یہودیہ کے تین قبیلوں پر ایک ایک سال کے وقفے سے حملہ کیا جائے یا بعد دیگرے تھوڑے تھوڑے وقفے سے حملے کیے جاتے۔ اس طور ”وقت ضرورت“ بلکہ سخت خراب مالی حالت کے زمانے میں زیادہ سے زیادہ دولت کا حصول ممکن ہو جاتا۔

(۱۲) ملاحظہ ہوں مندرجہ بالا مستشرقین کی نگارشات، نیز خاکسار کا مضمون، تحقیقات اسلامی، جلد ۳، شمارہ ۳۔

(۱۳) ملاحظہ ہو مثال کے لیے شاہ سلیمان منصور پوری، رحمتہ اللعالمین، لاہور ۱۹۲۱ء، دوم، ص ۴۰-۳۱۹؛

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، محمد رسول اللہ، انگریزی ترجمہ محمد الدین احمد، لکھنؤ ۱۹۶۹ء، ص ۶۴-۳۶۱؛

اطہر حسین، Prophet Muhammad and His Mission، بمبئی ۱۹۶۷ء، ص ۴۶-۲۶؛

سید امیر علی، A Short History of the Saracens، نئی دہلی ۱۹۷۷ء، ص ۱۲-۱۱۔



(۱) شبلی نعمانی، سیرۃ النبی، اعظم گٹھ ۱۹۶۱ء، اول، ص ۸۴ - ۵۷۴ اور ص ۱۷۱ - ۶۱۲؛ محمد حمید، محمد رسول اللہ (انگریزی)، حیدرآباد دکن ۱۹۶۲ء، ص ۶۶ - ۱۵۰؛ سید امیر علی، دی اسپرٹ آف اسلام، لندن ۱۹۶۵ء، ص ۶۱ وغیرہ؛ ابوالکلام آزاد و جہر رسول رحمت، مرتبہ غلام رسول مہر، دہلی ۱۹۸۲ء، ص ۲۰۰ وغیرہ؛ محمد حسین ہیکل، THE LIFE OF MUHAMMAD، انگریزی ترجمہ اسفیل راجی اے الیف روتی، ریاستہائے متحدہ امریکہ، ۱۹۶۶ء، ص ۲۰۶ وغیرہ۔

(۱۵) مثال کے طور پر ملاحظہ ہو ایم اے شعبان، اسلامک ہسٹری (۱۹۷۷ء)، کیمبرج ۱۹۷۱ء، ص ۱۳-۱۷؛ ظہیر احمد، محمد، دہلی ۱۹۸۰ء، ص ۸۱-۱۶۴۔

(۱۶) واقفی، کتاب المغازی، مرتبہ مارسدن جونز، آکسفورڈ ۱۹۶۵ء، تین جلدیں اول تا آخر۔ نیز ملاحظہ ہو ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، مرتبہ محمد محی الدین عبد الحمید، طبع قاہرہ (غیر مورخہ)، جلد دوم، ص ۴-۲۲۳؛ سوم ص ۳-۴؛ چہارم ص ۳۱۹-۳؛ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، دارصادر بیروت ۱۹۵۷ء، جلد دوم، ص ۱۸۹-۵؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۳۸۴-۲۸۷ وغیرہ؛ یعقوبی، تاریخ یعقوبی، دارصادر بیروت ۱۹۹۰ء، دوم، ص ۷۸-۴۵؛ طبری، تاریخ الرسل والملوک، دارالمعارف، قاہرہ ۱۹۶۶ء، دوم، ص ۶۵-۲۰۲؛ سوم ص ۱۵۸-۹؛ ابن اثیر، الکامل فی التاریخ، بیروت ۱۹۶۵ء، دوم ص ۳۰۴-۱۱۱؛ ابن خلدون، تاریخ ابن خلدون، بیروت ۱۹۵۶ء، دوم، ص ۸۵۵-۴۴؛ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، مطبعہ السعاده ۱۹۳۲ء، سوم، ص ۳۵۷-۲۳۴، چہارم ص ۳۷۵-۲؛ پنجم ص ۲۲۲-۱۰ مزید ملاحظہ ہو محمد بن حبیب بغدادی، کتاب المجہر، حیدرآباد دکن ۱۹۴۲ء، ص ۲۵-۱۱۰؛ بلاذری، فتوح البلدان، دارالنشر للجامعین، بیروت ۱۹۵۵ء، ص ۸-۱۳۰۔

ہر مورخ و سیرت نگار کے یہاں غزوات نبوی و سرایاے صحابہ کی تعداد میں اختلاف و فرق ہے۔ بہر کیف واقفی، ابن سعد اور ان کے متبعین کے معیاری عدد کے مطابق غزوات نبوی کی تعداد ۲۷ ہے جبکہ سرایاے صحابہ کی ۴۷ ہے یعنی کل ۷۴۔ ملاحظہ ہو واقفی، ص ۷۷؛ ابن سعد، دوم، ص ۶-۵۔ دوسری طرف ابن اسحاق، ابن ہشام اور طبری کا ایک دوسرا مکتب فکر ہے اور ان کے تعداد غزوات و سرایا میں اختلاف ہے۔ جبکہ اول الذکر دو مورخین کا اس پر اتفاق ہے کہ غزوات نبوی کی تعداد ۲۷ ہی تھی مگر الذکر کے نزدیک وہ ۲۶ تھی یا ۲۷۔ ان مورخین میں سرایا کی تعداد پر کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔ ابن اسحاق اور ان کے جامع کے خیال میں ان کی تعداد ۳۸ تھی (ابن ہشام، ج ۴، ص ۸۱-۲۸۰) مگر طبری صرف ۳۵ کی تعداد کا ذکر کرتے ہیں۔ اگرچہ وہ اختلاف مورخین بابت سرایاے صحابہ کا ذکر بہت کرتے ہیں (ملاحظہ ہو جلد سوم، ص ۱۵۴)۔ ابن اثیر (جلد دوم، ص ۴-۳۰) کے یہاں غزوات کی تعداد ۱۹، ۲۶ یا ۲۷ ملتی ہے اور

سرایا ۳۵ یا ۴۸۔ ابن کثیر نے اس ضمن میں ساری روایات جمع کر دی ہیں اور ان کے مطابق غزوات کی تعداد ۱۶، ۱۸، ۱۹، ۲۱، ۲۴، ۲۶، ۲۷ یا ۲۸ تھی جبکہ سرایا کی تعداد ۲۴، ۳۷، ۳۸ یا ۳۹ تھی۔
 بڑول چسپ اور اہمیت کی بات ہے کہ وہ ابن اسحاق کی مذکور کردہ قلعہ مزایک ایک کم بتاتے ہیں۔ یعنی وہ تعداد تو اڑتیس کی دیتے ہیں مگر گنتے انا لیس ہیں۔ اس سلسلے میں ان کے یہاں ایک عجیب و غریب روایت ملتی ہے جس کے مطابق کل غزوات و سرایا کی تعداد صرف ۴۴ تھی (جلد پنجم، ص ۲۲-۲۱۵)۔ اگرچہ محمد بن حبیب بغدادی نے غزوات و سرایا کی کل تعداد نہیں دی ہے مگر ان کے یہاں بالترتیب بتیل اور باؤن کی تعداد ملتی ہے اور اس طور سے کل تعداد چوراسی بنتی ہے۔ عموماً جدید مؤرخین اور قدما بھی بغدادی کے ان بیانات کو نظر انداز کرتے ہیں یہ کہہ کر کہ وہ زیادہ مسئلہ اور ثابتہ حقائق و روایات سے متصادم ہیں تاہم ان کی اپنی جگہ اہمیت ہے جس سے اختلاف تو ممکن ہے مگر ان کو نظر انداز کرنا علمی رویہ نہیں ہوگا۔ حقیقت یہ ہے کہ بغدادی کا بیان غزوات و سرایا ایک تیسرے مکتب فکر تاریخ کی نمائندگی کرتا ہے کیونکہ وہ ابن اسحاق اور واقدی کے دو مسلمہ مکاتب فکر سے قطعی آزاد ہے اور اپنے بیان کے اختصار کے باوجود بڑی اہمیت کا حامل ہے کیونکہ وہ ایسی کئی مہین بیان کرتا ہے جن کا ہماری مقبول عام روایات میں حوالہ تک نہیں ہے۔ ابھی تک غزوات و سرایا کی تعداد اور ان کی نوعیت و کردار پر کوئی بڑا علمی مطالعہ سامنے نہیں آیا ہے۔ تاہم اپنے خاص انداز میں لیون کیتانی ANNALI DELL ISLAM ط ۱۹۰۵ء اور اسی کی بنیاد پر مونٹگری واٹ، مذکورہ بالا، ضمیمہ ب، ص ۳۲۹-۳۲۸

لائق مطالعہ ہے۔ اس کے ساتھ مطالعہ کیجئے جے ایم بی جونز "THE CHRONOLOGY OF THE MAGHAZI - A TEXTUAL SURVEY"۔ بیٹن آف وی اورینٹل اینڈ افریکن اسٹڈیز (BSOAS) جلد ۱۹، ص ۱۹۵؛ اور ڈاکٹر روفہ اقبال، عہد نبوی کے غزوات و سرایا، ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی علی گڑھ ۱۹۸۲ء۔

(۱۷) مثال کے طور پر لیون کیتانی، مونٹگری واٹ، اور جے ایم بی جونز کے مذکورہ بالا مطالعات غزوات و سرایا کی تفصیل کے لیے موزوں ہیں۔ عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، کا ضمیمہ اول۔ اور بحث بر فوجی تنظیم نقوش لاہور، رسول نمبر، جلد پنجم اور جلد دوازدہم۔

(۱۸) غزوات و سرایا کی اصطلاحی و معنوی حقیقت سمجھنے کے لیے یہاں دو تین مثالیں کافی ہوں گی کیونکہ مفصل بحث کا یہ موقع نہیں ہے۔ ہمارے مغازی نگار بڑے معزز، رجب، ذات اطلاع اور فتح مکہ کے ذیل میں مختلف صنم کدوں کو منہدم کرنے کی غرض سے بھیجی گئی خالص مذہبی کوششوں اور مہموں کو بھی "سرایا" سے تعبیر کرتے ہیں۔ اسی طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اسفار براہِ عمرہ بیت اللہ یعنی صلح حدیبیہ اور عمرہ القضیہ اور حج اسلام، حجۃ الوداع کو غزوات نبوی میں شمار کرتے ہیں۔ غزوہ اور سریہ بمعنی سفر شہر سے کسی خاص مقصد سے



روانگی کے تحت جس کو بعد کے مورخین نے فوجی مہم بنا دیا۔ بظاہر اس تضاد نے بعض جدید مورخین کو اشارہ کرنے پر مجبور کیا ہے جیسے مونٹگری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۲ کے یہاں نظر آتا ہے تاہم ابھی تک کسی نے بشمول واٹ غزوات و سرایا کا صحیح معنوں میں مقصدی مطالعہ نہیں کیا ہے۔

(۱۹) ملاحظہ ہو ڈی، ایس، مارگولیتھ، مذکورہ بالا، ص ۸-۲۳۵؛ ای رالینٹن پائیک (E. ROYSTON PIKE)

محمد، لندن ۱۹۶۸ء، ص ۴۰۔ اور متعدد مستشرقین مذکورہ بالا۔

(۲۰) مفصل بحث اور دلائل کے لیے دیکھیے میرا مضمون ”عہد نبوی کی ابتدائی مہمیں، محرکات، مسائل اور مقاصد“ مذکورہ بالا۔

(۲۱) ملاحظہ ہو مونٹگری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۳-۲ اور دوسرے تمام مذکورہ بالا جدید مورخین اور قدیم سیرت نگار۔

(۲۲) ابن اسحاق، سیرت رسول اللہ، انگریزی ترجمہ الفریڈ گیلوم (ALFRED GIULUME) لندن ۱۹۵۵ء،

ص ۲۸۸؛ ابن ہشام، مذکورہ بالا، دوم، ص ۲۳۰؛ واقدی، مذکورہ بالا، ص ۱۶-۱۵؛ ابن سعد، مذکورہ

بالا، دوم ص ۱۱؛ یعقوبی، مذکورہ بالا، دوم ص ۷۰؛ طبری، مذکورہ بالا، دوم، ص ۱۱۱؛ ابن خلدون،

مذکورہ بالا، دوم، ص ۷۴؛ ابن اثیر، مذکورہ بالا، دوم ص ۱۱۴؛ ابن کثیر، مذکورہ بالا، سوم،

ص ۲۴۹۔

یہاں یہ حقیقت بہت اہمیت کی حامل ہے کہ مذکورہ بالا مورخین و مؤلفین سیرت مکی کا رواں کمال

تجارت کے بارے میں جو بیانات دیتے ہیں ان میں ابہام کے ساتھ ساتھ تھوڑا سا اختلاف بھی پایا جاتا ہے۔

ابن اسحاق، ابن ہشام، یعقوبی اور طبری کے مطابق اس میں صرف کھجور (نربیب) کھالیں (ادم) اور کچھ

مال تجارت (تجارۃ) تھا جبکہ واقدی اور ابن سعد کے یہاں شراب (خمر)، کھالوں (ادم) اور

کھجور (نربیب) کا ذکر ہے۔ یعنی ان کے یہاں کچھ مال تجارت والا ابہام نہیں ہے کہ وہ کیا تھا اور

کتنا تھا۔ ابن خلدون نے صرف تجارت کا ذکر کیا ہے جبکہ ابن اثیر نے زبیب وغیرہ کا ذکر کیا ہے۔ بلاذری اور

ابن کثیر نے کارواں (عیس) کا تو حوالہ دیا ہے مگر اشیائے تجارت کا کوئی اشارہ نہیں دیا ہے۔ غالباً واقدی

اور ان کے شاگرد رشید کا بیان سب سے زیادہ مستند اور قابل اعتماد ہے۔ اس کے مطابق قریشی کارواں

صرف تین اشیائے تجارت سوکھی کھجوریں، چمڑے کی کھالیں اور شراب لے جاتا تھا۔ مقامی تجارت خاص کر

مکہ اور طائف کے درمیان کی تجارت کی یہی عام اشیائے تجارت تھیں۔ دوسرے ابتدائی یا متاخر مؤلفین

سیرت اور مورخین کے یہاں ”تجارۃ“ (کچھ مال تجارت) سے مراد شراب ہی ہے مگر انھوں نے اس کو

نکمرہ عام رکھ کر غلافی کا دروازہ کھول دیا اور اسی سبب سے بعد کے مورخین خصوصاً جدید علمائے تاریخ

خوب گمراہ ہوئے۔ شراب ناب کا نام لینے سے یہ استراز تقویٰ و تقدس کے اظہار کی بنا پر معلوم ہوتا ہے۔

بہر حال واقعی اور ان کے شکار کے بیان سے نہ صرف اشیائے تجارت کے صریح ناموں کا علم ہوتا ہے بلکہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ قریشی کارواں طائف سے مکہ آ رہا تھا۔ اس تصریح سے دو باتیں صاف طور پر معلوم ہوتی ہیں کہ یہ مقامی تجارت کا کارواں تھا جو معمول کی اشیائے تجارت مکہ والوں کے لیے لارہا تھا۔ یہ دلچسپی کی بات ہے کہ طائف کی اشیائے تجارت و برآمد میں شراب اور کھالیں اہم مقام رکھتی تھیں کہ وہ ان کی خاصی بڑی پیداواری منڈی تھی۔ اور دوسری بات یہ کہ چونکہ یہ مقامی تجارت کا کارواں تھا اس لیے وہ کثیر مال نہیں لارہا تھا علاوہ اس حقیقت کے کہ اس کارواں کے محافظوں کی تعداد بہت کم تھی۔ اس بحث کے لیے میرا مضمون عہد نبوی کی ابتدائی مہموں پر ملاحظہ کیجئے۔

نیز ملاحظہ کیجئے ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۰۹، جن کا بیان اگرچہ مال تجارت کے بارے میں یہ ہے کہ کارواں شراب، سوکھی کھجوروں اور کھالوں سے لدا تھا تاہم یہ عجیب مبہم بات ہے کہ وہ اس کی آمد کا راستہ جنوب سے بتاتے ہیں۔ اس سے یہ غلط فہمی ہوتی ہے کہ وہ یمن سے غالباً آ رہا تھا اور بین الاقوامی تجارت کا کارواں تھا۔ بہر کیف جان بگٹ گلب، مذکورہ بالا، ص ۱۷۱، نے بڑی ویانت کے ساتھ اعتراف کیا ہے کہ ”وہ ایک چھوٹا سا کارواں تھا۔۔۔۔۔ اور طائف کی پیداوار سوکھی کھجوروں، کھالوں اور شراب سے لدا تھا اور یہ چھوٹا سا کارواں صرف چار محافظوں کی حفاظت میں سفر کر رہا تھا۔“

(۲۳) جیسا کہ اوپر کے حوالے سے ظاہر ہوتا ہے کہ نخلہ کا یہ مشہور و معروف کارواں بہت معمولی نوعیت کا تھا۔ اس امر کے قومی اسباب بھی نظر آتے ہیں کہ مال غنیمت جو اس چھوٹے سے کارواں سے ہاتھ لگا تھا بہت معمولی تھا۔ اولاً یہ کہ کوئی قبائلی کارواں یا قریش قبیلہ کا اجتماعی کارواں نہیں تھا جیسا عام طور سے سمجھاؤ سمجھایا جاتا ہے دراصل یہ قریش کے ایک بطن بنو مخزوم کے صرف ایک چھوٹے سے خاندان کا کارواں کہا جاسکتا ہے۔ ورنہ معلوم یہ ہوتا ہے کہ بنو مخزوم کے دو افراد عثمان بن عبد اللہ اور اس کے بھائی نوفل کا کارواں تھا جس میں ان کے دو حلیف عمرو بن حضرمی اور حکم بن کیسان بھی شامل تھے۔ دوسرا اہم سبب یہ تھا کہ اس کارواں میں صرف چار شخص شامل تھے یعنی ہی اس کے مالک بھی تھے اور محافظ بھی اور ایسا نہیں تھا کہ ایک بڑے کارواں کی محافظت کے لیے صرف چار آدمی کافی سمجھے گئے تھے جیسا کہ مذکورہ بالا بعض مستشرقین کے یہاں تاثر ملتا ہے۔ تیسرا اہم سبب یہ تھا کہ یہ کارواں طائف سے مکہ آ رہا تھا اور وہ محض مقامی تجارت کا کارواں تھا۔ بین الاقوامی تجارت سے اس کا تعلق نہ تھا جیسا کہ ولیم میور نے ”جنوب“ سے اس کی سمت سفر قرار دے کر یعنی تجارت کا کارواں بنانے کی کوشش کی ہے۔ چوتھا سبب یہ ہے کہ جو اشیائے تجارت وہ لارہا تھا وہ زیادہ تعداد میں بھی نہیں تھیں اور زیادہ قیمتی اشیائے بھی نہیں تھیں۔ محض بین اشیائے تجارت تھیں اور وہ بھی گھریلو استعمال کی۔ ان میں سے صرف کھالیں تجارتی مقاصد کے لیے



ہر کسی تھیں۔ لیکن ان کی تعداد بہت زیادہ نہیں رہی تھی۔ پانچواں اور آخری سبب یہ ہے کہ ہمارے مستند مؤرخین نے اس سیرت میں حاصل کردہ مال غنیمت کا تذکرہ بڑا سرسری کرتے ہیں ورنہ دوسرے سرایا اور غزوہ میں حاصل شدہ اموال غنیمت کے بارے میں وہ زیادہ سے زیادہ معلومات اور اعداد و شمار فراہم کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ اموال غنیمت کا مجموعی طور سے جائزہ لینے کے بعد یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مورخین و مؤلفین سیرت عام طور سے بڑے اموال غنیمت کا تذکرہ پوری احتیاط و تفصیل کے ساتھ کرتے ہیں مگر معمولی غنیمت کے بارے میں اکثر یہ کہہ کر سرسری گزر جاتے ہیں کہ کچھ مال غنیمت بھی ملا۔ پھر یہ بھی مورخین کے یہاں تذکرہ یا رجحان نظر آتا ہے کہ مسلمانوں کی "اولیات" کا تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔ اس غزوہ کے ضمن میں یہ تو ملتا ہے کہ یہ پہلا مال تھا جو مسلمانوں کو ملا۔ یہ پہلا خون تھا جو مسلمانوں نے راہ حق میں بہایا وغیرہ۔ لیکن وہ غنیمت کی مقدار کا کوئی سوال نہیں دیتے۔ اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اولیت کے اعتبار سے یہ غنیمت قابل ذکر ضرور تھی تاہم کمیت کے اعتبار سے ناقابل تذکرہ۔

(۲۴) شرکائے مهم نخلہ کی تعداد میں ہمارے ماخذ کا کچھ اختلاف ہے۔ ابن ہشام، دوم، ص ۹-۲۳۸ کا بیان ہے کہ امیر سریر کے علاوہ آٹھ فوجی شریک تھے۔ واقدی کے یہاں ایک روایت (ص ۱۷) ہے کہ امیر سریر کے علاوہ بارہ مجاہد شامل تھے۔ ابن سعد، دوم، ص ۱۰ اپنے استاد کا تتبع کرتے ہیں۔ جبکہ یعقوبی، دوم، ص ۶۹؛ طبری، دوم، ص ۱۰؛ ابن خلدون، دوم، ص ۷۶؛ اور ابن کثیر، سوم، ص ۲۴۹ نے ابن اسحاق و ابن ہشام کی روایت اختیار کی ہے۔ البتہ ابن اثیر، دوم، ص ۱۱۳ نے دونوں روایتوں کو بیان کر دیا ہے۔ ان روایتوں کے ضمن میں یہ بات بھی ذہن نشین رہنی چاہیے کہ شرکاء مهم میں سے دو حضرات باتفاق روایات پیچھے رہ گئے تھے اور کسی وجہ سے نخلہ کے معرکہ میں شریک نہ ہو سکے تھے۔ اس لیے اصل معرکہ آراؤں کی تعداد صرف چھ رہ جاتی ہے۔

(۲۵) ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۳۰۳؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۲۷۔

(۲۶) ابن ہشام، دوم، ص ۸-۳۰۲، ۶۷-۳۵۵ خاص کر صفحہ ۳۶۲ ان کی تعداد کے لیے۔ واقدی، ص ۱۶-۱۱۵؛

۵۲-۱۴۷ نیز ص ۳۸-۱۳۸؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۸؛ یعقوبی، دوم، ص ۴۵؛ بلاذری، النساب الاشراف،

اول، ص ۳۰۶-۲۹۶ خاص کر صفحہ ۳۰۵؛ ابن خلدون، دوم، ص ۴۳-۷۵؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۲۹

وغیرہ اور ابن کثیر، سوم، ص ۳۰۰۔

(۲۷) مثلاً ابن اسحاق کا بیان ہے کہ قیدیوں میں سے ان کو صرف تین تالیس کے نام معلوم ہو سکے جبکہ گنائے انھوں نے

صرف بایلیں، اور ان میں حضرت عباس بن عبد المطلب ہاشمی کا نام نامی اسم گرامی شامل نہیں ہے ورنہ تعداد

اسیران بدر اور ان کے مذکورہ ناموں کی تعداد میں مطابقت پیدا ہو جاتی۔ ابن ہشام نے ابن اسحاق کی فہرست میں

مزید تین ناموں کا اضافہ کیا ہے۔ اس طرح کل تعداد چھیاسٹھ بن جاتی ہے۔ ملاحظہ ہو ابن ہشام، دوم،

ص ۸-۱؛ واقدی، ص ۴۴۴ پر مذکورہ اسیران بدر کی تعداد صرف ۴۹ بتاتے ہیں۔

(۲۸) مثلاً ملاحظہ ہو مونگلری واٹ، محمد بن زید میں، مذکورہ بالا، ص ۱۲، جن کا خیال ہے کہ ۴۵ سے ۷۰ تک قریشی مارے گئے۔ اور اتنی ہی تعداد گرفتار ہوئی۔ نیز دیکھیے محمد حید اللہ، محمد رسول اللہ، نقوش لاہور، رسول نمبر، جلد دوم، ص ۵۷۹۔ (۲۹) واقدی، ص ۷-۱۴۵؛ ابن سعد، دوم ص ۱۸-۱۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۶-۴۵؛ بلاذری، (انساب الاشراف)، اول، ص ۶-۲۹۵؛ طبری، دوم، ص ۴۷۷؛ ابن خلدون، دوم ص ۵-۵۴۷؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۶؛ ابن کثیر، سوم ص ۳۱۴۔

(۳۰) واقدی، ص ۸۲، ۹۶، ۱۰۲-۳ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۸ وغیرہ؛ نیز ملاحظہ ہو ابن اثیر، دوم ص ۱۱۸، جن کا خیال ہے کہ مال غنیمت میں مقبوضہ گھوڑوں کی تعداد تیس تھی جبکہ شتر کی شہسوار مسلمانوں کے ہاتھ سے بچ نکلے تھے۔ مزید ملاحظہ ہو ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۲۸، جن کا بیان ہے کہ ”بدر سے گھر واپسی کے راستے میں جنگ کے دوسرے دن مال غنیمت تقسیم کر دیا گیا۔ ہر شخص کو وہ مال غنیمت اپنے قبضہ میں رکھنے کی اجازت دے دی گئی جس کو اس نے اپنے دشمن کو قتل کر کے حاصل کیا تھا۔۔۔۔۔ مال غنیمت ایک سو پندرہ اونٹوں، چودہ گھوڑوں اور قالینوں، عمدہ چمڑے کی بنی ہوئی اشیاء کے بے شمار (ENDLESS) ذخیرہ کے علاوہ بہت سا مان حرب اور اسلحہ پر مشتمل تھا۔“ مورخ موصوف کے ان اعداد و شمار کی تصدیق ناخذ سے تو نہیں ہوتی حالانکہ مورخ کا دعویٰ ہے کہ ان کی کتاب اصل ناخذ سیرت و تاریخ پر مبنی ہے۔

(۳۱) مثلاً غزوہ بدر میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس حق کو بنفس نفیس استعمال فرمایا تھا۔ اسی طرح غزوات بنو قینقاع، بنو نضیر، بنو قریظہ، خیبر وغیرہ کے ضمن میں بھی اس کا واضح ذکر آتا ہے۔ اس کی متعدد مثالیں اگلے بیانات میں آئیں گی۔ نیز ملاحظہ فرمائیے مونگلری واٹ، محمد بن زید میں، ص ۲۵۵ اور حاشیہ ۷۔ نیز ص ۳۵۵ جس میں معبد حسنی اور اسی قبیلہ کے ایک خاندان کے نام رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام گرامی سے اس کا واضح ذکر ملتا ہے، نیز صفحہ ۳۵۹۔

(۳۲) اس کی دلچسپ مثال پہلے ہی مال غنیمت کے ضمن میں ملتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن جحش نے سر بہ نخلہ کے مال کو خود اپنے ساتھیوں میں تقسیم کر دیا تھا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ نکال دیا تھا۔ ملاحظہ ہو حوالہ جات سر بہ نخلہ۔ اس کے علاوہ حضرت ابوسلمہ بن عبدالاسد مخزومی کے سر بہ قطیف میں بھی یہی صورت پیش آئی تھی ملاحظہ ہو آئندہ حوالہ ۵۔

(۳۳) واقدی، ص ۱۰۳-۱۰۰؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۹-۱۸؛ بلاذری، (انساب الاشراف)، اول ص ۴۴۴؛ طبری، دوم، ص ۹-۴۷۸؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۷۔ ان تمام مورخین میں صرف بلاذری کا خیال ہے کہ تلوار ذوالفقار عاص بن عقبہ بن جحاج کی تھی اور دوسری روایت کے طور پر مذکورہ بالا مورخین کی روایت کو



بیان کرتا ہے کہ وہ یا تو اس کے باپ یا چچا نبیہ کی تھی۔ نیز ملاحظہ ہو ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۲۹ قائم کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ ذوالفقار کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حصہ مال غنیمت سے زیادہ وصول کیا تھا مگر پھر ساتھ ہی اعتراض کرتے ہیں کہ آپ اپنی صفی میں چندہ شے کو ہمیشہ اپنے منہ پر لٹکا ہوا تھا اور عطا کر دیتے تھے تاکہ اس کی حوصلہ افزائی ہو یا دوسروں کو اس کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق ملے۔

(۲۴) ملاحظہ ہو ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۷۔

(۲۵) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۳۲۱؛ ابن ہشام، دوم، ص ۸۴-۲۸۳؛ واقعی، ص ۹۹-۹۸؛

طبری، دوم، ص ۸-۲۵۷؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۰؛ ابن کثیر، سوم، ص ۳-۳۰۱۔

(۲۶) ملاحظہ ہو ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۲۹؛ جان گٹ گلب، مذکورہ بالا، ص ۸۸-۱۸۷؛ مونٹگری واٹ،

مذکورہ بالا، ص ۱۲ اور ۶-۲۵۵۔

(۲۷) ملاحظہ ہو حوالہ جات مذکورہ بالا نمبر ۳۵ اور ۳۶۔

(۲۸) واقعی، ص ۱۰۳ میں ایک روایت ہے کہ ابو جہل غزوہ کی اونٹ کے بدلے میں کیوں نے ایک سوا اونٹوں کی

پیشکش کی تھی لیکن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی پیشکش ٹھکرا دی۔ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے،

کہ آپ نے اس کو صلہ حدیبیہ کی ہم کے دوران بطور ہدیہ قربان کر دیا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، مذکورہ بالا،

دوم، ص ۱۹، جن کا خیال ہے کہ ابو جہل کا اونٹ مہری تھا یعنی جنوب کے ایک اہم علاقے مہرہ کا تھا۔ غالباً وہاں

کے اونٹ عمدہ نسل کے اور دام کے لحاظ سے قیمتی ہوتے تھے۔

(۲۹) واقعی، ص ۱۰۰-۹۹

(۳۰) ایضاً

(۳۱) واقعی، ص ۷-۱۳۱

(۳۲) واقعی، ص ۱۰۰-۹۹۔ نیز ملاحظہ ہو ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۹-۲۲۸؛ جے بی گلب، مذکورہ بالا،

ص ۱۸۸؛ مونٹگری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۱۲-۲۵۵؛ فریڈلر، ص ۱۱۱-۱۱۰؛ ابن ہشام، دوم، ص ۲۸۶۔

(۳۳) واقعی، ص ۱۰۱-۱۰۰ واحد ٹولف سیرت ہے جو مال غنیمت کے حصص کی تفصیلات فراہم کرتا ہے۔ بقیہ دوسرے

موضوعیں مولفین سیرت صرف ان کے مسادی طور سے تقسیم کیے جانے کا ذکر کرتے ہیں۔ ملاحظہ کیجئے ولیم میور، ص ۲۱۹

جنہوں نے غنیمت کے حصص کے بارے میں ماخذ کے بیان کو غلط سمجھا ہے۔ ان کے مطابق ہر مجاہد بدر کو اس کے

ساز و سامان سمیت ایک اونٹ اور بلا ساز و سامان کے دو اونٹ یا ایک چمڑے کا گدایا اسی طرح کا کچھ اور سامان

ملا تھا۔ ماخذ کی روایت میں ایک اور دو اونٹوں کے اس فرق کا سبب مذکور نہیں ہے۔ اس کے علاوہ اس

بیان کے مطابق غنمین کے ہر اعتبار حصص و اقسام حصص چار طبقات بن جاتے ہیں۔ اور یہ دونوں صحیح تعبیر است

ہیں ہیں۔

(۴۴) ان آٹھ بدری صحابہ کرام کے ناموں کے لیے جو شریکِ مہم نہ ہو سکے ملاحظہ فرمائیے ابنِ ہشام، دوم، ص ۳۲۵ وغیرہ؛
واقدی، ص ۱۰۱؛ ابنِ سعد، دوم، ص ۱۲؛ طبری، دوم، ص ۴۸؛ ابنِ اثیر، دوم، ص ۱۳۴؛ ابنِ کثیر،
سوم، ص ۳۲۴۔ واقدی اور ابنِ کثیر کے یہاں بالترتیب چار اور ایک غیر شریکِ مہم کی فہرست مزید ملتی ہے لیکن
ان کو مؤرخین نے عام طور سے سندِ قبولیت نہیں عطا کی ہے۔

(۴۵) واقدی، ص ۹۸۔

(۴۶) واقدی، ص ۴۰۱۔ ۴۰۰ کا بیان ہے کہ شہید / شہداء میں ذاتِ الرقاع کی مہم سے واپسی کے سفر میں رسولِ کرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ سے ایک اونٹ (جمل) چالیس درہم یا ایک اوقیہ
چاندی میں خرید فرمایا تھا۔ اس سودے کا دلچسپ پہلو یہ ہے کہ رسولِ کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے
ان کے اونٹ کو خریدنے کی خواہش کا اظہار کیا مگر صحابی موصوف نے اس کو بطور ہدیہ پیش کرنا چاہا۔ بڑی عرض و
معروض کے بعد آخر صحابی موصوف اس کو بیچنے پر راضی ہو گئے کہ اونٹ بہت زیادہ اچھی حالت میں نہ تھا اور انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ وہ اس کی کیا قیمت عطا کریں گے؟ آپ نے ایک درہم قیمت لگائی
اور حضرت جابر نے اس قیمت پر بیچنے سے انکار کر دیا۔ آپ اس کی قیمت میں ایک سے دو اور اس سے زیادہ
اضافہ کرتے گئے مگر حضرت جابر راضی نہ ہوئے۔ بالآخر جب بھاؤ چالیس درہم تک پہنچا تو وہ راضی ہو گئے اور اسی
قیمت پر رسولِ کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے خرید فرمایا۔ اس میں اور حکمتوں کے علاوہ یہ حقیقت بھی پوشیدہ ہے
کہ اونٹ اپنی تمام خامیوں کے باوجود اچھی قیمت کا تھا اس لیے اس کے مالک نے کم قیمت پر فروخت کرنے سے انکار کیا
جب تک کہ اس کی مناسب قیمت نہ ملے۔ اس میں یہ نکتہ بھی پوشیدہ ہے کہ صحابی موصوف نے محض رسولِ حبیب کی
خوشنودی خاطر کے لیے قیمت میں ذرا کمی نہ کی تھی کہ معاملہ وہاں عدل و انصاف کی میزان میں تھا۔ ورنہ ایک دوسری
روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بار برداری اور سواری کا ایک اونٹ (برد) مل جاتا تھا جیسا کہ غزوہ خیبر کے ایک
شریکِ مہم صحابی حضرت ابوعبس بن جبر کے واقعے سے معلوم ہوتا ہے۔ صحابی موصوف نے یہ جانور مہم سے ذرا قبل خریدا تھا
اور اسی پر سوار ہو کر خیبر میں شریک ہوئے تھے۔ ملاحظہ ہو واقدی، ص ۶۱-۶۲۵۔ ویسے عمدہ قسم کے اونٹ کی
قیمتیں تین چار سو درہم تک بلکہ اس سے بھی زیادہ ملتی ہیں جیسے کہ ہم رسولِ کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقہ قصواء اور
قریشی سردار امیہ بن خلف حمی کے جانوروں کے بارے میں پاتے ہیں۔ یہ دلچسپ بات ہے کہ دونوں جانور مکہ میں
ہجرت سے قبل خریدے گئے تھے اور اس سے زیادہ دلچسپ امر یہ ہے کہ امیہ بن خلف کا اونٹ جو پوری وادی میں
سب سے اچھا گزانا جاتا تھا بدر کے مالِ غنیمت میں شامل تھا۔ ملاحظہ ہو واقدی، ص ۳۲ اور انساب الاشراف
اول، ص ۱۲-۵۱ بالترتیب۔ اس سلسلہ میں ابو جہل مخزومی کے مذکورہ اونٹ کی قیمت کو بھی دھیان میں رکھنا

ضروری ہے جس کا ذکر اوپر آچکا کہ قریش مکہ اس کے عوض سواونٹ دینے کو تیار تھے یعنی تیس چالیس درہم کی قیمت کے سواونٹ۔

(۴۷) (واقعی، ص ۴۴-۱۳۸؛ ابن سعد، دوم، ص ۲۶؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۳-۳۰۱؛ طبری، دوم، ص ۶۹-۴۶۳ وغیرہ؛ ابن اثیر، دوم، ص ۳۶-۱۳۲؛ ابن کثیر، سوم، ص ۱۴۰-۳۱۰؛ نیز ملاحظہ ہو ابن ہشام، دوم، ص ۳۴-۲۹۲؛ مزید ملاحظہ ہو ڈی، ایس، مارگولیتھ، مذکورہ بالا، ص ۲۶۷ جن کا خیال ہے کہ اسیران جنگ سے فدیہ لینے کا فیصلہ اقتصادی اسباب سے کیا گیا تھا جبکہ منگروی واث، مذکورہ بالا، ص ۱۳ کا خیال ہے کہ اس کا مقصد ”کیوں کا دل جیت لینا تھا۔“

(۴۸) یعقوبی، دوم، ص ۴۶۔

(۴۹) ابن سعد، دوم، ص ۲۲ نے اس معنی کی دو روایتیں بیان کی ہیں۔ دوسری روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت زید بن ثابت غزوہ بدر میں اسی طرح کھنپا پڑھا کسی اسیر بدر سے سیکھا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو احمد بن حنبل، مسند، مرتبہ احمد محمد شاہ، دارالمعارف، قاہرہ ۱۹۴۸ء، چارم ص ۴۷ (حدیث نمبر ۲۲۱۶) نیز ملاحظہ فرمائیے ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۳۴؛ ڈی ایس مارگولیتھ، مذکورہ بالا، ص ۷۱-۷۰؛ شبلی نعمانی، سیرۃ النبی، اعظم گڑھ ۱۹۶۹ء، اول ص ۳۳۲۔

(۵۰) ابن ہشام، دوم، ص ۶-۳۰۴ نے ایسے احسان مندان قریش میں سے چار کا ذکر کیا ہے۔ یعنی ابوالعاص بن ربیع، عبد شمس، مطلب بن حنظل، مخزومی، صیفی بن عائد مخزومی، اور ابو عزمہ عمرو بن عبد اللہ حمی۔ لیکن واقعی، ص ۱۴۴-۱۳۸ نے ابن اسحاق اور ابن ہشام کی متفقہ فہرست میں پانچ مزید ناموں کا اضافہ کیا ہے۔ اس طرح کل نو قیدیوں کو محض احسان مندی کے جذبہ سے رہا کیا گیا تھا۔ ممکن ہے کہ ان کی تعداد اس سے بھی زیادہ رہی ہو کہ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بے کنا رحمت و عفو کا دائرہ بہت وسیع تھا۔

(۵۱) مآخذ کا اس پر اتفاق ہے کہ دو کئی سرداران قریش عقبہ بن ابی معیط اموی اور الفضل بن الحارث عبد ری کو جن پر مظالم ڈھانے، جنگ برانگیختہ کرنے اور مسلمانوں کے خلاف دشمنی کرنے کے الزامات عائد کیے گئے تھے بچت قید قتل کر دیا گیا تھا۔ ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۳۰۸؛ ابن ہشام، دوم، ص ۲۸۶ وغیرہ؛ واقعی، ص ۹-۱۴۸؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۸؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۸-۲۹۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۴۶؛ طبری، دوم، ص ۵۹؛ ابن اثیر، دوم، ص ۳۱-۱۳۰؛ ابن کثیر، سوم، ص ۶-۳۰۵۔ ان میں سے بلاذری نے طعیہ بن عدی نوفلی کو بھی مقتول اسیروں کی فہرست میں شمار کیا ہے جبکہ دوسرے مآخذ اس کو بدر کے میدان جنگ میں کھیت رہنے والوں میں شمار کرتے ہیں۔

(۵۲) واقعی، ص ۴۴-۱۳۸؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۳۰۳-۳۰۱۔ اوقیہ اور درہم

کی شرح تبادلہ کے لیے ملاحظہ کیجئے واقدی، ص ۴۱، ۴۰۰ وغیرہ۔

(۵۳) اس ضمن میں واقدی ص ۱۴۰ نے ایک بڑا اول چسپ واقعہ نقل کیا ہے۔ روایت کے مطابق مشہور صحابی رسول حضرت مصعب بن عمیر عبدی کے ایک کافر بھائی ابو عزی بن عمیر عبدی بھی اسیران بدر میں تھے۔ ان کی ماں قریش مکہ کے مالدار ترین باشندوں میں شمار ہوتی تھی چنانچہ اس نے پہلے یہ معلوم کیا کہ ذر فدیہ کی گران ترین شرح کیا تھی کیونکہ اس کے خیال میں شرفاء قریش کے لیے یہ عار کی بات تھی کہ کم شرح فدیہ ادا کر کے رہائی پائی جائے۔ چنانچہ یہ معلوم ہونے پر کہ گران ترین شرح چار ہزار درہم یا سو اوقیہ چاندی ہے اس نے اپنے اسیر بیٹے کا ذر فدیہ ادا کر کے رہا کرایا تھا۔

(۵۴) واقدی، ص ۱۴۱ اور انساب الاشراف، اول ص ۳۰۳ کے مطابق ابو المنذر بن ابی رفاعہ اور اس کے بھائی عبد اللہ نے بالترتیب یہ رقیں ادا کی تھیں۔

(۵۵) واقدی، ص ۴۴ - ۱۳۸؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳ - ۳۰۱؛ نیز ملاحظہ ہوا بن کثیر، سوم، ص ۱۲ - ۳۱۰۔

(۵۶) ابن حجر عسقلانی، الاصابہ فی تمییز الصحابہ، قاہرہ ۱۹۳۹ء، سوم ص ۵۴۷ (نمبر ۸۸۲۸)؛ نیز ملاحظہ ہو محمد بن عبد بنو کے میدان جنگ (انگریزی)، حیدر آباد دکن ۱۹۶۳ء، ص ۲۱۔ ان روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نوفل بن حارث ہاشمی کا تجارتی کاروبار جدہ میں تھا کہ وہیں انہوں نے کافی بڑی تعداد میں نیزے (ملاح) جمع کر رکھے تھے۔

(۵۷) حوالہ مذکورہ بالا۔

(۵۸) واقدی، ص ۹۹۔

(۵۹) ایضاً۔ مگر مارگولیتھ، مذکورہ بالا، ص ۷۱ - ۷۰، کا خیال ہے کہ ”حصہ غنیمت جو ہر ایک سپاہی کو ملا تھا وہ مقابلہ ایک دولت کے مانند تھا۔“

(۶۰) واقدی، ص ۹ - ۱۷۸؛ ابن سعد، دوم، ص ۳۰ - ۲۹؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۳۰۹؛ طبری، دوم، ص ۴۸۱؛ ابن خلدون، دوم ص ۷۵۹۔ بلاذری کے یہاں یہ اضافہ ملتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قینقاع کے قلعہ میں پائے گئے ہتھیاروں میں سے دوزرہ بکتر حضرات سعد بن معاذ اور محمد بن مسلمہ کو عطا فرمائے تھے۔

(۶۱) مونٹگری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۲۰۹۔

(۶۲) حوالہ جات مذکورہ بالا نمبر ۶۰ اور ۶۱۔

(۶۳) واقدی، ابن سعد، بلاذری، طبری اور ابن خلدون کے یہاں بنو قینقاع سے حاصل شدہ اموال غنیمت

خاص کر ان کی جائیداد مشتمل بر دکان کے مسلم غازیوں میں تقسیم ہونے کا ذکر ملتا ہے جبکہ ابن اسحاق، ابن ہشام، ابن اثیر، ابن کثیر وغیرہ مورخین اور دوسرے فقہاء کے یہاں ان کی تقسیم کا ذکر نہیں ملتا۔ اس موضوع پر مفصل بحث کے لیے ملاحظہ ہو برکات احمد، محمد اور یہود (انگریزی) MUHAMMAD AND THE JEWS نئی دہلی ۱۹۶۹ء، ص ۶۶-۶۲۔

(۶۴) واقدی، ص ۹-۱۷۸؛ ابن سعد، دوم، ص ۲۹؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۰۹۔
 (۶۵) ابن ہشام، دوم، ص ۲۷۸؛ واقدی، ص ۱۷۸؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۰۹؛ طبری، دوم، ص ۴۸۰؛ ابن خلدون، دوم، ص ۷۹؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۸؛ ابن کثیر، جہارم، ص ۴۔
 نیز ملاحظہ کیجئے مونٹگمری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۲۱۰؛ ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۲۴۲؛ جان گٹ گلک، مذکورہ بالا، ص ۱۹۷؛ برکات احمد، مذکورہ بالا، ص ۶۶-۶۲۔

(۶۶) حوالہ مذکورہ بالا کے جدید مورخین۔

(۶۷) حوالہ مذکورہ بالا کے مآخذ اصل۔

(۶۸) ملاحظہ ہو حوالہ نمبر ۸۶۔

(۶۹) مذکورہ بالا تمام مآخذ کا اس پر اصرار ہے کہ بنو قینقاع سے نقد و جنس میں کوئی مال غنیمت سوائے ان کے چند ہتھیاروں کے نہیں ملا تھا۔ مگر جی بی گلک، ص ۱۹۸ کا خیال ہے کہ انھوں نے (بنو قینقاع نے) اپنی جائیداد میں سے بیشتر حصہ اپنے پیچھے چھوڑا لیکن بہر حال ان کو اپنے سفر پر جانے کے لیے ضروری تعداد میں حبس نور مل ہی گئے تھے۔ اس سے یہ تاثر ہوتا ہے کہ ان کا اسباب و نقد بھی دھردایا گیا تھا۔ بہر کیف ولیم میور، ص ۲۴۲ کو اعتراف ہے کہ اموال غنیمت زیادہ تر ہتھیاروں اور سناری کے اوزاروں پر مشتمل تھے۔

(۷۰) واقدی، ص ۱۷۹-۱۸۰۔ نیز ملاحظہ ہو مونٹگمری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۲۰۹ جن کا بیان ہے کہ مسلمانوں سے قرضے وصول کرنے کے لیے تین دن کی مہلت دی گئی تھی سوائے واقدی اور واٹ کے دوسرا کوئی اہم مصنف خواہ وہ متقدمین میں ہو یا متاخرین میں اس اہم حقیقت کی طرف اشارہ نہیں کرتا ہے۔

(۷۱) واقدی، ص ۸۰-۱۷۸؛ ابن سعد، دوم، ص ۳۰-۲۹؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۳۰۹؛ نیز فتوح البلدان، دار النشر للجامعین، بیروت ۱۹۵۷ء، ص ۲۷؛ طبری، سوم، ص ۴۸۸؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۸؛ ابن خلدون، دوم، ص ۷۹۔ مؤخر الذکر کے سوا ان جائیدادوں کے لیے ضیاع کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں بقیہ مآخذ میں اموال یا اس کے واحد مال کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے۔

(۷۲) فی اراضی کی تقسیم وغیرہ پر بحث کے لیے ملاحظہ ہو قاضی ابویوسف، کتاب الخراج، قاہرہ طبع ۱۸۸۲ء۔

ص ۳۹-۳۰ وغیرہ؛ یحییٰ بن آدم، کتاب الخراج، ص ۲۱۔

(۷۳) واقدی، ص ۱۸۱، انساب الاشراف، اول، ص ۳۰۹۔

(۷۴) انساب الاشراف، اول، ص ۲۶۶۔

(۷۵) برکات احمد، محمد اور یسود (انگریزی)، ص ۶۶-۶۲۔

(۷۶) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۳۶۱؛ ابن ہشام، دوم، ص ۲۲۳؛ واقدی، ص ۸۲-۱۸۱؛ ابن سعد

دوم، ص ۳۰، بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۳۱۰؛ طبری، دوم، ص ۴-۴۸۳؛

ابن اثیر، دوم، ص ۴۰-۱۳۹؛ ابن خلدون، دوم، ص ۵۶؛ ابن کثیر، سوم، ص ۳۲۲۔

عام طور سے سستو (سویق) کی مقدار یا اس کے تھیلوں کی تعداد کے بارے میں کچھ اشارہ نہیں دیتے۔ صرف

ابن ہشام اور ابن کثیر اس کو بالترتیب ”سویق کثیر“ اور ”ازداد کثیر“ قرار دیتے ہیں۔ کچھ اندازہ اس کی مقدار کا اس حقیقت

سے ہوتا ہے کہ غارتگروں کی تعداد دو سو تھی۔ لیکن ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ صرف چالیس تھی۔ ایک روایت

سے یہ اور معلوم ہوتا ہے کہ غارتگروں نے جب وادی عریض کو جس میں مسلمانانِ مدینہ کے کھیت تھے آگ لگا دی

تو مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا اور وہ فرار ہو گئے اور فرار ہوتے وقت وادی ہی میں انھوں نے اپنے تھیلے پھینک

دئے تھے۔ ظاہر ہے کہ ان تھیلوں کی تعداد بہت زیادہ نہ تھی۔

(۷۷) واقدی، ص ۱۸۳ کا بیان ہے کہ اونٹوں کے علاوہ مالی غنیمت ایک قیدی / غلام پر بھی مشتمل تھا۔ لیکن یہ قیدی یسار

نامی اپنی گرفتاری کے معا بعد مسلمان ہو گیا۔ چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فوراً آزاد کر دیا۔ غالباً یہ

قیدی آپ کے صفی یا حصہ غنیمت میں پڑا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، دوم، ص ۳۱؛ بلاذری، انساب الاشراف،

اول، ص ۳۱۰؛ طبری، دوم، ص ۴۸۳؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۹؛ ابن خلدون، دوم، ص ۵۵۔

موغر الذکر تین مآخذ اموال غنیمت کی مقدار کا کوئی ذکر نہیں کرتے سوائے اس کے کہ وہ مویشیوں (الغنم)

پر مشتمل تھا۔ لیکن ان کی روایات میں ایک عجیب و غریب اضافہ ملتا ہے۔ باستثنا ابن خلدون کہ مسلمانوں

نے ان کے مویشیوں کے ساتھ ساتھ ان کے چرواہے (مرعائیہم) بھی پکڑ لیے تھے۔ اس سے گمان یہ

ہوتا ہے کہ ان کی تعداد ایک سے زیادہ تھی یا کم از کم عربی کے قاعدہ کے مطابق تین تو ضرور تھی۔ مگر جیسا کہ

واقدی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ قیدی صرف ایک تھا جو کہ مسلمان ہو گیا۔ نیز ملاحظہ کیجئے ابن ہشام،

دوم، ص ۲۲-۲۱ اور ابن کثیر، سوم، ص ۳۲۴ جو مالی غنیمت کا کوئی ذکر نہیں کرتے۔

(۷۸) واقدی، ص ۱۸۳۔

(۷۹) واقدی، ص ۸-۱۹ نے اس کا رواں پر حملہ کے بیان میں مکی تجارتی پالیسی کے بارے میں ایک

دل چسپ امر کا اظہار کیا ہے۔ کیوں کہ مدینہ سے اپنی سیاسی آویزش اور فوجی تصادم کے سبب شام

تجارت تقریباً بند کرنا پڑی تھی۔ واقعی نے بڑی خوبصورتی سے ان کے اضطراب اور پریشانی کا ذکر بیان کیا ہے کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے قریب سے گزرنے والی بین الاقوامی شامی تجارت کا راستہ بند کر دیا تو قریش کے تاجروں کو اس کا غم کھانے لگا کہ وہ بیٹھے بیٹھے سارا فتنہ کھا چکے اور اب اصل مال کے ختم ہونے کی نوبت آگئی۔ اگر یہی میل و نہار رہے تو ایک دن وہ بھی اُسے گا کہ وہ بھگڑی کا شکار ہو جائیں گے۔ چنانچہ اس بحث و مباحثہ کے بعد ان کے بعض جو بیٹے تاجروں نے فیصلہ کیا کہ ایک کارواں مشرقی راستے سے بھیجا جائے تاکہ ختم ہوتی ہوئی ملی تجارت کو بحال کیا جائے کہ جس پر ان کی معیشت اور زندگی کا انحصار تھا۔ حالانکہ اکثریت کے خیال میں ایسی کوئی کوشش بار آور نہیں ہو سکتی تھی تاہم ایک کارواں جو بنیادی طور سے صفوان بن امیہ جمعی کا ہی کارواں تھا فیصلہ کے مطابق بھیجا گیا اور اس کی رہبری کا فریضہ ایک ماہر وکیل (دراہنما) فرات بن حیان غلی کے سپرد کیا گیا۔ لیکن اس ماہر راہبر کی رہبری اور عراقی راستہ پر سفر کی احتیاط کچھ کام نہ آئی نیز ملاحظہ ہو:

ابن سعد، دوم، ص ۳۶؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول، ص ۳۷؛ طبری، دوم، ص ۹۲؛ بیان کیا کہ کارواں کے سردار ابوسفیان بن حرب اموی تھے جبکہ ابن خلدون، دوم، ص ۷۰ نے دونوں ناموں کا ذکر کیا ہے۔ البتہ ابن کثیر، چہارم، ص ۵۔۴ کا خیال ہے کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک قائد تھا۔

جہاں تک کارواں کی مالیت کا تعلق ہے تو واقعی کے بیان کے مطابق ابوزمعه نے تین سو مشقال مالیت کی سونے چاندی کی سلاخیں تجارت کے لیے بھیجی تھیں جبکہ کارواں کے قائد صفوان بن امیہ جمعی نے تیس ہزار درہم کی مالیت کے سونے چاندی کے برتن بھیجے تھے۔ اس کے لیے ملاحظہ کیجئے ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۳۶؛ ابن بشام، دوم، ص ۲۹؛ ابن سعد، دوم، ص ۳۶؛ طبری، دوم، ص ۳۔۹۲؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۵۔۴۔ طبری نے اپنی ایک روایت میں یہ بیان کیا ہے کہ اس کارواں کا کل مالی تجارت سونے چاندی پر مشتمل تھا اور اس سے اہم بیان یہ ہے کہ یہی قریش کا اصل مالی تجارت تھا لیکن انھوں نے اس کارواں کے مالی تجارت کی مقدار کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔ ابن کثیر نے البتہ ابن اسحاق کی روایت کو قبول اور بیان کیا ہے۔

اس کے علاوہ قیدیوں کے بارے میں واقعی کا بیان یہ ہے کہ ان میں سے ایک یا دو کو گرفتار کیا گیا تھا لیکن انھوں نے تذکرہ صرف ایک کے نام کیا ہے۔ اور اہم بات یہ ہے کہ قیدِ مسلم میں آنے والا اور کوئی نہیں۔ کارواں کا ماہر رہبر تھا جس کے لیے شہیتِ یزدی شرفِ اسلام مقدر کر چکی تھی کہ مدینہ پہنچنے پر وہ مسلمان ہو گئے تھے۔ ملاحظہ کیجئے ابن سعد، دوم، ص ۳۶؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۷؛ اور ابن خلدون، دوم، ص ۷۰۔

اس کارواں کی مالیت کے بارے میں مانعہ کا یہ حتی بیان ہے۔ چنانچہ ملاحظہ کیجئے واقعی، ص ۱۹۸؛

ابن سعد دوم، ص ۳۶؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۷؛ ابن خلدون، دوم، ص ۷۰، اور ابن کثیر، چہارم، ص ۵۔ موزاں ذکر تمام مورخین نے واقعی ہی کی روایت قبول کی ہے۔ البتہ طبری، دوم، ص ۴۹۲ نے واقعی اور ابن اسحاق دونوں کی روایات جمع کر دی ہیں۔

(۸۰) واقعی، ص ۳۱-۲۳۰ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۴۱؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۱۸، طبری، دوم، ص ۸-۵۰۷، ۵۱۰ اور ۵۱۳؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۵۳؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۲۵۔
(۸۱) حوالہ مذکورہ بالا۔

(۸۲) واقعی، ص ۲-۲۳۱۔

(۸۳) واقعی، ص ۲۳۲، ان دونوں مجاہدوں کے نام جو غزوہ اُحد کی حالت شکست میں بھی اپنی غنیمت سنبھالے ہوئے تھے حضرات عاصم بن ثابت بن الیقظ انصاری اور عباد بن بشر اوسی انصاری بتائے جاتے ہیں۔

(۸۴) واقعی، ص ۳۴۵؛ نیز ملاحظہ ہو ص ۳۴۳ اور ۳۴۵ جن میں مال غنیمت کے بارے میں اور دوسری روایات بھی بیان ہوئی ہیں۔ ایک روایت جو حضرت سعد بن ابی وقاص زہری مشہور صحابی رسول اور شریکِ مہم کی سند پر بیان ہوئی ہے کہ مسلم فوجِ مہم کے انجام دینے کے بعد جب واپسی کے سفر پر روانہ ہوئی تو راہ بھول گئی۔ چنانچہ انہوں نے ایک راہ برد (دلیل) کی خدمات حاصل کیں اور دلیل نے دشمن کی چراگاہ پر حملہ کرنے کی ترغیب دی اس شرط پر کہ اس کو اس خدمت کے عوض محض یعنی مال غنیمت کا پانچواں حصہ دیا جائے گا چنانچہ مسلم فوج کے سالار نے اس کو قبول کر لیا اور حملہ کر کے مذکورہ مال غنیمت پایا۔ روایات سے مظهر ہے کہ چراگاہ متعلقہ پر پہنچ کر مسلمانوں نے بنو اسد کے چرواہوں اور گدے پر حملہ کیا اور کافی مویشی اور تین چرواہے پکڑ لیے۔ اس کے بعد فوج کے تین حصے کیے گئے۔ ایک حصہ قطن کی چراگاہ و چشمہ پر مقیم رہا جبکہ دوسرے دونوں حصے غنیمت حاصل کرنے کے لیے نکل گئے اور بالآخر مال غنیمت سے لدے پھندے اصل لشکر سے مل گئے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سعد کی روایت کا تعلق ان دونوں مال غنیمت حاصل کرنے والے دستوں میں سے کسی ایک سے رہا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، دوم، ص ۵؛ انساب الاشراف، اول، ص ۵-۳۷ اور ابن کثیر، چہارم، ص ۶۲-۶۱۔

(۸۵) حوالہ مذکورہ بالا؛ نیز ابن کثیر، چہارم، ص ۶۲ جن کے مطابق اس موقع پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفی میں تین قیدی چرواہوں / غلاموں میں سے ایک پڑا تھا۔ اگرچہ اس صفی کی قیمت کا اندازہ کرنا مشکل ہے تاہم کل مال غنیمت کی مالیت کے بارے میں ماخذ کے حتمی بیان کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی قیمت زیادہ سے زیادہ دو تین سو درہم ہوگی کیونکہ عام غلاموں کی قیمت بہت کم ہوتی تھی۔

(۸۶) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۳۹-۳۷؛ ابن ہشام، سوم، ص ۳-۱۹۲؛ واقعی، ص ۸-۳۷؛ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۵۸؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۳۹؛ طبری، دوم، ص ۵۵-۵۳؛



ابن اثیر، دوم، ص ۳-۱۷۳؛ ابن خلدون، دوم، ص ۷۲-۷۱؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۸۰-۷۵۔ ان تمام مورخین و مؤلفین سیرت کا متفقہ اور قطعی بیان ہے کہ بنو نضیر کے یہود نے اس شرط پر ہتھیار ڈالے تھے کہ ہتھیاروں (الحلقہ) اور جائیدادوں (الاموال) کے سوا ان کو اور تمام چیزوں کو اپنے ساتھ لے جانے کی اجازت ہوگی۔ روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنے گھروں کی پوکھٹیں اور دروازے (نُجُف الابواب) اور کڑیاں (الخشب) ہمک اکھاڑ لیں اور ان کو ساتھ لے گئے تھے۔ یہ بھی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جلا وطنی کے وقت یہودی عورتوں نے اپنے سارے زیور اور غالباً عمدہ کپڑے بھی بطور مغلہ ہرہ پندار پہن رکھے تھے لیکن یعقوبی، دوم، ص ۹۴ کا بیان ہے کہ بنو نضیر کے یہودیوں کو اپنے چاندی سونے کے تمام سامان بھی ہتھیاروں کے ساتھ ساتھ چھوڑنے پر مجبور کیا گیا تھا اور ان کو صرف اس سامان ضرورت (خَوِثُ متاعهم) کو لے جانے کی اجازت دی گئی تھی جس کو اونٹوں پر بار کیا جاسکتا۔ لیکن یعقوبی کی یہ روایت مذکورہ بالا تمام روایات و ماخذ کے اتفاق کی روشنی میں ناقابل قبول ہے۔

(۸۷) حوالہ مذکورہ بالا۔

(۸۸) واقدی، ص ۳۷۴، کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اسید بن النضیر اسی کو وقتی ضرورت سے ابرافع سلام بن الحقیق سے اتنی دینار کا قرض لینا پڑا تھا جس پر ان کو پچاس فیصد سالانہ سود دینا تھا یعنی سال گزرنے پر کل ایک سو بیس دینار ادا کرنے پڑتے۔ بہر حال جلا وطنی کے وقت یہودی مہاجرین نے کل اصل مال (سراس المال) پر قناعت کرنا کافی سمجھا اور سود چھوڑ دیا؛ نیز ملاحظہ ہو ابن کثیر، چہارم، ص ۷۵، جن کے بیان ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اس روایت پر یا ان تمام روایات پر جو یہودی مہاجرین کے مسلمانوں سے سودی قرض وصول کرنے سے متعلق ہیں کچھ شبہ ہے کہ وہ روایات صحیح نہیں ہیں۔

(۸۹) حوالہ جات مذکورہ بالا۔ لیکن اس سلسلہ میں کچھ ایسی روایات بھی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو نضیر کی کل جائیداد مسلمانوں کے قبضہ میں نہیں آئی تھی بلکہ ان سے کچھ بنو نضیر کے لوگوں ہی کے قبضہ میں رہی تھیں۔ چنانچہ اوپر کے بیشتر ماخذ کا اتفاق ہے کہ دو بنو نضیر کے یہودی مسلمان ہو گئے تھے اور ان کی جائیدادیں انھیں کے قبضہ میں رہنے لگی تھیں۔

اس کے علاوہ جلا وطن ہونے والے یہودیوں نے اپنی جائیدادوں کو تیس تیس بھی کر ڈالا تھا۔ چنانچہ ابن سعد کے مطابق البویلہ نامی جائیداد کو اس کے مالکوں نے خود سپردگی سے پہلے خاکستر کر دیا تھا۔ اسی طرح واقدی کا بیان ہے کہ عام طور سے یہودیوں نے ہتھیار ڈالنے سے قبل اپنے مکانات مسامیر یا برباد کر دئے تھے یا ان کو شدید نقصانات پہنچائے تھے اور ظاہر ہے کہ اس کا واحد سبب یہ تھا کہ مسلمانوں کو نقصان پہنچایا جائے، حالانکہ یہ معاہدہ کی صریح خلاف ورزی تھی تاہم مسلمانوں نے ان پر نہ کسی قسم کی سختی کی اور نہ ہی کسی قسم کا تاوان وصول کیا۔ اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ ان یہودی اراضی / جائیدادوں کی مالیت میں کافی کمی آئی تھی۔ نیز ملاحظہ ہو

برکات احمد، محمد اور یسود، ص ۶۵ -

(۹۰) واقدی، ص ۸۰ - ۳۷۹؛ ابن سعد، دوم، ص ۵۸؛ نیز ملاحظہ ہو ابو یوسف، کتاب الخراج، ص ۳۹؛

یحییٰ بن آدم، کتاب الخراج، ص ۲۱ -

(۹۱) ملاحظہ ہو واقدی میں ان سرایا کا بیان -

(۹۲) واقدی، ص ۲۶، ۳۳۵ وغیرہ، ص ۱۳، ص ۳۷۹، ص ۵۴۷، ص ۱۰۰۷ وغیرہ بالترتیب بڑی عتبہ

برّ ابن ضمیرہ، برّ جرم و حجر، برّ سم اور برّ صالح کے لیے ملاحظہ کیجئے۔

(۹۳) ابن سعد، سوم، ص ۳ - ۱۳۲ - نیز حوالہ جات سابقہ -

(۹۴) حوالہ جات سابقہ -

(۹۵) ایضاً

(۹۶) ابن سعد، سوم، ص ۳ - ۱۳۲ -

(۹۷) ایضاً

(۹۸) واقدی، ص ۳۷۸؛ نیز ملاحظہ کیجئے ابو یوسف، کتاب الخراج، ص ۳۶؛ یحییٰ بن آدم، مذکورہ بالا، ص ۲۱؛

انساب الاشراف، اول، ص ۹ - ۵۱۸ -

(۹۹) ملاحظہ ہو بحث براموال خیرہ -

(۱۰۰) واقدی، ص ۴ - ۴۰۳؛ ابن سعد، دوم، ص ۶۲؛ طبری، دوم، ص ۵۶۴؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۷۷؛

ابن خلدون، دوم، ص ۷۷۳؛ نیز انسب الاشراف، اول، ص ۳۲۱ -

(۱۰۱) مذکورہ بالا مؤرخین میں سے واقدی کا بیان ہے کہ غیر عرب نسل کے بہت سے لوگ (جمع کثیر) یا ان کا ایک بڑا گروہ

دومتہ الجندل میں اکٹھا ہو گیا اور اس نے ان تاجروں (الطافۃ) پر حملہ و تاخت کرنا شروع کر دیا جو ان کے

علاقے سے گزرتے تھے بالخصوص دومتہ کے علاقے سے۔ عربوں میں سے بھی بہت سے لوگوں (قوم کثیر) نے

ان سے ساز باز کر لی تھی اور ڈاکہ زنی کرنے لگے تھے۔ ابن سعد، طبری، ابن اثیر اور ابن خلدون کی روایات

واقدی سے مستعار ہیں۔ جبکہ بلاذری کے یہاں یہ راحت مزید ملتی ہے کہ حریف قبائل زیادہ تر قصاعہ اور خسان پر

مشتمل تھے۔ اگرچہ ابن کثیر، ہمام، ص ۹۲ نے اس جرم میں ملوث قبیلوں میں سے کسی کا نام نہیں لیا ہے تاہم ان

کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم کی منزل مقصود زیریں شام (ادانی الشام) کا علاقہ تھا۔ نیز ملاحظہ ہو

محمد بن حبیب بغدادی، کتاب المعجم، ص ۲۶۳ وغیرہ جزیرہ نمائے عرب میں مختلف بازاروں کے لیے -

(۱۰۲) واقدی، ص ۴ - ۴۰۳ کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دومتہ الجندل میں ان رہزनों کے کچھ

مولشی اور چرواہے (ماشیتہم و مساعثہم) پکڑ لیے تھے۔ پھر ان کے فرار ہو جانے کے بعد آپ نے وہاں دیا



فرمایا اور ان کے فتنہ کی سرکوبی کی خاطر متعدد ”سرائیا“ مختلف علاقوں میں بھیجیں اور ہر ایک سریہ کو کچھ نہ کچھ موسمی کا مال غنیمت خاص کر اونٹوں کا ریوڑ (القطعة من الابل) ضرور ملا۔ نیز ملاحظہ کیجئے ابن سعد، دوم، ص ۶۲؛ انسب الاشراف، اول، ص ۳۴۱؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۷۷؛ اور ابن کثیر، چہارم، ص ۹۲۔ (۱۰۳) ملاحظہ ہو مؤثر نگری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۳۵۔

(۱۰۴) واقدی، ص ۶۱۔ ۴۶۰ کا بیان ہے کہ جب بنو مصطلق کے مسیح میں اجتماع کی خبر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ملی تو آپ نے حضرت بریدہ بن حصیب اسلمی کو اس کی تصدیق کے لیے روانہ فرمایا اور صحابی موصوف نے تحقیق حال کر کے اس کی توثیق کر دی۔

(۱۰۵) بنو مصطلق پر اچانک حملہ کرنے کے بارے میں اہل حدیث اور اہل سیر کا اختلاف ہے۔ اول الذکر کا خیال ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر بے خبری میں حملہ کر دیا تھا جبکہ اہل سیر کا بیان ہے کہ ان کو اچانک آیا تھا مگر حملہ ان کو نہ صرف خبردار کر کے بلکہ تبلیغ اسلام کا فروضہ ادا کر کے کیا تھا۔ حق مؤثر الذکر کے ساتھ معلوم ہوتا ہے۔ بحث کے لیے خاکسار کا مضمون ”شبلی کی سیرت النبیؐ کا مطالعہ۔ نقد سلیمانی کی روشنی میں“ تحقیقات اسلامی علی گڑھ ۱۹۸۲ء، جلد ۳، شمارہ ۲، ص ۳-۴۲ ملاحظہ ہو۔

(۱۰۶) ابن اسحاق، ص ۴۹۳؛ واقدی، ص ۴۱۱؛ ابن سعد، دوم، ص ۶۴؛ انسب الاشراف، اول، ص ۳۴۱، طبری، دوم ص ۶۱۰، یعقوبی، دوم ص ۵۳۳؛ ابن اثیر، دوم ص ۱۹۲؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۵۹۔ نیز ملاحظہ ہو بخاری، الجامع الصغیر، کتاب الفتن؛ مسلم، الجامع الصغیر، کتاب الجہاد والسیر؛ ابوداؤد، سنن، کتاب الفتن۔

(۱۰۷) واقدی، ص ۱۰-۴۰؛ ابن سعد، دوم، ص ۶۴؛ نیز ملاحظہ کیجئے ابن ہشام، سوم، ص ۳۳۳ وغیرہ؛ انسب الاشراف، اول، ص ۲۲-۳۴۱؛ طبری، دوم، ص ۶۰۴ وغیرہ؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۹۲ وغیرہ؛ ابن خلدون، دوم، ص ۸۷ وغیرہ؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۵۹ وغیرہ، جو عام طور سے ابن اسحاق کی روایت کو بیان کرتے ہیں اور دوسری تفصیلات کے علاوہ حاصل ہونے والے مال غنیمت کی مقدار و مالیت کا بھی ذکر نہیں کرتے۔ نیز ملاحظہ کیجئے یعقوبی، دوم، ص ۵۳ جو ایک بالکل مختلف بیان دیتا ہے۔

(۱۰۸) واقدی، ص ۱۲-۴۱۰؛ ابن سعد، دوم ص ۶۴؛ نیز ملاحظہ ہو یعقوبی، دوم، ص ۵۳ اور ابن خلدون، دوم ص ۸۲ جو حضرت ثنابت کے عم زاد کا قطعی ذکر نہیں کرتے۔ مزید ملاحظہ کیجئے ابن ہشام، سوم، ص ۳۲۹ وغیرہ؛ طبری، دوم، ص ۶۱۰؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۹۲؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۵۹ جن کو اس میں اشکال ہے کہ حضرت جویریہ بنت حارث حضرت ثنابت کے حصہ میں آئی تھیں یا ان کے کسی عم زاد کے۔

(۱۰۹) واقدی، ص ۷۱؛ ابن سعد، دوم، ص ۶۴۔

(۱۱۰) مذکورہ بالا۔ حضرت جویریہ بنت حارث کی جانب سے زبردہ ادا کرنے کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔



مشہور روایت یہی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کیا تھا مگر واقدی کے یہاں ایک روایت یہ بھی ہے کہ ان کا زیرِ فدیہ ان کے والدِ حارث بن ابی ضرار خرازمی نے ادا کیا تھا۔

(۱۱۱) واقدی، ص ۴۱۲؛ ابن سعد، دوم، ص ۶۴۔
(۱۱۲) ایضاً

(۱۱۳) ابن ہشام، سوم، ص ۲۴۱-۲، ۲۴۶-۷؛ واقدی، ص ۷۰ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۶۸؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۴۵؛ یعقوبی، دوم، ص ۵۰؛ طبری، دوم، ص ۴-۵۳، ۵۷، ۵۸؛ ابن خلدون، دوم، ص ۶-۷۵؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۶-۱۰۵۔ ان تمام مورخین و مؤلفین سیرت نے حضرات علی بن ابی طالب اور زبیر بن عوام کے ہاتھوں بالترتیب عمرو بن عبیدہؓ اور نوفل بن عبد اللہ سردارانِ قریش کے قتل کیے جانے کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے بعض میں یہ بھی ذکر ملتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپ بھی حضرت صفیہ بنت عبد المطلب نے ایک یہودی کو جو مسلم عورتوں و بچوں کے قلعہ میں داخل ہونے کی تاک میں تھا قتل کر ڈالا تھا۔ قیاس ہے اور بعض جگہ صراحت بھی ہے کہ ان مقتول دشمنوں کا سلب مسلمانوں کو ملا تھا۔ ایک روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ کئی لشکر کے ایک سردار عکرمہ بن ابی جہل مخزومی نے ایک معرکہ میں پسپا ہوتے وقت اپنا نیزہ (سحر) پھینک دیا تھا۔ ان تمام مثالوں اور حوالوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس سبب میں بھی سلب کی شکل میں مسلمان غنائم کو کچھ مالی غنیمت حاصل ہوا تھا۔

(۱۱۴) واقدی، ص ۵۱۰؛ ابن سعد، دوم، ص ۷۵۔

(۱۱۵) ابن ہشام، سوم، ص ۲۶۴؛ واقدی، ص ۵۲۳ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۷۵؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۴۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۳-۵۲؛ طبری، دوم، ص ۲-۹۱؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۲۶۔ ان تمام مستند مورخین میں سے صرف واقدی کا بیان ہے کہ قیدیوں کی تعداد ایک ہزار تھی جس میں سے خمس نکال لیا گیا تھا۔ خمس میں پڑنے والے بعض قیدیوں کو رہا کر دیا گیا تھا جبکہ بعض اوروں کو مسلمان مجاہدین میں تقسیم کر دیا گیا تھا۔ اس روایت کے مطابق ان قیدیوں کی تعداد جن کو عرب کے مختلف بازاروں میں غلام بنا کر بیچ دیا گیا یا بطور غلام گھروں میں رکھا گیا۔ آٹھ سو اور ایک ہزار کے درمیان تھی۔ غالباً نو سو نفوس کے لگ بھگ تھی۔ ان کی اصل مالیت کا تخمینہ کرنا مشکل ہے کیونکہ مختلف بازاروں میں غلاموں کی جنس و صنعت و تربیت کے اعتبار سے مختلف قیمتیں ہوتی تھیں۔ بہر کیف ایک روایت ملتی ہے جس کے مطابق مدینہ کے ایک مالدار و مہاجرین یہودی ابو الشعم نامی نے دو غلام عورتوں اور ان کے چھ بچوں کو انھیں اسیرانِ بنی قریظہ میں سے ایک سو پچاس دینار یعنی اٹھارہ سو درہم میں خرید لیا تھا۔ اس بنیاد پر یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ کل قیدیوں کی فروخت سے تقریباً دو ہزار دینار (۲۴ ہزار درہم) حاصل ہوئے ہوں گے۔



(۱۱۷) ڈبلیو، این، عرفات، RIGHT ON THE STORY OF BANU

QURAYZA JOURNAL OF ROYAL ASIATIC SOCIETY, AND THE

"JEW OF MADINA" لندن ۱۹۷۶ء، شمارہ دوم، ص ۱۰۰-۷۰

(۱۱۷) برکات احمد، محمد اور یہود (انگریزی) ص ۹۴-۷۲

(۱۱۸) واقدی، ص ۵۲۴۔ یہ روایت حضرت محمد بن مسلمہ اوسی کی سند پر بیان ہوئی ہے جو کہ خود نہ صرف اس مہم کے شریک مجاہد تھے بلکہ جنہوں نے اس غزوہ میں بڑا اہم کردار ادا کیا تھا۔ ان کے مطابق انہوں نے اپنے حصہ غنیمت کو ایک کینز عورت اور اس کے دو بچوں کو خریدنے میں لگا دیا تھا۔ اتفاق سے اس روایت سے مذکورہ بالا روایت کی کسی حد تک تصدیق ہوتی ہے جس کے مطابق ابو الشعم یہودی نے دو عورتوں اور ان کے چھ بچوں کو خرید لیا تھا۔ اس روایت میں یہ بھی اصرار ملتا ہے کہ سوار مجاہد (خاسس) کو پیادہ (ساجل) کے مقابلے میں تین گنا حصہ ملتا تھا؛ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، دوم، ص ۷۵ جو اس معاملہ میں اپنے اسناد واقدی کی روایت کی تصدیق کرتے ہیں۔

(۱۱۹) سوار و پیادہ کے حصوں میں ایک اوتین کے فرق کی بنیاد پر یہ میزان لگایا گیا ہے۔ اگر ایک اور دو کی بنیاد پر میزان لگایا جائے تو لوگ بھگدوس ہزار دینار کا مزید اضافہ ہو جائے گا۔

(۱۲۰) واقدی، ص ۵۳۴؛ ابن سعد، دوم، ص ۷۷؛ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول، ص ۳۷۶، جو مولشیوں کی تعداد کا کوئی ذکر نہیں کرتی۔ مزید ملاحظہ ہو یعقوبی، دوم، ص ۷۴ جو سریر کا تو ذکر کرتا ہے مگر مال غنیمت کے بارے میں کچھ نہیں کہتا۔

(۱۲۱) واقدی، ص ۵۵۰؛ ابن سعد، دوم، ص ۸۵۔ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول، ص ۳۷۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۷۴ اور ابن اثیر، دوم، ص ۲۰۶۔

(۱۲۲) واقدی، ص ۵۵۲۔ نیز دیکھئے ابن سعد، دوم، ص ۸۵ اور انساب الاشراف، اول، ص ۳۷۷ جو صرف مولشیوں کے مال غنیمت میں پکڑے جانے کا ذکر کرتی ہیں۔ واقدی کے مطابق اس سریر میں کچھ سامان و اسباب (سراۓ و متاع) بھی حاصل ہوا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو ابن اثیر، دوم، ص ۲۰۷۔

(۱۲۳) ایضاً۔ ماخذ کا بیان ہے کہ مسلم تاویبی دستہ کے پیچھے پر دشمن پہاڑوں میں جا چھپا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دشمن مسلمانوں کی کارروائی کے بارے میں پہلے سے واقف ہو گیا تھا اور اس کے لیے پوری طرح تیار تھا۔ پھر یہ بھی حقیقت مد نظر رکھنی چاہیے کہ اسی دشمن نے اس مسلم کارروائی سے ذرا قبل حضرت محمد بن مسلمہ اوسی کی کمان میں ایک مہم کو خاصا نقصان پہنچایا تھا اور اس بنا پر ان کو مدینہ کے رد عمل کے لیے تیار رہنا چاہیے تھا اور حقیقتاً وہ اس کے لئے تیار بھی تھے۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں مال غنیمت کی مقدار زیادہ نہیں ہو سکتی تھی۔

(۱۲۴) ابن سعد، دوم، ص ۸۶؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۷۷ - نیز ملاحظہ ہو یعقوبی، دوم، ص ۷۱؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۷۸؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۰۷۔

(۱۲۵) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ ص ۷۷-۳۱۶؛ ابن ہشام، دوم، ص ۳۰۲ وغیرہ؛ واقدی، ص ۴-۵۵۳؛ ابن سعد، دوم، ص ۸۷؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۷۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۷۱-۷۰؛ طبری، دوم، ص ۷۱-۴۷۰؛

ابن اثیر، دوم، ص ۵-۱۳۴ و ۲۰۷ اور ابن کثیر، سوم، ص ۳۳۲ وغیرہ۔ واقدی اور ان کے قبیعین جیسے ابن سعد اور بلاذری کا خیال ہے کہ مکہ کی کاروان کے کئی محافظ بھی ساتھ میں پکڑ کر لائے گئے تھے۔ لیکن واقدی نے صرف دو قیدیوں کے ناموں کا ذکر کیا ہے یعنی ابو العاص بن ربیع اور مغیرہ بن معاویہ بن العاص جبکہ ان کے دونوں قبیعین نے صرف اول الذکر کا ذکر کیا ہے۔ دوسری طرف یعقوبی کی روایت یہ ہے کہ حملہ کے وقت ابو العاص بن ربیع نکل بھاگے تھے لیکن پھر وہ از خود مدینہ پہنچے اور اپنی مسلم بیوی حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ کے طالب ہوئے جو ان کو مل گئی۔ یعقوبی کے مطابق ابوسفیان بن حرب بھی اس کاروان میں شامل تھے۔ اس کاروان کے بارے میں عسری روایت ابن اسحاق کی ہے جس کا بقیۃ الذکر مورخین و مؤلفین سیرت نے پوری دیانت داری اور ایمان داری سے تتبع کیا ہے۔ اس کے مطابق تمام محافظین کا روانہ کی گئی نچ نکلے تھے مگر بعد میں ابو العاص بن ربیع اپنی مرضی و نشا سے مدینہ پہنچے تھے۔ بہر حال قرآن سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ واقدی کا بیان زیادہ صحیح ہے۔ اگر ان کے بیان کو قبول کر لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ابو العاص بن ربیع کے سوا جن کو بنت رسول مکرم کی پسند مل گئی تھی بقیہ قیدیوں کو زبردیہ ادا کرنا پڑا تھا، حالانکہ اس کا کوئی اشارہ ہمارے ماتخذ میں معلوم نہیں ہوتا۔ بہر حال اس صورت میں زبردیہ کی رقم کی تعیین مشکل امر بن جاتی ہے۔ غالب امکان یہ ہے کہ وہ بہت حقیر رہا ہوگا۔ دوسری جانب اس کے قرآن زیادہ قوی ہیں کہ کوئی زبردیہ نہیں ادا کیا گیا تھا اور تمام قیدیوں کو رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رحمت و مرحمت سے یونہی رہا فرما دیا تھا۔ اس کا سب سے بڑا قرینہ تو یہی ہے کہ اسلامی تحریک کی وسعت و تبلیغ کے نقطہ نظر سے مکہ کی کاروان کا کوٹھا ہوا تمام مال ان کو واپس کر دیا گیا تھا حتیٰ کہ ان کے برتن (اداء) اور رتھی (الحبل) جو بالترتیب کھانا پکانے اور جانوروں کے باندھنے کے لیے کام آتی تھی واپس کر دی گئی تھی۔ اور اس شخص سلوک کا اثر ہونا تھا اور ہو کر رہا۔ ابو العاص بن ربیع مکہ جا کر تمام مالوں کو ان کا سامان و نفع سپرد کر کے مدینہ تشریف لائے اور مسلمان ہو گئے۔

(۱۲۶) واقدی، ص ۵۵۵؛ ابن سعد، دوم، ص ۸۷ اور ابن اثیر، دوم، ص ۲۰۷ کا بیان ہے کہ مسلم دستہ میں پندرہ مجاہد تھے اور انھوں نے بیس اونٹ پکڑے تھے۔ لیکن واقدی ہی کی ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مجاہد دستہ کے ہر ایک شریک کو دو اونٹ یا ان کے مساوی تعداد میں بکریاں اور بھیڑیں ملی تھیں۔ بظاہر یہ دوسری روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی کیونکہ اس صورت میں اونٹوں کی تعداد ڈیڑھ گنا سے بھی زیادہ



ہو جائے گی بشمول خمس اور صفی وغیرہ۔ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول ص ۷۷، جو مسلم دستہ کی طاقت حربی و عددی کے بارے میں کوئی ذکر نہیں کرتی۔

(۱۲۷) واقدی، ص ۶۰ - ۵۵۹؛ ابن سعد، دوم ص ۸۸؛ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول ص ۷۷، جو شکست خوردہ لوگوں کو ان کا سامان واپس کرنے کا کوئی ذکر نہیں کرتی؛ نیز ملاحظہ ہو یعقوبی، تاریخ، دوم ص ۷۱، جو ہر کیفیت قبیلہ جذام کے کچھ لوگوں کے قتل اور کچھ دوسروں کی گرفتاری کا ذکر کرتی ہے لیکن کسی مالی غنیمت کے حصول کی طرف کوئی اشارہ نہیں کرتی ہے۔ نیز ملاحظہ ہو ابن اثیر، دوم ص ۸ - ۲۰۷۔

(۱۲۸) واقدی، ص ۵۶۳؛ ابن سعد، دوم ص ۹۰ کے مطابق مسلم دستہ میں تنویر سپاہی تھے۔ صفی رسول اور حسن بن نکلانے کے بعد مالی غنیمت حسب قاعدہ اسلامی شراکے میں برابر برا بھلا تقسیم کر دیا گیا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول ص ۳۷۸؛ یعقوبی، دوم ص ۳۷ - ۳۸، جس سے موخر الذکر کا خیال ہے کہ دشمن سے تصادم و ملاقات ہی نہیں ہو پائی تھی جبکہ موخر الذکر کا بیان ہے کہ کچھ خون بہا تھا لیکن ان دونوں میں سے کوئی مالی غنیمت کے حصول کا ذکر نہیں کرتا۔ نیز دیکھیے ابن اثیر، دوم ص ۲۰۹۔

(۱۲۹) واقدی، ص ۵۶۵؛ ابن سعد، دوم ص ۹۰؛ یعقوبی، دوم ص ۷۱؛ ابن اثیر، دوم ص ۹۷۔ ان سب نے نہ صرف ام قرقہ اور اس کے بیٹوں کے قتل کا ذکر کیا ہے بلکہ اس کی ایک بیٹی کو باندی بنا کر میسرہ لائے جانے کو بھی بیان کیا ہے۔ بعد میں اسی باندی کی شادی حضرت حزن بن ابی وہب سے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک محرم و مامور اور ایک متکی سردار تھے کر دی گئی تھی۔ اس شادی کا دل چسپ منظر یہ ہے کہ اس سے ذرا قبل صحابی موصوف کی بیوی کا انتقال ہو گیا تھا اور وہ اس صدمہ پر بے تاب رہا کرتے تھے۔ چنانچہ ان کی غمگساری کے لیے یہ شادی کی گئی تھی۔ نیز ملاحظہ کیجئے انساب الاشراف، اول ص ۳۷۸۔

(۱۳۰) واقدی، ص ۸ - ۴۶۷ کا بیان ہے کہ یہودی خیر نے اگر سب نہیں تو اپنے بیشتر ہتھیار (الاسلحہ) غذائی اجناس (الطعام) اور روغنیات (الودک) نیز محاصروں کے آلات (آلة حصونهم) یعنی دباہ و منجنیق وغیرہ اپنے قلعوں میں خاص کر النظاۃ میں اکٹھا کر لیے تھے۔ پھر جب خوف و ہراس اور قلعہ کے زوال کے خطرے سے وہ النظاۃ سے چھپ کر الشق کے قلعہ میں پناہ گزیں ہوئے جہاں انھوں نے اپنے خاندان والوں کو رکھ چھوڑا تھا تو وہ اپنے سارے ہتھیار و آلات حرب خاص قسم کے غاروں میں دفن کر گئے تھے تاکہ فتح کی صورت میں مسلمانوں کے ہاتھ نہ لگیں۔ ہر کیف النظاۃ کی فتح کے بعد یہ تمام مدفون آلات حرب ایک یہودی قیدی کی مخبری پر مسلمانوں نے نکال لیے تھے۔

(۱۳۱) منجنیق اور دباہ کے بارے میں تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو روبرٹ لیوی (RUBEN LEVY) کی کتاب، THE SOCIAL STRUCTURE OF ISLAM، کیمبرج یونیورسٹی پریس ۱۹۵۷ء، ص ۴۰۴۔

نیز خاکسار کی انگریزی کتاب "THE PROPHET" ، ص ۲۰۲ -

(۱۳۲) واقدی، ص ۷۱ - ۶۷۰ -

(۱۳۳) واقدی، ص ۶۶۲ -

(۱۳۴) واقدی، ص ۶۸۰ کا بیان ہے کہ فاتحوں نے گھریلو سامان (اثاث) ریشمی کپڑوں (بز) چادروں (قطائف) ہتھیاروں (سلاح)، موشیوں (غف، بقر)، سامانِ رسد (طعام) اور چمڑے کی چادروں/چٹائیوں (ادم) پر مثل مالِ غنیمت پایا تھا۔

(۱۳۵) خیبر کے قلعوں کی ایک جغرافیائی تفصیل یہاں ضروری معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ اس کے بغیر اس کے قلعوں کی تعداد، فتح وغیرہ کے بارے میں ابہام رہ جاتا ہے۔ عام تاثر یہ ہے کہ ایک یا دو چھوٹے چھوٹے قلعے تھے جن کو مسلمانوں نے برآسانی فتح کر لیا۔ بہر حال واقدی کے ایک بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خیبر میں کم از کم قلعوں کے چھ مجموعے تھے یعنی صرف چھ قلعے نہیں تھے بلکہ چھوٹے بڑے متعدد قلعوں کے چھ مجموعے تھے جو اپنے اپنے مخصوص علاقے میں پھیلے ہوئے تھے۔ ان مجموعوں کے نام تھے:

- ۱ - ناعم
- ۲ - النظاۃ
- ۳ - الشق
- ۴ - الکٹیبہ
- ۵ - الوطیح اور
- ۶ - سُلالم

اور ان میں سے ہر ایک میں کئی کئی چھوٹے بڑے قلعے تھے جن قلعوں کا ذکر ان کے مجموعہ کے نام کے ساتھ ملتا ہے وہ حسب ذیل ہیں:

قلعہ مرحب (ناعم)، قلعہ الصعب بن معاذ اور قلعہ الزبیر (النظاۃ)، قلعہ الزار، قلعہ ابی اور قلعہ سمران (الشق)، قلعہ قوص (الکٹیبہ) اور الوطیح و سُلالم۔ ملاحظہ ہو واقدی ص ۸ - ۶۲۲، ۵۲ - ۶۵۰، ۶۴ - ۶۵۵، ۷۰ - ۶۶۶، ۶۷۴، ۶۷۶، ۸۰ - ۶۷۹، ۶۸۹ اور ۶۶۲ وغیرہ۔

مزید ملاحظہ کیجئے ابن سعد، دوم ص ۱۰۶ جن کے بیان سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خیبر میں صرف تین مجموعہ ہائے قلعہ جات تھے:

النظاۃ، الشق اور الکٹیبہ۔

جبکہ ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۱۴ - ۵۱۱ اور ابن ہشام، سوم ص ۳۸۱ کا خیال ہے کہ ناعم اور قوص کے قلعے (مؤخر الذکر بنی ابی الحقیق کا قلعہ تھا) فتح کر لیے گئے تھے۔ نیز ملاحظہ کیجئے ص ۸۹ - ۳۸۳ قلعہ جات الوطیح اور سُلالم کے حوالوں کے لیے۔ ابن ہشام کے مطابق مؤخر الذکر سب سے بعد میں فتح ہوا تھا۔



یعقوبی، دوم ص ۵۶ کا صریح بیان ہے کہ خیر میں چھ قلعوں کے مجموعے تھے، السلام، القوص، النظاة، القضاة، الشق اور المربطہ۔ اس سے واقدی کے بیان کی تصدیق ہوتی ہے اگرچہ دونوں کے یہاں ناموں کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ نیز ملاحظہ ہو طبری، سوم ص ۱۰-۹، ۱۴ وغیرہ؛ ابن اثیر، دوم ص ۲۱۷ وغیرہ؛ ابن خلدون، دوم، ص ۶-۷۹۵؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۸۶ وغیرہ، ۱۹۲، ۱۹۴، اور ۱۹۸ وغیرہ۔

جدید مورخین میں اس موضوع پر بحث کے لیے ملاحظہ کیجئے موننگری واٹ، محمد مدینہ میں، مذکورہ بالا، ص ۲۱۸ وغیرہ؛ محمد حمید اللہ، عہد نبوی کے میدان جنگ (انگریزی)، ص ۵۲-۲۸- (۱۳۶) واقدی ص ۶۳۴، ۶۳۷، ۶۴۰ اور ۶۴۲ وغیرہ؛ نیز ملاحظہ ہو یعقوبی، دوم ص ۵۶ جی کا خیال ہے کہ یہودی جنگجوؤں کی تعداد سیس ہزار تھی۔ بظاہر یہ تعداد مبالغہ آمیز ہوتی ہے۔ (۱۳۷) واقدی ص ۶۳۷ کے مطابق خیر کی زرہ بکتر سے لیس فوج صرف ایک ہزار تھی۔ (۱۳۸) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صرف چھ یا سات قلعوں (منجہ قلعہ جات خیر) کی فتح کے بعد خیر کے یہودیوں نے ہتھیار ڈال دیے تھے اور صلح کر لی تھی۔ مفتوحہ قلعوں کے نام یہ ہیں، قلعہ حرب، قلعہ الصعب بن معاذ، قلعہ الزبیر، قلعہ الزرار، قلعہ ابی، قلعہ سمران اور قلعہ قوص۔

قلعہ الزرار کے سقوط کے بعد کے مجموعہ الکلیبہ کا ایک رکن تھا قلعہ قوص کے منصور یہودیوں نے صلح کی التجا کی تھی جو باب رحمت عالی سے قبول ہوئی۔ (۱۳۹) ملاحظہ فرمائیے خاکسار کی کتاب ORGANISATION OF GOVERNMENT UNDER THE PROPHET دہلی ۱۹۸۳ء ص ۳-۲۰۲؛ اردو ایڈیشن بنام عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت؛ نقوش لاہور، رسول نمبر ۱۹۸۳ء، جلد پنجم ص ۶۹-۵۶۸۔

(۱۴۰) واقدی، ص ۵-۶۶۴ کا بیان ہے کہ یہ تمام چیریں قلعہ الصعب بن معاذ میں پائی گئی تھیں۔ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خیر میں مسلمانوں کے ایک ماہ کے قیام کے دوران ان کی ضروریات کے لیے غذائی اجناس کافی ہوئی تھیں۔ نیز ملاحظہ کیجئے طبری، سوم ص ۱۰؛ ابن اثیر، دوم ص ۲۱۸؛ ابن خلدون، دوم ص ۷۹۶؛ ابن کثیر، چہارم ص ۱۹۴۔

(۱۴۱) واقدی، ص ۶۴۰، ۶۴۴؛ نیز ملاحظہ کیجئے طبری، سوم ص ۱۰؛ ابن اثیر، دوم ص ۲۱۸۔ (۱۴۲) واقدی، ص ۶۶۸؛ نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ ص ۵۱۲ اور ابن ہشام، سوم ص ۳۸۷۔ (۱۴۳) واقدی، ص ۶۶۴، ۶۸۷۔

(۱۲۵) واقدی ص ۵-۶۶۲ قلعہ الصعب بن معاذ سے حاصل ہونے والے مالی غنیمت میں ریشمی کپڑوں (بزدوز) اور موتی و مونگے (خروز) بھی کافی تعداد میں شامل تھے۔ اس کے علاوہ ملاحظہ ہو ص ۶۸۷ نکوآب (خسائل) اور فدک کی چادروں (قطیفتہ فدک) کے لیے، ص ۶۸۸ پر یہیں مسلم عورتوں کو دیناروں کے عطیے دیے جانے کا بیان ملاحظہ ہو۔

(۱۲۶) واقدی ص ۶۶۹۔

(۱۲۷) واقدی ص ۶۷۳؛ نیز ملاحظہ ہو ص ۲-۶۷۱، ۲-۶۸۱ اور ۷-۶۸۵؛ مزید ملاحظہ کیجئے (ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵-۵۱۲؛ ابن ہشام، سوم ص ۹-۳۸۸؛ طبری، سوم، ص ۱۲-۱۸۸) حوالہ مذکورہ بالا۔

(۱۲۹) حضرت عبداللہ بن ابی حدرد اسلمی نے جو خیبر کے غزوہ میں شریک تھے ایک باندی بطور غنیمت پائی تھی جو مدینہ منورہ کے مہاجرین یہودی ابوالشکم کی رشتہ دار تھی۔ حضرت موصوف نے اس کو مذکورہ بالا یہودی کے ہاتھ کافی بڑی قیمت (مال) پر بیچ دیا تھا۔ ملاحظہ ہو واقدی، ص ۶۳۵۔ واقدی کے ایک بیان سے (ص ۶۴۷) یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قلعہ الشقی میں پائے گئے تمام یہودی خاندانوں یا عورتوں بچوں (الذریۃ) کو عسلا م بنایا گیا تھا۔ اسی طرح قلعہ الصعب بن معاذ کے بعض یہودی سپاہیوں اور جنگجوؤں کو قیدی بنایا گیا تھا جبکہ ان میں سے بیشتر کو قلعہ الزبیر میں پناہ لینے کے لیے فرار کا موقع دیا گیا تھا (واقدی ص ۴-۶۶۳)۔ قلعہ الزبیر میں جو مجموعہ النظاۃ میں سب سے بعد میں فتح ہوا اس یہودی سپاہیوں کو قتل اور غالباً کئی کو قید کر لیا گیا تھا (واقدی، ص ۶۶۷)۔ اسی مورخ کی ایک اور روایت (ص ۶۶۹) سے معلوم ہوتا ہے کہ قلعہ الزرار کے سوا یہودی بچوں اور عورتوں کو نہ تو مجموعہ النظاۃ میں گرفتار قید کیا گیا تھا اور نہ مجموعہ الشقی میں۔ دراصل یہ بچے اور عورتیں ان کے اپنے مد پناہ کے واسطے وہاں لائے تھے۔ ان میں حضرت صفیہ بنت حبیبہ اور بعض دوسری عورتیں شامل تھیں۔ دوسرے تمام عورتیں اور بچے جن کی تعداد دو ہزار بتائی جاتی ہے مجموعہ الکلبہ کے قلعوں میں تھے اور ان سب کو رہا کر دیا گیا تھا کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بیشتر قلعوں کے سقوط سے پہلے صلح کر لی تھی۔ بہر کیف بعض دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کنانہ بن ابی الحقیق اور اس کے ایک بھائی کے خاندانوں کو قیدی بنایا گیا تھا۔ یہ لوگ مجموعہ الکلبہ کے قلعہ سلام میں ملے تھے (واقدی ص ۶۷۳)۔ اسی طرح واقدی کی ایک اور روایت (ص ۶۷۴) سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صفیہ بنت حبیبہ کی ایک بہن عجم گرفتار ہو کر حضرت حبیب بن خلیفہ کلبی کو عطا کر دی گئی تھیں۔ نیز ملاحظہ کیجئے ص ۶-۶۷۵۔ مزید ملاحظہ کیجئے ابی سعد دوم، ص ۱۲-۱۰۹؛ ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵۱۱ وغیرہ؛ ابن ہشام،

سوم ص ۳۸۸؛ یعقوبی، دوم ص ۵۶؛ طبری، سوم، ص ۹ اور ۱۳؛ ابن اثیر، دوم ص ۸-۲۱۷،
۱-۲۲۰؛ ابن خلدون، دوم، ص ۶-۷۹۵؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۸۴ وغیرہ اور ۷-۱۹۶-

(۱۵۰) واقدی، ص ۸۰-۷۷۹-

(۱۵۱) واقدی، ص ۶۸۰-

(۱۵۲) واقدی، ص ۶۸۸-

(۱۵۳) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵۲۲؛ نیز ملاحظہ کیجئے ابن کثیر، چہارم ص ۲۰۱ جنہوں نے اس معنی کی ایک روایت امام بخاری کی صحیح کی سند پر بیان کی ہے۔

(۱۵۴) ایضاً - حوالہ جات سابقہ

(۱۵۵) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵۱۵؛ ابن ہشام، سوم، ص ۳۸۹ وغیرہ؛ واقدی، ص ۱-۶۹۰؛
ابن سعد، دوم، ص ۴-۱۱۳؛ النسب الاشراف، ادل، ص ۳۵۲؛ طبری، سوم، ص ۱۵؛ ابن اثیر،
دوم، ص ۲۲۱؛ ابن خلدون، دوم، ص ۷۹۶؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۹۹-

(۱۵۶) واقدی، ص ۶۹۳۔ یہ اعداد و شمار میرے حساب پر مبنی ہیں۔ واقدی نے جو مقدار مجموعہ الکلیبہ کی پیداوار کی دی ہے وہ یہ ہے: آٹھ ہزار و ستر، تین ہزار صاع شعیر اور ایک ہزار صاع نوی۔ اس میں سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور خمس مال غنیمت خیر نصف ملتا تھا یعنی چار ہزار و ستر، ڈیڑھ ہزار صاع شعیر اور پانچ سو صاع نوی۔ الکلیبہ میں جو پیداوار تھی اس کا خمس ریاست کو ملتا تھا اور اس خمس کی بنیاد پر اربعہ اخماس کے اعداد و شمار متن میں دیے گئے ہیں۔

(۱۵۷) واقدی، ص ۱۵۷-

(۱۵۸) واقدی، ص ۷۸۶-۷۷۹-

(۱۵۹) واقدی، ص ۶۸۲-

(۱۶۰) واقدی، ص ۷۷۷؛ نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ ص ۵۲۳-

(۱۶۱) واقدی، ص ۷۷۷ کے مطابق تینا کے یہودیوں نے جزیہ پر صلح کی تھی۔ غالباً اس جزیہ سے مراد ان کی زمین کی نصف پیداوار ہی ہے جیسا کہ خیر کے معاملے میں ہوا تھا۔

(۱۶۲) واقدی، ص ۷۷۷؛ نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ ص ۵۲۳-

(۱۶۳) واقدی، ص ۷۷۷-۷۷۸ کا بیان ہے کہ مال غنیمت میں کچھ گھریلا سبب (اثاث) اور کافی سامان (متاع کثیر) شامل تھا۔

(۱۶۴) واقدی، ص ۷۷۷-



(۱۶۵) ابن سعد، دوم ص ۱۱۸، کا بیان ہے کہ اسی سر یہ میں حضرت سلمہ بن اکوع کے ہاتھوں ایک عورت بطور باندی پکڑ کر لائی گئی تھی اور بعد میں اس کو ایک مسلمان قیدی کے بدلے میں مکہ والوں کے حوالے کر دیا گیا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو واقدی، ص ۷۲۔

(۱۶۶) واقدی، ص ۷۳، وغیرہ کا خیال ہے کہ یہ ہمہ فک بھی گئی تھی جبکہ ابن سعد، دوم ص ۱۱۹ کا بیان ہے کہ وہ المیفعہ گئی تھی۔ بہر حال اول الذکر کا بیان زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ میفعہ جانے والی دوسری ہمہ تھی ملاحظہ ہو ابن سعد، دوم، ص ۱۲۶۔

(۱۶۷) واقدی، ص ۵-۷۲؛ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، دوم، ص ۱۱۹ جن کا خیال ہے کہ اس مہم میں کوئی قیدی گرفتار نہیں ہوا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو ایضاً ص ۱۲۶۔ نیز ملاحظہ کیجئے واقدی، ص ۸-۷۷ اور ابن سعد، دوم ص ۲۰-۱۱۹۔

(۱۶۸) واقدی، ص ۲-۷۵؛ ابن سعد، دوم، ص ۵-۱۲۳۔

(۱۶۹) واقدی، ص ۴-۷۳۔ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، دوم ص ۱۲۷ جو قیدیوں کی گرفتاری اور بعد میں ان کی رہائی کا کوئی حوالہ نہیں دیتے۔

(۱۷۰) ایضاً

(۱۷۱) واقدی ص ۶۸ نے یہ روایت حضرت جابر بن عبد اللہ کی سند پر بیان کی ہے۔

(۱۷۲) واقدی، ص ۶۹ کا بیان ہے کہ حضرت غزیہ انصاری نے یہ یا قوت پایا تھا جس کو انھوں نے خلافتِ فلروقی میں کسی وقت ایک سو دینار میں بیچ دیا تھا اور اس رقم سے ایک کھجور کا باغ خرید لیا تھا۔ اس کے لیے واقدی نے حدیقۃ غلۃ کی اصطلاح استعمال کی ہے اور جو بنو نخلہ کے محلے یا علاقے میں واقع تھا۔

(۱۷۳) حوالہ جات ماضی۔ نیز واقدی ص ۶۸۔

(۱۷۴) واقدی ص ۷۷۔

(۱۷۵) ایضاً

(۱۷۶) اس کے لیے ملاحظہ ہو غزوہ بدر میں قریشی فوج کے لیے اونٹوں کو روزانہ ذبح کرنے کی روایت۔ ابن سعد، دوم، ص ۱۵ کے مطابق ایک ہزار یا نو سو پچاس سپاہیوں کے لیے کسی دن دس اور کسی دن نو اونٹ ذبح کیے جاتے تھے گویا یہ ایک اونٹ سو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا تھا۔ نیز واقدی ص ۵۳، ابن اسحاق ص ۲۹۵ میں یہی روایت موجود ہے۔

(۱۷۷) واقدی، ص ۸۰-۷۷؛ ابن سعد، دوم، ص ۳-۱۳۲۔ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول ص ۳۸۱۔

(۱۷۸) واقدی ص ۸۲۶ وغیرہ۔ ابن نخل کے بارے میں آتا ہے کہ اس نے اپنے ہتھیار بھینک دئے تھے اور ان میں اس کا زہر بکتر اس کے اندر پہننے کی صدری (صفف) پکڑے گا اور آہنی خود (مغفرو بیضہ) شامل تھے۔ مزید برآں اس کا

گھوڑا بھی ہاتھ آیا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو یعقوبی، دوم، ص ۶۱ جس کا بیان ہے کہ کچھ دولت (مال) خانہ کعبہ میں پایا گیا تھا اور جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان غازیوں میں تقسیم کر دیا تھا۔

(۱۷۹) واقدی، ص ۷۵۔ ۸۷۰؛ ابن سعد، دوم، ص ۹۔ ۱۴۵ اور ۱۵۷ وغیرہ؛ انساب الاشراف، اول، ص ۲۔ ۳۸۱۔

نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵۶۵؛ ابن ہشام، چہارم، ص ۶۴؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۶۰۔

اور ۲۸۴؛ ابن خلدون، دوم، ص ۸۱۰؛ یعقوبی، دوم، ص ۶۱؛ طبری، سوم، ص ۶۵ وغیرہ کا خیال ہے کہ حضرت خالد بن ولید مغرومی کو غلہ کے صندوقہ عمری سے کچھ زیورات (حلی) ملے تھے جو وہاں چڑھاوے کے طور پر چڑھائے گئے تھے۔ اسی طرح سوم ص ۱۰۰ پر یہ بیان ملتا ہے کہ طائف میں واقعات کے بت کے گھر میں کچھ زیورات

(حلی) اور سونے اور ہیروں پر مشتمل مال (مال الذهب والجا) بھی ملا تھا۔ اس مال کو حضرات مسعود بن عروہ ثقفی اور الاسود (جو اپنے قبیلہ والوں کے ہاتھوں اسلام کی خاطر شہید ہوئے تھے) کے دو فرزندوں کا قسرض اتارنے کے لیے استعمال کیا گیا تھا۔ نیز ملاحظہ کیجئے ابن کثیر، چہارم ص ۳۱۶ جو پوری طرح سے طبری کا تتبع کرتے ہیں۔

(۱۸۰) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵۹۲ اور ابن ہشام چہارم ص ۱۳۴ کا بیان ہے کہ اونٹ اور بھیڑ بکریاں (الابل والشاء) بے شمار تھے۔ جبکہ واقدی ص ۹۴۳ کا کہنا ہے کہ بھیڑ بکریاں (الغنم) شمار وحدے سے زیادہ تھیں۔ یہاں

الغنم سے اونٹ بھی مراد ہو سکتے ہیں اس صورت میں اس کا ترجمہ مولیٰ ہو گا۔ مگر ایک دوسری روایت میں یہ بیان کیا ہے کہ بھیڑ بکریاں چالیس ہزار یا اس سے کچھ زیادہ یا کم تھیں جبکہ اونٹ چوبیس ہزار تھے۔ دوسری طرف ابن سعد،

دوم ص ۵۲ کا بیان ہے کہ بھیڑ بکریوں کی تعداد چالیس ہزار سے زیادہ تھی۔ یعقوبی، دوم ص ۶۳ کی روایت میں اونٹوں (ناقہ) کی تعداد بارہ ہزار بتائی گئی ہے اور دوسرے غنائم میں اسلاب کو شمار کیا گیا ہے۔ طبری، سوم،

ص ۸۶ نے بالکل ایک مختلف روایت دی ہے جس کے مطابق اونٹوں کی تعداد صرف چھ ہزار تھی جبکہ بھیڑ بکریاں (الشاء) بے حد و حساب تھیں اور قیدی بڑی تعداد (عدد کثیر) میں تھے۔ ابن اثیر، دوم ص ۷۰۔ ۲۶۸ وغیرہ

اونٹوں، قیدیوں یا بھیڑ بکریوں میں سے کسی کی کوئی تعداد نہیں بیان کرتے۔ جبکہ ابن خلدون، دوم ص ۸۱، نے اونٹوں یا دوسرے مویشیوں کی تعداد کا ذکر نہیں کیا ہے۔ ابن کثیر، چہارم ص ۶۰۔ ۳۵۲ کا کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے

تمام روایات متعلقہ و مذکورہ کو جمع کر دیا ہے۔ ان تمام روایات کے تجزیہ سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ بھیڑ بکریوں کی بے شمار تعداد تسلیم کر لی جائے۔

(۱۸۱) واقدی، ص ۹۴۴ اور ابن سعد، دوم ص ۱۵۲۔ مآخذ میں سے صرف انھیں دونوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔

(۱۸۲) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵۹۲ وغیرہ؛ ابن ہشام، چہارم، ص ۵۔ ۱۳۴؛ واقدی، ص ۹۴۳، ۵۵۔ ۹۴۹؛

ابن سعد، دوم ص ۴۔ ۱۵۳؛ یعقوبی، دوم، ص ۶۳؛ طبری، سوم، ص ۸۴ اور ۷۶۔ ۸۶ وغیرہ؛ ابن اثیر، دوم،

ص ۹۔ ۲۶۸؛ ابن خلدون، دوم، ص ۸۶ وغیرہ؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۳۵۲ وغیرہ۔

(۱۸۳) حوالہ مذکورہ بالا نمبر ۱۸۔

(۱۸۴) ایضاً

(۱۸۵) ایضاً

(۱۸۶) واقدی، ص ۴۹۹ کے مطابق بارہ ہزار مسلم سپاہ میں سے ہر ایک پیادہ سپاہی کو چار اونٹ یا چالیس بھیڑ بکریاں ملی تھیں جبکہ ہر شہسوار کے حصہ میں اس کا تین گنا حصہ یعنی بارہ اونٹ یا ایک سو بیس بھیڑ بکریاں پڑی تھیں۔ نیز ملاحظہ فرمائیے ابن سعد، دوم، ص ۱۵۳ جن کا بیان ہے کہ کم از کم مطبوعہ متن کے مطابق مذکورہ بالا اونٹوں اور بھیڑ بکریوں دونوں کی تعداد (الابل والشاء) ایک سپاہی کے حصہ غنیمت میں شامل تھیں۔ ایسی صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ ہر پیادہ کا حصہ ۴ اونٹ + ۴۰ بھیڑ بکری اور ہر شہسوار کا حصہ ۱۲ اونٹ + ۱۲۰ بھیڑ بکری ہو گا۔ طبری، سوم، ص ۹۵ اور ابن کثیر، چہارم ص ۳۵۵ پوری طرح سے ابن سعد کی روایت کا تتبع کرتے ہیں لیکن عجیب بات بلکہ طرفہ ستم یہ ہے کہ اپنے بیانات کو واقدی سے منسوب کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان تینوں مؤرخ الذکر مصنفین و مؤرخین کی اس روایت کی واقدی کی طرف نسبت بھی غلط ہے اور ان کا حساب بھی کیونکہ اس صورت میں تو بھیڑ بکریوں کی تعداد لاکھوں سے متجاوز ہو جائے گی جو بنظاہر ممکن نظر نہیں آتی۔

(۱۸۷) حوالہ مذکورہ بالا۔

(۱۸۸) ملاحظہ کیجئے میری کتاب ORGANISATION OF GOVERNMENT UNDER THE

PROPHET ص ۲-۱۷۱؛ عبد بنو میں تعلیم ریاست و حکومت، ص ۹-۵۴۷؛ نیز ملاحظہ کیجئے واقدی،

ص ۸۸۹ اور ابن سعد، دوم، ص ۱۳۵۔

(۱۸۸ ب) ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۲-۵۷۱ وغیرہ؛ واقدی، ص ۹۰۲-۹۰۸، ۹۱۸ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۲-۱۵۲؛ یعقوبی، دوم، ص ۶۳؛ طبری، سوم، ص ۹۰-۸۹؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۶۶ وغیرہ؛ ابن خلدون، دوم، ص ۸۱۶؛ ابن کثیر، چہارم ص ۳۵۲ اور ۳۵۴ وغیرہ۔ ان میں سے سب ہی نے مالی غنیمت خنین میں اسباب ضرورت (المرثۃ) کے شامل ہونے کا ضحاً خوالہ دیا ہے خاص کر واقدی کے یہاں (ص ۹۲۲) ایسے حوالے زیادہ ملتے ہیں۔ مثال کے طور پر حضرت عقیل بن ابی طالب ہاشمی کے بارے میں آتا ہے کہ ان کو بطور غنیمت ایک سوئی (ابوۃ) مل گئی تھی جو انھوں نے اپنی اہلیہ حضرت فاطمہ بنت عقبہ اموی کو کپڑا سینے کے لئے دی تھی مگر جب اعلان نبوی ہوا کہ ہر شخص اپنا لوٹا ہوا مال خواہ وہ کتنا حقیر ہی کیوں نہ ہو واپس کرے ورنہ غنیمت میں شمار ہو گا تو صحابی مرصوف نے وہ سوئی صاحب المغانم کے پاس لا کر جمع کر دی۔ ایک اور مسلمان مجاہد کے بارے میں ذکر آتا ہے کہ انھوں نے اس اعلان کے بعد اون کا ایک گولہ (خجۃ شعور) واپس لا کر جمع کر دیا تھا۔ ان کے علاوہ کچھ حوالے موتیوں کے ہار (عقد) اور زیور (حلی) وغیرہ کے بھی ملتے ہیں خواہ ماخذ صراحتاً اعتراف کریں یا نہ کریں

ان روایات سے بہر کیف اسباب ضرورت کی مالی غنیمت میں شمولیت یقینی بن جاتی ہے۔

(۱۸۹) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۶۶۷؛ ابن ہشام، سوم، ص ۲۹۶ وغیرہ؛ واقدی، ص ۵-۴، ۹ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم ص ۱۶۱؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۸۲؛ یعقوبی، دوم ص ۷۷؛ ابن کثیر، پنجم ص ۲۱۹۔ ان سب مورخین کو دو طبقوں میں بانٹا جاسکتا ہے۔ ایک طبقہ ابن اسحاق اور ان کے تبعین کا ہے اور دوسرا واقدی اور ان کے شاگرد رشید کا۔ اول الذکر کے مطابق اکثر قیدیوں کو بلا زرقہ کے رہا کر دیا گیا جبکہ بعضوں کو ادا کرنا پڑا تھا۔ موخر الذکر کے مطابق سب کو بلا قہر دئی عطا کر دی گئی تھی اور تم میں جو دعوائے اسلام کیا گیا ہے اس سے یہ نقطہ نظر میل کھاتا ہے۔ چنانچہ موخر الذکر کے مطابق کل گیارہ قیدی تھے جو رہا ہوئے۔ بہر حال بلا ذری واحد مصنف ہے جس نے ان کی رہائی کی طرف کوئی اشارہ نہیں کیا ہے۔

(۱۹۰) واقدی، ص ۵۵؛ ابن سعد، دوم ص ۱۶۲؛ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اولی ص ۳۸۰۔

(۱۹۱) واقدی، ص ۸-۷؛ ابن سعد، دوم ص ۱۶۴۔ ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اولی ص ۳۸۲ اور ۵۲۲؛ طبری، سوم، ص ۱۲-۱۱ وغیرہ؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۸۵؛ ابن کثیر، پنجم، ص ۶۳ وغیرہ۔ نیز دیکھئے ابن ہشام، چہارم ص ۲۴۶۔

(۱۹۲) ایضاً

(۱۹۳) ایضاً

(۱۹۴) ابن اسحاق، ص ۹-۶۰۲؛ واقدی ص ۱۶-۱۰۱۵؛ ابن سعد، دوم ص ۶-۱۶۵؛ انساب الاشراف، اولی ص ۳۶۸؛ فتوح البلدان، ص ۷۱؛ طبری، سوم، ص ۸-۱۰۷۔ نیز ملاحظہ ہو بخاری و مسلم، الجامع الصمیم، غزوۂ تبوک۔

(۱۹۵) واقدی، ص ۹-۱۰۲؛ ابن سعد، دوم ص ۱۶۶۔ نیز ملاحظہ ہو ابن ہشام، چہارم ص ۱۸۱ وغیرہ؛ انساب الاشراف، اولی ص ۳-۳۸۲؛ یعقوبی، دوم، ص ۷۷؛ طبری، سوم، ص ۹-۱۰۸؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۸۱؛ ابن کثیر، پنجم ص ۱۷۔ ان میں سے سب کے سب موخر الذکر کے سوا اکیدر کے ایک جبہ کے سوا اور کسی غنیمت کے حصول کا ذکر نہیں کرتے ہیں۔ موخر الذکر نے بہر کیف ابن ہبیر کی ابی الاسود سے روایت بیان کی ہے جس میں مالی غنیمت کا ذکر ہے لیکن اس میں تعداد مختلف ہے؛ آٹھ سو غلام (السبی)، ایک ہزار اونٹ، چار سو زرہ بکھر اور چار سو ہی نیزے۔ نیز ملاحظہ ہو نو ننگری واٹ، محمد مدینہ میں، ص ۱۱۵ جنہوں نے آٹھ سو بھیر بکریوں کی جبکہ آٹھ سو غلام مراد لیے ہیں جیسا کہ ابن کثیر کی روایت میں بھی ہے۔ واقدی کے مرتب ص ۱۰۲۷ حاشیہ نمبر ۲ کا خیال ہے کہ زرقانی نے لفظ سراس کو فرس سمجھ اور پڑھ کر گھوڑے مراد لے لیے ہیں۔ جبکہ دوسروں نے اس سے غلام بمعنی سرم مراد لیے ہیں۔ لیکن عربی لغت میں سراس سے مراد غلام یا گھوڑوں کے سروں کی بجائے بھیر بکریوں کے

سرمد ہوتے ہیں۔ اور حقیقت کے لحاظ سے بھی یہ قرین قیاس ہے۔ کیونکہ دومۃ الجندل کی معمولی سی بادشاہت / حکومت نہ اتنی طاقتور تھی اور نہ اتنی مالدار کہ وہ آٹھ سو گھوڑے رکھ سکتی یا آٹھ سو غلاموں کا بوجھ سہا سکتی۔ اس کا اندازہ اس امر سے بھی ہوتا ہے کہ جب کندی بادشاہ نے جزیرہ دینا منظور کیا تو کل تین سو دینار کی رقم مقرر ہوئی کہ یہی کل وہاں کے مردوں کی آبادی تھی۔ اس موضوع پر یہ بحث کی جگہ نہیں ہے ورنہ اس کے بہت سے اور بھی قرآن اور شواہد ہو سکتے ہیں۔ ایک اہم نکتہ یہاں یہ پیدا ہوتا ہے کہ مآخذ کے مطابق یہ مال و دولت جو اکیدر سے حاصل کیا گیا تھا وہ غنیمت کے بجائے جزیرہ یا صلح کے نتیجہ میں خراج کے ضمن میں آتا ہے۔

(۱۹۶) واقدی، ص ۸۱ - ۱۰۸۰؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۷۰۔ نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق، ص ۶۷۸؛ ابن ہشام، پنجم، ص ۳۱۹؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۸۴؛ طبری، سوم، ص ۲-۱۳۱؛ ابن اثیر، دوم، ص ۳۰۰؛ ابن کثیر، پنجم، ص ۱۰۲ وغیرہ۔

(۱۹۷) ابن ہشام، دوم، ص ۶۰۶ وغیرہ، واقدی، ص ۱۱۷ وغیرہ، ابن سعد، دوم، ص ۱۹۰؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۸۴؛ طبری، سوم، ص ۸۴۸ وغیرہ؛ ابن خلدون، دوم، ص ۸۴۶؛ ابن اثیر، دوم، ص ۳۱۷؛ ابن کثیر، پنجم، ص ۲۲۲۔

(۱۹۸) سواہجیات مذکورہ بالا۔

(۱۹۹) مذکورہ بالا جدول سے معلوم ہوتا ہے کہ دولاکھ درہم سے بھی کم مال غنیمت قریش مکہ سے ملا تھا۔

(۲۰۰) غزوہ خنین میں ملنے والے مال غنیمت کی مالیت کو اگر مآخذ کے بیان کردہ اسباب و اعداد و شمار پر تخمینہ کیا جائے تو مذکورہ بالا تین ملین درہم کا محض ایک تہائی حصہ آتا ہے لیکن اگر انفرادی مسلم حصہ کی بنیاد پر تخمینہ لگایا جائے تو تین ملین درہم سے زیادہ تخمینہ لگتا ہے۔ قرین قیاس ہے کہ اول تخمینہ زیادہ قریب حقیقت ہے۔

(۲۰۱) ملاحظہ ہو واقدی، ص ۴۰۰۔

(۲۰۲) واقدی، ص ۶۳۵ کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی حضرت ابوعبس بن جبر کو سنبلیلی نامی ایک لباس عطا فرمایا۔ یہ غزوہ خیبر سے ذرا قبل کا واقعہ ہے۔ صحابی موصوف اتنے غریب و نادار تھے کہ غزوہ میں جانے کے لیے زاد راہ وغیرہ تک سے محروم تھے۔ پُرہوش و پر عزم صحابی نے اس ہدیہ نبوی کو آٹھ درہم میں بیچ دیا۔ دو درہم اپنی غذائی ضروریات پر صرف کیے اور دو درہم اپنے گھر والوں کے لیے چھوڑے اور بقیہ چار درہم سے ایک بار برداری کا اونٹ خرید فرمایا اور غزوہ میں شرکت کے لیے تشریف لے گئے۔ اس واقعہ سے دو اہم نتیجے نکلتے ہیں اول یہ کہ چار درہم میں ہم بار برداری کا اونٹ دستیاب ہو جاتا تھا اور دوم یہ کہ چار درہم روزانہ صرف ناگزیر ضروریات زندگی کے لیے کافی ہوتے تھے۔ اس لحاظ سے سالانہ ایک ہزار چار سو چالیس درہم کی ضرورت ایک شخص کے لیے پڑتی تھی۔

(۲۰۳) ملاحظہ ہو حوالہ متعلقہ مندرجہ بالا۔

(۲۰۴) حوالہ مذکورہ بالا -

(۲۰۵) حوالہ مذکورہ بالا -

(۲۰۶) واقعی، ص ۶۳۵ حضرت ابو عبس بن جبر صحابی رسول کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عبد بنوی میں ناگزیر ضروریات کے لئے تقریباً پندرہ سو درہم سالانہ کی ضرورت پڑتی تھی اور دوسری ضروریات زندگی کے لیے قیاساً اتنی ہی مزید رقم درکار تھی۔ اس طرح عام ضروریات زندگی کے لیے تین ہزار درہم کی رقم ناگزیر بن جاتی ہے۔ اس قیاس کی تصدیق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اپنی خلافت کے ابتدا ہی میں مقررہ تنخواہ سے ہوتی ہے۔ ابن سعد سوم ص ۱۸۵ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خلیفہ اول کی تنخواہ سالانہ ڈھائی ہزار درہم یا تین ہزار درہم مقرر کی گئی تھی۔ ایک دوسری روایت (ابن سعد، سوم، ص ۱۸۷) سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موصوف کی تنخواہ سالانہ چھ ہزار درہم تھی مگر دراصل یہ معاملہ القباس ہے کیونکہ جس سیاق میں یہ روایت آئی ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ کل میزان رستم تھا جو حضرت موصوف نے اپنی مدت خلافت کے دوران وصول کیا تھا کیونکہ ایک اور روایت (سوم ص ۱۹۳) سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موصوف نے اس رقم کی بیت المال کو واپسی کی اپنے ورثہ کو وصیت کی تھی۔ مزید روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی تنخواہ آپ کی خلافت کے ابتدائی چھ ماہ بعد طے کی گئی تھی۔ اس طرح یہ واضح ہوتا ہے کہ خلیفہ اول نے اپنی ڈھائی سالہ خلافت (ربیع الاول ۱۱ھ تا جمادی الآخر ۱۲ھ) کے دوران صرف دو سال کی تنخواہ لی تھی جس کی مجموعی رقم چھ ہزار درہم بنتی ہے۔ اس طرح ڈھائی ہزار والی روایت صحیح نہیں ہے اور زیادہ صحیح روایت تین ہزار والی ہے۔ اسی ضمن میں یعقوبی، دوم ص ۱۳۶ کی روایت کا بھی ذکر کرنا چاہیے جس کے مطابق خلیفہ اول روزانہ صرف تین درہم تنخواہ (اجرتاً) بیت المال سے لیا کرتے تھے۔ اس کے اعتبار سے موصوف کی سالانہ تنخواہ کل ایک ہزار اسی درہم قرار پاتی ہے اور ظاہر ہے کہ بوجہ معلوم یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ ان دو واضح روایتوں کے علاوہ دوسرے بہت سے شواہد و قرائن ہیں جو یہ بتاتے ہیں کہ تین ہزار درہم سالانہ میں ایک مختصر سا خاندان تنگی ریشی کے ساتھ گزار بسر کر سکتا تھا۔ اس سلسلہ میں یہ بھی ذہن نشین رہے کہ خلافت صدیقی میں تنخواہ کی یہ تعیین عبد بنوی کے زمانہ مبارک کے قریب ہی تھی اور دونوں عہدوں میں قیمتوں میں قطعی فرق نہیں پڑا تھا کہ ابھی فتوحات کا سلسلہ نہیں شروع ہوا تھا۔ حضرت ابو بکرؓ کی تنخواہ کے لیے مزید ملاحظہ کیجئے: ابن اثیر، دوم، ص ۲۲۳ -

(۲۰۷) جہان مک اس تنخواہ / رقم میں ایک مختصر سا خاندان کی گزار بسر کا تعلق ہے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سیر مبارک سے واضح ہوتا ہے اور تنخواہ مذکورہ کی تعیین کے وقت اس کا اظہار بھی ہوتا ہے کہ وہ محض ناگزیر ضروریات کے لیے کافی ہو سکتی تھی۔ مشہور واقعہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کو میٹھا کھانے کا شوق تھا مگر تنخواہ کی رقم سے اس کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا۔ کفایت شعار و محبت کیش بیوی نے جزی رسی کر کے اور تھوڑا تھوڑا سا بچا کر کے ایک دن اپنے عظیم و محبوب شوہر کے لیے میٹھے کا انتظام کر ہی لیا۔



(۲۰۸) برکات احمد، مذکورہ بالا، ص ۳-۴۲۔

(۲۰۹) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ ص ۵۵ کا بیان ہے کہ ”مسلمان جو فتح مکہ میں موجود تھے دس ہزار تھے جن میں سے بنو سلیم کے سات سو (بعض کے مطابق ایک ہزار) تھے، بنو غفار کے چار سو، بنو اسلم کے چار سو، مزینہ کے ایک ہزار تین تھے اور بقیہ قریش و انصار، ان کے حلفاء اور تمیم، قیس اور اسد وغیرہ عرب بدوی قبائل کے دستے تھے۔“ نیز ملاحظہ ہو ص ۵۴۵ جہاں مذکورہ بالا روایت میں یہ اضافہ ملتا ہے کہ ”مہاجرین و انصار کل کے کل گئے تھے اور ان میں سے ایک بھی بچے نہیں رہا تھا۔“ اس جملہ سے یہ غلط فہمی نہ ہونا چاہیے کہ مدینہ کے دفاع کے لئے کوئی نہیں رہا تھا۔ نیز ملاحظہ کیجئے واقدی، ص ۸۰۰ جن کا بیان ہے کہ مہاجرین و انصار کے پیادہ سپاہیوں کی تعداد بالترتیب سات سو اور چار ہزار تھی۔ اور ابن پرستہ، اذان دونوں کے آٹھ سو شش سو اتر تھے، تین سو مہاجرین کے اور پانچ سو انصار کے۔ اس طرح کل تعداد ساڑھے پانچ ہزار بن جاتی ہے۔ نیز ملاحظہ ہو ابن اثیر، دوم، ص ۲۴۴؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۶-۲۸۵۔

(۲۱۰) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵۴۵؛ واقدی، ص ۸۰۰ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۳۵۔ اگرچہ ماخذ میں محافظ فوج کا ذکر صراحتاً یا ضمناً نہیں ملتا تاہم یہ سمجھ لینا چاہیے کہ وہ ضرور جگہ ہے۔

(۲۱۱) اس مہم کی اسلامی فوج کا قبائلی تجزیہ ہمارے ماخذ میں نہیں ملتا۔ ملاحظہ ہو ابی ہشام، چہارم، ص ۱۶۹ وغیرہ؛ واقدی، ص ۹۰-۹۸ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۶۵ وغیرہ؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۶۸؛ یعقوبی، دوم، ص ۸-۶۷؛ طبری، سوم، ص ۱۰۰ وغیرہ؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۶۶ وغیرہ؛ ابن خلدون، دوم، ص ۸۱۹ وغیرہ؛ ابن کثیر، پنجم، ص ۲ وغیرہ۔

(۲۱۲) ابن کثیر، الفصول فی سیرۃ الرسول، مکتبہ دار التراث، مدینہ ۱۴۰۲ھ / ۱۹۸۲ء، ص ۲۷۷؛ ابن کثیر نے دو روایتیں اس ضمن میں بیان کی ہیں ایک حضرت امام شافعی کی سند پر بیان ہوئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت مسلمانوں کی کل تعداد ساٹھ ہزار تھی جن میں سے نصف مدینہ میں آباد تھے۔ دوسری روایت ابو زرعہ رازی کی سند پر بیان ہوئی جو مسلم آبادی کی کل تعداد ایک لاکھ نفوس سے زیادہ بتاتی ہے۔

(۲۱۳) بحوالہ محمد حمید اللہ، محمد رسول اللہ، انگریزی، حیدرآباد دکن ۱۹۷۴ء، ص ۸۰ (پیرا گراف نمبر ۱۷) ”اردو ترجمہ از ندیر حق، نقوش لاہور ۱۹۸۲ء، رسول نمبر، دوم، ص ۵۸۹۔

(۲۱۴) ایضاً۔

(۲۱۵) واقدی، ص ۲۰۰-۱۹۹؛ ابن سعد، دوم، ص ۳۷؛ نیز ملاحظہ فرمائیے انساب الاشراف، اول، ص ۳۱۲؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۰۔

(۲۱۶) واقدی، ص ۳۸۹۔

(۲۱۷) واقدی، ص ۸۵، ۸۶، ۸۷؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۶۳۔ وہ تین مکی جنہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرضے دئے تھے ان میں صفوان بن امیہ نے پچاس ہزار درہم، عبد اللہ بن ابی ربیعہ نے چالیس ہزار درہم اور حلیب بن عبد العزی نے چالیس ہزار درہم دئے تھے۔ نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۳۶۷؛ ابن ہشام، چہارم، ص ۶۸؛ طبری، سوم، ص ۷۳؛ یعقوبی، دوم، ص ۶۲؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۶۲؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۳۲۲۔

(۲۱۸) واقدی، ص ۹۹۱؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۶۸۔ نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۶۰۳؛ (ص ۸۳) ابن ہشام کی رائے کے لیے؛ طبری، سوم، ص ۱۰۲؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲۷۷؛ ابن کثیر، پنجم، ص ۴؛ ابن خلدون، دوم، ص ۸۱۹ جن کا بیان ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ان صحابہ کرام میں سے تھے جنہوں نے سب سے زیادہ عطیہ دیا تھا۔ ان کے علاوہ ایک روایت یہ بھی آتی ہے کہ صحابی موصوف نے ایک ہزار دینار نقد (بارہ ہزار درہم) دئے تھے اور غریب و مفلس مجاہدین کو نو سو اونٹ اور سو گھوڑے فراہم کیے تھے اس کے علاوہ ان کی دوسری ضروریات بھی مٹیا کی تھیں۔ ہمارے حساب کے مطابق اس طرح عثمانی عطیہ کی مالیت صرف موشیوں اور نقد کی اٹھتر ہزار درہم آتی ہے اور اس میں ضروری اسباب رسد و آلات حرب کی قیمت شامل نہیں ہے۔ اگر ان کو بھی شامل کر لیا جائے تو بہر صورت ایک لاکھ درہم سے عطیہ متجاوز ہو جائے گا۔

(۲۱۹) مسلم مجاہدین کی یہ تعداد تمام غزوات و سرایا میں شامل ہونے والے صحابہ کرام کی معلوم تعداد پر مبنی ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو خاکسار کی انگریزی کتاب مذکورہ بالا، ص ۲-۱۵۱؛ نیز منٹگری واٹ، محمد مدینہ میں، مذکورہ بالا، ص ۴۱-۳۳۹ پر ضخیمہ متعلق بہ غزوات و سرایا کے نبوی۔

(۲۲۰) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۱۰-۳۰۹ وغیرہ؛ ابن ہشام، دوم، ص ۸۹-۲۸۸ وغیرہ؛ واقدی، ص ۱۳۸؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۰۵ وغیرہ؛ طبری، دوم، ص ۶۳؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۳۱؛ ابن کثیر، سوم، ص ۳۰۸ وغیرہ۔ نیز ملاحظہ کیجئے ولیم میور، مذکورہ بالا، ص ۳-۲۳۳؛ منٹگری واٹ، مذکورہ بالا، ص ۳-۱۲۔ قربانی، ایثار اور حسن سلوک کی صرف دو ایک مثال کافی ہوگی۔ ایک مکی قیدی ابو عزیز عبد رے کو جو مشہور صحابی رسول حضرت مصعب بن عمیر عبد رے کے بھائی تھے ان کے انصاری گرفتار کرنے والے ایثار پسند صحابی نے اپنا کھانا کھلا دیا تھا اور خود کجوریں کھا کر گزارا کر لیا تھا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس بن عبد المطلب ہاشمی کو گرفتار فرما کر فرما دیا گیا تھا۔

(۲۲۱) واقدی، ص ۴-۹۵۰؛ ابن سعد، دوم، ص ۴-۱۵۳؛ انساب الاشراف، اول، ص ۷-۳۶۶؛ طبری، سوم، ص ۷-۸۶۔ نیز ملاحظہ کیجئے ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۵-۵۹۲؛ ابن ہشام، دوم،

(۲۲۲) ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ، ص ۶۷۶-۶۷۷ کا بیان ہے کہ حضرت ثمامہ بن اثال حنفی جو بحالت کفر قید ہوئے دوران قید ان کی عزت افزائی اور حسن سلوک کیا گیا۔ نیز ملاحظہ کیجئے انساب الاشراف، اول، ص ۳۷۶۔ بنو مصطلق اور ہوازن کے قیدیوں کے ساتھ نہ صرف حسن سلوک ہوا بلکہ ان کو انسانیت و رحمت کی بنیاد پر بلا شرط رہا کر دیا گیا۔ ملاحظہ ہو ابن اسحاق ص ۴۹۳، ۲-۵۹۲ وغیرہ؛ واقعی، ص ۲-۴۱۱ وغیرہ اور ۹۴۳ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۶۴، ۱۵۳-۱۵۴ وغیرہ، ان کے علاوہ متعدد اسیران بنی قریظہ کے ساتھ رحمت و شفقت کا سلوک کیا گیا۔ ملاحظہ ہو ابن اسحاق، ص ۴۷۵ وغیرہ؛ واقعی ص ۹-۵۱۸؛ ابن سعد، دوم، ص ۷۵۔

(۲۲۳) ابن اسحاق، ص ۶-۲۸۵؛ ابن ہشام، دوم، ص ۲۳۸؛ واقعی، ص ۳-۱۲؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۰-۹؛ طبری، دوم، ص ۴۰۰؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۱۲؛ ابن کثیر، سوم، ص ۲۴۷؛ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول، ص ۲۸۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۶۶۔

(۲۲۴) ابن اسحاق، ص ۳۶۱؛ ابن ہشام، دوم، ص ۲۳۸؛ واقعی، ص ۱۲؛ ابن سعد، دوم، ص ۳۰؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۱۰؛ طبری، دوم، ص ۴۰۰؛ ابن اثیر، دوم، ص ۴۰-۱۳۹؛ ابن کثیر، سوم، ص ۳۴۲-۳۴۳ (۲۲۵) واقعی، ص ۲۰۷ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۳۷؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۱۳؛ نیز ملاحظہ ہو ابن اسحاق ص ۳۷۰ وغیرہ؛ ابن ہشام، دوم، ص ۳-۴۲۲؛ طبری، دوم، ص ۵۰۷؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۱۴۔

(۲۲۶) خلا ملاحظہ ہو محمد حبیب اللہ، عہد نبوی کے میدان جنگ (انگریزی)، ص ۲۴؛ رد و اقبال، عہد نبوی کے غزوات و سرایا، ص ۱۱۹۔ البتہ مونٹگری واٹ، محمد مدینہ میں، ص ۲۱، کا بیان ہے کہ اصرار کرنے والے فوجیوں کے ساتھ دو ایک تجربہ کار بھی شامل تھے۔

(۲۲۷) ابن اسحاق، ص ۶۰-۴۵۷؛ ابن ہشام، سوم، ص ۴۰-۲۳۹؛ واقعی، ص ۴۰۵؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۴۳-۳۴۴۔

(۲۲۸) ابن اسحاق، ص ۵-۶۶۴؛ ابن ہشام، سوم، ص ۹۱-۲۹۰؛ واقعی، ص ۵-۵۶۴؛ ابن سعد، دوم، ص ۹۰ وغیرہ؛ نیز ملاحظہ ہو طبری، سوم، ص ۱۵۵۔

(۲۲۹) مذکورہ بالا تمام جدید مورخین ان کی فوجی اہمیت یا کردار کے قائل ہیں۔

(۲۳۰) ابن اسحاق، ص ۸-۴۲۶ اور ۴۳۳ وغیرہ؛ ابن ہشام، سوم، ص ۸۷-۱۸۳ وغیرہ؛ واقعی، ص ۶۱۲-۴۴۶؛ ابن سعد، دوم، ص ۴-۵۱ اور ۵۵؛ انساب الاشراف، اول، ص ۶-۳۷۵؛ طبری، دوم، ص ۴۲-۵۳۸، ۵۴۵-۵۴۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۷۰-۶۹ اور ۷۲؛ ابن اثیر، دوم، ص ۱۶۷ اور

۱۱۔ وغیرہ؛ ابن کثیر، چارم، ص ۶۲ وغیرہ اور ۳-۴۱۔

(۲۳۱) ابن اسحاق، ص ۳۸۰ وغیره؛ ابن هشام، سوم ص ۱۵ وغیره؛ واقدی، ص ۲۳۱ وغیره؛ ابن سعد، دوم، ص ۴۲ وغیره؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۱۸ وغیره؛ طبری، دوم، ص ۱۵-۵۱۴ وغیره؛ یعقوبی، دوم، ص ۸-۴۷؛ ابن اثیر، دوم، ص ۵-۱۵۴؛ ابن کثیر، چهارم، ص ۱۷ وغیره۔

(۲۳۲) واقعی، ص ۲-۵۵؛ ابن سعد، دوم، ص ۸۵؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۷۷؛ ابن اثیر، دوم، ص ۲-۷۰ -

(۲۳۳) ابن اسحاق، ص ۶۶۲؛ ابن ہشام، چہارم، ص ۹۱-۲۹۰؛ واقدی، ص ۵۶۴؛ ابن سعد، دوم،

ص ۹-۸۸؛ یعقوبی، ووم، ص ۷۱؛ نیز ملاحظہ ہو ابن اثیر، ووم، ص ۲۰۹۔

(۲۳۴) واقعی، ص ۲۲؛ ابن سعد، دوم، ص ۹-۱۱۸؛ نیز ملاحظہ ہو ابن ہشام، چہارم، ص ۲۸۴؛ انساب
الاشراف، اول، ص ۳۹؛ یعقوبی، دوم، ص ۴۷۔

(۲۳۵) واقدی، ص ۴۱؛ ابن سعد، دوم، ص ۱۲۳؛ نیز ملاحظه بفرمایید هشام، چهارم، ص ۲۸۴؛ انساب الشراف،
اول، ص ۳۷۹؛ طبری، سوم، ص ۵-۱۵۴؛ یعقوبی، دوم، ص ۴؛ ابن کثیر، چهارم، ص ۲۳۵-

ص ۱۵۲؛ ابن سعد، دوم، ص ۸-۱۲۷؛ انساب الاشراف، اول ص ۳۸۰؛ طبری، سوم،
ص ۱۵۷؛ یعقوبی، دوم، ص ۷۵؛ ابن کثیر، چهارم، ص ۲۴۱-

(۲۳۷) ابن اسحاق، ص ۵۳۴ وغیرہ؛ ابن ہشام، سوم، ص ۴۳۲؛ واقدی، ص ۵۵ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ص ۳۰-۱۲۹؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۸۰؛ طبری، سوم، ص ۳۹ وغیرہ؛ یعقوبی، دوم،

ص ۶۵-۶۶: ابن اثیر، دوم، ص ۲۳۴ وغیرہ؛ ابن کثیر، چہارم، ص ۲۴۱ وغیرہ۔

ص ۶۵-۶۶: ابن اسیر، دوم، ص ۳۴۳ و بیرونی، ابن اسیر، پہلارم، ص ۱۱۱۔ فتح مکہ اور خین میں نقصانات کھیلے
(۲۳۸) مسلمانوں کے مختلف کامیاب غزوات جیسے بدر، خندق، مریض، خیبر، فتح مکہ اور خین میں نقصانات کھیلے

ص ۶۹ - ۸۰ - ۷۷ ، ص ۴۰ - ۳۹ ، ص ۲۵ - ۲۴ ، ص ۱۱ - ۱۰ ، ص ۵۵۰ اور ۶۹ وغیرہ؛ واقدی ،

٩٢٢ وغيره؛ ابن سعد، دوم، ص ١٨-١٤، ٦٨ وغيره؛ ٦-٦٣، ١٣٦، ١٥١ وغيره؛ انساب الاشراف،
اول، ص ٢٩٠، ٢٩٥ وغيره، ٣٣٥ وغيره، ٣٥٥، ٣٦٥ وغيره؛ طبري، دوم، ص ٣٥٥ وغيره،

۵۷۵، وغیرہ، ۶۰۴، سوم ص ۱۰-۹، وغیرہ، ۷-۵۵، وغیرہ، ۸، وغیرہ، یعقوبی، دوم، ص ۴۵، ۵۱، وغیرہ، ابن اثیر، دوم، ص ۱۲۵، وغیرہ، ۱۸۲، ۲-۱۹۲، ۲۱۷، وغیرہ، ۲۴۷، ۲۶۳، وغیرہ، ابن کثیر، سوم، ص ۲۷۸

وغیرہ: چہارم، ص ۳-۱۰۲، وغیرہ، ۱۵۹، وغیرہ، ۱۸۸، وغیرہ، ۲۹۲، ۳۳۶ اور ۳۴۰ وغیرہ۔

(۲۳۹) ملاحظہ ہو تفصیل بحث کے لیے خاکسار کا مضمون ”عبد نبوی میں مسلم مدنی معیشت“ تحقیقات اسلامی، علی گڑھ ۱۹۸۳ء



جلد دوم ۲، ص ۲۳-۲۱۔

(۲۴۰) ملاحظہ ہو میرا مضمون ”کیا مہاجرین مکہ خانی ہاتھ دینہ آئے تھے؟“، تحقیقات اسلامی، علی گڑھ ۱۹۸۳ء،

جلد دوم ۲، ص ۲۵-۱۱۔

(۲۴۱) مذکورہ بالا۔

(۲۴۲) ملاحظہ ہو مونگلری واٹ، محمد دینہ میں، ص ۲۵۱۔

(۲۴۳) ملاحظہ ہو میرا مضمون مذکورہ مسلم معیشت پر۔

(۲۴۴) اس ضمن میں مکہ کے قریش، طائف کے ثقیف، حضرموت کے اقیال اور دوسری مملکتوں کے آزاد حکمرانوں اور دوسرے قبائل کے سرداروں کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔

(۲۴۵) قرآن کریم، سورہ انفال، آیت ادغیر۔ نیز بحث برکات غنیمت کے لیے طبری، تفسیر طبری، مرتبہ احمد محمد شاہ، قاہرہ ۱۹۹۰ء، ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، مطبعہ عیسیٰ البانی، مصر۔ غیر مورخہ، جلد دوم۔

(۲۴۶) مثال کے طور پر غزوہ خیبر کے موقع پر یہی اعلان کیا گیا تھا۔ نیز ملاحظہ ہو شبلی نعمانی، سیرۃ النبی، اول، ص ۴۸۰ اور حاشیہ ۱۔ نیز خاکسار کا مضمون ”شبلی کی سیرت النبی کا مطالعہ۔ نقد سلیمانی کی بروشنی میں“ مذکورہ بالا، ص ۴۴۔

(۲۴۷) بحوالہ مونگلری واٹ، محمد دینہ میں، ص ۲۲۰؛ خاکسار کی کتاب ”عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، نقوش لاہور، رسول نمبر، جلد پنجم، ص ۶۵۳ اور ۶۶۱۔

(۲۴۸) مدنی مسلم معیشت پر میرا مضمون ملاحظہ کیجئے۔

(۲۴۹) چند مثالیں کافی ہوں گی۔ حضرت ثابت بن قیس غزرجی اور ان کے عم زاد بھائی نے مال غنیمت میں حاصل ہونے والی رقم کو مدینہ منورہ میں ایک باغ کی خریداری میں لگا دیا تھا۔ اسی طرح حضرت ابو قتادہ انصاری نے الردنی نام کا ایک کھجور کا باغ خرید لیا تھا جو بنی سلمہ کے علاقے میں واقع تھا۔ اسی طرح حضرت غزیہ انصاری نے اپنے حقہ غنیمت کا استعمال کیا تھا۔ حضرات عمر بن خطاب، عثمان بن عفان، بريدہ بن حصیب اسلمی وغیرہ کے بارے میں روایات آتی ہیں کہ انہوں نے مختلف اوقات میں خیبر کی اراضی میں مالکانہ حقوق حاصل کئے تھے اور ان میں سے کئی مال غنیمت کی رقم سے تھے۔ مدنی عہد کے بالکل آغاز میں حضرت سعد بن ابی وقاص زہری نے مدینہ میں ایک جائیداد مشتمل بر اراضی وسیع خرید لی تھی اور ان سب سے زیادہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن جحش کے قیم صاحبزادے کے لیے خیبر میں جائیداد خریدی تھی۔ تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو میرا مضمون مسلم معیشت پر۔ نیز ملاحظہ ہو واقدی، ص ۲۳، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸۔

(۲۵۰) حوالہ مذکورہ بالا۔

(۲۵۱) حوالہ مذکورہ بالا، نیز میرا مضمون مسلم معیشت پر۔

(۲۵۲) ایضاً

(۲۵۳) فتوح البلدان، ص ۳۱؛ واقدی، ص ۳۷۹۔

(۲۵۴) واقدی، ص ۸۰-۳۷۹۔

(۲۵۵) ملاحظہ ہو مدنی مسلم معیشت پر خاکسار کا مضمون، ص ۹-۲۸۔ نیز ملاحظہ ہو فریڈ میکگراڈوز (FRED Mc-

"MECCA'S FOOD SUPPLIES AND - GRAW DONNER کا مضمون - MUHAMMAD'S BOYCOTT"

JOURNAL OF THE ECONOMIC AND SOCIAL HISTORY

OF THE ORIENT (JESHO) جلد ۲۰، حصہ اول ۱۹۷۷ء، ص ۶۶-۲۴۹۔

(۲۵۶) محمد بن حبیب بغدادی، کتاب المجہر، ص ۸-۲۶۳۔ نیز ملاحظہ ہو مسلم معیشت کا مضمون، ص ۲-۳۱ اور

۳۰۔ نیز ملاحظہ ہو ازرقی، کتاب اخبار مکہ، مرتبہ و مستفیلہ بیروت ۱۹۶۲ء، ص ۲-۱۳۱۔

(۲۵۷) حوالہ مذکورہ بالا ۳۰۔

(۲۵۸) واقدی، ص ۸-۳۸۷؛ انساب الاشراف، اول، ص ۳۲۰۔ نیز میرا مضمون مسلم معیشت، ص ۳۲۔

(۲۵۹) واقدی، ص ۲-۳۸۱۔

(۲۶۰) واقدی، ص ۴۰۰۔

(۲۶۱) واقدی، ص ۴۱۳۔

(۲۶۲) واقدی، ص ۲-۲۸۰ نیز ص ۷۰-۶۶۹۔

(۲۶۳) ایضاً۔

(۲۶۴) واقدی، ص ۵۷۵۔

(۲۶۵) واقدی، ص ۷۳۷۔

(۲۶۶) واقدی، ص ۹-۹۰۸۔

(۲۶۷) واقدی، ص ۷۳۶-۷۳۷۔

(۲۶۸) ابن سعد، چہارم، ص ۹-۳۸۸؛ انساب الاشراف، اول، ص ۵۰۹۔

(۲۶۹) قرون وسطیٰ میں اس قسم کی مثالیں ہندوستان میں دہلی سلطنت اور مغل سلطنت، یورپ میں بازنطینی سلطنت

اور پھر بعد میں صلیبی جنگوں کے ضمن میں بکثرت ملتی ہیں۔ ہندوستان میں دونوں سلطنتوں کے ضمن میں

ملاحظہ فرمائیے :



نمبر _____ ۲۸۰

خاکسار کے دو مضمون "MERCHANTS AND THE DELHI SULTANATE" اور
شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ۱۹۸۲ء جلد پنجم اور
MEDIEVAL INDIA - A MISCELLANY
PROCEEDINGS OF THE "MERCANTILE CLASS IN MEDIEVAL INDIA"
منعقدہ زیر اہتمام جمینی پبلیکیشنز کلکتہ
SEMINAR ON MIGRATION IN INDIA
۱۹۷۷ء۔



يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ (البقرة: ١٣٦)
وہ آپ کو پہچانتے ہیں اس طرح جیسے کہ اپنی نسل والوں کو پہچانتے ہیں

مستشرقین اور مطالعہ سیر





مستشرقین اور مطالعہ سیرت

- تعارف
- تاریخ
- تجزیہ
- فہرست

ڈاکٹر نثار احمد



مستشرقین اور مطالعہ سیرت

(۱)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہمارے ہاں کے علمی اور دینی حلقوں میں مستشرقین کا نام اور ان کا کام اب خاصا مشہور و متعارف ہو چکا ہے اور فی زمانہ ایسے بالغ نظر علماء کی کمی نہیں ہے جو مستشرقین کی علمی مساعی، ان کے تحقیقی کارناموں اور ان کے مالہ و مایہ سے واقف نہ ہوں۔ تاہم اسلامی علوم کے حوالے سے بالعموم اور مطالعہ سیرت کے حوالے سے بالخصوص، مستشرقین کے کام کی نوعیت، ان کے رویہ اور سلوک اور ان کی کیفیت و کثیت سے عام طور پر بے خبری پائی جاتی ہے۔ اور وقت کی ضرورت ہے کہ اردو دان طبقہ کے سامنے خاص طور پر پورے مسئلہ کا ایک مفصل علمی جائزہ پیش کر دیا جائے۔

(۲)

www.KitaboSunnat.com

تعارف

واقعہ یہ ہے کہ مستشرقین کے بارے میں صورت حال اب پہلے سے بہت مختلف ہو چکی ہے۔ ایک زمانہ تھا کہ اسلام پیغمبر اسلام اور اہل اسلام کے لیے مستشرقین کا تعصب و نظلم اپنی انتہا پر تھا۔ اور ان کی تحریروں میں بے باکی و گستاخی فاشی کی سطح پر وہ زمانہ تھا جبکہ مصنفین کو مذہبی جذبہ کے حامل تھے اور ان کا مشنری جذبہ، جو کش عداوت میں حقایق سے بے پروا، سطح سے عیاں ہوتا تھا۔ بقول ایک مصنف ”پروفیسر آدبری نے اپنی کتاب

Portraits of Persian Poets

مقدمہ میں لکھا ہے کہ یورپ میں اسلام پر لکھنے والوں کے تین دور ہیں۔ جن میں سے پہلا مشنری دور ہے جبکہ یہ لوگ لکھتے ہی تھے اسلام کو رسوا اور بدنام کرنے کے لیے“ (ذکر آبادی، مولانا سعید احمد، پروفیسر اجناس دلایہر۔ مابنائہ عارف۔ اعظم گڑھ شمارہ اگست ۱۹۸۲ء ص ۹۰) ایک اور مصنف لکھتا ہے کہ ”انسانی انفس میں ہے کہ ماضی میں نام تر تعلقات عداوت و بغاوت پر مبنی رہے ہیں“ سیاسی اور مذہبی دونوں ہی دائروں میں“

(Loofty Levonian, studies in Relationship between Islam and Christianity. London. 1940 p.109.)



مذہب پائی جاتی تھی جس سے بعضوں کو خود شرم آئی۔ لیکن پھر رفتہ رفتہ بحیثیت مجموعی، مختلف عوامل کے نتیجے میں شدت کم ہوتی چلا گئی۔ مختلف مکاتیب فکر و جوئیں آئے اور انکشاف حقیقت کے ساتھ ساتھ خود مستشرقین کے گروہ میں کچھ معتدل قسم کے مصنفین بھی شامل ہو گئے۔ یہاں تک کہ عہد جدید میں استشرق (Orientalism) اور مستشرقین (Orientalists) مسلم اور غیر مسلم دونوں کی تنقید کا نشانہ بنے ہوئے ہیں کہ انہوں نے اسلام اور دنیا نے اسلام کو بہت غلط طور پر پیش کیا ہے۔ نتیجتاً یہ ضرورت محسوس کی جا رہی ہے کہ کچھ نظریات پہلے قائم کیے گئے تھے ان کو بالکل بدلنا ممکن نہ ہو، تو ان پر نظر ثانی بہر حال کی جانی چاہئے۔ شاید یہی وجہ ہے کہ اب بعض مستشرقین نے اپنے نظریات و افہام تبدیل کر لیے ہیں اور بعض جگہ حدتہ بگوش اسلام بھی ہو گئے ہیں۔

لے مثلاً سترچوں صدی کا ایک مستشرق ہنری اسٹب م ۱۶۹۶ء اپنی کتاب میں (اقتباسات نقل کر کے بار بار) (خصوصاً باب دوم و ہشتم) (صفحہ ص ۴۹، ۱۴۱، ۱۵۵ و ابعد) معذرت کرتا ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو:

Stubbe, Dr. Henry, An Account of the Rise and Progress of Mohammedanism (Reprint of 1911 ed.)
Al-Bairuni Lahore. 1976.

لے ان باتوں کی کچھ تفصیل آئندہ صفحات میں تاریخی جائزہ کے تحت آئے گی تاہم مجموعی تصور کے لیے دیکھیے:

Rodinson, Maxim, The Western image and Western studies of Islam. The legacy of Islam. Ed. Joseph
Schacht, C.E Bosworth. Oxford Clarendon Press. 1974. p 9-62.

Ahsan, M.M. Orientalism and the study of West. The Muslim World. Book Review.

لے ملاحظہ ہو:

vol. 1 No. 4 Summer 1981. London. p 51.

G.H. Militant Islam Jansen, Pan Books. London 1979 p. 76.

سے

۷۰ مثلاً عہد جدید کے عظیم ترین مستشرق گب کے نظریات یا دورِ حاضر کے مستشرق استمد وغیرہ۔ استمد اپنی تازہ ترین تصنیف میں رقم طراز ہے کہ جدید مسیحی تحقیقات نے بہت سے مفہومات کو باطل قرار دے دیا ہے اور جدید مغرب اب اسلام کے معاملہ میں نرم (Soft) پڑ گیا ہے۔ اور ہر معاملہ میں نفی (No) سے رجوع کر لیا ہے (ص ۲۹۶)، اس نے سرتاج علمائے مغرب کے بارے میں صاف لکھا ہے کہ وہ قرآن کو وحی الہی اور تنزیل ماننے لگا تھا (ایضاً) ایک اور مسیحی عالم H.A.R. GIBB کے متعلق اس کی شہادت ہے کہ وہ قرآن کو مذہبی اعتبار سے مسترد کرنے سے انکاری ہے (ایضاً) آگے چل کر استمد نے توقع ظاہر کی ہے کہ آئندہ زمانہ چند سالوں میں غالباً مسلمانوں اور غیر مسلموں کے سوال و جواب میں یکسانیت پیدا ہو جائے گی (ص ۲۹۹)

Smith, W.C. On understanding Islam, Selected Studies. Mouton Publishers.

Hague. 1981.

۷۱ مثلاً: مذہب مستشرقین میں سے مارٹن لنگر (Martin Lings) شن اور حامد الگر (Hamid Algar) و غیرہ۔ مارٹن لنگر نے تو سیرتِ رسول پر یہ ضخیم کتاب 'اسلامی تبدیلیاں ماضی کی روشنی میں لکھی ہیں' لکھی: Lings, Martin, Muhammad. (His life based on the earliest Sources). George Allen & Unwin London 1983

(۳)

آغاز کار

دنیا کی مختلف زبانوں میں بالعموم اور انگریزی اور عربی میں بالخصوص مستشرقین کے بارے میں بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ مستشرقین کے علم و تحقیق کی نوعیت و حقیقت اپنے پراپوں سب پر کھلتی چلی جا رہی ہے۔ بلکہ پچھلے دو ایک عشروں میں تو انگریزی زبان میں بعض کتابوں کی اشاعت نے خود مغربی حلقوں میں تہلکہ مچا دیا ہے۔ اس کا وجہ غالباً یہ ہے کہ سیاسی، معاشرتی اور ثقافتی حالات، دنیا کے ہر حصہ میں بہت کچھ متغلب ہو چکے ہیں۔ علم و تحقیق کی بہت سی نئی راہیں دریافت ہو چکی ہیں اور بڑھوں کے مقابلہ میں نوجوان نسل فکر و نظر کی نئی تبدیلیوں کی نقیب بنتی جا رہی ہے۔ انگریزی کے علاوہ عربی زبان میں بھی مستشرقین کے حوالہ سے بعض اہم کتابیں منصفہ شہود پر آچکی ہیں۔ جہاں تک اردو زبان کا تعلق ہے تو تاریخی اعتبار سے جس طرح

لے انگریزی زبان میں اس موضوع پر لکھی جانے والی قابل ذکر کتابوں کی فہرست کے لیے ملاحظہ ہو:

(i) Ahsan, M.M. A select Bibliography. The Muslim World. Book Review vol. 1 . No.4 London Summer 1981 p.51=60.

(ii) Hamadeh, Muhammad Maher, Muhammad The Prophet, A selected Bishioigraphy. Ph.D. Thesis. Michigan University 1965 (Unpublished - Micro-film copy, Varsity of Kar).

(iii) Pearson, J.D. Index Islamicus. (1906-1955) W. Haffer. Cambridge. England. 1958. Supplement I (1956-1960) Mansell London 1973 Supplement II (1961-1965) Mansell 1974.

لے ان کتابوں میں خاص طور پر ایڈورڈ ویلیوسید کی کتاب قابل ذکر ہے۔ مصنف نے استشرق کے تمام مسائل پر مفصل بحث اور امتداد تجزیہ کیا ہے۔ دیکھئے:

Said, Edward, W Orientalism - Routledge Kegan Paul. London 1978.

۱) العقیق، نجیب، المستشرقون - دار المعارف - مصر ۱۹۶۳ء (ج ۱ تا ۳)

۲) احمد، ابراہیم خلیل - المستشرقون والمبشرون فی العالم الاسلامی - قاہرہ ۱۹۶۳ء

۳) زکریا، ہاشم زکریا - المستشرقون والاسلام - لجنة التعریف بالاسلام - جمهورية العربیة المتحدة ۱۹۶۵ء

۴) البہی، محمد - المبشرون والمستشرقون فی موقفهم عن الاسلام - الاذہر - طبع جدید -

۵) المرادی، حسین، المستشرقون والاسلام - المجلس الاعلی للشتون الاسلامیہ - ۱۹۶۵ء

۶) الدسوقی، محمد، الاسلام والمستشرقون - قاہرہ - ۱۹۶۲ء

۷) شبلی، عبد الجلیل - الاسلام والمستشرقون - قاہرہ ۱۹۶۶ء

۸) صبرہ، دکتورہ عفاف - المستشرقون ومشکلات الحضارة - دار النهضة العربیہ - قاہرہ ۱۹۸۰ء

ان میں سے اول الذکر کتاب ہم ترین اور مفصل ترین ہے جو سرنامہ کے عین مطابق اس موضوع پر واقعی ایک [باقی بر صفحہ آئندہ]



سیرت نگاری کے حقیقی دور کا آغاز سر سید احمد خاں ۱۸۹۵ء اور ان کے رفقاء ہوئے۔ اسی طرح مستشرقین کے حوالہ سے سیرت کا علمی محاذ بھی سب سے پہلے دراصل سر سید احمد خاں نے ہی کھولا۔ اور اس حقیقت کے باوجود سر سید کے دینی افکار میں تجدد کا رنگ نمایاں تھا، اور راسخ العقیدہ علماء کو ان سے حد درجہ اختلاف تھا اور ہے۔ سر سید نے جذباتی ایمانی اور خالص جرات رندانہ سے کام لے کر اپنے ہمعصر مستشرق سرولیم میور کی دل آزار تصنیف The Life of Mohammad (حیات محمد) کی اشاعت پر خاموشی کو گناہ کے برابر خیال کیا۔ اور تمام ترک مانگی کے باوجود ایمانت رسول کا خاموش بدلہ لینے کے لیے ایمان مومن سب لگایا اور خالص علمی سطح پر میور کی کتاب پر تنقید و محاکمہ کر کے، مناظرہ رنگ سے پاک، تاریخی حقائق و اسناد پر مبنی ایک

[بقیہ تاریخ صفحہ گزشتہ] انسائیکلو پیڈیا (موسوعۃ) کی حیثیت رکھتی ہے۔ پوری کتاب تین ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے (تقریباً ۱۲۰۰ صفحات)۔ لعیقی نے بڑی جامعیت کے ساتھ دنیا کے مغرب کے تمام اہم علاقوں (فرانس، اٹلی، برطانیہ، اندس، پرتگال، ہالینڈ، جرمنی، ڈنمارک، سویٹزرلینڈ، سویڈن، روس، امریکہ وغیرہ) کے تمام قابل ذکر مستشرقین (اگرچہ بعض کا ذکر چھوٹ گیا ہے مثلاً فان کیرو وغیرہ) کے اسلوب اثرات کو جمع کر دیا ہے۔

لے کشفی، سید ابوالخیر، اردو میں سیرت نگاری۔ نقش سیرت۔ مرتبہ نثار احمد۔ ادارہ نقش تحریر۔ کراچی ۱۹۶۵ء۔ ص ۶۴۔
 ۱۔ سر سید جذبات دل کو الفاظ کا جامہ یوں پہناتے ہیں : ۵

خدا دارم، دل بربان ز عشق مصطفیٰ دارم

نہ دارم هیچ کافر ساز و سامانے کہ من دارم

حالی رقمطراز ہیں کہ جس زمانے میں سر سید، سرولیم میور کی کتاب لائف آف محمد کا جواب لکھنے کی تیاری کر رہے تھے انھوں نے ولایت سے مولوی سید ہمدی علی خاں کو ایک خط میں یہ الفاظ لکھے تھے: ”مصمم ارادہ کر لیا ہے کہ آنحضرت کی سیرت میں جیسا کہ پہلے سے ارادہ تھا کتاب لکھی جائے اگر تمام روپیہ خرچ ہو جائے اور میں فقیر جھیک مانگنے کے لائق ہو جاؤں تو بلا سے، قیامت میں تو یہ کہہ کر پکارا جاؤں گا کہ اُس فقیر مسکین احمد کو جو اپنے دادا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر فقیر ہو کر مر گیا حاضر کرو۔ مارا میں نعمہ شاہنشاہی بس ست۔“

ملاحظہ ہو (حالی، مولانا الطاف حسین۔ حیات جاوید۔ عشرت پبلشنگ ہاؤس۔ کراچی۔ طبع جدید۔ ۱۹۶۵ء۔ ص ۷۶)۔
 ۲۔ سرولیم میور (۱۸۱۹ء تا ۱۹۰۵ء) مشہور انگریزی مستشرق، عربی کا مستند عالم، انگریز سرکار کا نمائندہ، منظم سپاس، جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں آگرہ میں شعبہ جاسوسی کا سربراہ اور متعدد کتابوں کا مصنف تھا۔ اس کا بھائی جان میور (۱۸۱۰ء - ۱۸۸۲ء) بھی مستشرق اور لیسٹ انڈیا کمپنی کا ملازم تھا۔ ملاحظہ ہو: Websters' Biographical Dictionary, Marian Co. Massachusetts, 1974, p.1067.

۳۔ یہ کتاب بڑا بڑا انگریزی چار جلدوں میں پہلی مرتبہ ۱۸۵۵ء تا ۱۸۶۱ء میں شائع ہوئی (ایضاً) ایک مصنف کے بقول یہ کتاب سلطنت منیدیا پر اغ گل ہو جانے اور مسلمانوں کی خود مختار حکومت اور سیاسی اقتدار کے خاتمہ کے بعد اسلام کے دینی تفوق کو مٹانے کے لیے مسیحی کوششوں کے ضمن میں اسٹرانس کے طرز استدلال کی بروی کرتے ہوئے شائع کی گئی تھی (نواب علی۔ پروفیسر سید سیرت رسول اللہ۔ مکتبہ افکار۔ لاہور۔ ۱۹۶۶ء۔ ص ۱۸)۔ یہ کتاب میور نے ایک مقہور یورپی پادری پی فنڈر کی فرمائش اور امرائے کئی تھی۔ پانی پی۔ دیباچہ۔ الخطبات الاحمدیہ۔ سر سید احمد خاں۔ نقیس اکیڈمی۔ کراچی ۱۹۶۶ء۔ ص ۹)

جوابی کتاب الخطبات الاحمدیہ علی العرب والسیرت المحمدیہ لکھی۔ اور یوں انیسویں صدی کے اواخر سے گویا مستشرقین کے مقابلہ میں ایک جوابی علمی تحریک کا آغاز ہو گیا۔ یہ بڑا اہم دور تھا۔ یہی وہ زمانہ تھا جب مستشرقین یورپ فی الواقع سیرت رسولؐ کے اصل عربی ماخذ سے علمی طور پر واقف ہوئے اور پھر ان ہی منظم کوششوں سے بہت سے ماخذ علیہ طبع سے آراستہ ہو کر مسلمانوں تک پہنچے۔ اسی دور میں مستشرقین نے اسلام اور پیغمبر اسلامؐ پر اپنے شدید تحفظ جاری رکھے اور تلاش کر کر کے مجروح اور ناقابل اعتماد

طرح کی کتاب لکھنے کے لیے سرسید نے جس شیفتگی و وارفتگی کا مظاہرہ کیا وہ ان کی کتاب ایمان کا اہم ورق ہے۔ میسر کی کتاب دیکھ کر ان کا دل ”کباب“ ہو جانا۔ اور نقد جاں صرف ہو جانے کی بھی پروا نہ کرنا، پھر ۱۸۶۹ء میں ان کا انگلستان کا سفر، کتابوں کی تلاش و جستجو، کتب خانوں کی خاک چھاننا، قرض ادا کر کے سرمایہ کی فراہمی اور اشاعت کے انتظامات اور کتاب کی تحریر و تسدید کے دوران اپنے آپ پر غراب و خور حرام کر لینا، سر تا سر غیرت و محبت ایمانی پر دلیل ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: مکتوبات سرسید مرتبہ شیخ محمد اسماعیل پانی پتی (خطوط بنام محسن الملک مولوی محمد علی خاں) مجلس ترقی ادب - لاہور ۱۹۵۵ء ص ۳۹ تا ۷۵۔ نیز دیکھیے حالی - حیات جاوید - ص ۱۵۰ تا ۱۶۰ نیز ص ۲۰۳ تا ۲۲۶۔ سرسید نے یہ کتاب پہلے اردو میں لکھی۔ پھر اس کا خلاصہ ترجمہ انگریزی میں لندن سے Essays on the life of Mohammad کے نام سے ۱۹۶۲ء میں شائع کرایا (دیباچہ، الخطبات الاحمدیہ - کراچی - ایڈیشن ۱۹۶۲ء ص ۱۴)۔ نیز ملاحظہ ہو:

Essays on the life of Mohammad. (Preface 21 Mascklenburgh Square, London, W.C. March 1870);

First	Reprint.	Premier	Book	House,	Lahore	1969
-------	----------	---------	------	--------	--------	------

لندن میں قیام کے دوران ہی سرسید نے جان ڈیون پورٹ کی کتاب ”پالوجی فار محمد ایڈ قرآن“ کو خود اپنے روپے سے چھپوایا (حالی - ص ۵۲) اور گاڈ فری ہنری نایب ڈ ترجمہ کرایا (ایضاً) سرسید چند مصنفین سے خاص طور پر متاثر تھے (گبن، گاڈ فرے ہنری، کارلائل اور جان ڈیون پورٹ) چنانچہ دیا چر میں ان کا تذکرہ بھی کیا ہے اور اقتباسات بھی نقل کیے ہیں۔

لے مولانا شبلی کی تصریح کے مطابق سب سے پہلے (Reiske) ۱۸۴۳ء میں تاریخ ابوالفضل مع ترجمہ لاطینی و حواشی پانچ جلدوں میں شائع کی.... ۱۸۵۶ء میں وان کریمر (Kramer) نے حکمت میں محمد بن مسعود و اقدی کی کتاب المناہزی طبع کرائی، ۱۸۵۸ء میں ابن ہشام کی مشہور تصنیف سیرۃ الرسول کی کوٹنگن (Cottingen) سے اشاعت کی۔ اس کے علاوہ اسی مستشرق نے مسعودی کی تاریخ مدینہ اور ابن قتیبہ کی تاریخ معارف طبع کرانی، ۱۸۶۲ء میں ڈاکٹر ویل (G. Weill) نے ابن ہشام کا جسم منی میں ترجمہ کیا، ۱۸۶۳ء میں پیرس سے مسعودی کی تاریخ مروج الفہب مع ترجمہ فرانسیسی پروفیسر ڈی مانیارد نے شائع کی، والہوسن (Well hausen) نے ۱۸۶۳ء میں وادی کا جرمن ترجمہ بعنوان ”محمد بن مدینہ“ برلن سے شائع کیا..... (دیکھیے شبلی، سیرۃ النبیؐ ج ۱ ص ۹۱)



یہ دونوں کو بطور سلاح استعمال کیا تاکہ مسلمانوں کے دلوں سے سیرت رسولؐ کا اعتبار اٹھ جائے اور پھر اس کے نتیجہ میں آپؐ دین بھی بے اعتبار و بے وقعت ٹھہرے۔

(۴)

ابتدائی جائزہ

سر سید کی غلصانہ کوششوں سے تحریک استشرق کے بالمقابل جس علمی تحریک کا آغاز ہوا تھا اُسے بعد میں مزید توسیع و ترقی حاصل ہوئی۔ اس سلسلہ میں اگرچہ مختلف بزرگوں نے قلم اٹھایا اور سیرت پر متحدہ و یکما ہیں لکھی گئیں، لیکن جو شہرت اٹم اور بقائے دوام علامہ شبلی م ۱۹۱۲ء کو حاصل ہوئی وہ کسی اور کے حصہ میں نہیں آئی۔ علامہ شبلی کو یہ تقدم بھی حاصل ہے کہ انھوں نے محض چند

لے ان میں سے تین حضرات قابل ذکر ہیں :

(i) جسٹس سید امیر علی (۱۸۴۹ تا ۱۹۲۸)، جو مسلمانان ہند کے ایک لیڈر تھے اور قضا و قانون ان ہونے کے ساتھ ساتھ بہت مشہور مضعف و مصنف بھی تھے۔ ان کی متعدد تصانیف ہیں۔ کچھ کتابوں کا اردو میں ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے ان کی دوسری کتابوں میں بھی اگرچہ حضورؐ کی سیرت و سوانح بیان کی گئی ہے لیکن اہم ترین کتاب A critical Examination of the life and teachings of Mohammad. جو پہلے پہل لندن سے ۱۸۸۲ء میں شائع ہوئی (ہمارے سامنے اس کا کراچی ایڈیشن مطبوعہ ایس ایم پبلیشرز ۱۹۶۸ء کا ہے۔ یہ کتاب انگریزی زبان میں ہے اور اس میں مستشرقین پر تنقید و محاکمہ بھی موجود ہے۔

(ii) قاضی سلیمان منصور پوری ایک غیرت مند مسلمان، محقق، عالم، مبلغ، مناظر سب ہی کچھ تھے ان کی آرزو تھی کہ سیرت پر تین کتابیں لکھیں۔ مختصر، متوسط اور مفصل۔ مختصر ۱۸۹۹ء کو ”مہربوت“ کے نام سے شائع ہوئی۔ متوسط کتاب ”رحمۃ للعالمین“ تین جلدوں میں نکلی۔ پہلی جلد ۱۹۱۳ء میں، دوسری ۱۹۲۱ء میں اور تیسری ان کی وفات کے بعد شائع ہوئی۔ مطول کتاب قاضی صاحب نہ لکھ سکے تاہم جلد سہم میں قاضی صاحب نے بطور خاص غیر مذاہب کے اعتراضات کا جواب اور یہود و نصاریٰ کے دعویٰ کا ابطال کیا ہے (دیکھیے خطبہ استقبالیہ - رحمۃ للعالمین - شیخ غلام علی اینڈ سنز۔ لاہور ۱۹۵۳ء)

(iii) پروفیسر سید ذباب علی نے بڑی طویل عمر پائی۔ سید ذباب علی ۱۹۳۷ء میں علوم جدیدہ کے علاوہ مستشرقین کی ہرزہ سرائیوں سے بھی خوب واقف تھے۔ ان کی متعدد تصانیف ہیں لیکن خاص ”سیرت رسولؐ“ ہے۔ کتاب کا اصل محرک مستشرقین کی ہرزہ سرائیاں ہی تھیں۔ (دیکھیے دیباچہ مطبوعہ مکتبہ افکار - کراچی ۱۹۶۵ء تا ۱۹۶۶ء) کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۹۳۱ء میں شائع ہوا تھا۔

بنی انفرادی کوششوں کو ہی نشانہ تنقید نہیں بنایا بلکہ انہوں نے پورے گروہ مستشرقین کو اپنے سامنے رکھا۔ اسلام اور علوم اسلامی پر بالعموم اور سیرت رسولؐ پر بالخصوص طبع آزمائی کر رہا تھا۔ اس پرستزادیکہ تحریک استشرق کے جواب میں علمی و تحقیقی کام کا ایسا نقشہ مرتب کیا کہ اگر ان کی زندگی وفا کرتی اور وہ اس کو عملی جامہ پہنا سکتے تو سیرۃ النبیؐ، مستشرقین کے اعتراضات و مطامع کا بھی یادگار جواب بن جاتی۔ بہر حال مطبوعہ سیرۃ النبیؐ کے آغاز میں ہی اور باتوں کے علاوہ علامہ شبلی نے ”یورپین تصنیفات“ کے عنوان سے مستشرقین کی تصنیفات، ان کے اسباب و محرکات، ان کے اصول و مشترکہ اور ان کی مساعی کا عمدہ برآمد جائزہ لیا اور پھر مشہور مستشرقین کی ایک مختصر فہرست بھی شامل کتاب کر دی۔ یہ تمام کام اپنے ابتدائی درجہ میں قیام طلب ہونے کے باوجود نہایت وقیع ہے۔

علاوہ ازیں علامہ شبلی چونکہ اپنی کتاب سیرۃ النبیؐ کو ایک ائمۃ المعارف بنانا چاہتے تھے۔ اس لیے یہ ناممکن تھا کہ وہ مستشرقین کے

۱۔ شبلی - سیرت النبیؐ - حصہ اول ص ۶۶۔

۲۔ ایضاً ص ۹۷ تا ۹۹۔

۳۔ ایضاً ص ۱۰۰۔

۴۔ ایضاً ص ۸۸ تا ۹۲۔

۵۔ ملاحظہ ہو ۱۰ ایضاً ص ۹۲ تا ۹۵) اس فہرست میں علامہ شبلی نے مشہور مستشرقین کے نام، ان کی تصنیفات اور ملک کا نام بقید سنین درج کیے ہیں۔ فہرست میں کل اندراجات ۳۷ لیکن نام ۲۲ مصنفین کے ہیں۔ بد اعتبار توطن انہوں نے مستشرقین یورپ کے پانچ گروہوں کو شامل فہرست کیا ہے یعنی انگلستان کے (۳۱)، جرمنی کے (۸)، فرانس کے (۷)، ہالینڈ کے (۳)، اور اٹلی کا (۱)۔ ان میں بالترام صرف سیرت پر لکھنے والے نہیں ہیں بلکہ اسلام، پیغمبر اسلام اور اسلامی مآخذ پر کام کرنے والے، سب ہی مستشرقین کا اندراج ہے۔

۶۔ شبلی کی کتاب بقول ڈاکٹر ستیہ عبد اللہ ”سیرۃ نگاری کا مثالی نمونہ ہے اور اس کا ایک خاص وصف جدید مغربی سوانح نگاروں کی مدلل تردید و تنقید اور ان کے ذہنی اسباب کی پردہ درسی ہے۔ تاہم بہت سے مقامات پر شبلی کی رائے معذرت خواہانہ ہے اور مدافعانہ ہے بلکہ شبلی نے یورپ کے اعتراضات سے دب کر آنحضرتؐ کے غزوات کے سلسلہ میں ضرورت سے کچھ زیادہ ہی معذرت کا لہجہ اختیار کیا ہے (ملاحظہ ہو عبد اللہ، ڈاکٹر ستیہ - فہرست نگاری پر ایک نظر - ماہنامہ فکر و نظر - اسلام آباد - شمارہ اپریل ۱۹۷۶ء - ص ۸۳)۔

۷۔ اپنے ایک مکتوب میں علامہ شبلی نے خود کہا: ”سیرت کی چار جلدیں ہوں گی، ایک جلد اس کے لیے مخصوص ہوگی۔ چاہتا ہوں کہ ہر قسم کے مطالب سیرت میں آجائیں، یعنی تمام مسائل کمات پر ریویو، قرآن مجید پر پوری نظر، غرض سیرت نہ ہو بلکہ انسائیکلو پیڈیا ہو۔ اور نام بھی ”دائرۃ المعارف النبویہ“ موزوں ہوگا۔ گولہا ہے۔ (دیکھیے مکاتیب شبلی - مرتبہ سید سلیمان ندوی - مطبع معارف - اعظم گڑھ ۱۹۲۵ء - ص ۲۰۷)۔



سیرت کو معیارِ تنقید پر نہ پرکھتے اور نہ زیر بحث لاتے بلکہ مستشرقین کی نام نہاد علمی تحقیقات کا پردہ چاک کرنا اور سیرت ان کی غلط بیانیوں پر تنقید و تعقیب تو گویا مہلتاے مقصود تھا۔ اور ان کی زندگی کی آخری خواہش تھی غالباً اسی لیے انہوں نے سیرۃ النبی کے مجوزہ خاکے میں ”پانچواں حصہ“ خاص یورپین تصنیفات کے متعلق شامل کیا تھا کہ جو اگرچہ گوراناہ ہو سکا۔ تاہم آنے والوں کے لیے روشنی چھوڑ گیا اور یہ ثابت کر گیا کہ خود مولانا شبلی مسئلہ مستشرقین کی گیرائی و گہرائی کا بہ حدِ غایت ادراک

لے یہ فکر مولانا شبلی پر اس حد تک طاری تھی کہ نجی خطوط اور کتابیں تک میں نشان دہی فرما دیتے تھے۔ مثلاً مولوی حبیب الرحمن صاحب شیروانی کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ ”بعدِ رحلت کام کر رہا ہوں۔ یورپین مورخوں کی تصنیفات کشتِ زعفران نظر آتی ہیں سیکڑوں ہوائی قلعے بنائے ہیں؛ مکاتیب شبلی، حصہ اول، ص ۱۹۹

تقریباً ایک ماہ کے بعد (۲۱ جولائی ۱۹۱۲ء) پھر رقمطراز ہیں: ”انگریزی کتابوں سے جس قدر اقتباسات ہو رہے ہیں اُن سے کذب و افتراء کا عجیب منظر سامنے آ جاتا ہے۔ مرگولیس پروفیسر آکسفورڈ، سب سے بڑا عربی عالم ہے۔ اس کی ”لائف آف محمد“ دیکھنے کے قابل ہے۔ لکھتا ہے کہ عبد المطلب مطلب کے غلام تھے۔ کعبہ آنحضرت صلعم سے صرف سو برس پہلے کی عمارت تھی وغیرہ۔ (ایضاً ص ۲۰۱)۔ ۶ ستمبر ۱۹۱۲ء کے خط میں لکھا: ”آپ کو ایک تصنیف پر تعجب ہے، یہاں تو آدے کا آدہ اگڑا ہوا ہے یا رگولیس سب سے بڑا عربی دان ہے۔ اس کی تصنیف کا لفظی ترجمہ ہو رہا ہے۔ ایک حرف بھی ساری کتاب میں صحیح نہیں۔ حقیقت سنیے۔ رسول اللہ نبوت سے پہلے سو تھے وقتِ نجات و عزّی کی پوجا کر لیا کرتے تھے۔ نبوت کی تعلیم انہوں نے میلہ سے پائی۔ محمد کا نام قبلِ محمد (ابراہیم) کی مناسبت سے رکھا گیا۔ میلہ سے حنیفی دین کا لقب لیا۔ حضرت عثمان اس لیے مسلمان ہوئے کہ رسول اللہ کی صاحبزادی پر عاشق ہوئے (نمود بانہ) اور نکاح کا اقرار ہوا“ (ایضاً ص ۲۰۲)۔

لے ایک خط کا متن ہے: ”سیرت نبوی جو یہ تصنیف ہے، میں چاہتا ہوں کہ یورپ کے معنفین نے جو کچھ آنحضرتؐ کے متعلق لکھا ہے اس سے پوری واقفیت حاصل کی جائے تاکہ ان کے تائیدی بیان حسبِ موقعِ حجت الزامی کے طور پر پیش کیے جائیں اور جہاں انہوں نے غلطیاں اور بدویانیاں کی ہیں نہایت زور و قوت کے ساتھ ان کی پردہ دری کی جائے۔ (ایضاً ص ۲۰۱)

لے منشی محمد امین کے نام ایک خط میں رقمطراز ہیں:

”سیرت کے سو حصے ہو چکے تھے لیکن نظر ثانی میں پھر کچھ کا کچھ ہو گیا۔ یورپ کی غلط بیانیوں کا ایک دفتر ہے۔ ان کے ایک ایک حرف کے لیے سیکڑوں ورق لٹنے پڑتے ہیں یہ کج بحث لکھتے۔ جھوٹ ہیں لیکن بے پتر نہیں لکھتے۔ یہاں ہمارے سیرت نگاروں نے خود بہت بے احتیاطیاں کیں..... لیکن اب روپے کا نہیں میری جان کا معاملہ ہے، ہر حالت میں کام جاری رکھوں گا اور اگر مدد کیا اور ایک آنکھ بھی سلامت رہی تو اللہ تعالیٰ دنیا کو ایک ایسی کتاب دے جاؤں گا جس کی توقع کئی سو برس تک نہیں ہو سکتی۔ (ایضاً ص ۲۴۲، ۲۴۳)

لے شبلی۔ حصہ اول ص ۱۰۲، ۱۰۳۔

رکھتے تھے۔

افسوس کہ علامہ شبلی کے بعد مستشرقین کے حوالہ سے سیرت رسولؐ کے مطالعہ و تحقیق کا کوئی بڑا اور منظم کام سامنے نہیں آیا اور نہ ہی ہمارے ہاں کے سیرت نگاروں نے اس مسئلہ سے تفرص کو قرار واقعی اہمیت دی۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ اتنا تو انفرادی و اجتماعی کوششیں کی جاتی رہی ہیں اور اب بھی مقالات و مضامین اور کتابچوں وغیرہ کی شکل میں اس جانب کچھ نہ کچھ پیش رفت بہ حال ہو رہی ہے۔ مثلاً ایک مسلمان مصنف محمد حسین ہیکل کی کتاب ”حیات محمدؐ“ کا تذکرہ بے عمل نہیں معلوم ہوتا جو اگرچہ عربی زبان میں ہے لیکن اردو ترجمہ کے بعد گویا وہ اردو ادب کا ہی سرمایہ بن گئی ہے۔ یہ ہیکل نے اپنے بیان کے مطابق

لے اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں،

(۱) النفاخ، پروفیسر احمد رابت ”مستشرقین کی بے خبری“۔ نظام اسلامی مشاہیر اسلام کی نظریں۔ مرتبہ و مترجم خلیل حادی اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ۔ لاہور ۱۹۶۳ء (ص ۴۳۱)۔

(۲) حسین، ڈاکٹر محمد۔ ”دام ہم رنگ زمیں“۔ ایضاً ص ۴۲۲

(۳) محمودی، عبدالمطلب۔ ”مستشرقین اور احادیث رسولؐ“ (ایضاً ص ۴۶۳)

(۴) ہاشمی، مولانا سید عبدالقدوس۔ ”مستشرقین اور تحقیقات اسلامی“ (مقالہ جو شام ہمدرد راولپنڈی میں ۳۰ ستمبر ۱۹۶۹ء کو پڑھا گیا اور علیحدہ کتابچہ کی شکل میں شائع ہوا) مکتبہ ملی۔ کراچی۔

(۵) عنایت اللہ، ڈاکٹر شیخ۔ ”رسول اکرمؐ کے سیرت نگار“۔ ماہنامہ فکر و نظر۔ اسلام آباد۔ شمارہ مارچ ۱۹۶۶ء۔

(۶) حسن، ڈاکٹر پی محمد۔ ”مستشرقین کی تحقیقات پر تحقیق کی ضرورت“۔ (ایضاً شمارہ مئی ۱۹۶۶ء)

(۷) پھلواری، مولانا جعفر شاہ۔ ”قرآن اور مستشرقین“ ماہنامہ فاران۔ کراچی۔ ستمبر ۱۹۶۶ء۔

(۸) فاروقی، پروفیسر خواجہ احمد۔ ”مستشرقین کے تصور اسلام کا تاریخی پس منظر“۔ ماہنامہ معارف۔ اعظم گڑھ۔ شمارہ اکتوبر، نومبر ۱۹۸۲ء۔

(۹) شہاب محمد اسد، ”روسی استشرق“۔ (ایضاً شمارہ جولائی ۱۹۸۲ء)

(۱۰) ندوی، پروفیسر سید حبیب الحق۔ ”اسلام اور مستشرقین“۔ (ایضاً شمارہ مئی، جون، جولائی ۱۹۸۳ء) تازہ ترین اور غالباً مفصل ترین مضمون۔ البتہ انداز کسی قدر مناظرانہ ہے بعض تفصیلات اور حوالوں سے اختلاف کیا جاسکتا ہے مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر حاوی نہیں ہے تاہم مفید ہے۔ زیر نظر مقالہ میں بھی بھرپور استفادہ کیا گیا ہے (محمد ماہر حاد سے کے تحقیقی مقالہ میں دی گئی بعض تفصیلات و مندرجات سے حیرت انگیز طور پر مشابہت پائی جاتی ہے)۔

(۱۱) حقی، غلط کے۔ اسلام اور محمدؐ مغربی ٹیڑھ پر ہیں۔ (اردو ترجمہ) وحید الدین خاں۔ ماہنامہ محدث۔ رسولؐ نمبر (ج ۲ ص ۳۴)۔

لے ہیکل، محمد حسین۔ حیات محمدؐ۔ مترجم۔ نوشہروی، ابوالکلیٰ امام خاں۔ ادارہ ثقافت اسلامیہ۔ لاہور ۱۹۵۵ء۔

مرتب یہ کہ "جامعین عن المسلمین کے جمود آمیز خیالات کا رد کیا بلکہ مستشرقین کی ہرزہ سرانیوں کا مثبت انداز سے جواب دینے کے لیے کتاب بھی لکھی۔ ہیکل نے متن کتاب کے علاوہ اپنے طویل مقدمہ میں اور پھر بعد میں "المستشرقون والحضارة الاسلامیہ" کے تحت مستشرقین کی معاندانہ سرگرمیوں اور ان کے علم و تحقیق کا سنجیدہ علمی تجزیہ کیا ہے۔ اور مختلف عنوانات (مثلاً اسلام اور مسیحیت کی کشمکش، مسیحی مصنفین کی نظر میں آنحضرت کا مقام، مسلمان مصنفین اور مغربی افسر پاراز مستشرقین وغیرہ) کے تحت اصل حقائق کو نمایاں کیا ہے اور جرات و قوت کے ساتھ مسیحی سوانح نگاروں کے مطاعن کا جواب دینے کی سعی کی ہے۔

(۵)

نوعیت مسئلہ

یہ جائزہ اگرچہ مختصر ہے لیکن یہ واضح کرنے کے لیے کافی ہے کہ مستشرقین کی برپا کی ہوئی تحریک استشرق کا قیام و قیام جواب، اردو زبان و ادب میں اب تک نہیں دیا گیا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ سر سید احمد خاں نے جس جوابی علمی تحریک کا آغاز کیا تھا اور جسے شبلی نے منظم و موثر بنانے کی کوشش کی تھی، اس کا رنگ آہستہ آہستہ پھیکا اور آہنگ روز بروز دم ہوتا چلا گیا۔ یہاں تک کہ اب سرگرمی نہ ہونے کے برابر ہے۔ اس صورت حال کا نتیجہ یہ ہے کہ ادھر مغربی، یورپی مستشرقین کی سرگرمیاں تو لب و لہجہ کے

۱۔ ایضاً ص ۷

۲۔ ایضاً ص ۳۱ تا ۳۶

۳۔ ایضاً ص ۴۴

۴۔ ڈاکٹر سید عبداللہ کے نزدیک ہیکل کی کتاب بیانیہ نگاری کا عمدہ نمونہ پیش کرتی ہے۔ اُس کی کتاب میں بقول اُن کے اعتذار کا لہجہ شبلی کے مقابلہ میں کم ہے اور تعمیر و توجیہ میں جرات مسند ہی بھی زیادہ ہے (ماہنامہ فکر و نظر - شمارہ اپریل ۱۹۷۶ء ص ۳۲)

۵۔ وقت کی اسی ضرورت کا احساس کرتے ہوئے ابھی کچھ عرصہ ہوا کہ ہندوستان کے مقتدر علمی ادارہ "دارالمصنفین" کے تحت "اسلام اور مستشرقین" کے موضوع پر ایک بین الاقوامی سیمینار (۲۱ تا ۲۳ فروری ۱۹۸۲ء) منعقد ہوا تھا جس میں دنیا بھر کے منتخب مسلمان علما اور دانشوروں نے شرکت فرمائی۔ خیالات انگیز مقالات (مثلاً المستشرقون والسیرۃ النبویہ از الکرکوت رحمہ اللہ، خلیل - عراق، المستشرقون والسیرۃ النبویہ از استفادہ النور الجندی - مصر، اسلام اینڈ دی اورینٹلسٹ از قاضی عبدالحمید - اندور - اور اسلام اینڈ دی اورینٹلسٹ از عبداللہ سرفراز - الد آباد وغیرہ، دیکھئے: ماہنامہ معارف - اعظم گڑھ - اکتوبر ۱۹۸۲ء) بھی پیش کیے گئے اور مستشرقین کے سلسلہ میں جوابی کام کے لیے لائحہ عمل پر بھی غور و فکر کیا گیا (اجلاس کی روئداد معارف میں برابر شائع ہوتی رہی۔ اس سلسلہ کی آخری آٹھویں قسط اکتوبر ۱۹۸۵ء کے شمارہ میں شائع ہوئی،



فرق کے ساتھ تاحال جاری و ساری ہیں اور ان کے عزائم و مقاصد میں بھی سرِ موفوق نہیں آیا ہے۔ لیکن ادھر ہماری طرف سے انتظام و اہتمام صفر ہے۔ مولانا شبلی وغیرہ نے مستشرقین کی علمی تحقیقات اور ان کے معیار کی جو نشان دہی کی تھی اور ان کی تصانیف کو جس طرح کذب و افکار کا دفتر قرار دیا تھا اُس کا تقاضا تھا کہ مستشرقین کی کتابوں کو کھنگالاجاتا، اور تمام علوم اسلامی میں بالعموم اور سیرت رسول کے باب میں بالخصوص واقفیت تامہ حاصل کر کے، ان کی غلطیوں، بددیانتی اور تلبیس و تحقیق کا پردہ چاک کیا جاتا، اور اس سلسلہ میں بڑے پیمانہ پر ایک منظم کام کا نقشہ بنایا جاتا مگر ایسا نہیں ہو سکا۔ بلکہ المیہ یہ ہو کہ اس مسئلہ کی اہمیت و شدت کو سمجھا ہی نہیں گیا نہ ایسے ادارے جو وہیں آئے جو اعلیٰ سطح پر علم و تحقیق کی سرپرستی کر سکیں اور ان کی کوششوں کو متحد و منظم کر سکیں جو انفرادی و اجتماعی اور نجی و سرکاری مختلف پیمانوں پر کی جاتی ہیں۔ ہماری ایک کمزوری یہ بھی ہے کہ ہمارے ہاں اُس معیار کی علمی و فنی تیاری نہیں پائی جاتی جو مستشرقین کا طرہٴ امتیاز ہے کہ مستشرقین کے حلقوں کا دفاع محض عبارت آرائی یا جوابی الزام تراشی سے نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے لیے اُسی تیاری کی ضرورت ہے جس قسم کی تیاری خود مستشرقین نے کی تھی مثلاً علم و تحقیق کے اداروں کا قیام، مختلف زبانوں کی تحصیل، تجسس و لغت کے آداب، فنی مہارت اور جدید ٹیکنیک سے واقفیت، ادب و ثقافت کا گہرا مطالعہ، ضروری علوم و فنون سے دلچسپی، مشرزی جذبہ، متعین مقاصد اور انتھک محنت و ریاضت وغیرہ) مستزاد یہ کہ مستشرقین کی تحریک کو ایک گونہ تقویت خود اُن مسلمان محققین و علما کے رویہ سے مل رہی ہے جو دنیا کے مغرب کے مختلف اداروں میں حصولِ تعلیم و تحقیق کے لیے جاتے ہیں تو وہاں کے احوال و مناظر سے اس درجہ متاثر و مرعوب ہو جاتے ہیں کہ انھیں کے ہم آواز ہو جاتے ہیں۔ اس لیے ضرورت ہے کہ جوابی علمی تحریک کو نئے سرے سے نظر کیا جائے اور مرحلہٴ اول میں مسئلہ مستشرقین کی نوعیت و حقیقت کو سمجھ لیا جائے اور یہ جائزہ لے لیا جائے کہ استشرق و مستشرقین کی تحریک، اس کے مقاصد، اسباب و محرکات، عہدہ بہ عہد

لے احسن، م، م (اورینٹلزم اینڈ وی اسٹڈی آف اسلام ان دی ویسٹ)، ص ۵۱۔ نیز ملاحظہ ہو: سعید، ایڈورڈ و ولبر، (اورینٹلزم)، ص ۲۰۶۔

لے سیرت نویسی میں وسعت نماؤں سنوں اور نادان دوستوں کے معاملے اور مستشرقین کی تصانیف پر مسلم نوجوانوں کے انعطاف پر ملاحظہ ہو، میکیل (ام تمام م)، ادھر دنیا کے مشرق کے علما، مغربی علما اور مستشرقین پر اپنا علمی رعب قایم کرنے سے قاصر رہے ہیں بلکہ صورتِ حالی یہ ہے کہ مشرق میں مستشرقین اور علما کے مغرب کو اعزاز و استناد حاصل ہے اور اس درجہ حاصل ہے کہ شام، عراق، مصر وغیرہ میں علمی و تحقیقی اداروں کی رکنیت انہیں پیش کی جاتی ہے، ان کے مشرے اور آراء کو خاص وقعت دی جاتی ہے اور عربی و اسلامی دنیا کے افلاس کا یہ عالم ہے کہ خود مستشرقین کی تحقیقات و مطالعات پر اندھا اعتبار کیا جاتا ہے اور ان کی دریافت کو حرفِ آخر سمجھا جاتا ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو:

در اعلام و مشاہیر کی عام صورت کیا ہے۔ زیر نظر مقالہ کا مدعا یہی ہے :

(۶)

استشرق، مستشرق

استشرق اور صاحبان استشرق (مستشرقین) کی پوری تاریخ پر ایک عمومی نظر ڈالی جائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تحریک استشرق اپنی حقیقت و ماہیت میں چونکہ اسلام کے خلاف ہے اور ہر دور کے (غیر مسلم) مستشرقین کی تمام سرگرمیاں اپنے علمی تنوع کے باوجود، چونکہ اسلام، پیغمبر اسلام، اسلامی تاریخ اور اسلامی علوم و آداب کے حوالہ سے ہر حال معاذانہ رہی ہیں، اور چونکہ مستشرقین کی پوری جاعت میں شامل افراد، اپنی اصل و نسل میں یہودی ہیں یا عیسائی، اس لیے یہ کنسانسلٹ نہیں ہے کہ اسلام اور یہودیت و عیسائیت کے مابین آویزش کے ساتھ ہی استشرقی جذبہ و فکر کی نمو ہو گئی تھی۔ تاہم اپنے مخصوص فنی و اصطلاحی معنوں میں، اور اطلاعات کے لحاظ سے دیکھا جائے تو نظر آتا ہے کہ تحریک استشرق کا باقاعدہ آغاز اور مستشرقین کی علمی و تحقیقی سرگرمیاں بہت بعد میں شروع ہوئیں۔ شاید یہی وجہ ہے کہ :

(۱) استشرق (Orientalism) اور مستشرق (Orientalist) کی اصطلاحیں لغوی اعتبار سے بہت زیادہ قدیم العہد نہیں ہیں بلکہ انگریزی زبان و ادب میں ان کا استعمال اپنے مخصوص اصطلاحی معنوں میں اٹھارہویں صدی کے اواخر میں شروع ہوا۔ چنانچہ

۱۔ استشرق اور مستشرقین پر لکھنے والے مسلمان علما اور محققین کا عام رجحان یہی ہے۔ اور وہ اپنی بحث کا آغاز ہی اسلام اور مسیحیت کی کش مکش یا اسلام اور یہودیت کے تضاد سے کرتے ہیں۔ مثلاً دیکھیے : (ذکر یا ہاشم، المستشرقون والاسلام۔ لجنة التعریت بالاسلام۔ جمہوریۃ العربیۃ المتحدہ ۱۹۶۵ء۔ نیز ملاحظہ ہو : صبر، دکتورہ عفاف۔ المستشرقون ومشکلات الحضارة۔ دار النخبة العربیۃ۔ قاہرہ ۱۹۸۰ء وغیرہ) ایک جدید مسلمان محقق (پروفیسر ڈاکٹر سید حبیب الحق ندوی) نے مسئلہ مستشرقین کا ”قرآنی زاویہ“ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”مستشرقین کی تاریخ محض مذکورہ بالا آیات کریمہ و لن رضی عنک الیہود و لا النصارى کی تفسیر و تعبیر رہی ہے، بلکہ چودہ سو سالہ اسلامی تاریخ انہی آیات کی تعبیر ہی ہے۔ سیاسی میدان ہو یا علم و دانش و ثقافت کا میدان، اسلام دشمنی مستشرقین کی پالیسی کا جزو اعظم رہا ہے۔“ پھر آگے لکھا ہے کہ ان کے علمی و فکری، ذہنی و نفسیاتی رجحانات کا تسلسل ساتویں صدی عیسوی سے ۱۹۸۳ء تک قائم ہے۔ (ان نکات کی تفصیل کے لیے مقالہ دیکھیے ”اسلام اور مستشرقین“ ماہنامہ معارف۔ اعظم گڑھ۔ شمارہ مئی، جون، جولائی ۱۹۸۳ء۔ ص ۳۲۹ تا ۳۳۲) اس سلسلہ میں پروفیسر ظفر علی قریشی کا انگریزی مقالہ بڑا فکر انگیز اور معلومات افزا دیکھیے : Qureshi, Professor Zafar Ali Prophet Muhammad and his Western critics.: Monthly Islamic Literature.

March. 1968 - October 1968 vol. XIV

خصوصاً ملاحظہ ہو (شمارہ اپریل ۱۹۶۸ء) ص ۱۷
 ڈاکٹر آکسفورڈ انکس ڈکشنری - کلاڈینڈن پریس - آکسفورڈ - ۱۹۳۳ء - ج، ص ۲۰۰۔
 لکھ اس کی تفصیل آئندہ صفحات میں آ رہی ہے۔



سن ڈکشنری کی تصریحات کے مطابق مذکورہ بالا دونوں الفاظ Orient سے مشتق ہیں۔ جس کے معنی میں شرقی، یا مشرقی یا مشرقی سمت، جہاں سے سورج طلوع ہوتا ہے۔ پھر اسی سے Oriental ہے یعنی شرقی، جو تمام عنوان میں معسر بنی (Occidental) کا ضد ہے۔ یہ مشرقی کے مفہوم میں دو سطریں بھی ہے جو مشرقی یعنی ایشیا، یا ان ممالک کا باشندہ ہو، جو بحر روم میں واقع ہیں۔ بلکہ Orientalism سے یعنی مشرقیت یا استشراق کے معنی ہوں گے، مشرقیت مشرقی خصوصیات، مشرقی طرز و ادا، اقدار، علوم و آداب، اور فنون و ثقافت وغیرہ سے واقفیت و مہارت وغیرہ۔ نیز اس کے تحت Oriental scholarship کا مطلب ہوگا مشرقی زبانوں سے واقفیت (سائنس) اور پھر اس سے Orientalist (مشتشرق) بنا ہے۔ اس سے مراد وہ شخص ہوگا جو مشرقی زبانوں، علوم و فنون، آداب و ثقافت اور تہذیب و تمدن وغیرہ پر عبور رکھتا ہو۔ یا بقول مولوی عبدالحق صاحب ماہر مشرقیات ہو۔

(ب) عربی، فارسی اور اردو کی قدیم لغات میں استشراق کا اصل مادہ یعنی ش ر ق تو موجود ہے لیکن زیر بحث الفاظ یعنی باب الاستفعال میں اس کے معنی و مفہوم یا بطور فعل ان لغات سے بحث نہیں پائی جاتی (البتہ جدید لغات میں ان کا ذکر موجود ہے)۔

عربی قواعد کی رو سے استشراق، ثلاثی مزید کا باب الاستفعال ہے، جس کا مادہ ش ر ق (شرق ہے) اور یہ عجیب اتفاق ہے کہ اس باب کے جملہ خصائص و لوازم یعنی اتحاد و طلب، وجدان و حسان، اور تحول و تکلف وغیرہ کی جملہ نمائی، صاحبان استشراق کے احوال و شخصیات سے، اور ان کی تحقیقات و تخلیقات میں بہت نمایاں نظر آتی ہے۔ گویا الفاظ کا پیکر، بجائے خود اس بات کا منظر ہے کہ مشرقین کا علم تمام تر اکتسابی ہے جسے انھوں نے بڑی محنت و ریاضت سے، طلب و جستجو کر کے حاصل کیا، اُس کی خاطر سفر و حضر، تنگ و توطن اختیار کیا اور پھر اپنی تحقیقات کو دنیا کے سامنے اس طرح پیش کیا کہ ان میں

لے ایضاً - دوسری ہمت کتب میں بھی یہی معنی مذکور ہیں۔ مثلاً دیکھیے نیو بیسٹرز ڈکشنری آف انگلش لینگویج - شکاگو ۱۹۷۵ء، ص ۱۰۴۶۔

لے ایضاً

لے ایضاً - انسائیکلو پیڈیا آف ریجن اینڈ اینتھکس (مولف جے بیٹنگر - ایڈنبرا ۱۹۷۲ء ج ۱۲ ص ۱۵۵) میں اس کا مرادف Syncretism کو قرار دیا گیا ہے، جس سے بجائے خود استشراق کے فلسفیانہ اور مذہبی تناظر کو بخوبی سمجھا جاسکتا ہے۔ لے من التصلعین باللغات الشرقیہ و آدابہا۔ ملاحظہ ہو؛

Badger, George P. = An English Arabic Lexicon. Kegan Paul. London 1881. p.700.

لے عبدالحق - سن انسائیکلو پیڈیا انگلش اردو ڈکشنری - انجمن اردو پریس - دکن ۱۹۳۷ء -

ص ۷۹۶ -



دن اور نیتل سے زیادہ کام لیا گیا ہے مختصر یہ کہ عربی میں استشرق کے لغوی معنی ہوں گے بہ تکلف مشرقی بننا ، اور مستشرق کا مطلب ہو گا وہ شخص جس نے بہ تکلف مشرقیت اختیار کی یا مشرقی بنا ہوا۔ اردو لغت میں بھی کم و بیش یہی مفہوم ہے یعنی مستشرق کا مطلب ہو گا وہ فرنگی جو مشرقی زبانوں اور علوم کا ماہر ہو یا وہ فرنگی یا امریکائی جو مشرقی زبان یا علوم کا ماہر ہو۔

زبان و لغت کی مندرجہ بالا بحث سے استشرق اور مستشرق کا مفہوم اگرچہ کسی قدر واضح ہو جاتا ہے اور مستشرق کی نوعیت و ماہیت بھی بڑی حد تک سمجھی جاسکتی ہے ، تاہم استشرق کی اصل حقیقت اس وقت سامنے آتی جبکہ استشرق السنۃ مشرقیہ کی واقفیت اور اسلامی علوم و ادب کے ایک رُخنی مطالعہ تک ہی محدود نہیں رہا بلکہ آگے بڑھ کر اسلام اور پیغمبر اسلام سے بغض و عناد ، اس کا جبر و لازم ٹھہرا ، پھر سہی بغض و عناد ، پہلے پہل تو مشنری ہند بائیت کا آئینہ دار رہا لیکن کچھ عرصہ بعد اُس نے متین مقاصد کے تحت علمیت کا تباہہ اوڑھ لیا۔ گویا اس دوسرے مرحلہ میں استشرق نے ایک تحریک ، ایک متقل رویہ اور سلوک (Disciplina) کی شکل اختیار کر لی۔ اور اس رویہ اور سلوک کے احاطہ میں رہتے ہوئے تمام ضروری مباحث کو موضوعِ سخن بنایا گیا ، مثلاً اسلام اور اس کی تعلیمات کو مجبوراً یا تکلفاً غلط طور پر پیش کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی کہ زمانے کے عہد بہ عہد ارتقا کے ساتھ وہ تعلیمات ہم آہنگ نہیں ہو سکتیں۔ قدیم تہذیبوں ، قدیم زبانوں کو پھر سے زندہ کرنے کے لیے مصر ، عراق ، شمالی افریقہ اور دوسرے علاقوں میں سرگرمیوں کو منظم کیا گیا تاکہ یہ تہذیبیں اسلامی تہذیب و تمدن کے لیے چیلنج بن سکیں ، عربی زبان کے لیے کہا گیا کہ مستشرقانی عربی عہدِ جدید کی ضروریات و حالات سے مطابقت پیدا نہیں کر سکتی اس لیے مقامی زبانیں اور مرودہ لغات کو آگے بڑھانا چاہیے بلکہ عربی رسم الخط کو رومی رسم الخط سے تبدیل کر دینا چاہیے ، پیغمبر اسلام کی سیرت و گزارش کے بارے میں اُن نکات کو اچھا لایا گیا ، جن سے عام ذہن کے

لے اس نکتہ کی وضاحت کے لیے دیکھیے : تاثرات۔ ڈاکٹر شرف الدین اصلاحی۔ ماہنامہ مہارت۔ اعظم گڑھ۔ جولائی ۱۹۸۲ء۔

ص ۶۶ تا ۶۸ (سلسلہ اسلام اور مستشرقین پر دارالمصنفین کا بین الاقوامی سیمینار)

لے فیروز الدین۔ فیروز اللغات۔ فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور حصہ دوم ص ۴۱۷

۳۔ خورشیدی۔ محمد عبداللہ۔ فرہنگ عامہ۔ کراچی ۱۹۵۷ء (ص ۷۷۷) یہاں یہ واضح کر دینا مناسب ہے کہ مستشرقین کی اصطلاح اگرچہ زیادہ تر اُن غیر مسلم مصنفین کے بارے میں استعمال ہوتی ہے جن کا تعلق یورپین ممالک سے ہو اور انہوں نے اسلام کے بارے میں کچھ لکھا ہو۔ لیکن ہم یہاں زیادہ وسیع مفہوم میں ان تمام غیر مسلم مصنفین کو شمار کر رہے ہیں جنہوں نے اسلام کے بارے میں بالعموم اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بالخصوص لکھا ہو۔ (مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: صبر ، وکتورہ عفات۔ المستشرقون ومشكلات الحضارة ص ۹) لے مثلاً مسلمانوں کے کمزور پہلوؤں سے واقفیت حاصل کرنا ، ازالہ اسلام کے لیے مناسب دلائل کی فراہمی ، عیسیٰ تقدس کا نقش عالم اسلام پر قائم کرنا ، مشنری سرگرمیوں کی توسیع و ترقی وغیرہ۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: صبر۔ ص ۳۳۔ ۳۴)



لوں ہی اچھا تاثر نہ لے سکیں اور ان کے لائے ہوئے مشن کو ناقابل التفات گردانا جائے، اسلامی تہذیب و ثقافت تعمیر و ترکیب میں بیرونی عناصر کی کارفرمائی ثابت کی جائے تاکہ اسلامی ثقافت مجموعہٴ عرفات ٹھہرے وغیرہ وغیرہ، ان تمام مطالعات کا ہدف بہر حال مستشرقین کے نزدیک اپنے عزم و کمال کی تکمیل کے سوا کچھ نہ تھا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ امتداد زمانہ کے ساتھ ساتھ حکمت عملی تبدیل ہوتی رہی اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ مستشرقین بنیادیت کے تنگ دائرہ سے نکل کر عقلیت علمیت اور استدلال کے اوزان و پیمانے استعمال کرنے لگے، اسلام اور غیر اسلام کے متعلق اپنے رویہ پر اُنہوں نے خود نظر ثانی کی اور بدیہی کے باوجود مخالفت و محاسمت کا اظہار رفتہ رفتہ سلیقہ سے کیا جانے لگا اور اسلام کے مطابق تعصب و ظلم کا پھیلاؤ بھی نسبتاً کم ہوتا گیا۔

منقریہ کہ مستشرقین کا رویہ ہر زمانے میں یکساں نہیں رہا اور اسی لیے ان کے ہاں علم، تجربہ، انداز استدلال، مذہبی حیثیت اور وابستگی کے مختلف نمونے نظر آتے ہیں اور اسی لحاظ سے اُن کے تفکروں اور تحقیق و تالیفات کا معیار بھی جدا جدا ہے۔

ممکن یہ اجمالی گفتگو کسی ذہنی اشکال کا سبب ہو اس لیے اس اجمال کی کچھ تفصیل آئندہ صفحات میں عرض کی جائے گی تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ استشرق جذبہٴ فکر سے آگے بڑھ کر تحریک کیسے بنا اور مطالعہ و تحقیق کے مختلف دائروں میں مستشرقین کا رویہ و سلوک کیا رہا۔

تحریک استشرق کا آغاز

تحریک استشرق کو اگر خلافت اسلام سرگرمیوں کی علامت مانا جائے تو یہ امر واقعہ ہے کہ اس قسم کی سرگرمیوں کا آغاز دراصل ظہور اسلام کے ساتھ ہی ہو گیا تھا اور باقاعدہ ایک تحریک کی شکل اختیار کرنے سے پہلے بھی، اہل مغرب

لے ان میں سے کچھ نکات کی وضاحت کے لیے دیکھیے: ابوالحسن علی، مولانا - (اسلام اینڈ ویسٹرن اورینٹلسٹ) ص ۲۰ تا ۲۱۔
مولانا شبلی نے مصنفین یورپ کو تین درجوں میں تقسیم کیا ہے اور تجزیہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان میں سے پہلا گروہ تو وہ ہے جو عربی زبان اور اصل مآخذوں سے واقف نہیں۔ دوسرے وہ مستشرقین ہیں جو عربی زبان اور علم، ادب، تاریخ و فلسفہ اسلام کے بہت بڑے ماہر ہیں لیکن مذہبی لٹریچر اور سیرت کے فن سے نا آشنا ہیں۔ تیسری طرف وہ مستشرقین ہیں جنہوں نے خاص اسلامی اور مذہبی لٹریچر کا کافی مطالعہ کیا ہے لیکن جب سیرت رسول پر قلم اٹھایا تو کذب و افتراء اور تاویل و تعصب کی بھرمار کر دی۔ (شبلی ج ۱- ص ۹۵ تا ۹۶ ملخصاً)

لے ایک مصنف 'LOOFTY LEVENIAN' لکھتا ہے کہ "افسوس کہ ماضی میں تمام تر تعلقات، سیاسی اور مذہبی دونوں دائروں میں، حریفانہ مخالفت و محاسمت سے منسوب رہے ہیں۔ حوالے کے لیے دیکھیے؛

(Qureshi, Professor Zafar Ali - Military and Political Clash between Christendom and the world of Islam, Islamic Literature, Ed. Sh. M. Ashraf, Lahore, vol. XIV No.4 (April 1968) p. 10).

اگر بعض مصنفین کا بیان سمجھ مانا جائے تو ان کے بقول اسلام اور مسیحیت کے درمیان اولین تصادم (باقی آئندہ صفحہ پر)

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

۱۔ اسلام کے خلاف بالعموم اور پیغمبر اسلام کے خلاف بالخصوص، بغض و عداوت کا اظہار موقع بہ موقع، تاریخ مختلف ادوار میں ہوتا رہا، اور وفور جذبات سے سرشار، رومی، بازنطینی، لاطینی، مسیحی اور یہودی روایتیں صدیوں سینہ بہ سینہ منتقل ہوتی رہیں، افزا ہوں کے دوش پر سفر کرتی رہیں، اور کبھی کبھار تحریروں تصنیف اور وقائع و اسفار کے قالب میں ڈھلتی رہیں اور ان کی اپنی آئندہ نسلوں کا سرمایہ افتخار قرار پائیں۔ چنانچہ ظہور اسلام کے بعد سے کوئی چار سارے چار سو سال تک اسلام اور بانی اسلام کے حوالہ سے اُن کی مخالفت و مخالفت کا عام انداز یہی رہا۔ اور اس تمام عرصہ میں بلکہ اس کے بعد بھی، مغربی دنیا اس قابل نہ ہو سکی کہ حقائق و واقعات کا صحیح ادراک کر سکے اور مسلمانوں کی تاریخ و ثقافت کو علم کی روشنی میں جان سکے۔ اس صورت حال کا ایک بظاہر سبب، ان کے دلی جذبات کے علاوہ یہ تھا کہ صحیح معلومات کے لیے اصل اسلامی مآخذ تک رسائی ممکن نہ تھی، پھر تعصب، سنی سنائی باتوں، غلط فہمیوں اور خود ساختہ مفروضات نے انہیں اس قابل ہی نہ رکھا کہ وہ اسلام اور پیغمبر اسلام کی حقیقی تصویر دیکھ سکیں۔ اس پر مشرود اقتصاد و کشمکش کے وہ واقعات تھے جو تاریخ میں بار بار دہرائے گئے یہ خاص طور پر آنے والے زمانے میں صلیبی محاربات کا سلسلہ دشمنی و عداوت کا ایسا نشہ ان پر طاری کر گیا ہے جو آج تک نہیں اُترا۔ صلیبی جنگوں کے طویل محاربات میں دنیا نے مغرب کی ناکامی سے نرم فیکر یورپ کی مشترکہ عسکری قوت پاش پاش ہو گئی بلکہ یہی شکست اس بات کا زبردست محرک بن گئی کہ جنگی محاذ پر پسا ہونے کے بعد ذہنی و فکری محاذ پر اسلام اور دنیا کے اسلام کو زک پہنچائی جائے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اُس وقت پیش آیا جبکہ عیسائی لشکر ابرہہ کی سرکردگی میں مکہ پر حملہ آور ہوا مگر ناکام و نامراد ٹھہرا۔ اس واقعہ کے تقریباً دو ماہ بعد ہی پیغمبر اسلام کی ولادت ہوئی (ایضاً ص ۱۹، بحوالہ تھامس رائٹ، ارلی کریسٹینی ان اریبیا۔ لندن ۱۸۵۵ء ص ۱۵۲) کم و بیش یہی مضمون ایک جدید مصنف اپنی کتاب میں بیان کرتے ہوئے یہاں تک دیدہ و بینی سے کام لیتا ہے اور ذرا عار محسوس نہیں کرتا کہ اگر ابرہہ تک فوج نہ لے کر آیا تو پر اجزیرہ مانے عرب مسیحی و بازنطینی چرچم تلے آجاتا، صلیب کعبہ کی چھت پر آویزاں ہوتی اور شاید محمدؐ بس ایک پادری یا راہب کی زندگی گزار کر چلے جاتے۔ ملاحظہ ہو؛

A history of Medieval Islam Routledge and Kegan Paul London, 1965, p.14.

۲۔ اس تصادم کی تفصیلات اگرچہ اسلامی تاریخ کے تمام مآخذ میں پائی جاتی ہیں تاہم پروفیسر ظفر علی قریشی کا فاضلانہ مضمون قابل مطالعہ ہے۔ دیکھئے (ماہنامہ اسلامک لٹریچر۔ مدیر شیخ محمد اشرف۔ لاہور۔ ج ۳۴ شمارہ ۴ تا ۱۰ مطابق اپریل تا اکتوبر ۱۹۶۵ء) ۳۔ صلیبی محاربات میں پہلے خود مسیحیت کی طرف سے ہوئی اور یورپ اربن ثانی کے خطبہ جنگ ۱۰۹۵ء کے بعد ہی میدان کارزار گرم ہوا۔ صلیبی جنگیں ۱۰۹۹ء سے ۱۲۶۴ء تک جاری رہیں۔ ملاحظہ ہو: بارکر، ارنسٹ۔ حروب صلیبیہ، میراث اسلام۔ مرتبہ سٹامس آرنلڈ و الفریڈ گیام۔ اردو ترجمہ عبد المجید ساسک۔ مجلس ترقی ادب۔ لاہور ۱۹۶۳ء (ص ۵۵ تا ۱۰۵) نیز دیکھئے اظہر، ظہور احمد۔ صلیبی جنگیں۔ اردو دائرۂ معارف اسلامیہ۔ دانش گاہ پنجاب۔ لاہور ۱۹۶۳ء ج ۱۲ (ص ۲۰۹ تا ۲۲۱) نیز ملاحظہ ہو العقیقی، نجیب۔ المستشرقین۔ دار المعارف۔ مصر۔ طبع ثالث ۱۹۶۴ء ج ۱ (ص ۶۰ تا ۶۵) وغیرہ وغیرہ۔



اس کی تدبیر اس سے بہتر اور کوئی نہ تھی کہ اسلام، اسلامی عقاید، پیغمبر اسلام اور اسلامی معاشرہ کو ہدف تنقید بنایا جائے چنانچہ اس کام کے لیے جذباتی طوفان پہلے سے موجود تھا، پھر لاطینی آباد کار اور مسلم علاقوں سے آئے ہوئے عیسائی اور یہودی، اسلام اور مسلمانوں کے متعلق جو کچھ علم، معلومات رکھتے تھے وہ کتنی ہی خام و ناکارہ تھی، ان کے لیے، بہر حال مفید مطلب تھیں، جن کی مدد سے اسلام اور پیغمبر اسلام کی (خاکم بدہن) ایک نفرت انگیز، کیرہہ المنظر اور بھیانک تصویر پیش کی جاسکتی تھی۔ اور سیرت شتم الرسلؐ کو افراط و تفریط کے سانچوں میں ڈھال کر محض خیالی اور قیاسی انداز سے پیش کیا جاسکتا تھا۔ مختصر یہ کہ اس پورے عرصہ میں بکثیت مجموعی، پیغمبر اسلام کے بارے میں، مغرب کے پاس معلومات انتہائی ناقص اور مبہم تھیں اور اس خلاف کو افسانہ طرازی اور دیومالائی کہانیوں سے پُر کیا گیا۔ اس افسانوی مواد کے بھی دو حصے تھے۔ ایک حصہ تو وہ تھا جس کے تحت آنحضرتؐ کے واقعات سیرت کو پسگردہ خیال میں پیش کیا گیا، اور دوسرا حصہ وہ تھا جس کی اپنی کوئی اصل اور حقیقت نہ تھی بلکہ وہ مغربی ذہن کی ایجاد و اختراع اور کذب و افتراء سے عبارت تھا۔ اس عہد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حد درجہ اہانت آمیز الفاظ استعمال کیے گئے۔ مثلاً (فعل کفر، کفر نہ باشد) آپ کو نبی کا ذب، مخالفت مسیح، موجد مذہب نو اور بہرہ پیا کہا گیا۔ اور بہر عداوت اس حد تک گر گئے کہ آپ کے لیے لفظ محمدؐ استعمال کرنے کے بجائے Mahound سے تعبیر کیا گیا جس کے معنی ہیں "شہزادہ تاریکی"۔ پھر جب صلیبی جنگوں کی ناکامی نے ان کی آتش عداوت اور بھڑکادی تو وہ حضورؐ کے لیے Maphomet، Baphomet اور Bafum کے الفاظ استعمال کرنے لگے۔ اور آپ کی سیرت و سوانح کے بارے میں ہل کہانیاں، دیومالائی قصے اور بے سرو پا باتیں مشہور کی گئیں۔ ایک خیال یہ پھیلایا گیا کہ مسلمان دراصل کچھ زیادہ ہی بُت پرست (PAGAN) تھے اور ان کا مرکز پرستش محمدؐ کا بُت تھا۔ پھر ایک سے زائد تین بتوں کی پرستش کرنے کا فسانہ تراشا گیا اور یہ انکشاف حقیقت کیا گیا کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو دراصل خود پیرو دین عیسوی تھے لیکن پوپ نقشب نہ ہو سکے تو انتقاماً رومی چرچ سے بغاوت کر کے اسلام ایجاد کر لیا۔" وحی و تنزیل کے حوالہ سے یہ افسانہ تراشا گیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایک سفید کبوتر، فاختہ یا قمری (Dove) کو سہارا رکھا تھا جو ان کے کندھے پر بیٹھا ان کے کان سے دانے چٹکارتا تھا جس سے ان کے خیال میں یہ آتا تھا کہ فرشتہ ان سے باتیں کرتا ہے اور دوسروں کو بھی یہ تاثر دیتے تھے کہ ان پر وحی نازل ہو رہی ہے۔

ان مثالوں سے یہ اندازہ لگانا مشکل نہیں ہے کہ مغربی علماء و مستشرقین صدیوں کیسی شدید ناواقفیت کا شکار رہے وہ کیسی کیسی غرافات روایات کو ان کے بڑے بڑے علماء سیرت و سوانح کے نام پر پھیلاتے رہے۔ اور اسلام اور پیغمبر اسلام کی کیسی نفرت انگیز تصویر دنیا کے سامنے پیش کرتے رہے۔

لے تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا (ج ۱۲ ص ۶۰۵ تا ۶۰۹) نیز دیکھیے: حادے، ص ۲۳۔

لے تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: حادے ص ۲۳ تا ۲۵، نیز دیکھیے بیکل (حیات محمد) ص ۳۳ تا ۳۵۔



اس قسم کی تصویر کشی میں جن لوگوں نے حصہ لیا ان کے نام تو بہت ہیں۔ لیکن یہاں تفصیل کا موقع نہیں ہے۔ ان میں سب سے زیادہ قابل ذکر جان آف دمشق ہے۔ جان کو بازنطینی روایات کا بانی سمجھا جاتا ہے۔ اسلام اور آنحضرتؐ کے خلاف نفرت اور دشمنی کی آگ پہلے اُسی نے بھڑکائی۔ جان اور اُس کے پیروؤں نے (نمود باللہ) آنحضرتؐ کو بے دین اور جھوٹا نبی قرار دیا۔ اُس کا دعویٰ یہ بھی تھا کہ اسلام میں محمدؐ کی پوجا کی جاتی تھی۔ نیز جان ہی وہ پہلا مشنری تھا جس نے حضورؐ کی ذات اقدس پر جنسی و شہوانی الزامات کی بھرمار کر دی۔ اس نے حضورؐ کو نبی کی حیثیت دینے کے بجائے بنیادی طور پر ملحد، بدعتی اور گمراہ (heretic) قرار دیا (نمود باللہ) اور اسلام کا تعارف ایک نبی کا ذب کے بت پرستانہ مذہب کی حیثیت سے کرایا اور یہ کہ پیش کیا کہ آنحضرتؐ کے پاس اللہ کا فرستادہ ہونے کی کوئی سند نہیں تھی۔ جان کے بعد آنے والے قرون وسطیٰ کے تمام مصنفین نے بھی جان کا تتبع کرتے ہوئے تصویر رسولؐ کو خوب بگاڑا۔ گھسے چپے الزامات و اتہامات عائد کیے اور چبائے ہوئے نواہوں کو پھر سے چایا۔ اُس کی وجہ شاید یہ تھی کہ ان کے مآخذ (sources) کم و بیش یکساں تھے۔ اس لیے جب بھی انہوں نے سیرت و سوانح رسولؐ پر قلم اٹھایا، یا اپنا موضوع سخن بنایا تو نظم ہو یا نثر، لے مثلاً جربرٹی ارلیک (Berbert de Oraliac) زمانہ (۹۳۸ - ۱۰۰۳) قسطنطین افرتقی (Constantian Africans) متوفی ۱۰۸۷ء، اڈلر باٹ (Adelard of Bath) زمانہ (۱۰۷۰ تا ۱۱۳۵) راجر بیکن (۱۲۱۴ تا ۱۲۹۴)۔ ملاحظہ ہو: العقیقی، ج ۱ ص ۱۲۰ تا ۱۳۱، نیز گبرٹ (Guibert)، یٹھیوپرس، جیکوس ڈی ورٹی، ولیم آف ٹریپولی (حمادے ص ۳۳ تا ۳۵) وغیرہ۔ لے جان آف دمشق کا زمانہ (۷۷۰ تا ۷۸۴) تھا۔ جان بنیادی طور پر ایک مذہبی عالم، مصنف، مشنری کلیسا کا فارغ التحصیل، راسب اور پادری تھا۔ دیکھئے: ویسٹر زائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۷۷۷۔

۳۶ ص ۲۶

لے ندوی (پروفیسر حبیب الحق) اسلام اور مشرقین۔ ماہنامہ معارف۔ اعظم گڑھ۔ شمارہ مئی ۱۹۸۳ء ص ۳۳۳۔ ۵۷ حمادے ص ۲۶ لے اُس دور میں عام طور پر چند مآخذ ان کے نزدیک تسلیم شدہ تھے:

(۱) قیاس و گمان، افسانہ طرازی، (۲) جان دمشق کی کتاب De Haere Sibus (۳) عربی مسیحی مآخذ جو زیادہ تر کٹ جتی اور مناظر مذہب پر مشتمل تھے (۴) بازنطینی مناظرہ بازنطینیوں نے مطالعہ کی زحمت کیے بغیر ہی گویا اسلام پر فتح پالی (۵) عبدالمسیح بن اسحاق الکندی (جس کی نسبت آج بھی مشکوک ہے) کا رسالہ۔ الکندی ایک پڑھا لکھا نسطوری عیسائی تھا اور اسے خلیفہ مامون کے دربار میں خاص اثر و رسوخ حاصل تھا (۶) ایک بازنطینی مولف Nicetas کی کتاب Refutatio Mohammadis (۷) تھیوفین (Thophana) ۷۵۸ - ۸۱۶ کے وقائع (Chronicles) اور (۸) اخلاقی، نزاعی، مناظرانہ کتابیں جو جھوٹ و فریب کا

پلندہ ہیں۔ وغیرہ

(تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: حمادے ص ۲۵ تا ۳۱ - نیز دیکھیے ندوی، ص ۳۳۳ تا ۳۳۵)

دونوں میں سیرت ختم الرسل کو افراط و تفریط کے سانچوں میں ڈھال کر محض خیال و قیاس کے سہارے پیش کیا۔ تفصیل کا مدعا یہ ہے کہ ظہور اسلام کے بعد کئی صدیوں تک بھی مسیحی نفرت و عداوت کی آگ ٹھنڈی نہیں ہوئی تھی اور اہل مغرب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بدستور جھوٹا، بہر و سیا، دھوکا باز، متکار اور شیطان کا جیلہ قرار دیتے رہے تھے کہ اتنے میں عیسائی جنگوں کے طویل سلسلہ نے حلقی پرتیل کا کام کیا۔ صلیبی جنگوں میں صلیب سڑنگوں ہو گئی اور تمام تیاریوں کے باوجود دنیا نے اسلام کو زک پہنچانے کا منصوبہ ناکام ہوا، اور انہوں نے ویکہ لیا کہ میدان جنگ میں رسد۔ لکھ اور سامان جنگ کی فراوانی کے باوجود وہ مسلمانوں کا زیادہ کچھ نہیں بگاڑ سکتے، تو ہجراتوں نے کمال تیاری سے اسباب، وسائل اور تدبیر و حکمت عملی کو یکسر بدل ڈالا اور گویا فیصلہ کر لیا کہ جنگ جیتنے کے لیے نیا ترکش، نئے تیر استعمال کیے جائیں اور ”گرم جنگ“، ”زہری“، ”سرو جنگ“ میں مسلمانوں کو زیر کیا جائے اور یہ سرد جنگ ”مادی“ ہتھیاروں سے نہیں، علم و تحقیق کے ”معنوی“ ہتھیاروں سے لڑی جائے۔ شاید اس لیے رامنڈ لول (Raymond Lull) نے اہل مغرب کو سب سے پہلے مشرقی علوم کی تحصیل پر آمادہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ ”ایک پُر امن صلیبی جنگ جاری رکھی جائے جس کے اسلحہ خالص روحانی ہوں“۔

اس سلسلہ میں اہل مغرب کو دو قسم کی سہولتیں حاصل تھیں۔ ایک طرف تو یہ ان کے اپنے اسلاف نے مشرق۔ مغرب دونوں جگہ ذہنی پس منظر تو پہلے سے تیار کر رکھا تھا اور گزشتہ کئی صدیوں میں، اسلام، پیغمبر اسلام اور نئے اسلام کے بارے میں، مملی خیالات، بے سرو پا قہقہے کہانیوں، یہودہ الزامات و اتہامات اور تشکیک و تذبذب کے بیچ بکر خرافات کا ایسا جنگل اُگا دیا تھا، جسے کاٹنا آسان نہ تھا، برہابرس کے پروپیگنڈے نے مغربی ذہن کو اسلام دشمنی کے معاملہ میں ویسے ہی راسخ کر دیا تھا۔ دوسری طرف انھیں یہ سہولت بھی حاصل تھی کہ اُس زمانے میں مسلمان علم و فن کے انڈوں میں جو ترقیاں کر رہے تھے، اس کے سبب یونانی علوم و فنون کی سیکڑوں کتابیں ترجمہ کے ذریعہ عربی میں منتقل ہو چکی تھیں

۱۔ مثلاً نثر میں والٹر کی لاطینی زبان میں کتاب یا فرانسیسی زبان میں انگریز ڈوپین کی کتاب یا گلبٹ اور ولیم طرابلس کی تصانیف۔ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جی بھر کر لکھا گیا یا مثلاً نظم میں ہلڈی برٹ (Hildeburt) سے غسوب ۱۱۶۲ ابیات پر مشتمل نظم یا دانستے کی Divine Comedy دانستے کو گویا قرون وسطی کے دور اور عہد بیداریِ یورپ کے درمیان میں ایک پل کی حیثیت حاصل ہے (دیکھیے ندوی ص ۳۲۹ تا ۳۴۲، حماد ص ۲۵ تا ۲۹، نیز ایضاً ص ۳۲ تا ۳۵) دانستے نے اپنی شہرہ آفاق نظم کی تدوین میں معراجِ نبویؐ سے استفادہ کیا لیکن (عیاذ باللہ) محمدؐ کو جہنم میں مبتلائے عذاب دکھایا ہے۔ دانستے پر صلیبی جنگوں کا ایسا اثر تھا کہ اس نے صلاح الدین ایوبی کو جہنم رسید کیا لیکن مسیحی شہداء کو جنت میں فرما دیا و شاداں دکھائیے۔ (ندوی ص ۳۲۹ تا ۳۴۲)

۲۔ بارکر، انسٹ (حروب صلیبیہ) ص ۸۸، نیز ملاحظہ ہو: سعید، ڈیوایڈ ورڈ، ص ۳۱۱ - نیز

یہ ان کے اپنے آباؤ اجداد کا وہ علمی ورثہ جس سے وہ پہلے خود بھی زیادہ واقف نہ تھے، عربی میں محفوظ ہو چکا تھا۔

علاوہ ازیں علوم و فنون اور آداب و معارف کے اسلامی مراکز سے اخذ و استفادہ کے لیے، اور اندلس و صقلیہ میں مسلمانوں کے اسلاف کی روشن کی ہوئی شیعہ عرفان و حقیقت کی روشنی سے اپنے آپ کو مستنیر کرنے کے لئے بھی عربی زبان میں مہارت اور اسلامی علوم و ثقافت سے واقفیت بالکل ناگزیر تھی۔ چنانچہ سولہویں صدی عیسوی میں بالآخر وہ مرحلہ آگیا جبکہ ایک طرف تو عیسائیوں کے مختلف فرقوں کا اتحاد ہوا، سب نے مل کر اسلام کو اپنا واحد مشترک دشمن قرار دیا اور ایک متحدہ رومی کیتھولک چرچ کی بنیاد رکھی گئی۔ اور دوسری طرف یہ طے کیا گیا کہ اسلام اور پیغمبر اسلام کے خلاف جس محاذ پر پہلے صرف عیسائی، یہودی، راہب، پادری، قصہ گو، مناظر، شاعر وغیرہ ڈٹے ہوئے تھے، اب ان کی جگہ مغربی دنیا کے وہ عقلا، فضلا، لیس کے جڑکلاہ علمی سے آراستہ ہوں گے اور درس و تدریس کی سندوق پر فائز ہو کر داد و تحقیر دیں گے، تاکہ ادھر ان کے ان دیکھے جذبات نفرت و ملامت بھی تسکین پائیں اور ادھر علم و تحقیق کے حوالے سے ان کا رعب و دبدبہ قائم ہو جائے۔

چنانچہ یہی ضرورتیں گیارہویں پوسٹل (Guillaume Postel) کو سامنے لائیں، جو عام طور پر مستشرقین یورپ کا باوا آدم شمار ہوتا ہے۔ وہ پہلا اصولی مستشرق تھا جس نے تحریک استشراق کو منظم کرنے میں بنیادی کردار ادا کیا اور بطور خاص لغت و لسانیات کے حوالے سے اہم خدمات انجام دیں۔ پوسٹل ہی کے لیے ۱۵۳۹ء میں کینز فرانس (College de France) قائم

لے انظر، نظور احمد - صلیبی جنگیں - (اردو وارثہ معارف اسلامیہ) ص ۲۱۹ - مشہور معنف زکریا ہاشم زکریا نے تاریخ استشراق کے بیان میں، ان باتوں کی مزید تفصیل ”دور اول“ کے تحت ذکر کی ہے۔ ملاحظہ ہو: زکریا ہاشم (المستشرقون) ص ۱۶۷۔

۲۔ عبد اسلامی میں اندلس اور صقلیہ کے مراکز علمی، ان کی اہمیت اور ان کے عروج و زوال کی مختصر تاریخ کے لیے ملاحظہ ہو: العقیقی ج ۱ ص ۴۸ تا ۶۰۔

۳۔ مسیحیت و پاپائیت کی ضروری تاریخ، کلیسا کی درجہ بندی، مسیحی فرقوں، مسیحی عقاید، اہم اصطلاحات اور مسیحی عزائم سے عام واقفیت کے لیے: ڈاکٹر محمد نادر رضا - پاکستان میں مسیحیت - مسلم اکادمی - لاہور ۱۹۷۹ء۔

۴۔ گیارہویں پوسٹل فرانسیسی مستشرق تھا۔ اس کا زمانہ (۱۵۱۰ تا ۱۵۸۱ء) ہے - دیکھیے: الخمدانی الادب والعلوم - المطبعة الکاثولیکیہ - بیروت ۱۹۲۷ء - ص ۸۹) پوسٹل کا اصل کام ایجادیات پر ہے (العقیقی ج ۱ ص ۱۶۰) پوسٹل اپنے زمانے کا زبردست مسیحی عالم تھا۔

ایڈورڈ سعید نے لکھا ہے کہ پوسٹل اور اپنی نیوس دونوں کا شمار یورپی نشاۃ ثانیہ کے مستشرقین میں ہوتا ہے۔ سعید کے بقول پوسٹل اس بات کا مدعی تھا کہ وہ اپنی زبان دانی کے سبب ایشیا سے لے کر چین کی سرحدوں تک بغیر کسی مترجم کے سفر کر سکتا ہے۔ دیکھیے،

سعید، ص ۵۰۔) ۵۔ روڈنسن (میراث اسلام) ص ۳۴۔

یہ کہ۔ درود عربی کی پہلی کرسی سدرت پرفائز ہوا۔ گیارہ پوسٹل کے کام کو لغت و لسانیات کے ہی مکر حوالے سے اُس کے لائق و فائز شاگرد جوزف اسکالجر (Joseph Scaliger) نے آگے بڑھایا۔ بہر حال کم و بیش پینتالیس سال کی تیاری کے بعد ۱۵۸۶ء میں عربی مطبوعات کا سلسلہ یورپ میں شروع ہوا۔ جس کا سہرا بڑی حد تک ڈیوک آف تسکانی (Duke of Tuscany) کے سر ہے۔

اوپر کی تفصیل سے دو باتیں واضح طور پر سامنے آتی ہیں۔ یعنی :

(۱) یہ کہ سولہویں صدی عیسوی کو ہم باقاعدہ طور پر تحریک استشرق یا Orientalism کا سراغ از قرار دے سکتے ہیں۔ یہی وہ دور ہے جبکہ مستشرقین یورپ نے کام کا مربوط و منظم نقشہ مرتب کیا۔ اور یہ کہ :

(ب) اس تحریک کی شروعات خالص مسیحی مشنری اور کلیسائی پس منظر میں ہوئی، جس کا اثر تاریخ بالبعد پر جاری و ساری رہا۔ کیونکہ مستشرقین کا خانوادہ چرچ (کلیسا) کا ہی پروردہ تھا۔

(۸)

تحریک کا ارتقاء

تحریک استشرق کے حوالہ سے، اوں اور ۱۸ اوں صدی کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ کیونکہ یہ زمانہ تحریک کے ارتقاء، اُس کے پھلنے پھولنے کا عمد ثابت ہوا۔ جہاں تک، اوں صدی عیسوی کا تعلق ہے۔ بقول مولانا شبلی یہ صدی یورپ کے عصر جدید کا مطلع ہے۔ اور یورپ کی جدوجہد، سعی و کوشش اور حریت و آزادی کا دور اسی عہد سے شروع ہوتا ہے۔ پھر یہ عروج استعمار کی صدی ہے، جس کے پنجہ استبداد میں رفتہ رفتہ عالم اسلام آتا چلا گیا۔ یورپی شہزادوں کی سرپرستی میں اسلامی مطبوعات کے بارے میں معلومات جمع کی جانے لگیں۔ عربی زبان کی ماہیت و خاصیت کو سمجھنے کی کوششیں ہونے لگیں۔ یہاں تک کہ ارنی نیس (Erpenius 1584-1624) نے پہلی عربی کی قواعد شائع کی، جو لغوی اصولوں پر مرتب کی گئی تھی۔ پھر اُس کے اتباع میں اُس کے شاگرد جکیب جولیس (Jacob Golius 1596-1667) نے بھی قابل قدر خدمات انجام دیں۔

لے ایضاً

لے ایضاً ص ۳۵

لے دیکھیے روڈنس ص ۳۵۔ ایک مصنف کے نزدیک مشرقی مطبوعات کا سلسلہ پیرس میں ۱۵۱۹ء کو شروع ہوا (العقیدتی ج ۱ ص ۱۶۰)۔

لے ندوی، سید حبیب الحق ص ۳۶۶۔ مولانا عبدالقدوس ہاشمی نے مسیحی پادریوں کی فہرست نقل کی ہے جو مدتوں متراض راہبگ تربیت حاصل کرتے رہے۔ ملاحظہ ہو، ہاشمی، مولانا سید عبدالقدوس۔ مستشرقین اور تحقیقات اسلامی۔ مکتبہ ملی (۱۹۶۹ء) ص ۲۸، ۲۷۔

لے روڈنس ص ۳۶۔

لے ایضاً ص ۸۹

لے شبلی ج ۱ ص ۸۸



اور پھر ۱۶۳۸ء میں ایڈورڈ پوکاک (Edward Pococke 1604 - 1691) پہلا انگریز مستشرق تھا جسے آکسفورڈ میں (Lorriunuer Franz Meurnski) نے بھی ۱۶۸۸ء میں انجام دیا۔ اس کے علاوہ اسلامی علوم اور تہذیب و تمدن کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لیے ایک ادارہ ڈی ہربیلوٹ (d'Herbelot) کی سرکردگی میں قائم کیا گیا۔ اس ادارہ نے ایک اہم کام یہ کیا کہ اس وقت تک جن قدر بھی مشرقی علوم برکتا میں شائع ہوئی تھیں، ان کی ایک باقاعدہ فہرست مرتب کر کے شائع کر دی جو بڑی معلومات افزا تھی۔ اسی ادارہ کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک کتابچہ بھی شائع کیا گیا ہے۔

سترہویں صدی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ بقول مولانا شبلی سنے سنائے عایانہ خیالات کے بجائے کسی قدر تاریخ اسلام و سیرت پیغمبر کی بنیاد پر عربی زبان کی تصانیف پر قائم کی گئی۔ گو موقع بہ موقع معلومات سابقہ کے مصالحہ کے استعمال سے بھی احتراز نہیں کیا گیا۔ اس صدی میں مستشرقین کے رویہ اور سلوک میں اس تبدیلی اور فرق کی اصل وجہ گویا ان کے ماخذ (sources) کے بدل جانے میں مضمر تھی۔ ازمنہ وسطی کے روایتی لاطینی اور ہینز لاطینی مواد کی سیاہیوں میں اسلامی اور عربی مصادر نے روشنی پیدا کی اور انھوں نے اس تضاد کو بھی سمجھ لیا جو سیاحوں کے سفر ناموں کے اندراجات ان کے تصورات اور اصل حقائق کے مابین پایا جاتا تھا۔ اس عہد میں بھی حسب سابق مطبوعات اور تصنیفات بہت کم ہیں۔ البتہ جو مستشرقین، مطالعہ سیرت رسول کے حوالے سے سامنے آئے۔ ان میں سے مسند رجب ذیل قابل ذکر ہیں :

(۱) ولیم بیڈول (Bedwell W) انگریز مستشرق تھا۔ جس کا زمانہ ۱۵۶۱ء تا ۱۶۳۲ء ہے۔

۱۔ انگلستان کا ایک مشہور عربی دان مستشرق تھا جو بلا مغرب میں، اویں صدی کے مستشرقین میں ایک بلند مرتبہ رکھتا تھا۔ وہ ایک پادری کا بیٹا تھا جو ۱۶۲۸ء میں پیدا ہوا اور ۱۶۴۱ء میں واپس آکسفورڈ آیا اور باقی عمر وہیں صرف کر دی۔ اُس نے بہت سی کتابیں لکھیں۔ پوکاک کے علمی کارناموں نے یورپ میں عربی علوم کی تحقیقات کے لیے ایک نیا باب کھول دیا۔ اس کی وفات ۱۶۹۱ء میں ہوئی۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے: اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۵ ص ۷۰۷، ۷۰۸۔ نیز ملاحظہ ہو: ویسٹر زائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۱۹) اُس نے چند عربی کتب کے ترجمے کیے، سیرت محمد پر نظر ثانی کی اور کئی افسانوں کو مسترد کر دیا (ندوی، ص ۳۴)۔

۲۔ روڈنسن۔ میراث اسلام ص ۳۶۔

Hamadeh, Mohammad, Maher Muhammad, the Prophet - A selected Bibliography

The University of Michigan, Ph.D. 1965. Lib. Sc. p. 57 (Photostat copy unpublished.)

۳۔ شبلی۔ ج ۱۔ ص ۸۹۔ اس صدی میں لب و لہجہ کی تبدیلی کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ حمادے ص ۴۴۔

۴۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: ندوی۔ ص ۳۴ تا ۳۸۔



۱۱۔ امارد باقیات میں دو کتابیں قابل ذکر ہیں ایک عربی لغت جو سات جلدوں میں ہے اور ۱۶۱۰ء سے پہلے ہوئی اور دوسرے سیرت رسول پر کتاب جو لندن سے ۱۶۱۵ء میں شائع ہوئی یہ سیرت کی کتاب نہایت گستاخانہ ہے اور نہایت بے باکی سے کام لیتے ہوئے اُس کا نام ہی ”محمد کاذب“ Mohammadis Imposturae رکھا گیا ہے۔
(۲) وائٹیر (Vattier, P) فرانسیسی مستشرق تھا۔ اس کا زمانہ ۱۶۱۳ء تا ۱۶۶۶ء تھا۔ عربی میں مہارت حاصل کرنے کے بعد بڑی کثرت سے فرانسیسی میں ترجمہ کیا۔

(۳) ہاٹنجر (Hottinger, J.H) سوئٹزرلینڈ کا ایک مستشرق (۱۶۲۰ء تا ۱۶۶۶ء) اُس کے باقیات میں مشرقی تصانیف کی ایک فہرست (مطبوعہ ہائیڈلبرگ ۱۶۵۸ء) قابل ذکر ہے۔

۱۲۔ ڈاکٹر ہنری اسٹب (Dr. Henry Stubbe) سترھویں صدی کا مشہور مستشرق بہ زمانہ (۱۶۳۰ء تا ۱۶۶۶ء) اُس کی مشہور کتاب (جو پہلے پہل لندن سے ۱۶۹۱ء میں شائع ہوئی) کا نام ہے: An Account of the rise and progress of Mohammetanism کہا جاتا ہے کہ اگر اس کی کتاب کی کچھ تاریخی غلطیاں نظر انداز کر دی جائیں، تو اسے سیرت رسول کی ایک معتدل و معتدل تصنیف قرار دیا جاسکتا ہے۔ اور جیسا کہ اُس کے مندرجات سے ظاہر ہوتا ہے۔ یہ کتاب گویا مغرب کی جانب سے سیرت رسول کے بارے میں اولین اعتذار ہے۔ اس کتاب میں اسٹب نے نہ صرف یہ کہ اُس رویہ کا جائزہ لیا ہے جو پیغمبر اسلام کے ساتھ مسیحی مصنفین نے پہلے اختیار کر رکھا تھا بلکہ اُن مصنفین کی تصویر کو اُس نے مکروہ قرار دیا ہے جو انھوں نے اخلاق و کردار نبوی کی کھینچی تھی اور انتہائی عالمانہ شان سے یہ اقرار کیا ہے کہ ”اس آسمان کے نیچے سوائے محمد کے کوئی ایسی ہستی نہیں ہے جو تمام دنیا نے انسانیت کی مرکز توجہ بنی ہو کہ اپنے آپ کو اُس پر عقیدت کے پھول پھل چھوڑ کر کریں اور غیر اُسے نگاہ آتشیں سے دیکھیں، مشرق میں اُسے سراہا گیا، لیکن مغرب نے التفات نہ کیا۔“

۱۳۔ العتیق ج ۲ ص ۶۶۴

۱۴۔ حمادے (ص ۶۶) بڈول نے کمال نباشت سے کام لیتے ہوئے نوزاد اللہ حضور کی جبل سازیوں، مکاریوں، دغا بازیوں، جھوٹی

پاکبازی کو گنوا یا ہے (ایضاً)

۱۵۔ ایضاً ج ۳ ص ۸۸۷

۱۶۔ العتیق ج ۱ ص ۱۷۲

۱۷۔ اب اس کی مکرر طباعت پاکستان میں ”الہیرونی“ لاہور ۱۹۷۶ء کے ہوئی ہے اور راقم الحروف کے سامنے اس وقت یہ نسخہ ہے۔

۱۸۔ دیکھیے اسٹب کی کتاب کا باب دوم، خصوصاً ص ۴۹ و ما بعد، ص ۱۹۵ و ما بعد۔

۱۹۔ ایضاً باب ہشتم ص ۱۴۱ و ما بعد۔

۲۰۔ ایضاً ضمیمہ ص ۲۱۱۔



دوسرے مستشرقین میں سے جین برارڈ (Genebrard) کا زمانہ اگرچہ (۱۵۳۵ تا ۱۵۹) تھا لیکن اُس کا موقف تو یہ تھا کہ حضورؐ کے صدی میں عام ہوا۔ وہ ایک مشہور کیتھولک مناظرہ باز تھا۔ جین برارڈ کو سب سے بڑا اعتراض اس بات پر تھا کہ حضورؐ نے قرآن کو عربی زبان میں کیوں لکھا؟ وہ اپنے آپ سے سوال کرتا ہے کہ قرآن کو عربی، یونانی اور لاطینی جیسی خالص مہذب زبانوں میں کیوں نہیں لکھا گیا؟ پھر خود ہی جواب دیتا ہے کہ اس لیے کہ ”محمد (خاکم بدین) خود ایک حیوان (جانور)، چرپایہ) تھے اور صرف ایک ہی حیوانی (وحشیانہ) زبان (عربی) جانتے تھے، جو ان کے مخصوص وحشیانہ ماحول سے عین مطابقت رکھتی تھی۔ اس لیے اس کے نقطہ نظر کے مطابق، قرآن عربی جیسی وحشی زبان میں لکھا گیا۔“

۱۶۵۳ء میں ایگزینیڈر زؤس (Alexander Ross) نے اپنی جو کتاب Pandebilis شائع کی وہ اگرچہ تقابلی ادبیات کے حوالے سے سامنے آئی لیکن اس کے ایک حصے میں اسلام اور پیغمبر اسلام کے بارے میں کچھ بہتر مواد پایا جاتا ہے حالانکہ اس کی پہلی کتاب A brief sketch of the life and death of Mahomet, the prophet of the Turks, and author of the

Al- caran accompanying the translation of the Kuran. قرون وسطی کے روایتی خرافاتی مواد، قصے کہانیوں اور زہریلے

معائنہ مواد پر مشتمل تھی۔ لینسلوٹ ایڈلسن (Lancelot Addison) نے ۱۶۶۷ء میں اپنی کتاب The first state of Mohammedanism, or an account of the author and doctrines of that imposture کے نام سے شائع کی لیکن اگلے سال

یہی کتاب نئے عنوان The life and death of Mohammad (حیات و ممات محمدؐ) سے سامنے آئی۔ مگر اس کے مصادر حسب معمول لاطینی خرافات تھے۔ آنحضرتؐ کے خلاف اُسے سب سے بڑا اعتراض یہ تھا کہ ”اپنی کتاب ”قرآن“ کو اپنی زندگی میں شائع نہیں کیا تھا“ ایک اور مستشرق ہمفرے پرائی ڈیکس (Humphrey Pr ideaux) نے حضورؐ کی سوانح لکھی

لیکن اپنے دامن کو وہ بھی خرافات سے نہ بچا سکا۔ اور دوسروں کی طرح آپؐ کو خدا نخواستہ ”مدعی کاذب“، مکار، فریبی (IMPOSTURE) قرار دیا۔ اس پر تماشہ یہ ہے کہ اُس کی کتاب تقریباً ایک صدی تک دوسروں کے لیے ”معیاری کتاب حوالہ“ (Standard work of reference) بنی رہی۔ ایک ہی سال (۱۶۹۷ء) میں دو اشاعتیں عمل میں آئیں

اور فرانسیسی ترجمہ بھی ۱۶۹۷ء میں ہو گیا۔ اس سے بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مستشرقین کے مطلقوں میں عام مذاق کیا تھا اور کس قسم کے مواد کو ان کے بڑے بڑے علماء استعمال کرتے تھے۔

اٹھارویں صدی عیسوی کے دوران بھی تحریک استشرق منازل ارتقا طے کرتی رہی البتہ سفر جیسے جیسے آگے بڑھتا رہا، غربت سفر کم و بیش ہوتا رہا اور اپنے تمام ترمذی، مشنری، سیاسی اور استعماری عزائم کے

۱۷۷۷ء

۱۷۷۷ء - ۱۷۷۷ء

۱۷۷۷ء - ۱۷۷۷ء

۱۷۷۷ء

۱۷۷۷ء - ۱۷۷۷ء

مذہب کے رویہ میں کچھ چمک اور نرمی بھی پیدا ہو گئی۔ اس نرمی اور چمک کا مطلب صرف یہ ہے کہ ان میں چند کا رویہ، رنگ و آہنگ اور آواز و انداز بدلنا اور نسبتاً انصاف پسندی سے کام لیا بلکہ دل و نگاہ میں گنجائش پیدا کر کے اثبات و معروضیت (Objectivity) سے آگے بڑھ کر توصیف و مدح (admiration) اسلام و پیغمبر اسلام میں بھی نکل سے کام نہیں لیا، ورنہ پہلے خیالات اور ان کے اپنے متقدمین کے قائم کیے ہوئے نظریات بہ حال گرم سفر رہے اور مقبولیت بھی انہی کو حاصل رہی، تاہم اتنا ضرور ہوا قشہر اندہ و متعصبانہ رویہ کے شانہ بہ شانہ معقولیت و انصاف پسندی کا رجحان بھی جاری و ساری ہو گیا۔ اور اس رجحان نو کا ساز غالباً اس صدی میں سب سے پہلے ولندیزی مستشرق ریلانڈ (H. Reiland) نے ۱۸۰۲ء میں *De Religione Mohammedica* لکھ کر چھپوا۔ اور اپنے ہم مشربوں سے مطالبہ کیا کہ ”ہم مشرق کو اس کے اپنے اصل مآخذ کے ذریعہ ہی سمجھ سکتے ہیں۔ اور بر ملا کہنا کہ ”تاریخی انصاف“ کی ترازو میں تو ہمیں اسلام کو بھی تولنا چاہیے۔ پھر اس نے نوازی میں پیری بائل (Pierie Bayle) اور بولین ولیرز (count of Boulainvilliers) وغیرہ بھی شامل ہو گئے۔

بہ حال مختصراً یہ کہا جاسکتا ہے کہ اٹھارویں صدی میں مغرب نے اسلام، پیغمبر اسلام اور مسلمانوں کی طرف بظہر شہقت دیکھا اور افہام و تفہیم کی جانب پیش قدمی کی۔ اس صدی میں مستشرقین کی ذاتی و انفرادی کاوشوں کے علاوہ، سرکاری اور اجتماعی سطح پر بھی سرگرمیاں منظم کی گئیں۔ خصوصاً اس صدی کے اواخر میں ان رجحانات نے زیادہ زور پکڑا۔ بقول مولانا شبلی ”یہ وہ زمانہ ہے جب

۱۔ روڈنسن - ص ۳۷، ۳۸

۲۔ ریلانڈ نے اسلام کے بارے میں جو معروض رویت پیش کیا وہ زیادہ تر اسلامی مآخذ پر مبنی تھا۔ (ایضاً ص ۳۷)

۳۔ حمادے ص ۵۲ (تفصیلات ص ۵۲، ۵۳)

۴۔ یہ بھی اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ رواداری برتنے کا قائل تھا۔ اُس نے اپنی تنقیدی لغت کے پہلے ایڈیشن میں پیغمبر اسلام کی سوانح بیان کرنے میں مثبت انداز اختیار کیا۔ (روڈنسن ص ۳۷)

۵۔ اس کی کتاب فرانسیسی زبان میں *via de Mohamet* کے نام سے ۱۸۰۳ء میں شائع ہوئی۔ اس کا انداز بیان بہت معتد و خواہ (apologetic) تھا۔ (دیکھیے ایضاً) یہ کتاب اسلام اور پیغمبر اسلام کی جانب پہلی دوستانہ کاوش تھی جو مسیحی یورپ میں ظاہر ہوئی (ندوی ص ۳۴۹) بولین ولیرز کا انداز ایک دوسرے متعصب مستشرق جگنیئر (Gagnier) کو بالکل پسند نہ آیا۔ جگنیئر نے اُس کے مثبت انداز فکر اور تعمیری رجحان کے رد میں *via de Mohamet* (مطبوعہ ایمسٹرڈم ۱۸۰۳ء) لکھی (حمادے ص ۵۲) اس وقت ہمارے سامنے بولین ولیرز کی کتاب کے انگریزی ترجمہ کی عکسی نقل ہے۔

۶۔ ملاحظہ ہو: روڈنسن ص ۴۰۔ پروفیسر ظفر قریشی کے بقول مغرب کی طرف سے ۱۸ویں صدی میں پہلی مرتبہ اسلام اور پیغمبر اسلام کا مطالعہ شروع ہوا۔ دیکھئے ص ۸ (تاریخ ۶۸۸)۔



ان قوتِ سیاسی، اسلامی ممالک میں پھیلنے شروع ہو گئی، جس نے ”اورینٹلسٹ“ کی ایک کثیر التعداد جماعت پیدا کی۔ جنہوں نے حکومت کے اشارے سے السنہِ مشرقیہ کے مدارس کھولے، مشرقی کتب خانوں کی بنیادیں ڈالیں، ایشیا ٹیک سائنس قائم کیں، مشرقی تصنیفات کی طبع و اشاعت کے سامان پیدا کیے، اور نئی تصنیفات کا ترجمہ شروع کیا۔“ اور آخر کار ان مدارس اور سوسائٹیوں کی تقلید سے تمام ممالکِ یورپ میں اس قسم کی درس گاہیں اور انجمنیں جاری ہو گئیں، عام یونیورسٹیوں میں عربی زبان کے پروفیسروں اور کتب خانوں کا وجود لازمی سمجھا جانے لگا۔“ السنہِ مشرقیہ کے علاوہ مسلمانوں کے سائنسی علوم پر علمی و تحقیقی کام کی غرض سے پیرس میں ۱۷۹۵ء میں ایک ادارہ Eco Le des langues Orientales vivantes قائم کیا گیا۔ اس کے تحت اضافی طور پر مشرقی زبانوں کے بارے میں بھی معلومات اکٹھی کی گئیں۔

اٹھارہویں صدی کی ایک خصوصیت اس توحید کے حوالے سے یہ بھی ہے کہ استشرق (Orientalism) اور مستشرق (Orientalist) کی اصطلاحوں کا رواج اسی زمانے میں شروع ہوا۔ چنانچہ انگلستان میں ۱۷۹۹ء کے لگ بھگ ”اور فرانس میں ۱۷۹۹ء کے قریب مستشرق“ کی اصطلاح رائج ہوئی اور پھر جلد ہی ”استشرق“ نے بھی رواج پایا۔ اور اس کے ساتھ ایک مخصوص تصور اور مخصوص سلوک اور رویہ (Discipline) نے بھی جنم لیا۔ بہر حال اس صدی کے مشاہیر علمائے مستشرقین میں مندرجہ ذیل قابلِ ذکر ہیں :

(۱) سائمن اوکلے (Oakley, S.) انگریز مستشرق۔ جس کا زمانہ ۱۷۶۸ء تا ۱۸۲۰ء تھا۔ اُس کی کتاب مسلمانوں کی تاریخ پر History of the Saracens کے نام سے ۱۸۱۰ء شائع ہوئی۔ یہ تین جلدوں میں تھی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ پہلا موقع تھا جبکہ مستشرقین کے نتائج تحقیق کو عام لوگوں کی رسائی کے قابل بنایا گیا۔

۱۰۔ شہلی ج ۱ ص ۹۰

۱۱۔ ایضاً ص ۹۱

۱۲۔ روڈنس۔ ص ۴۴

۱۳۔ ایضاً۔ چنانچہ کچھ ہی عرصہ بعد ۱۸۳۳ء میں فرانس سے شائع ہونے والی اُس لذت میں بھی یہ اصطلاح جگہ پا گئی۔ جس کا نام تھا : Dictionnaire del' A c ademic Francaise (فرانسیسی کی لغتِ علمی) اور اس میں مندرج ہوا Orientalisme دیکھیے : ایضاً۔

۱۴۔ ایضاً

۱۵۔ العقبی ج ۲ ص ۴۶۹

۱۶۔ روڈنس۔ ص ۳۹

۱۷۔ ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۱۱۳۔

۱۸۔ روڈنس۔ ص ۳۹۔



(۲) ایڈورڈ پوکاک (Pococke, G) انگریز مستشرق جس کا زمانہ ۱۶۴۸ء تا ۱۶۷۴ء تھا۔

ہم نام ایک مستشرق ۱۷ء صدی میں گزر چکا ہے۔

(۳) جارج سیل (Sale, G) انگریز مستشرق۔ جس کا زمانہ ۱۶۹۶ء تا ۱۷۷۴ء تھا۔ اُس نے

۱۷۴۴ء میں توآن کا ترجمہ شائع کیا۔ اور بعض مستشرقین کے کلمات خیر کے رد عمل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کا ذب

اور اسلام کو فاسد مذہب (False religion) قرار دیا۔

(۴) جین گنجیئر (Gagnier, J) انگریز مستشرق۔ جس کا زمانہ ۱۶۷۶ء سے ۱۷۴۰ء تک تھا۔ اس

نے دو کتابیں شائع کیں۔ ان دونوں کتابوں کا مقصد بولین ولیر کی تالیف کی تاثیر کو کم کرنا تھا۔ بلکہ بولین ولیر کے مقابلہ میں اس نے

ایک نئی تالیف Vie de Mohammet پیش کی جو ۱۷۴۰ء میں امسٹرڈم سے منور ہوئی۔

(۵) رسک (Reiske, J.J) جرمن مستشرق۔ جس کا زمانہ ۱۷۱۶ء سے ۱۷۷۴ء تک تھا۔ وہ جرمنی کا

کلاسیکی لغوی اور عربی اسکالر تھا اور یونانی زبان و ادب پر سند مانا جاتا تھا۔

(۶) ایڈورڈ گبن (Gibbon, E) انگریز مورخ (زمانہ ۱۷۳۷ء تا ۱۷۹۴ء)۔ اپنی کتاب

تاریخ زوالِ روم کے لیے خاص شہرت کا حامل ہے۔ اس نے ۱۷۷۷ء میں کتاب مذکور کے پچاسویں باب میں اسلام اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں نہایت دلسوزانے کا اظہار کیا اور رواداری کے دعوے کے باوجود آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کو نبی کا ذب (Imposter) کا خطاب دیتے ہوئے لکھا ہے کہ آنحضرت آخری ایام میں شہوت، لالچ، جاہ طلبی اور

براہموسی میں مبتلا ہو گئے تھے۔ (نعوذ باللہ)

(۷) والٹیئر (Voltaire Fr.) فرانسیسی مصنف، زمانہ ۱۶۹۴ء تا ۱۷۷۸ء۔ اُس نے پیغمبر اسلام

لے العقیقی ج ۲ ص ۴۷۱

لے ایضاً

لے ندوی ص ۳۵۰

لے العقیقی ج ۲ ص ۴۷۱

لے ندوی (ص ۳۵۰)۔ پرہیز مولف نے آنحضرتؐ کو نہ صرف انسانیت کا بدترین دشمن بلکہ خدا کا بھی دشمن قرار دیا۔ (ایضاً)

لے العقیقی ج ۲ ص ۶۹۲

لے ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری، ص ۱۲۷

لے ایضاً ص ۵۹۱۔ گبن جدید انگریزی تاریخ نگاری کا معمار ہے (حمادے ص ۵۵)۔

لے ندوی ص ۳۵۱۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: حمادے ص ۵۶، ۵۵۔

لے ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۵۲۹

بارے میں اپنا مشہور ڈرامہ تحریر کیا جس کا عنوان تھا (Le Fanatisme on Mohammedie Prophete) یہ ڈرامہ اگرچہ تاریخی لحاظ سے بے بنیاد تھا تاہم یہ امر ثابت کرنے کے لیے کافی تھا کہ اُس وقت تک مستشرقین شریعت اسلامی کی باریکیوں سے واقف نہ ہوئے تھے یہ ڈرامہ ۱۷۸۷ء میں منظر عام پر آیا۔ اُس نے نہ صرف اسلام کے خلاف نفرت و حقارت کا اظہار کیا بلکہ یورپ کے اُن تمام مستشرقین کی شدت کے ساتھ مذمت کی جنہوں نے اسلام اور آنحضرتؐ کی جانب نرمی کا رویہ اختیار کیا یا انصاف کا مطالبہ کیا۔ اُس نے آنحضرتؐ کو نبی کا دُوب (Imposter) اور اسلام کو وحشی اور فاسد مذہب سے موسوم کیا۔ اُس نے ڈرامہ کو پوپ XI۷ کے نام منسوب کیا اور اس کے مقدمہ میں اسلام کے خلاف خوب زہر اگلا، پھر اپنے مقالات کے مجموعہ (۱۷۸۶ء) میں بھی والدیر نے آنحضرتؐ اور اسلام کے خلاف سخت نفرت کا مظاہرہ کیا۔ والدیر کی شخصیت اور تالیفات کا گہرا اثر دوسرے مستشرقین پر بھی پڑا۔ چنانچہ ڈیدی روت (Diderot) اس فحش نگاری پر بھی اتر آیا کہ محمدؐ دنیا میں سب سے بڑھ کر عورتوں کے دوست اور سنجیدگی و معقولیت کے دشمن تھے نہ (نعوذ باللہ)

(۹)

تحریک اشتراق کا عروج

انیسویں صدی سے لے کر بیسویں صدی کے رابعِ اول تک کا زمانہ مسلمانوں اور مستشرقین دونوں کے لیے متعدد اعتبار سے اہمیت رکھتا ہے۔ پچھلی صدیوں میں عالم اسلام کو دنیا کے مختلف حصوں میں سقوط و انحطاط کی جن منزلوں سے گزرنا پڑا تھا، ایک تو اُن کے سبب ہی مسلمانوں کی حاکمانہ حیثیت ختم ہوئی، اس پر مستزاد یہ کہ ان کے پُرانے حریف ”مغرب“

لے حمادے۔ ص ۶۱

لے تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو: ایضاً ص ۵۶ تا ۵۸۔

لے ایضاً ص ۵۸۔

لے سقوط و انحطاط کی یہ داستان تو بہت طویل ہے۔ لیکن بحیثیت مجموعی ہم کہہ سکتے ہیں کہ اس کا آغاز ۱۱ھویں صدی عیسوی میں ہوا مثلاً اگر ایک طرف اندلس میں ہرامیہ کے بعد مسلم اسپین زوال ہوا، اور رفتہ رفتہ علما عیسائیوں کا باجگزار بن گیا اور سقوطِ غرناطہ (۱۴۹۲ء) کے بعد تو گویا مسلمان وہاں سے نکل کر متفرق و منتشر ہو گئے تو دوسری طرف صقلیہ کی باری آئی تو نارمنوں نے ۱۰۷۱ء میں اُس کے پایہ تخت پر قبضہ کر لیا اور پھر ۱۰۷۱ء تک پورا سلسلہ چھین لیا گیا۔ پھر ۱۲ھویں صدی میں نارمن حملے افریقہ پر ہونے لگے، بحرِ روم میں طاقت کا توازن درجہ برہم ہو گیا اور اسی صدی کے اواخر تک بحرِ روم پر نارمنوں اور اطالیوں کی برتری قائم ہو گئی۔ یہ جزا احتیں اسی طرے پہنچی رہیں یہاں تک کہ سوچیں صدی عیسوی کا زمانہ مسلمانوں کی حاکمانہ حیثیت کا آخری زمانہ ثابت ہوا۔ اور اہلِ یورپ کے اعزاز کا یہیں اولین دور ہے (دیکر بابا شمس ص ۱۹۸) عالم اسلام اس کے بعد بڑی تیزی سے زوال پذیر ہوا۔ اور یہی وہ زمانہ ہے جبکہ تحریک اشتراق کا بھی بانی مدہ آغاز ہوا۔

کو زمانہ بیداری کے بعد سے سیاسی، عسکری، معاشی، معاشرتی اور ثقافتی ہر میدان میں مسلسل تفوق و بالادستی حاصل ہوتی چلی جا رہی تھی، اور اس کی سامراجی گرفت عہد بہ عہد مضبوط ہوتی جا رہی تھی، یہاں تک کہ انیسویں صدی تک پہنچتے پہنچتے اُدھر عالم اسلام خستہ و نزار ہوا اور اُدھر مغرب کا پرچم استعمار اور بلند ہوا۔ یہ صورت حال مسلمانوں کے لیے کیسی ہی اذیت ناک کیوں نہ ہو، اقوام مغرب کے لیے بہر حال خوش آئند تھی اور اس سے برابر کا فائدہ مستشرقین نے بھی اٹھایا۔ چنانچہ زیرِ نظر دور (۱۹۰۰ تا ۱۹۲۵) تحریک استشراق کے عروج و کمال سے عبارت ہے۔ اس عہد میں تحریک استشراق کو بھرپور فروغ حاصل ہوا۔ مستشرقین کے انداز و اطوار اگرچہ بدل گئے تاہم کیفیت و کمیت دونوں اعتبار سے اُن کے خلاف اپنے اسلاف پر بازی لے گئے۔ چنانچہ:

(۱) کمیت کا اندازہ تو اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ زیرِ بحث دور میں مستشرقین کی ایک بہت بڑی تعداد سامنے آئی، اس میں ہر قسم کے مستشرقین شامل تھے جو خاموش صلیبی جنگ کے اس محاذ پر یورپ کے تقریباً تمام علاقوں کی نمائندگی کرنے والے تھے۔ مثلاً فرانس، اٹلی، انگلستان، اسپین، پرتگال، آسٹریا، ہالینڈ، جرمنی، ڈنمارک، سویڈن، سوئٹزرلینڈ، ہنگری، روس، بلجیم، چیکو سلواکیہ، فن لینڈ وغیرہ اور امریکہ والے بھی شریک ہو گئے۔

(ب) کیفیت کے اعتبار سے مستشرقین نے تصنیف و تالیف کے ڈھیر لگا دئے۔ ان کے مطالعہ اور تحقیق و تدقیق کا دائرہ بھی محدود نہ رہا بلکہ عقائد اسلام، قرآن، حدیث، سنت، فقہ، اجتہاد، عرب اور اہل عرب کے احوال و سوانح و سوانح و غیرہ پر کثرت سے لکھا گیا۔ اس دور میں مستشرقین کا معیار تحقیق و استدلال بھی بلند ہوا۔ اور تحقیق و جستجو اور تفتیش و نفقہ میں انہوں نے ایسا کمال دکھایا جو آج بھی باعثِ حیرت ہے۔ قدیم عربی مآخذ کی تلاش، مخطوطات اور قلمی نسخوں کی دریافت، آثار و اکتشافات قدیمہ کا مطالعہ، کتابوں کی تصحیح و اشاعت، اسلامی تاریخی مآخذ کی ترتیب و تدوین، فہرستوں، اشاریوں اور ترویج وغیرہ کی تیاری اور اسی طرح کی دوسری سرگرمیاں، ان کی محنت و ریاضت، علم شناسی اور مشرقِ نازی کی روشن دلیل ہیں بلکہ یہ اُن کا مسلمانوں پر احسان ہے کہ اُن ہی کی کوششوں کے طفیل بہت سی نادر اور مفقود النجر کتابیں مسلمانوں تک پھر سے پہنچیں اور مشہور و متعارف ہوئیں۔

لے نجیب العقیقی نے اپنی کتاب میں بڑی تفصیل سے ان تمام علاقوں کے زیرِ عنوان، مستشرقین کی فہرست، ان کے تراجم اور کارنامے مرتب کر دئے ہیں۔ ملاحظہ ہو: المستشرقون ج ۱، ۲، ۳۔

لے اس کی کچھ تفصیل علامہ شبلی نے سیرۃ النبی میں بھی دی ہے۔ اور بطورِ خاص اُن مستشرقین کا تذکرہ کیا ہے جن کی محنت و ریاضت کے نتیجہ میں قدیم مآخذ سامنے آئے۔ دیکھیے: شبلی ص ۹۱، ۹۲۔

لے جس طرح خود مسلمانوں نے قرونِ وسطیٰ میں محنت و ریاضت کے نتیجہ میں اہلِ یورپ کو کتابیں پہنچائی تھیں۔

(ج) مستشرقین کے گروہ میں حسبِ سابق دونوں قسم کے افراد نے تصنیف و تالیف میں حصہ لیا۔ ایک طرف اگر روایتی قسم کے تشدد اور متعصب علمائے استشرق تھے تو دوسری طرف حقیقت پس، انصاف پسند، نرم روا اور معتدل قسم کے مصنفین بھی تھے۔ مثلاً گاڈ فرس ہگنر، کاسن دی پریوال، ویلک، بنیان، گوٹے، شولے،

لے مثلاً اسپرنگر (۱۸۱۳-۱۸۹۳)، سرولیم میور (۱۸۱۹-۱۹۰۵)، ڈوزی (۱۸۲۰-۱۸۸۳)، ڈی گوجے (۱۸۳۶-۱۹۰۹)، گوڈزیہر (۱۸۵۰-۱۹۲۱) وغیرہ۔ حالات و سوانح اور تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: العقیق ج ۲، ص ۶۳۱، ۶۴۲، ۶۵۸ تا ۶۶۰، ۶۶۳-۶۶۴ ج ۳ ص ۹۰۶ (بالترتیب) نیز دیکھیے ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۳۹۳، ۴۳۴ وغیرہ۔ نیز اردو دائرہ معارف الاسلامیہ (مطبوعہ لاہور۔ متعلقہ جلدیں)، ماہنامہ معارف اعظم گڑھ (جولائی ۱۹۸۲ء وغیرہ)۔

لے اس کا زمانہ (۱۷۷۳ تا ۱۸۳۳) تھا۔ اس کی کتاب Apology for Mohammad کے زیر عنوان، لندن سے ۱۸۲۹ء میں شائع ہوئی تھی۔ ہمارے سامنے پرمیٹر ایک ہاؤس لاہور کا ایڈیشن ہے۔ حالات کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو اس کا دیباچہ۔ سرسید بھی اس سے متاثر تھے اور انھوں نے اس کی کتاب کے ترجمہ کا انتظام بھی کیا تھا۔

لے فرانسیسی مستشرق (۱۷۹۵-۱۸۷۱) اُس کے آثار میں تاریخ العرب (۳ جلدیں۔ مطبوعہ ۱۸۷۷ء) اور قبل اسلام و عہد رسالت پر تصنیف شامل ہے (العقیق ج ۱ ص ۱۹۳) سید امیر علی نے اپنی کتاب (اے کریٹیکل اگزامینیشن آف دی لائف اینڈ ٹیچنگز آف محمد) مطبوعہ لندن ۱۸۷۳ء طبع حاضر ایس ایم بیرکراچی ۱۹۷۷ء کے دیباچہ میں کاسن کے کام کو پرمیٹر مصنفین نے ہر لحاظ سے عالمانہ اور بے لاگ قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۵ تا ۸)۔

لے جرمن مستشرق (۱۸۰۸-۱۸۸۹) متعدد کتابیں یادگار۔ عہد رسالت پر تین مجلدات، سیرت ابن ہشام کا جرمن ترجمہ مع تعلیقات و حواشی (العقیق ج ۲ ص ۷۰۷)، یامالی العرب کا بھی ترجمہ کیا اور تاریخ الخلفاء اور مسلمانوں پر ۵ مجلدات۔ (ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۵۵۵)

لے فرانسیسی مستشرق (۱۸۲۳-۱۸۹۲)، مختلف تصانیف یادگار چھوڑیں مثلاً تاریخ الادیان مطبوعہ ۱۸۵۷ء، کتاب الرسل مطبوعہ ۱۸۶۶ء، کتاب تقدم الادب الشرقيہ مطبوعہ ۱۸۶۶ (العقیق ج ۱ ص ۳-۲۰۲) یہ فلسفی لغوی اور مورخ تھا (ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۲۴۸)

لے شہرہ آفاق جرمن شاعر (۱۷۹۹-۱۸۳۲) ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری (ص ۴-۶۰۳) اصل شہرت اُس کی مشہور نظم Le Mahomet's Gesang کے سبب ہوئی (شاخت و با سورتھ ص ۴۴) اس کی مزید تفصیل اور تنقید کے لیے ملاحظہ ہو، ندوی ص ۴۰۶۔

کے جرمن ماہر آثاریات و ہجریات اور نقاد بھی تھا۔

(ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۳۲۶)

کارلائل، درنگم وغیرہ۔

(۵) مستشرقین کے سلوک اور رویہ میں نکمیا پیدا ہوا، اور بحیثیت مجموعی اس دور میں اسلام اور پیغمبر اسلام کے ساتھ ان کا رویہ پہلے جیسا نہ رہا۔ بلکہ مختلف عوامل کے نتیجے میں نرم، حقیقت پسندانہ اور معقول ہوتا چلا گیا۔ اس کی بظاہر ایک وجہ تو مشرقی مصادیق ان کی رسانی، عربی اور دوسری مشرقی زبانوں سے واقفیت تھی کہ جس کے نتیجے میں محض تخمین وطن کے بجائے وہ عقل و استدلال اور علم کی روشنی میں بات کرنے لگے، مشرقی ممالک کے مشاہدات و اسفار نے ان کے اپنے اسلاف کی لغویت ثابت کر دی اور بیان و واقعہ کا تضاد سامنے آ گیا۔ دوسری بڑی وجہ خود یورپ کی بدلتی ہوئی فضا تھی۔ نیز جدت پسندی، سائنسی ایجادات و اختراعات، تعصب اور تعسف کے خلاف عام بے چینی، رومانی تحریک، کلاسیکی نظریات کے خلاف بغاوت، تاریخی تنقید کی تحریک وغیرہ بھی موثر عوامل ثابت ہوئے۔ ان باتوں کی روشنی میں گویا یہ کنا درست ہو گا کہ مستشرقین کی اس فکری تبدیلی کی تہیں، نہ تو اخلاص جلوہ گر تھا اور نہ کدورت و نفرت پر محبت و مودت کے جذبات غالب آ گئے تھے بلکہ حقیقت حالات کی سقم ظریفی نے انہیں نقطہ نظر بدلنے پر مجبور کیا تھا، ورنہ ان کے اصل مقاصد میں کوئی فرق نہیں آیا تھا۔ بہر حال اصل وجہ ہم کسی کو قرار دیں، واقعہ علما یہ پیش آیا کہ: (۱) اس دور میں ان کے یہاں لغویات کم ہو گئیں اور الزامات و اتہامات کا دائرہ سمٹ کر محدود ہو گیا، نیز (۲) صورت حالات نے کلیسا کا طلسم توڑ کر ایسے مستشرقین بھی پیدا کر دیے، جنہوں سے جرأت سے کام لے کر اپنے پیشرو مصنفین کی تغلیط کی اور ان کی پھیلانی ہوئی غلط فہمیوں کو دور کیا۔

(۶) اپنی سرگرمیوں کو منظم و مرتب کرنے کے ضمن میں مستشرقین نے اس دور میں متعدد تحقیقی ادارے قائم کیے مثلاً سوسائٹی ایشیائیٹک آف پیرس ۱۸۲۲ء، رائل ایشیائیٹک سوسائٹی آف گریٹ برٹین اینڈ آئرلینڈ ۱۸۲۳ء اور امیکن اوپینل سوسائٹی ۱۸۴۲ء وغیرہ۔ ان تمام اداروں نے جلد ہی اپنے اپنے جریدے نکالنا شروع کر دیے جن سے ان کی تحریک کو بے پناہ تقویت حاصل ہوئی۔ لوگوں کے اذہان و قلوب کو متاثر کرنے میں رسائل و جرائد کو چونکہ ہمیشہ سے خاص اہمیت حاصل رہی ہے اس لیے مذکورہ بالا مجلات کی اشاعت کو کافی نہیں سمجھا گیا اور بلکہ اپنی حکمت عملی کا مستقل حصہ بناتے ہوئے مستشرقین نے دوسرے متعدد رسائل و جرائد کی اشاعت کا بھی اہتمام کیا۔ چنانچہ ہندوستان سے The Muslim World کا اجراء، پیرس سے Revue el-Islam کا اجراء، روس سے ۱۹۱۲ء میں Mir Islam

۱۔ انگریز مستشرق (۱۸۸۱-۱۹۵۵) العیسیٰ ج ۲ ص ۴۸۱ نیز ویلبرٹز ص ۳۵۱۔ مزید تفصیل و تنقید کے لیے ندوی ص ۸-۴۰۰۔
۲۔ العیسیٰ نے لکھا ہے: مستشرقین میں سب سے بہتر اسی نے لکھا ہے۔ دیکھیے ج ۱ ص ۲۹۔ عموماً افراط و تفریط سے گریز کیا (پیش ۳۲)
۳۔ آکسفورڈ انکلیش ڈکشنری (ج ۷ ص ۲۰۰)
۴۔ دیکھیے اردو دائرہ معارف اسلامیہ (ج ۱۳، ص ۱۳-۱۱۲)



۱۵ جزا وغیرہ۔ رسائل و جرائد اور مجلات کی ان اشاعتی سرگرمیوں کا مقصد بظاہر تو یہ تھا کہ وہ اپنی تحقیقات سے دوسروں کو روشناس کرا سکیں لیکن بے باطن مدعا اپنے پرانے استشراقی مفاد کی تکمیل ہی تھا۔ رہی اُن کی بلند آہنگی، تو وہ صاف نتیجہ تھی اقوام یورپ کی بالادستی کا، اور استعماری و سامراجی تسلط کا۔ بہر حال اب منزل وہ بھی آئی کہ مستشرقین نے اپنی پہلی عالمی کانگریس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا اور ۱۸۷۳ء میں اسے پہلی بار عملی جامہ پہنا دیا گیا۔ عالمی کانگریسوں کا انعقاد بھی ان کے لیے بڑا مفید مطلب تھا مختلف اداروں کی سرگرمیاں، کارکردگی، نتائج، اطلاعات کا تبادلہ، بڑے بڑے علماء فضلہ کی شرکت، مقالات، خطبات، صلاح مشورے، قراردادیں وغیرہ، یہ سب باتیں تحریک استشراق کو فعال اور سرگرم بنانے کے لیے بہر حال ضروری تھیں اور مستشرقین نے اس پہلو کو تشنہ توجہ نہیں چھوڑا اور ۱۹ویں صدی کے اواخر سے ہی سالانہ اجتماعات کو ایک روایت کے طور پر جاری کر دیا۔

بہر حال یہ تفصیل اس اجمال کی تھی کہ انیسویں صدی کے پچیسویں صدی کے رُبعِ اول تک کا زمانہ تحریک استشراق کا دورِ عروج و کمال تھا۔ اور پھر ہم نے دیکھا کہ تحریک کے تمام شعبوں میں انتہائی رفتار سے ترقی ہوئی، مستشرقین کا ایک مستقل رویہ اور سلوک (Discipline) نکھرنا چلا گیا اور بحیثیت مجموعی ان کی تمام سرگرمیاں بہت منظم طریقے سے، ہر سطح پر اپنے اثرات کو ظاہر کرتی رہیں۔ اسی عہد کی آخری دہائی میں اگرچہ عالمی جنگ اور بین الاقوامی سیاست اور متعدد واقعات و حوادث نے ایک مرتبہ پھر سیاسی سماجی اور معاشی و ثقافتی حالات کا نقشہ منقلب کر ڈالا تاہم یہ جائزہ ہم آئندہ صفحات میں عہدِ جدید کے تحت لیں گے۔ یہاں زیر بحث دور کے کچھ مشاہیر کا تعارف کرانا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اختصار بطورِ خاص مد نظر رکھا ہے :

- (۱) جان جاک سیدیلو (J. J. SEDILLLOT) مشہور فرانسیسی مستشرق، جس کا زمانہ ۱۷۷۷ تا ۱۸۳۲ تھا۔ متعدد کتابیں یادگار چھوڑیں جن میں ایک تاریخِ عرب پر بھی ہے۔
- (۲) دیورجے (Desvergiers A.N) - فرانسیسی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۰۵ تا ۱۸۶۷۔ اس کے آثار میں متعدد تصانیف شامل ہیں۔ تاریخِ ابنِ الندیم سے حیاتِ النبی کا خلاصہ متن و ترجمہ کے ساتھ ۱۸۳۷ء میں شائع کیا۔ بلادِ عرب پر کئی مجلدات بشمول تاریخِ خلافت، عہدِ معینہ، مطبوعہ ۱۸۴۷ء۔
- (۳) ڈاکٹر پیرون (Perron A.) - فرانسیسی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۰۵ تا ۱۸۶۹۔ مصنف کتاب نساہ العرب قبل الاسلام و بعد، مطبوعہ ۱۸۵۰ء، نیز ترجمہ کتاب الطب النبوی از جلال الدین ابی سلیمان واؤد مطبوعہ ۱۸۶۰ء۔

۱۶۸ء زکریا باشم - ص ۱۶۸

۱۹۰ء ایضاً ص ۱۹۰

۲۰۰ء آکسفورڈ انگلش ڈکشنری ج ۱، ص ۲۰۰

۱۷۷ء العقیقی ج ۱ ص ۱۷۷

۱۹۵ء ایضاً ص ۱۹۵



(۴) گارن دی تاسی (Tassy, Garcin, de.) فرانسیسی مستشرق بر زمانہ ۱۷۹۴ تا ۱۸۸۷ء۔

صاحب تصانیف، دین اسلام، قرآن، مذہبی تعلیمات و فرائض وغیرہ۔

(۵) جوزف وھایٹ (White J.) انگریز مستشرق، زمانہ ۱۷۴۶ تا ۱۸۱۴ء، اسلام اور

نہایت کے تقابلی مطالعہ پر مشتمل مقالات و محاضرات پر اسلام اور پیغمبر اسلام پر خطبات پر

(۶) ولیم رائٹ (Wright, W.) برطانوی مستشرق اور مصنف - زمانہ ۱۸۳۰ء تا

۱۸۸۹ء۔

(۷) ایڈورڈ ہنری پامر (Palmer, E.H.) برطانوی مستشرق اور مشہور مترجم قرآن ہے۔ ترجمہ

قرآن مطبوعہ آکسفورڈ - ۱۸۸۰ء - اس کا زمانہ ۱۸۴۰ء تا ۱۸۸۳ء تھا۔

(۸) ڈی جونگ (Jong, P.de.) ہالینڈ کا مستشرق۔ زمانہ (۱۸۳۶ - ۱۸۹۰)۔ دوسرے

ہم وطن مستشرق ڈی جوبے (Goeje, M.J.de) کے ساتھ مل کر سیرت ابن ہشام پر کام کیا۔ متن اور لاطینی میں ترجمہ لیدن سے ۱۸۸۱ء میں شائع کرایا ہے۔

(۹) ڈی جوبے (Goeje, M.J.de) ہالینڈ کا مستشرق۔ زمانہ (۱۸۳۶ - ۱۹۰۹)، کثیر تصانیف،

وفیات الامیاء از ابن خلکان پر کام کیا اور اپنے ہم وطن مستشرق ڈی جونگ کے ساتھ مل کر سیرت ابن ہشام کے متن و ترجمہ کی اشاعت کی ہے۔

(۱۰) فلایشر (Fleischer, H.L.) جرمن مستشرق تھا۔ زمانہ (۱۸۰۱ تا ۱۸۸۸)۔ متعدد کتابیں

لکھیں۔ تاریخ ابی الفدا کو متن و ترجمہ کے ساتھ اور تعلیقات و حواشی سے آراستہ کر کے لیبرگ سے ۱۸۳۱ء میں شائع کرایا۔ ایک اور کتاب تاریخ عرب قبل از اسلام پر لکھی جو لیبرگ سے اسی سنہ میں چھپی ہے۔

(۱۱) وٹسنفیلڈ (Wustenfeld, F.) جرمن مستشرق۔ زمانہ (۱۸۰۸ تا ۱۸۹۹) زود قلم

۱۷۷۲ء ایضاً ج ۲ ص ۴۴

۱۷۹۶ء

۱۷۸۵ء

۱۷۹۳ء

۱۷۷۲ء قرآن کے تراجم میں تین مستشرقین بہت شہرت رکھتے ہیں ایک تو یہی پامر، دوسرے جارج سیل بر زمانہ (۱۷۹۷ - ۱۷۳۶)ء اور تیسرے راڈویل۔ یہ حضرات ترجمہ قرآن کے سلسلہ میں جو عجائباں کرتے ہیں وہ تو اگ رہیں، دیباچوں اور مقدمات میں حضورؐ کی شان میں گستاخی اور بے باکی سے بھی باز نہیں آتے۔

۱۷۷۲ء ایضاً ص ۶۱

۱۷۸۲ء - ۱۸۳۳ء

۱۷۷۲ء ایضاً ص ۷ - ۷۰

۱۷۷۳ء - ۱۷۸۳ء



تاریخ متحدہ المکرمہ، سیرت ابن ہشام مع تعلیقات و حواشی (تین جلدیں)، اراضی مدینہ منورہ، اور تاریخ مکہ وغیرہ یادگار ہیں۔

(۱۲) بیرزین (Beresine, N.) مشہور روسی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۱۸ تا ۱۸۹۶ء۔ گویا روسی مستشرقین کے زمرہ اساتذہ میں شامل۔ متعدد تصانیف۔ مصادر اسلامی، تہذیب و تمدن اور اسلام کے درمیان تعلق وغیرہ پر کتابیں، روسی دائرۃ المعارف میں مشرق اور مشرقی علوم و آداب پر متعدد مقالات اسی مستشرق کے قلم سے ہیں۔

(۱۳) بلانکو (White Joseph Blanco) مشہور مستشرق۔ برطانوی مذہبی مصنف، زمانہ ۱۸۴۵ء تا ۱۸۴۱ء، مستند پادری، خاص کام کا میدان اندلس کی تاریخ پر کیا۔

(۱۴) ایڈورڈ سناؤ (Sachau Edward) مشہور و معروف جرمن مستشرق، برلن میں مشرقی زبانوں کے کلیہ کا سربراہ، خود بڑا اسکالر اور زبان دان تھا۔ بقول مولانا شبلی پروفیسر سناؤ کی ہی خاص کوششوں اور دیگر سات مستشرقین کی اعانت سے ابن سعد کی عظیم الشان اور نادر الوجود طبقات جس سے زیادہ مبسوط سیرت نبویؐ میں کوئی تصنیف نہیں شائع ہوئی۔

(۱۵) سلیم نوفل۔ روسی استشرق کی تاریخ میں اہم نام، استادوں کا استاد، سرخیل مستشرقین روس میں سے ایک تھا۔ زمانہ (۱۸۲۸-۱۹۰۲) توطن لبنانی، کام فرانسیسی میں کیا۔ سیرۃ نبویؐ اور اسلامی تعلیمات پر تصانیف۔

(۱۶) فان کریمر (Von Kremer) آسٹریا کا مشہور مستشرق، ولادت ویانا میں ہوئی اور تعلیم بھی وہیں پائی۔ ترقی کر کے وزارت کے درجہ تک پہنچا اور وفات تک، وزارت خارجہ اور دوسری وزارتوں میں خدمات انجام دیتا رہا، اسلامی مصادر کی تقریباً بیس عربی کتابوں کو تلاش کر کے شائع کیا۔ ان میں سے واحدی کی "المغازی"، ماوردی کی الاحکام السلطانیہ، نشوان کا "قصیدۃ الحمیریہ" وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ اُس نے اسلام اور اسلامی تہذیب و ثقافت کے بارے میں کثرت سے کتابیں لکھیں جو جرمن زبان میں ہیں۔

www.KitaboSunnat.com

۱۔ العقیقی ج ۲ ص ۱۳

۲۔ ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری۔ ص ۱۵۶

۳۔ العقیقی ج ۳ ص ۳۱-۳۰

۴۔ شبلی ج ۱ ص ۹۲

۵۔ الزرکلی، خیر الدین، الاعلام (قاموس تراجم لاشہر الرجال والنساء من العرب والمستعربین المستشرقین) طبع مصر۔ طبع ثانی - ج ۱

(۱۷) سرولیم میور۔ مشہور انگریز مستشرق۔ اس کا تفصیل تجارتی مقالہ کے ابتدائی صفحات میں

اچکا ہے۔

(۱۸) مینارڈ (Meynard, Barbier del) فرانسیسی مستشرق۔ زمانہ (۱۸۶۷ تا ۱۹۰۸) اس نے

استشرق پر پہلا رسالہ لکھا اور شائع کرایا۔ جزائی، تاریخی ادبی لغت مرتب کی۔ مسودی کی مروج الذہب کا متن و ترجمہ شائع کیا۔

(۱۹) رینی باسے (Basset, Rene) فرانسیسی مستشرق۔ زمانہ (۱۸۵۵ تا ۱۹۲۴) بے شمار

کتابوں کا مصنف۔ مثلاً الشعر العربی قبل الاسلام، مطبوعہ ۱۸۸۰ء۔ بوسیری کے قصیدہ بردہ، نقد شرح مہر ترجمہ مصنف، وغیرہ وغیرہ۔

(۲۰) ڈاکٹر لیبان (Leban Dr.G) فرانسیسی مستشرق، مشہور عالم طبیب اور تمدن و حضارت

مشرق کا جاننے والا، مورخ تھا۔ ۱۸۴۱ء میں پیدا ہوا۔ متعدد ضخیم کتابیں لکھیں۔ تمدن مصر، تمدن عرب، اور اندلس میں عربی تمدن پر کام قابل ذکر ہے۔ یہ اس کا شمار ان مغربی مستشرقین میں ہوتا ہے جو انصاف پسند تھے اور اسلامی خوبیوں کے قائل تھے۔

(۲۱) گولڈ زیہر (Goldziher, Y.) ہنگری کا مشہور و معروف مستشرق، زمانہ (۱۸۵۰ تا ۱۹۲۱)

کثیر التصانیف شخص تھا، قرآن، تفسیر، حدیث، سیرت پر بے شمار دراسات شائع کیں۔ گولڈ زیہر کی خاص بات یہ ہے کہ اُس نے مالکیہ کے نقد حدیث سے آگے بڑھ کر انکار حدیث کے اسکول کی داغ بیل ڈالی، اور پھر رفتہ رفتہ مستشرقین کا ایک گروہ انکار حدیث میں اُس کا ہمراہ بن گیا۔ انکار حدیث کے بعد گولڈ زیہر نے سیرت کے دوسرے مصادر کو بھی نشانہ بنایا۔

(۲۲) ولہاؤن (Wellhausen, J.) جرمن مستشرق۔ زمانہ (۱۸۴۴ تا ۱۹۱۸) بہت سی تصانیف

یا دیگر چھوٹیں مختلف موضوعات پر لکھا، تاریخ یہود، تلمذ مدینہ میں، دین اسلام کے مطالعات، محمد نبویؐ میں دستور مدینہ، مکاتیب نبویؐ اور وفود، منقول از ابن سعد مع متن و ترجمہ، وہ پروٹسٹنٹ تھیولوجین اور بائبل پر عبور رکھتا تھا۔

۱۷۵۰ ایضاً ص ۲۲۳ تا ۲۲۵

۱۷۵۰، ۲۱۴ ص ۱

۱۷۵۰ ذکر یا ہاشم، ص ۲۱۸، ۲۱۹

۱۷۵۰ ایضاً ص ۲۲۸

۱۷۵۰ العقیق ج ۳ ص ۹۰۶۔ نیز ملاحظہ ہو ویسٹرز با یوگرافیکل ڈکشنری ص ۶۰۶۔

۱۷۵۰ ندوی۔ ص ۴۱۵، ۴۱۶۔ گولڈ زیہر پر ایک مستقل مضمون مولانا سعید احمد اکبر آبادی کا ماہنامہ معارف اعظم گڑھ

اگست ۱۹۸۲ء میں شائع ہوا، قابل مطالعہ ہے۔

۱۷۵۰ العقیق ج ۲ ص ۷۲۴

۱۷۵۰ ویسٹرز با یوگرافیکل ڈکشنری، ص ۱۵۵۔



(۲۳) واشنگٹن ارونگ (Irving, Washington) - معروف امریکی اسکالر اور مترجم۔ زمانہ ۱۸۵۳ء تا ۱۸۵۹ء۔ بہت سی تصانیف یادگار چھوڑیں۔ خصوصاً سیرتِ محمدؐ اور خلفاءِ پر دو جلدیں، جو ۱۸۴۹-۵۰ء میں شائع ہوئیں۔ اس کی کتاب حیاتِ محمدؐ کا ترجمہ عربی میں بھی شائع ہوا۔

(۲۴) یوجین یونگ (Eugene Young) - فرانسیسی مستشرق، متعدد کتابوں کا مصنف، ایک ضخیم رسالہ "نورِ اسلام کی خاص کرن"، "دوسرا" مشرق جس طرح اسے مغرب نے دیکھا" سیرتِ نبویؐ بزبان فرانسیسی وغیرہ۔ انتقال ۱۹۲۱ء میں ہوا۔

اوپر کی تفصیل سے معلوم ہوا کہ صدیاں گزرنے کے ساتھ ساتھ قرونِ وسطیٰ کا ایسی دماغ بدلتا چلا گیا۔ اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ، اگرچہ اُن کے عزائم اور مقاصد میں فرق نہیں آیا، تاہم دینِ اسلام اور سیرتِ رسولؐ کے بارے میں مستشرقین کا رویہ اور سلوک (Treatment) یکساں نہیں رہا۔ اور جیسے جیسے عہدِ جدید کی منزلِ قریب آتی گئی، مجموعی طور پر ان کے ظاہری رویہ میں معقولیت کا رنگ نمایاں ہوتا چلا گیا، اور وہ خود یہ محسوس کرنے لگے کہ تعصب اور تشدد کی انتہا پسندی خود ان کے لیے اور ان کی تحریک کے لیے ضررِ رساں ہوگی۔ بہر حال اب ہم اگلے دور میں قدم رکھ رہے ہیں۔

(۱۰)

عہدِ جدید

پچھلا دور جو بیسویں صدی کے رُبعِ اول میں اختتام کو پہنچا، جیسا کہ واضح ہوا، تحریکِ استشراق کا لفظ کمالِ ثبات ہوا، اور ہر اعتبار سے استشراقی سرگرمیوں نے فروغ پایا۔ اب وہ دور جسے ہم عہدِ جدید سے تعبیر کر سکتے ہیں بیسویں صدی کے رُبعِ اول سے شروع ہوا اور تاحال جاری و ساری ہے۔

عہدِ جدید آیا تو اپنے جلو میں نیت نئے رجحانات لے کر آیا۔ اور سیاسی و عسکری، اور معاشی و سماجی سطح پر پھیلی بہت سی باتوں کو زیرِ روزِ برگ کیا، چنانچہ عالمی جنگیں اور اس کے نتیجے میں مشرقی و مغربی معاشروں پر بہگیر اثرات، نوآبادیاتی علاقوں کی بیداری، ظلم و استعمار کی تائیکیموں کے خلاف حریت و آزادی کی روشنی، استعماری قوتوں کی شکست و ریخت،

۱۔ العقیق ج ۳ ص ۹۹۲، نیز ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری، ص ۷۲۔

۲۔ ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۷۲۔

۳۔ ذکرِ یا ہاشم - المستشرقون والاسلام - ص ۱۰۹۔

۴۔ دیکھیے: Gabrieli, Francesco, Muhammad and the conquests: of Islam (Translated from the Italian by Virginia Lulingand Rosaumd Linell) Mac Graw Hill Book Co. New York 1968, p.18.



ایجادات و اختراعات کے ظہور، سرمایہ دارانہ اور اشتراکی نظریات کے نمودار تہذیب و تمدن کے تنوع نے حالات و مسائل کی نوعیت کو بہت کچھ بدل ڈالا۔

ادھر استشراق کے حوالہ سے یہ امر قابل ذکر ہے کہ تحریک استشراق پچھلے دور میں جس نقطہ کمال تک پہنچ چکی تھی، ہر کمالے راز و مال کے مصداق، غالباً مزید پیش قدمی ممکن نہ رہی، اس لیے یہ سوال بجا طور پر پیدا ہوا کہ تحریک استشراق روبہ زوال ہو گئی ہے؟ بہر حال واقعہ یہ ہے کہ مستشرقین کی کوششوں کا ایک رُخ تو یہ ٹھہرا کہ جو کچھ حاصل کر لیا گیا تھا اسے بہر طور باقی رکھا جائے۔ دوسری طرف اسلام، پیغمبر اسلام اور عالم اسلام کے اعمال و احوال کے مطالعہ میں زیادہ انہماک، توجہ اور اہمیت نظر برتا جانے لگا، جزوقتی اسکالرز کے بجائے کل وقتی علما نے جگہ حاصل کی اور آکسفورڈ، کمبریج، لندن اور مغرب کی دوسری جامعات میں قرآن، حدیث، فقہ، تصوف، اور دوسرے اسلامی، مشرقی مباحث کے لیے باقاعدہ نشستیں مخصوص کی جانے لگیں۔ یہ مطالعہ لازماً خلوص پر مبنی نہ تھا مگر ان کے اشتغال و انہماک پر ضرور دلالت کرتا ہے کہ اس سے خال خال مفید نتائج بھی پیدا ہوئے اور کعبہ کو صغیر خانے سے بعض یا سب ان بھی مل گئے۔

مطالعہ سیرت کے حوالے سے کسی حد تک اعتدال اور انصاف پسندی کی روایت جسے ویل، گوٹے اور کارلائل وغیرہ نے آگے بڑھایا تھا، اس عہد میں بھی جاری و ساری ہے اور الفانسو، آرچر، ٹائٹن بی، بلاشیر اور واٹ وغیرہ کے یہاں روایتی انتہا پسندی کے ساتھ ساتھ معتدلیت و معدلت کے نمونے بھی نظر آ جاتے ہیں۔ اسلامی مصادر کی تحقیق و دریافت ان کی ترویج، اور اشاریہ سازی (Indexing) کا کام نہ صرف آگے بڑھا بلکہ ایک طرف تو مستشرقین نے اس معاملے میں اپنی محنت و بیاضت سے ایک طرح کی اجارہ داری حاصل کر لی تھی، اور دوسری طرف اسلامی مشرقی مصادر پر نقد و جرح کے کام کو بھی وسیع پیمانے پر انجام دیا جانے لگا۔ یہ غالباً تحریک استشراق کے مزاج سے بھی ہم آہنگ تھا کہ مصادر و مآخذ کا اعتبار اسی طریقے سے اٹھ سکتا تھا اور مشرقی اذہان و قلوب میں تشنگ و تذبذب کے بیج بونے جا سکتے تھے۔ اس ضمن میں قرآن،

لے شاخت و باسور تھ ص ۶۲

لے شاخت و باسور تھ ص ۶۲

لکھ کتابیات (Bibliography) کے بانی اگرچہ مسلمان تھے۔ لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ پچھلی چند صدیوں سے اسلام اور اسلامی دنیا کے بارے میں کتابیاتی مواد اور لٹریچر پوری طرح مستشرقین کے قبضہ میں ہے مثلاً انڈیکس اسلامیکس وغیرہ دما ہنس مر وی مسلم ورلڈ۔ بک ریویو۔ لندن۔ ج ۱ نمبر ستمبر ۱۹۸۱ ص ۶، ۷) یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ مستشرقین اور ان کے اداروں کی تیار کردہ فہرست کتب یا کتابیات، ”حوالہ جاتی“ اہمیت سے زیادہ ”علمی مرغوبیت“ قائم کرنے کا مدعا رکھتی ہیں۔ گویا مستشرقین کی یہ علمی ریاضتیں محض علمیت (SCHOLARSHIP) کے اظہار کے لیے نہیں ہیں بلکہ اس کے جلو میں دراصل ان کے نظریاتی اور سیاسی عزائم کی جھلک صاف دیکھی جا سکتی ہے۔ اور آج کل کے مسلمان دانشوران باتوں کا خوب اور اک رکھتے ہیں۔ (ایضاً)

ملت اور دوسرے مصادر سیرت کو خاص طور پر نشانہ بنایا گیا اور مالی کاریہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی کہ نعوذ باللہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بس ایک پتے معاذ پرست، سیاسی رہنما تھے اور مذہبی خلوص و سچائی ان میں بہت کم تھی یہ اس عہد میں جو نئے رجحانات پروان چڑھے ان میں سے چند قابل ذکر ہیں بعض مستشرقین نے سیرت نبوی کا مطالعہ طبی اور مرضیاتی (Pathological) نقطہ نظر سے کیا، کچھ نے اس عہد کے معاشی اور سماجی عوامل سے متاثر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محض ایک معاشی اور معاشرتی مصلح کی حیثیت سے اہمیت دی، اور کچھ نے ان سب سے مرکب و مرتب شدہ نظریہ قائم کیا۔ یہ تمام نقطہ ہائے نظر دراصل مخصوص ذہنی و فکری پس منظر کی پیداوار تھے یہ

طبی اور مرضیاتی نقطہ نظر سے سیرت کے مطالعہ میں یہ وقت قائم کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (داخلہ بدہن) نفسیاتی و دماغی امراض کا شکار تھے۔ انہیں مرگی کے دورے پڑتے تھے۔ اور ہنری لافنس کی دریافت یہ ہے کہ یہ دوسرے حد درجہ اشتہا کے نتیجے میں پیدا ہوئے تھے اس سے پہلے اس نقطہ نظر کی ترجمانی مشہور برطانوی مستشرق اسپرنگ ہڈی کچکا تھا اور یہ بات ثابت کرنے کی کوشش کر چکا تھا کہ خدا نخواستہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نظام اعصاب (Nervous system) چونکہ غفل تھا اور آپ نعوذ باللہ ہڈیان و اضطراب اعصابی کے مریض تھے اس لیے ان کے لانے ہوئے دین اور ان کی سیرت میں اس کا مظاہرہ نظر آتا ہے یہ طبی اور مرضیاتی نقطہ نظر کو مزید تقویت ملنے لگی سیرت میں علم النفس کے اصول کے اطلاق

لے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و سوانح کے مصادر و مآخذ پر نقد و جرح کا آغاز تو ۱۹ ویں صدی کے اوائل ہی ہو گیا تھا تاہم اس دور میں یہ کام اور آگے بڑھا اور دوسرے مآخذ کے علاوہ خود قرآن اور حدیث کو بطور خاص نشانہ بنایا گیا۔ قرآن کے متن اور نزول و ترتیب کو زیر بحث لا کر یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی کہ ہمعصر مصدر ہونے کے باوجود قرآن سیرت رسول کا مستند ذریعہ معلومات نہیں۔ حدیث کے سلسلے میں انکار کے لیے حدیث کے کذب و افتراء، اور القباس کی داستانوں کو اچھا لایا، نالہ کیے، گولڈزیہر وغیرہ نے تو انکار حدیث کے مکتب فکر کو بطور خاص فروغ دیا۔ (ملاحظہ ہو: حمادے، ص ۶۸، ۶۹۔ نیز دیکھئے ندوی، ص ۴۱۵، ۴۱۶) لے لافنس (Lammens) جس کی اسلام دشمنی معروف ہے، بطور اسلام کو ایک بدقسمت تاریخی واقعہ قرار دیتا ہے۔ اور یہ سمجھتا ہے کہ آنحضرت ایک "تاریخی مسئلہ" ثابت ہوئے۔ اس کی تمام تحریریں بغض و عناد سے پڑیں۔ القباس کے لیے ملاحظہ ہو: حمادے، ص ۶۹، ۷۰۔

لے دیکھئے حمادے، ص ۶۷، ۶۸۔

لے لافنس (Lammens, P.H.) راہب مستشرق تھا، بلجیئم میں پیدا ہوا، فرانس میں وطن اختیار کیا اور راہب بن گیا۔ اُس کا زمانہ ۱۸۶۲ تا ۱۹۳۷ء ہے۔ اس کی متعدد تصانیف ہیں: تاریخ سیرت، اخلاص محمد، فاطمہ اور دیگر بنات محمدؑ، اور گولڈ اسلام و غیرہ۔ (دیکھئے العقیقی ج ۳ ص ۱۰۶۸)

لے ندوی۔ ص ۴۱۲، ۴۱۳۔

لے حمادے۔ ص ۶۹

سے ملی۔ اس کے تحت اسلام اور پیغمبر اسلام کی سیرت کی نفسیاتی تحلیل کی کوششیں کی گئیں اور اس معاملہ میں فرانز بھل (Frantz Buhl) اور طور اینڈرے (Tor Andrae) نے سبقت دکھائی اور حتیٰ ترجمانی ادا کیا ہے۔

زیر بحث دور میں جن نئے رجحانات اور نئی تحریکوں نے جنم لیا ان میں اشتراکی نقطہ نظر کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ مارکس اور اینجلز کے خیالات اور تاریخ کی مادی تعبیر نے اپنا حلقہ اثر پیدا کیا اور ایسے مستشرقین آگے آئے جن کی نظر میں اسلام کی اشاعت و فروغ اور پیغمبر اسلام کی کامیابیاں، دراصل سیاسی، سماجی اور معاشی عوامل کی کار فرمائیوں کا نتیجہ تھیں۔ چنانچہ اس ضمن میں جرمن مستشرق ہیوبرٹ کرائم (Hubert Crimmel) کا نام معاشی نظریہ کے ارتقاء کی علامت بنا۔ اسلام اور پیغمبر اسلام پر اس کی دو کتابیں شائع ہوئیں۔ اس کی حقیقتات کا خلاصہ یہ تھا کہ اسلام کو ایک مذہبی وینی نظام کی بنیاد پر ایک سماجی اشتراکی نظام کی حیثیت سے سمجھنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محض ایک پیغمبر کے بجائے صرف ایک سیاسی سماجی اور معاشی مصلح ماننا چاہیے۔ یہ سیاسی سماجی اور معاشی نقطہ ہائے نظر کا رنگ مارگولیتھ (Margoliouth) نے اور گہر کیا۔ اور مارگولیتھ نے اپنے مطالعہ سیرت میں آنحضرتؐ کو محض ایک سیاسی رہنما کی حیثیت سے ہی پیش کیا۔ اور اپنی کتابوں اور مقالات میں یہاں تک لکھا کہ مکہ میں اپنی ”دکان“ سے لے کر مدینہ میں ایک مملکت کی تعمیر تک ۲۳ سال کا عرصہ لگایا۔ پھر دریدہ دہی کی انتہا کرتے ہوئے آنحضرتؐ کو نعوذ باللہ ”ڈاکوؤں کا

لے حمادے ص ۴۳، بھل اور طور اینڈرے نے آنحضرتؐ کا گہرا نفسیاتی مطالعہ کیا۔ چنانچہ ہالینڈ کے بھل کو اس بات میں کوئی شبہ نظر نہیں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اندرونی کوہ اعتقاد کے اچانک پھٹ جانے کا ایسا تجربہ حاصل ہوا کہ وہ ”کلمۃ اللہ“ کے (نعوذ باللہ) مدعی بن گئے۔ بھل اپنی بے باکی میں یہاں تک لکھتا ہے کہ ”اپنے غیر معمولی جذباتی اعصابی نظام کے سبب ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (خدا نخواستہ) اپنے آپ کو دھوکہ اور مغالطہ میں مبتلا رکھا۔ وہ ”مرگی“ سے انکار کر کے ہذیانی (Hysterical) سبب کو اصل قرار دیتا ہے۔ طور اینڈرے کی متعدد تصانیف ہیں لیکن اہم ترین سیرت رسولؐ ہے اس کتاب میں اس نے بھی آنحضرتؐ کا گہرا نفسیاتی مطالعہ کیا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ اسلام کے فروغ میں صرف ایک شخص یعنی اس کے بانی کے دماغ نے اصل کردار ادا کیا اور آنحضرتؐ کی مذہبی سرگرمی میں اثرات ان مسیحی روایات کے پڑے جو شام کے راستے ان تک پہنچی تھیں۔ (ایضاً ص ۴۴-۴۳)

لے حمادے ص ۴۰

لے مارگولیتھ (Magolio U th, D.S) مشہور برطانوی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۵۸ تا ۱۹۴۰ء۔ اس کی کتاب ”محمدؐ اور فروغ اسلام“ نیرنبرگ سے ۱۹۰۵ء میں شائع ہوئی (العقیدتی ج ۲ ص ۵۱۸، ۵۱۹)۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: ویسٹر زائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۹۰-۹۱۔ نیز ندوی صفحہ ۴۱، ۴۱۸۔ مارگولیتھ کے بارے میں مولانا شبلی کا تبصرہ ابتدائی صفحات میں گزر چکا ہے (دیکھیے کتابت شبلی، حصہ اول ص ۲۰۱) نیز ان کا دوسرا تبصرہ دیکھیے شبلی (سیرۃ النبیؐ) ج ۱ ص ۹۶۔

Le Proleme de Mahomet این کتاب (Blaehere)

نے کاررائل نے اپنے خطبات میں (نسخہ مطبوعہ اسلام سروس لیگ بمبئی) جو راستہ دکھایا تھا اُس کی پیروی وقتاً فوقتاً متعدد مستشرقین نے کی۔ مثلاً باسورتحہ اسمتھ نے اپنی کتاب Muhammad and Muhammadian (مطبوعہ نقش ثانی، سندھ ساگر اکادمی لاہور) میں اپنے مخصوص طرز تحریر میں بڑا انفعالی اور اعتداری رویہ اختیار کیا۔ اسی انداز کا کام الفانسو ایٹنی ڈیٹ اور سلیمان ابن ابراہیم کے قلم سے "حیات محمد" کے عنوان سے سامنے آیا جس میں مصنفین نے سیرت ابن ہشام، طبقات ابن سعد اور سیرت حلبیہ کو اپنی تصنیف کی بنیاد بنایا۔ دیکھیے حمادے ص ۷۴، ۷۵۔ اسی طرح جے سی آر چرنے اسپرنگر کے مرضیاتی نقطہ نظر کی تردید کی۔ (ہندوی ص ۴۲۱) لے دیکھیے حمادے ص ۷۵۔ نیز ہندوی ص ۴۲۱ تا ۴۲۳



بحث کرتا ہے۔ اور غلو سے بچتے ہوئے اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ احادیث و سیر کے ذخیرے میں بہر حال ایک حصہ ایسا جسے جدید تکنیکی طریقوں سے جانچ پرکھ کر مستند تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ اسی قسم کا نقطہ نظر ولیم فٹنگر سی واٹ کا بھی ہے۔ یہ مطالعہ سیرت کے ضمن میں واٹ نے متعدد کتابیں تحریر کیں۔ واٹ کی تصنیفات کو بہر حال آخری جدید ترین کوششوں سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اُس کے نزدیک مصادر نے جہاں تک اجازت دی اپنی دانست میں ایک مکمل تصویر پیش کرنے کی کوشش کی۔ واٹ کے کام کی خصوصیت یہ ہے کہ پچھلے پچاس سال کے دوران "علیت" نے جو ترقی کی ہے اُس کا مظاہرہ اس کی تصانیف میں نظر آتا ہے اور اس کی تصانیف اسلامی مآخذ کی جدید ترین دریافت اور جرح و تنقید کے جدید اصولوں کی عکاسی کرتی ہیں۔ اُس نے معلوم ایسا ہوتا ہے کہ واٹ کا موقف ٹائٹن بی سے بہت زیادہ مختلف نہیں ہے کہ وہ بھی آنحضرت کی شخصیت کو مکہ اور مدینہ میں مختلف سمجھتا ہے۔

بہر حال عہد جدید کا یہ عمومی جائزہ اس حقیقت کو سامنے لاتا ہے کہ عہد جدید کے مستشرقین اگرچہ اپنے انداز تحریر، اپنی علیت اور طرزِ بانی تحقیق میں اپنے اسلاف سے بہت مختلف ہو گئے ہیں اور بہت سے معاملات میں انہوں نے بالکل رد و رجوع کر لیا ہے تاہم یہ بھی ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے کہ تمام تر جدیدیت کے علی الرغم تحریکِ استشراق کا اصل محرک جذبہ اب بھی کارفرما حیثیت رکھتا ہے۔ چنانچہ عہد جدید کا ایک مصنف اپنی زبانِ قلم سے یہ اعتراف کرنے پر مجبور ہے کہ پرانی دشمنی عہد جدید میں بھی جاری و ساری ہے۔ علاوہ ازیں اس صورتِ حال میں ایک اور جدید ترین مصنف ایڈورڈ ڈبلیو سعید کا یہ تجزیہ بالکل درست معلوم ہوتا ہے کہ استشراق (Orientalism) اور اس کی تحریک کا اہتمام و انضباط بنیادی طور پر اٹھارھویں اور انیسویں صدی عیسوی میں ایک سیاسی ضرورت کے تحت ہوا اور استشراق کو

۱۔ حمادے ص ۷۶

۲۔ نیز ندوی ص ۴۲۳۔

۳۔ مثلاً محمد ایٹ مکہ (۱۹۵۳ء) محمد ایٹ مدینہ (۱۹۵۶ء) اور محمد پروفٹ اینڈ اسٹیس مین (۱۹۶۱ء) وغیرہ (ایضاً) واٹ اور اس کی تصانیف پر ملاحظہ ہو تبصرہ، ڈاکٹر سید عبداللہ (ماہنامہ فکر و نظر، اسلام آباد، اپریل ۱۹۶۶ء ص ۸۳۲-۸۳۳) ۴۔ حمادے، ص ۷۶-۷۷۔

۵۔ ایضاً نیز ندوی ص ۵ (ماہنامہ معارف جولائی ۱۹۸۳ء)

۶۔ فرانسیکو جبریللی (Gabrieli, Francesco)، اطالوی مستشرق، پیدائش ۱۹۰۴ء (العقبتی ج ۱ ص ۳۹۴) ۷۔ جبریللی، فرانسیکو۔ محمد اینڈ دی کوکونسلٹ آف اسلام (ترجمہ انگریزی از ورجینیا اور روسو، میک گر اہل، نیویارک ۱۹۶۸ء) ص ۱۵۔ وہ یہ بھی لکھتا ہے کہ بیسویں صدی کا کیتھولک عالم لافس، جو سیرۃ پر اپنی فاضلانہ تحریروں کے لیے مشہور ہے، آتشِ عداوت میں بھڑکتے ہوئے قردنِ وسطی کے اعتدالی ادب پر سخت ترین ردِ عمل کا اظہار کرتا ہے (ایضاً ص ۱۵)

۸۔ سعید، اورینٹلزم ص ۲۰۴ نیز ۲۰۱۔



شرق پر اس وقت مسلط کیا گیا جبکہ مشرق مغرب کے مقابلہ میں مغلوب و منفعل تھا اور پھر قوت و ضعف کے لئے بعض لازمی نتائج کو پیدا کیا۔ استشرق کے حقیقت دو چہرے، دو رخ ہیں۔ ایک اس کا داخلی اور پوشیدہ پہلو (Latent) اور دوسرا ظاہری، خارجی رخ (manifest)۔ پہلا داخلی پوشیدہ رخ (LATENT Orientalism) تو ہمیشہ سے ایک ہے جسے کبھی کسی زمانہ میں نہیں چھوڑا گیا جبکہ دوسرا ظاہری پہلو (Manifest Orientalism) متغیر ہوتا رہا یعنی مشرقی معاشرہ و تہذیب، زبان، ادب، تاریخ، معاشرت وغیرہ کے بارے میں خیالات و افکار بدلتے رہے۔ مختصر یہ کہ مستشرقین کے خیالات میں تبدیلی اسی ظاہری استشرق کے حوالہ سے آتی رہی لیکن داخلی جذبہ استشرق، ہمیشہ سے لے کر آج تک یکساں محکم و مستحکم رہا اور کسی واضح تبدیلی سے آشنا نہیں ہوا۔ بہر حال خلاصہ یہ کہ استشرق کسی مثبت اور تعمیری رویت اور سلوک و دستور (Positive Doctrine) کا نام نہیں ہے، بلکہ یہ مغرب کی جاری کردہ موثر علمی روایت ہے۔

عبد حاضر کے اس مختصر علمی جائزہ کے بعد مناسب ہے کہ اس دور کے چند مشاہیر مستشرقین کا تعارف پیش کر دیا جائے: (۱) مونٹے (Montet, Ed.) فرانسیسی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۵۶ تا ۱۹۲۷ء۔ علمی یا دو گاروں میں اسلام، حال و مستقبل (مطبوعہ پیرس ۱۹۱۰ء)، الاسلام (مطبوعہ ۱۹۲۱ء) تاریخ اسلام (مطبوعہ ۱۹۱۳ء) اور فرانسیسی میں ترجمہ قرآن (مطبوعہ ۱۹۲۹ء) شامل ہیں۔

(۲) گاڈفرے ڈی مہان (Goudetroy Demombynes, M.) فرانسیسی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۶۲ء تا ۱۹۵۷ء۔ پیرس میں مشرقی علوم و السنۃ کے شعبہ میں عربی کا استاذ، متعدد کتابوں کا مصنف مثلاً اسلام میں نظم (۱۹۳۱ء) مکہ و مدینہ (۱۹۱۸ء) عالم اسلامی اور بازنطینی صلیبوں تک (۱۹۳۱ء) وغیرہ۔

(۳) کارلو الفانسو لینیو (Nallino, Carlo Alfonso) اطالوی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۷۲ء تا ۱۹۳۸ء۔ بے شمار مصنفات و مطبوعات اُس سے منسوب ہیں۔ مثلاً فقہات القرآن (لینز ۱۸۹۳ء)، اسلام سے پہلے قبائل عرب کی مکین و ترتیب (۱۸۹۳ء)، تاریخ یمن قبل اسلام (۱۹۲۷ء) ممالک عرب کی اسلام کے بعد عصر حاضر تک تاریخ، جغرافیہ، ثقافت، عادات، اسامی، قبائل و تراجم رجال، فہرست مخطوطات و شخصیات کی تحقیق، رواۃ، روایت اور مصادر کی تحلیل وغیرہ، اور حیات محمدؐ جو اس کے انتقال کے بعد روم سے ۱۹۴۹ء میں شائع ہوئی۔

(۴) سر تھامس آرنلڈ (Arnold, Sir Thomas) انگریز، برطانوی مستشرق۔ زمانہ ۱۸۶۴ء تا ۱۹۳۰ء۔ اُس کی مشہور ترین کتاب دعوت اسلام (The Preaching of Islam) (مطبوعہ لندن ۱۸۹۶ء) ہے۔

۲۰۶ ایضاً ص

۲۲۹ ایضاً ج ۱ ص

۳۷۷ ایضاً ج ۱ ص

۲۰۴ ایضاً، اورینٹلزم۔ ص

۲۰۳ ایضاً ص

۲۸۵، ۲۸۴ ایضاً ج ۱ ص

۵۰۴ ایضاً ج ۲ ص



(۵) رابرٹ بریفاٹ (Briffault, Robert Staphen) برطانوی مستشرق، انگریز سرجن اور ماہرِ تاریخ

مشہور ترین کتاب ”دی میکنگ آف ہیومینیٹی“ تھی۔

(۶) مارٹا ڈیوکی کچھال (Pickthall M.W) زمانہ ۱۸۵۵ء تا ۱۹۳۶ء - مشہور برطانوی شخصیت -

ترجمہ قرآن اور اسلامی تہذیب پر خطبات یادگار حیثیت رکھتے ہیں۔

(۷) اسٹینلی لین پول (Stanley Lane Poole) مشہور برطانوی مستشرق - زمانہ ۱۸۵۴ء تا ۱۹۳۱ء -

مورخ، ماہرِ آثارِ ماریات، برٹش میوزیم میں پرانے سکوں کا محافظ (۱۸۹۲-۱۸۶۴)، تاریخ مسلمانانِ اندلس پر خاص کام ہے۔

(۸) نکلسن (Nicholson, R.A.) مشہور برطانوی مستشرق - متعدد تصانیف - لیکن خاص اٹلی کا کتاب

عرب کی ادبی تاریخ مطبوعہ لندن نیویارک ۱۹۰۷ء اور اس کا مضمون ”محمد اور قرآن“ نیز ”محمد کی ایک نامعلوم سوانح“ نکلسن کا

زمانہ ۱۸۶۸ء تا ۱۹۲۵ء ہے۔

(۹) نولڈیک (Noldeke, Th.) مشہور جرمن مستشرق - زمانہ ۱۸۳۶ء تا ۱۹۳۰ء - تصنیفات

زیادہ تر سامی زبانوں پر اور تاریخ اسلام پر، نیز قرآن کی سورتوں کی اصل اور ترکیب پر بحث ہے نقدِ حدیث کے اسکول کا

سرخیل، سیرت پر Das Heben Muhammad's nach der Quellen popular Largestelt مطبوعہ ۱۸۶۳ء۔

(۱۰) ہرگرنج (Snouck, Hergrenje, C) ہالینڈ کا مستشرق - زمانہ ۱۸۵۷ء تا ۱۹۳۶ء - اس کے

آثار میں ”مکہ کا حج، فقہ اسلامی اور سیاست نبوی شامل ہے۔ مذہبِ عیسائی، زیادہ تر کام ولندیزی زبان میں۔ ماہرِ اسلامیات

سمجھا جاتا تھا۔ اس نے لکھا ہے کہ اسلام اپنی ابتدا سے ہی سیاسی مذہب تھا۔ بہر حال اسلام کے بارے میں اسے

بہت سی غلط فہمیاں تھیں اور اس نے نجی اسلام اور سرکاری اسلام کے درمیان فرق مقصور کیا۔

(۱۱) وینسک (Wansinck, A.J) ولندیزی مستشرق - زمانہ ۱۸۸۱ء تا ۱۹۳۹ء - اس کی علمی

یادگاروں میں ”یہودیہ کے بارے میں رسول اللہ کا موقف“ جو اس کے مقالہ ڈاکٹریٹ کا موضوع بھی تھا اور لیدن سے

۱۹۰۸ء میں شائع ہوا۔ اور محمد اور یہود، الاسلام (مطبوعہ ۱۹۱۱ء) وغیرہ خاص ہیں۔

۱۵ العقیقی ج ۲ ص ۱۲

۱۵ ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۹۳

۱۵ العقیقی ج ۲ ص ۵۲۵، ۵۲۶

۱۵ ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۸۵۶

۱۵ العقیقی ج ۲ ص ۴۸، ۴۹ تا ۴۰

۱۵ ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۱۰۴

۱۵ العقیقی ج ۲ ص ۶۶۶، ۶۶۷

۱۵ ندوی ص ۴۱۵

۱۵ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو : جانسن (ملی ٹینٹ اسلام) ص ۷۷ تا ۸۱

۱۵ العقیقی ج ۲ ص ۶۶۷

(۱۲) زانواؤ (Sachau, E.) جرمن مشرق۔ زمانہ ۱۸۴۵ تا ۱۹۳۰ء۔ جیسا کہ مولانا شبلی نے

کہ ابن سعد کی طبقات اس کی کوششوں سے زیرِ طبع سے آراستہ ہوئی تھیں
(۱۳) جوزف ہروووز (Horowitz, J.) جرمن مشرق۔ زمانہ ۱۸۴۴ تا ۱۹۳۱ء۔ اپنے ڈاکٹریٹ کے

مقالہ میں مغازی واقعہ پر قلم اٹھایا (مطبوعہ ۱۸۹۸ء) تھیں

(۱۴) جوزف ہیل (Hell, Joseph) جرمن مشرق۔ زمانہ ۱۸۴۵ تا ۱۹۵۰ء۔ آثار میں عربی

تہذیب پر اس کی کتاب مشہور ہے تھیں

(۱۵) کارل بروکلمان (Brockelmann, C.) جرمن مشرق۔ زمانہ ۱۸۹۸ تا ۱۹۵۶ء۔ بے شمار

کتابوں کا مستف، لیکن مشہور ترین تصنیف ”تاریخ اقوامِ مسلم“ میں آنحضرتؐ پر تحریر قابلِ ذکر ہے تھیں

(۱۶) بارتھولڈ (Bartholdy V.V.) روسی مشرق۔ زمانہ ۱۸۶۹ تا ۱۹۳۰ء۔ تصانیف کثرت سے

مثلاً اسلامی تہذیب، تاریخ ترکستان، عالمِ اسلام، خلفائے راشدین اور حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز وغیرہ تھیں

(۱۷) صمویل زویمر (Zewemer S.) امریکی مشرق۔ اجل علمائے مستشرقین میں اس کی تصانیف

کثرت سے ہیں، خاص طور پر مسیحیت اور اسلام کے تعلقات پر، اس کی دیگر کتابوں میں اسلام سے پہلے بلادِ عرب، دنیا میں اسلام، حیاتِ محمدؐ، اسلام صحرائے عرب میں، وراثہ نبوی وغیرہ تھیں

(۱۸) ایچ جی ویلز (Wells, Herbert, Gorge) انگریز مشرق۔ زمانہ ۱۸۸۶ تا ۱۹۲۶ء۔

افسانہ نگار، ماہرِ زبانیات اور مورخ تھیں متعدد تصانیف یادگار ہیں۔ خصوصاً دی آؤٹ لائن آف ہسٹری میں محمدؐ اور اسلام۔

(۱۹) گب (Gibb, Sir Hamilton, A.R.) اس ہند کا مشہور ترین برطانوی بزرگ مشرق ۱۸۹۵ء

میں پیدا ہوا۔ اور ابھی چند سال پہلے وفات ہوئی ہے۔ گب کی تصانیف اگرچہ بہت سی ہیں تاہم اصل شہرت کتاب

۱۔ العقیق ج ۲ ص ۴۰

۲۔ شبلی، سیرت النبی ج ۱ ص ۹۲۔

۳۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: العقیق ج ۲ ص ۴۳، ۴۴، ۴۵

۴۔ ایضاً ص ۴۴

۵۔ ایضاً ص ۴۴ تا ۴۸۔ نیز دیکھیے: بروکلمان پر مولانا عبدالقدوس دہلوی کا تبصرہ۔ (مستشرقین اور تحقیقات اسلامی) ص ۱۰۹۔

نیز دیکھیے اس کی کتاب کا انگریزی ترجمہ: Brockelmann Carl, History of the Islamic Peoples. New York 1973

۶۔ العقیق ج ۲ ص ۴۳، ۴۴۔

۷۔ ویسٹرز بائیوگرافیکل ڈکشنری ص ۱۵۵

۸۔ ایضاً ص ۱۰۵

۹۔ العقیق ج ۲ ص ۵۵۱۔

Mohammadenism (محمدیت) سے ہوئی، جو ۱۹۴۹ء میں شائع ہوئی۔ کتاب کے نام کے سلسلے میں گب نے خود توجہات پیش کیں۔ لیکن یہ نام و توجہات خود اس کے شاگرد اسمتھ کو پسند نہیں آئیں۔ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ گب کے یہاں مختلف نظریات، تصورات اور خیالات میں ارتقا واقع ہوا اور وقت و حالات کے تحت بہت سے اندازے غلط ثابت ہوئے جس کا ثبوت اُس کی مختلف تحریروں سے ملتا ہے۔ اپنی عمر کے آخری ایام میں بہر حال اُس نے اسلام کے بارے میں نرم روی کا مظاہر کیا۔

(۲۰) ولفریڈ کینٹنل اسمتھ (SMITH, W.C.) - گب کا شاگرد زندہ مستشرق، پیدائش جولائی ۱۹۱۶ء میں ہوئی۔ پی ایچ ڈی کی سند ۱۹۴۹ء میں ایک اور مستشرق فلپ کے حلقے کے زیر نگرانی تحقیقی مقالہ (مجلۃ الاذہر، تجزیہ و تنقید) پر حاصل کی۔ مذہباً عیسائی، متعدد کتابوں کا مصنف، حال پر فیسر برلین ڈلموزی یونیورسٹی کنآڈا۔

(۲۱) جوزف شاخت (Schacht, J) جدید، زندہ جرمن مستشرق۔ پیدائش ۱۹۰۲ء میں ہوئی۔ خالص یہودی۔ اسلام اور علوم اسلامی پر متعدد تصانیف، لیکن اصل کام قانون اور اصول فقہ اسلامی پر کیا۔ (۲۲) برنارڈ لوئیس (Lewis, Bernard) عہد جدید کا مشہور انگریز مستشرق، پیدائش لندن میں ۱۹۱۶ء میں ہوئی۔ تصانیف کثرت سے ہیں لیکن مشہور کتابوں میں Islam in History اور Arabs in History۔ کیمبرج ہسٹری آف اسلام اور انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کا مدیر و مقالہ نگار۔ اسلام دشمنی کے لیے مشہور و معروف ہے اور آج کل یہود پرستی اور اسلام دشمنی میں غالباً سر فہرست ہے۔

عہد جدید کے مشاہیر مستشرقین کا مندرجہ بالا تعارف اگرچہ مختصر ہے لیکن تحریک استشراق کے کیف و کم کا اندازہ لگانے کے لیے کافی ہے۔ اور بطور خلاصہ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ تحریک استشراق، اپنے آغاز اور عروج و ارتقاء کی مختلف منزلیں طے کرنے کے بعد آج کے عہد میں انتشار (Crisis) سے دوچار ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ بعض مصنفین اپنی اصل لہذا اکثر مشیر الحق۔ ولفریڈ کینٹنل اسمتھ۔ ماہنامہ معارف اعظم گڑھ۔ جنوری ۱۹۸۳ء۔ ص ۱۳۔ حالانکہ بعد میں خود اسمتھ نے

اسلام کے بجائے محمد نرم کو قابل ترجیح سمجھا۔ (ایضاً ص ۱۴)

۱۵ مزید تفصیل اور تنقید کے لیے ملاحظہ ہو: جانسی (مل ٹینٹ اسلام)، ص ۸۱ تا ۸۵۔

۱۶ جس کا حوالہ ابتدائی صفحات میں گزر چکا ہے۔

۱۷ حقی، لبنانی الاصل، امریکی مستشرق، مشہور ترین کتاب "تاریخ عرب" (مطبوعہ ۱۹۶۲ء) جو متعدد زبانوں میں ترجمہ ہو چکی ہے۔

حقی کی پیدائش ۱۸۸۶ء میں ہوئی تھی۔ دیکھیے الحقی ج ۲ ص ۱۰۱۰-۱۰۱۱۔

۱۸ ملاحظہ ہو مقالہ ڈاکٹر مشیر الحق (معارف - جنوری ۱۹۸۳ء)

۱۹ الحقی ج ۲ ص ۸۰۳۔

۲۰ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: مقالہ مطہر، جوزف شاخت اور اصول فقہ۔ ماہنامہ معارف اعظم گڑھ۔ اپریل ۱۹۸۳ء۔



حریت، عوام بھی سینہ سے لگائے ہوئے ہیں۔ لیکن رویہ اور سلوک کی وہ یکسانیت بہر حال نظر نہیں آتی جو پہلے ان کا خاصہ تھی۔ مستشرقین کی نوجوان نسل، زمانے کے حالات و مسائل کے پیش نظر ذہن و فکر کی نئی تبدیلیوں سے دوچار ہو رہی ہے، ادھر اسلامی دنیا میں سوچ کی نئی لہریں پیدا ہو رہی ہیں، اور بعض جدید مفکرین و مصنفین مشرق کی تحریروں نے خود مغربی دنیا میں مدوجز پیدا کر دیا ہے۔ پھر یہ بات بھی صاف ہے کہ اب طاقت و قوت کے سارے اوزان اور پیمانے بدل گئے ہیں۔ استعمار اور استحصال کی لغات منقلب ہو گئی ہیں۔ علمی و ذہنی معرکیت کا عالم پہلے جیسا نہیں رہا، اور اب مشرق بھی آنکھیں کھول کر فکرت فضا اور زمین دیکھ رہا ہے۔ اس لیے کیا عجب کہ آنے والا زمانہ تحریک استشرق کے کوچ کا بگل بجائے اس لیے بقول ایک مصنف ”وقت آ گیا ہے کہ اسلامی مفکرین و علما اپنے حریفوں کے متقابل آئیں اور معاندین و مخالفین اسلام کے خلاف، علمی محاذ پر حقیقی معرکہ کے لیے صف آراء ہو جائیں۔ البتہ معروضیت (Objectivity) کا خواہ مخواہ دعویٰ نہ کریں کہ علمی معروضیت تو درحقیقت فریب نظر (Myth) ہے۔“

(۱۱)

اسباب محرکات

تحریک استشرق نے اپنے آغاز سے لے کر عہد حاضرتک کا سفر جس انداز سے طے کیا ہے اُس کا ایک عمومی جائزہ اگرچہ گزشتہ صفحات میں پیش کیا جا چکا ہے اور بین السطور، تحریک کے اغراض و مقاصد اور محرکات کی بڑی حد تک نشان دہی بھی ہو چکی ہے۔ تاہم مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تحریک کے پس پردہ محرکات و اسباب کو صاف صاف بیان کر دیا جائے۔ چنانچہ بطور خلاصہ انھیں مندرجہ ذیل نکات کی صورت میں پیش کیا جاسکتا ہے:

(۱) اسلام اور ادیان غیر میں بڑے بنیادی اختلافات پائے جاتے ہیں۔ اسلام کا نظریہ حیات، اس کا نظام فکر و عمل، اس کے تہذیب و تمدن کا اظہار، یہودیت، عیسائیت اور دوسرے مشرکانہ مذاہب سے یکسر مختلف ہے۔ پھر دانائے سبیل، ختم الرسل نے اسلام کی جو دعوت پیش کی اُس نے روزِ اول ہی ادیانِ باطلہ کی نفی کر دی تھی اس لحاظ سے یہ امر تعجب خیز نہیں کہ دوسرے مذاہب کے علمبردار، اسلام، اہل اسلام اور عالم اسلام کے بارے میں

لے جانسی نے تجربہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب برطانیہ اور فرانس مسلمان ممالک کے قابو میں تھے اور اسلامی مخالفت کا سامنا کر رہے تھے تو برطانوی اور فرانسیسی Islamists اُن ممالک کے مخالف اور غیر مہرد تھے جبکہ امریکی مصنفین عام طور پر ہمسرد و sympathetic تھے۔ لیکن حالیہ برسوں میں امریکی مصنفین اسلام کے بارے میں کم مہرد ہو گئے ہیں۔ یورپی مستشرقین اب غیر متعلق،

بے پروا نظر آتے ہیں۔ کرداروں کا یہ تفادت غالباً ۱۹۵۵ء کے لگ بھگ اختیار کیا گیا۔ (دیکھیے جانسن ص ۸۶)

لے جانسن، جی۔ ایچ۔ ملیٹنٹ اسلام۔ پین بک، لندن، ۱۹۷۹ء، ص ۸۵۔



سے معاندانہ جذبات رکھتے ہیں۔ اور اپنے بغض و عناد کا اظہار ہر ممکن طریقہ سے کرتے ہیں۔ اُن کا یہ رویہ اور ان کی شقاوت و قساوت دراصل فطریاتی اور فکری بنیادوں پر استوار ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم میں ایک جگہ اُس حقیقت کبریٰ کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ ”تم دیکھو گے کہ اہل ایمان کے ساتھ سب سے زیادہ دشمنی کرنے والے یہودی اور مشرک ہیں۔ اور دوستی کے لحاظ سے مومنوں سے قریب تر ان لوگوں کو پاؤ گے جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں۔ یہ اس لیے کہ ان میں عالم بھی ہیں اور مشائخ بھی، اور وہ بکبر نہیں کرتے۔“ جہاں نمکستہ شرفین کا تعلق ہے، ان کے پورے گروہ میں نمایاں ترین عناصر، یہود، نصاریٰ اور مشرکین ہیں۔ انھیں اسلام، اہل اسلام اور عالم اسلام کی سرفرازی کسی طور پسند نہیں کیے بلکہ وہ ہر آن زک پہنچانے کی فکر میں رہتے ہیں۔ اس لحاظ سے تحریک استشراف کی اٹھان اسلام دشمنی کے زیر سایہ ہوئی اور مستشرقین کی مساعی کا ہدف یہ ٹھہرا کہ اسلام اور پیغمبر اسلام کو دنیا کے سامنے کریدہ المنظر بنا کر پیش کیا جائے۔ اس سلسلہ میں ان کی مساعی کا ذکر کچھ صفحات میں آچکا ہے۔

(۲) فطریاتی سبب کے علاوہ ایک سبب تاریخی بھی ہے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا انقلاب اُن کی آن میں پھیلتا چلا گیا۔ اور اس کے علمبرداروں نے انتہائی مختصر مدت میں اسلام کا پرچم دنیا کے دور دراز علاقوں میں جا کر لہرایا۔ اس پر مستزاد یہ کہ اپنی سپیش قدمی میں اسلام نے اپنی راہ کی تمام فراموشیوں کو اس آسانی کے ساتھ ختم کر دیا کہ دنیا کے مغرب آج تک انگشت بہ دندان ہے۔ خاص طور پر اُس وقت کی معلوم دنیا کی دو بڑی طاقتوں روم و فارس کا سر غرور یوں سرنگوں کیا کہ وہ صدیوں خمیدہ رہا۔ بہر حال اسلام کی انتہائی تیز رفتاری کے ساتھ وسعت و اشاعت نے جہاں ایک طرف دنیا کے مغرب کی مذہبی و فطریاتی رفعتوں کو پامال کیا وہاں دوسری طرف اسلام کی عسکری فتوحات نے ان کی شوکت و سطوت کو پارہ پارہ کر دیا۔ بازنطینی سلطنت کے زرخیز خطوں (شام، فلسطین، مصر وغیرہ) پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا، اور چرچ کے مضبوط قلعے فتح ہو گئے۔ شمالی افریقہ کو فتوحات، اندلس اور سسلی کی عرب فتوحات نے دنیا کے مغرب کو زیر و زبر کر دیا اور یوں اسلام اور مغرب کے درمیان عداوت کی مستقل بنا پڑ گئی۔

۱۔ سورہ مائدہ (آیت ۸۲)

”اللہ قرآن کا یہ بیان تاریخی صداقت کا حامل ہے۔ یہود اور مشرکین اسلام دشمنی کے معاملہ میں روز ازل سے ہی انتہائی متعصب و متشدد رہے ہیں اور آج بھی ہیں جیکہ یہ شدتیں عیسائی مخالفین کے یہاں نسبتاً کم رہی ہیں۔ چنانچہ نجاشی شاہ حبشہ کا قبول اسلام، قیصر روم کا پیغمبر اسلام کے بارے میں ابوسفیان سے استفسار، مسیحیوں کے نجاشی وفد کا مباہلہ سے احتراز، اسلامی فتوحات کے نتیجے میں مصر، شام، شمالی افریقہ، فارس اور دوسرے ممالک میں عیسائیوں کا کثرت سے قبول اسلام اور عہد عید میں اسلام کی طرف ان کا میلان وغیرہ، کافی ثبوت ہیں۔“

۲۔ اس کا ایک اندازہ گزشتہ صفحات میں مستشرقین کے احوال سے ہو سکتا ہے۔ ایک مختصر فہرست مولانا ہاشمی کے کتابچہ میں بھی دی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو: ہاشمی، مولانا عبد القدوس، ص ۲۰ و ما بعد۔

۳۔ سورہ بقرہ (آیت ۱۲۰)

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



کہا یا ت، فسانہ و فسون، لہر قلعے کہانیاں اور اسی طرح کا بلا تحقیق خام مواد مستشرقین اسلام اور پیغمبر اسلامؐ نے نفرت انگیز تصویر پیش کرنے کے لیے برہمنی دلیری کے ساتھ صدیوں استعمال کرتے رہے (جس کا کچھ اندازہ کچھ تاریخی جائزہ میں بھی سامنے آچکا ہے اور کچھ جھلکیاں آئندہ فصل میں سامنے آئیں گی) پھر دوسری طرف جب جہالت و بے خبری کا پردہ چاک ہوا اور مستشرقین اسلامی مآخذ کی تحقیق و تفتیش میں منہمک ہوئے، تب بھی انہوں نے دانستہ طور پر قرآن و احادیث سے کھیلنے میں کوئی سہولت نہیں کیا۔ نیز مشرقی مصادر کی ترتیب و تہیہ کے سلسلہ میں، تمام تر محنتوں کے باوجود، فاش قسم کی غلطیاں کرتے رہے یہ بہر حال ان تمام باتوں کا مقصد ایک تھا، یعنی تشکیک و تذبذب کے بیج بکرا اسلام اور سرور عالمؐ کے بارے میں مسلمانوں کے اعتماد کو ٹھیس پہنچانا اور انہیں آمادہ بہ نفرت کرنا۔ اس کا ایک پہلو یہ بھی تھا کہ مستشرقین اپنی تحقیقات کے پردہ میں، بقول ایک مصنفؒ ایسے خیالات کو خاموشی کے ساتھ اسلام کے نظام فکر میں داخل کر دیں جس کا ادراک راسخ العقیدہ لوگوں کے سوا دوسرے نہ کر سکیں۔ انہوں نے یہ خیال کر لیا کہ ان کی تحقیقات سے مرعوب ہو کر ان کی ہر بات کو بلا چون و چرا درست مان لیا جائے گا۔ چنانچہ علوم اسلامی کا ہر میدان انہوں نے اپنی جولانگاہ کے لیے غنیمت کیا اور علوم اسلامیہ کا کوئی شعبہ ایسا نہیں چھوڑا جس میں انہوں نے غلط بحث سے کام نہ لیا ہو۔

(۵) مسلمانوں کا زوال و انحطاط بحیثیت مجموعی، تحریک استشراق کے فروغ کا باعث ہوا۔

ادھر عالم اسلام سیاسی انتشار کا شکار رہا، اندلس مسلمانوں کے قبضہ سے نکلا، اور پھر سیاسی انحطاط، معاشرتی و اخلاقی زوال اور تہذیب و ثقافت کے تزلزل کا باعث ہوا تو ادھر سچی یورپ کی ہمتیں بلند ہوئیں، بلکہ اندلس کو مسلمانوں کے ہاتھ سے واپس لے کر تواتر خود پر مہیا ہوا کہ صلیبی جنگوں کا سلسلہ شروع کر دیا۔ پھر اسی صدی عیسوی کے بعد سے انہیں سیاسی عروج حاصل ہونے لگا تو اقوام یورپ نے ایشیا، افریقہ اور دوسرے مشرقی علاقوں پر قبضہ جمانا شروع کر دیا۔ اوریوں استعماریت کی گرفت مضبوط سے مضبوط تر ہوتی چلی گئی۔ اس کا نتیجہ واضح تھا۔ مغربی تہذیب کا غلبہ ہوتا چلا گیا اور مغربی تمدن اپنا اثر جانے لگا تو مسلم ثقافت مغلوب ہونے لگی اور تمدنی چمک دمک ماند پڑ گئی۔ اور اس طرح مستشرقین کو موقع ملا کہ وہ اپنے ہتھیار تیز کر لیں۔ انہوں نے مسلمانوں کی زبانیں سیکھیں، ان کے افکار و علوم سے واقفیت حاصل کی اور اتنی استعداد ہم پہنچانی کہ مسلمانوں کے مآخذ کو استعمال کر سکیں اور یوں اپنی تحریک کو آگے بڑھا سکیں۔

(۶) ۱۵۰۰ء میں صدی عیسوی کے بعد یورپ نے پھر سے انگڑائی لی، اس کے عہد تاریک کا خاتمہ ہوا، اور ان کے ہاں

طہ ہاشمی - مولانا سید عبدالقدوس - مستشرقین اور تحقیقات اسلامی - مکتبہ ملی - کراچی - ص ۲۰، ۲۱

طہ اس سلسلہ میں تفصیل اور مثالوں کے لیے ملاحظہ ہو: ایضاً - نیز دیکھیے شبلی، ج ۱، ص ۱۱۰، ۱۱۱

طہ حسن، پیر محمد - مستشرقین کی تحقیقات پر تحقیق کی ضرورت - ماہنامہ فکر و نظر اسلام آباد - جلد ۱۳ - شمارہ ۱۱

ص ۲۲، ۲۳ -



این، بیداری، تمیز و تمدن کی ترقی کا دور شروع ہوا۔ یہ ان کے سیاسی فروغ سے ہم آہنگ تھا اور انھیں کہ ایشیا اور افریقہ میں انھوں نے اپنی جو کالونیاں قائم کی ہیں انھیں مضبوط و مستحکم بنانے کے لیے مادی وسائل اور اسلحہ سے زیادہ توجہ علمی و ذہنی کا دشوں پر صرف کی جائے۔ چنانچہ استعمار مغرب کے تحفظ کے لیے بجائے خود تحریک استشرق کی سرگرمی ناکر رہتی۔ یہی وجہ تھی کہ اپنے مفتوحہ ملک کے تمام علوم و فنون کو حاصل کرنے اور تحقیقات کے پردہ میں اپنے مقاصد کو پورا کرنے کے لیے یورپی حکمرانوں نے تحریک استشرق کی مکمل سرپرستی کی۔ یہ سرپرستی صرف مالی صورت میں نہیں تھی بلکہ مستشرقین کو وہ تمام سہولتیں مہیا کی گئیں جو ان کی تحقیق و تحقیق کے لیے ضروری تھیں۔

(۷) مذہبی اور سیاسی محرکات کے ساتھ تجارتی مفادات بھی تحریک استشرق سے وابستہ تھے۔ اقوام یورپ اور مشرقی ملک میں رابطہ کی ابتداء تجارتی تعلقات سے ہی ہوئی تھی۔ پھر امتداد زمانہ کے ساتھ ساتھ وہی تجارت بالآخر غریبہ و سفید کے ملک اور حکمران بن بیٹھے۔ تاہم منڈی والی تجارت میں وہ اب بھی منہمک تھے۔ استشرقی سرگرمیوں کے نتیجے میں کتابوں کی طباعت و اشاعت، مورخین کی کتابوں کی جلد فروخت اور مستشرقین کی تعداد میں مسلسل اضافہ اہل یورپ کے تجارتی مفادات کے تحفظ و فروغ کا باعث بھی ہوا۔

اسباب و محرکات کا یہ مختصر سا تجزیہ، تحریک استشرق کے مختلف پہلوؤں کو سمجھنے اور ان کے مال و مالہ کو جاننے کے لیے کافی ہے۔ اس لیے اب ہم آگے بڑھ کر ایک نظر ان اعتراضات، الزامات اور مفتریات پر ڈالنا چاہتے ہیں، جو مستشرقین کی طرف سے ہمارے ہادی برحق سید الانبیاء والرسول کی شخصیت و کردار کو (نعوذ باللہ) مجروح کرنے کے لیے ان کی تحریروں میں بالعموم پائے جاتے ہیں۔

(۱۲)

اعتراضات، الزامات، مفتریات و ہتھوڑا

مستشرقین کی جانب سے اسلام کے لیے بالعموم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بالخصوص جو طرزِ عمل اختیار کیا گیا اُس کا مختصر سا خاکہ گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے۔ اب جہاں تک سیرت رسول کے حوالے سے ان کے اعتراضات اور الزامات کا تعلق ہے اس مختصر مقالہ میں ان کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔ یہ اس لیے بھی ممکن نہیں کہ اعتراضات و الزامات کی کوئی حد نہیں ہے اور وہ مستشرقین کی تحریروں میں، اُن کے پیدا کردہ لٹریچر میں، اور ان کے خرافات کے ذخیرہ میں بکثرت پائے جاتے ہیں (جو صدیوں پر پھیلا ہوا ہے) اُن کے ہاں الزامات و اعتراضات کی ہتھوڑا اس لیے بھی قابلِ فہم ہے کہ الزامات و اعتراضات قائم کر کے (خواہ وہ کتنے ہی بے بنیاد کیوں نہ ہوں) سیرت رسول کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرنا، مستشرقین کی حکمت عملی کا مستقل لازمی حصہ رہا ہے۔ کیونکہ اس جہت سے یہ گنجائش باقی رہتی ہے کہ معصوم الذہن لوگ، اور وہ افراد جن کا علم و مطالعہ راسخ نہیں، ان کے پروپیگنڈہ سے آسانی سے متاثر



یہ حق قویہ ہے کہ مستشرقین کے تمام اعتراضات و الزامات کو مرتب کر کے اُن کا مفصل جواب دیا جائے، اس کی ذمہ داری ہے نہ موقع، تاہم ذیل میں ہم مختصر اسیرت رسول کے حوالہ سے مستشرقین کے اعتراضات و الزامات بلکہ مغفرتیات کو نقل کر رہے ہیں تاکہ عام قارئین یہ اندازہ کر سکیں کہ سیرت نبویؐ کی کتاب میں مستشرقین نے کیا کیا گلی کھلائے ہیں اور کیسے کیسے الزامات و اعتراضات عائد کیے ہیں۔ ان میں سے بیشتر اعتراضات ایسے ہیں جن کے بودے پن کو عام پڑھا لکھا مسلمان بھی محسوس کر سکتا ہے۔

نام، حسب و نسب

- (۱) یہ بارہ کرانے کی کوشش کی گئی کہ پیغمبر اسلام کا نام نامی اسم گرامی ”محمد“ (صلی اللہ علیہ وسلم) نہیں تھا بلکہ ماہو مٹ (Mahomet) تھا۔ بعض نے دل کی انتہائی کمزورتوں کے ساتھ ”ماہوند“ (Mahound) یعنی بقول ان کے ”شہزادہ“ تبارکی ”کا نام تجویز کیا۔ اور بعض کے نزدیک ”بافومٹ“ (Baphomet) اور بام (Bafum) تھا۔
- (۲) بیچ ذات (Low birth) تھے۔ (العیاذ باللہ)

اگلے ہمارے علمیں اور ادب میں ایسی کوئی تحریر سامنے نہیں آئی ہے جس میں مستشرقین کے پیدا کردہ شکوک و شبہات اور الزامات و اعتراضات کو یکجا کیا گیا ہو اور پھر ان کے جوابات کا اہتمام کیا گیا ہو۔ البتہ متفرق طور پر چند الزامات کو سیرت کی کتابوں میں بالعموم اور مولانا شبلی کی سیرۃ النبیؐ میں بالخصوص ذکر کیا گیا ہے، علاوہ ان میں بعض اعتراضات (مثلاً تعدد ازواج، انکار حدیث، نظم قرآن وغیرہ) کے بارے میں مفصل مضامین موجود ہیں تاہم حضورؐ کی شخصیت و کردار کے حوالہ سے تمام الزامات یکجا نہیں ملتے۔ انگریزی زبان میں جناب مظہر الدین صدیقی کا مضمون اس لحاظ سے منفرد ہے کہ اس میں غالباً پہلی مرتبہ مستشرقین کے قائم کردہ الزامات میں سے اٹھارہ کا انتخاب کر کے مختصر جوابات بھی شامل کر دیے ہیں (ملاحظہ ہو: Siddiqi, Mazheruddin, The Holy Prophet and the

orientalist, Islamic studies, Journal of the central Institute of Islamic Research, Islamabad, vol. XIX
No.3 Autumn 1980.. p.143- 165).

اے واضح رہے کہ یہ مغفرویات زیادہ تر مغربی یورپ میں حروب صلیبیہ کے بعد مروج و تہ اول رہے (دیکھئے حمادے ص ۲۴) حضورؐ کا نام قرآن و حدیث میں محمدؐ اور احمدؐ مذکور ہے۔

اس الزام کو خاص طور پر مارگولیتھ نے بڑی شد و مد کے ساتھ اپنی کتاب ”محمد اینسٹ دی رائز آف اسلام“ مطبوعہ لندن (ص ۴) میں پیش کیا۔ اس الزام کو نہ صرف یہ کہ دوسرے مشہور برطانوی مستشرق سر ولیم میور نے (لائف آف محمدؐ۔ ایڈنبرا ۱۹۲۳ء ص ۱۹۲) ہی مسترد کر دیا بلکہ یہ ایک تاریخی صداقت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انتہائی شریف النسب تھے عرب کے شریف ترین گھرانے کے فرزند تھے، آپ کے جد امجد ہاشم تھے جن کے ذمہ شہرِ مکتہ میں ”معدہ“ کی ذمہ داری تھی اور وہ اس پائے کے آدمی تھے کہ رومی امر آؤ رستا فی شہزادے ان سے معاہدہ کیا کرتے تھے۔ (ملاحظہ ہو صدیقی، مظہر الدین۔ ص ۱۴۳)

تعارف

- (۳) محمدؐ دراصل خود ایک مسیحی پادری (Cardinal) تھے۔ خواہش تھی کہ پوپ منتخب ہو جائیں۔ یہ تمنا پوری نہ ہوئی تو انتقاماً رومی کلیسا سے تعلق منقطع کر لیا اور عیسائیت کے بالمقابل ایک نئے مذہب ”اسلام“ کو ایجاد کر لیا اور اپنے آپ کو مخالف پوپ قرار دے لیا۔
- (۴) دنیا نے مسیحیت میں نئے فرقے کے بانی تھے۔
- (۵) مخالف مسیح (anti-christ) اور دشمن عیسائیت تھے۔
- (۶) ترکوں کے پیغمبر تھے۔
- (۷) بُت پرست تھے۔ (نعوذ باللہ)
- (۸) خود اپنے آپ کو مرکز پرستش قرار دے لیا تھا۔
- (۹) آپ بقول ایک مصنف ”بے منافق و ناپاک تھے۔“
- (۱۰) جین برڈ (Gembard) کے نزدیک (خدا خواستہ) آپ حیوان (Beast) تھے۔
- (۱۱) آپ (حاشائے) شہوت پرست (Lascivus) تھے۔ خود بھی ملوث اپنے پیروکاروں کو بھی ملوث کیا۔
- (۱۲) دھوکہ باز، متکار، کاذب، جھوٹے، خوفناک حد تک بے شرم تھے۔ (استغفر اللہ)

لے حمادے، ص ۲۵۔ یہ اندازہ کرنا مشکل نہیں ہے کہ یہ تعارف تاریخی صداقتوں کے سترتا سرخلافت ہے۔

لے حمادے، ص ۲۴۔

لے حمادے، ص ۲۸۔

لے حمادے، ص ۱۷۔

لے حمادے، ص ۲۴۔ اولان نے اپنی نظم میں جو واقعہ بیان کیا ہے اس میں ہسپانوی عیسائی فوجوں کے ہاتھوں مسلمانوں کے اصنام توڑے جانے کا ذکر ہے، یہ تین تھے: (۱) ترخاجان (۲) محمدؐ (۳) اپولون۔

ایک انطاکی شاعر نے ان لوگوں کی شہادت پر حضورؐ کی جو لکھی جھٹوں نے آپؐ کی ایسی مورتی دیکھی تھی جو سونے اور چاندی سے بنی تھی۔ (ہیکل ص ۳۴)

لے حمادے، ص ۶، ۷، ۸ میں کیا تھا۔ (ہیکل ص ۳۵)

لے جین برڈ (۱۵۹۷ء) دیرہ دہنی سے کام لیتے ہوئے لکھتا ہے کہ ”محمدؐ ایک حیوان تھے اور صرف حیوانی (جنگلی) زبان (عربی) جانتے تھے۔“
 تھان کے حیوانی ماحول کے لیے بالکل مناسب تھی۔“ دیکھئے حمادے (ص ۴۷)

لے حمادے، ص ۳۱۔

لے بیڈول (Bedwell) کی ہرہ سرائی اس کی کتاب Mohammadis imposture میں۔ (ایضاً ص ۶۶)

(۱۳) وہ ایک ہنرمند، مکمل سیاستدان تھے۔

نبوت و رسالت

(۱۴) نبوت نتیجہ تھی ان کی طویل خود خیالی (auto suggestion) یا خود ایجازی اور اتقائے نفس کا۔

(۱۵) وہ خواب بہت دیکھا کرتے تھے۔ وحی بھی بطور خواب دیکھا کرتے تھے۔

(۱۶) وہ بزرگ خود اس خام خیالی میں مبتلا تھے کہ ان پر وحی نازل ہوتی ہے حالانکہ یہ محض ایک ڈھونگ تھا۔ بہر حال دوسروں کو یہ یقین دلانے کے لیے کہ ان پر وحی اُترتی ہے محمدؐ نے ایک سفید دودھیا رنگ کے کبوتر (Pigeon) یا فاختہ (Dove) کو سہارا رکھا تھا، جو ان کے کندھے پر بیٹھا رہتا اور وقفہ وقفہ سے چونچ مار مار کر ان کے کان میں سے دانے (Grains) چُکا کرتا تھا۔ اور اس طرہ وہ دوسروں پر یہ تاثر قائم کرتے تھے کہ فرشتہ ربانی (جبریل) ان پر وحی نازل کر رہا ہے اور انہیں اُلاکارا (dictating) ہے۔

(۱۷) انہیں (نعوذ باللہ) اعصابی مرض لاحق تھا اور وہ توہمات، فریب حسی (Hallucination) میں مبتلا تھے۔

(۱۸) نزول وحی کے وقت مرگی کا دورہ پڑتا تھا۔

(۱۹) مرگی زدہ تو نہیں البتہ جنونی (Hysterical) ضرور تھے۔ کیونکہ وہ غیر متوازن اعصابی مزاج والے (abnormal nervous temper) آدمی تھے۔

(۲۰) اعصابی دورے پڑتے تھے، اور وہم ہو جاتا تھا کہ تابع الہام میں ہے۔

۱؎ یہ لافس کا خیال ہے۔ (ایضاً ص ۷۰)

۲؎ ایضاً

۳؎ ایضاً

۴؎ یہ افسانہ صدیوں یورپ میں مستشرقین کے حوالے سے مروج رہا۔ اور ۱۹ ویں صدی کے اختتام تک اپنی

موت آپ مر گیا۔ (ایضاً ص ۲۵)

۵؎ حمادے ص ۶۵

۶؎ ایضاً۔ عبد حاضر کا مستشرق واٹ، اس کی تردید کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ الزام صرفاً بے بنیاد ہے (محمد پروفٹ اینڈ اسٹیس بین آکسفورڈ یونیورسٹی پریس ۱۹۶۱ء - ص ۱۹) تفصیل کے لیے دیکھئے: صدیقی، مظہر الدین، ص ۱۴۴۔

۷؎ حمادے ص ۷۳

۸؎ نوکلیدی کے ذہن کی اختراع اور بوالعجبی۔ (ایضاً ص ۶۷)



- (۲۱) اپنے الہامی اور الہیاتی مشن کے بارے میں خود مشکوک و متذبذب تھے۔
 (۲۲) مذہبیت اور الہیات کی تشکیل میں شام کے مسیحی اثرات کو بڑا دخل تھا۔
 (۲۳) ان کو بائبل کی تعلیمات کا علم تھا۔
 (۲۴) نبوت کا تسلسل برقرار نہیں رہا۔
 (۲۵) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اُن کے فحش خیال میں نبی کا ذب (false Prophet) تھے۔
 (۲۶) وہ (نعرہ بانڈ) مکار، دغا باز، مدعی کاذب (Imposture) تھے۔
 (۲۷) شیطان کے آل کار، اور توہین آمیز جاسوس (Blasphemous Emissary of Satan) تھے۔
 (۲۸) ترویج و اشاعت مذہب کے لیے اشد (Violence) کا سہارا لیا۔

۱۔ یور کے نزدیک ابتداء انھیں بالکل یقین نہیں تھا کہ وہ خدا کی طرف سے فرستادہ ہیں۔ البتہ ایک طویل عرصہ تک شک و تذبذب میں مبتلا رہنے کے بعد بالآخر آمادہ بہ تبلیغ ہوئے۔ (میور۔ لائف آف محمدؐ ص ۴۶-۴۷)
 یہ الزام سر اسرار واقعات کے خلاف ہے۔ اور تاریخی اعتبار سے گمراہ کن ہے۔ اگر ذرا بھی تذبذب ہوتا تو اپنی زوجہ محترمہ خدیجہؓ کو، اپنے بھائی علیؓ کو، اپنے بھگتی دوست ابوبکرؓ کو کیونکر مطمئن کرتے۔

(ملاحظہ ہو: صدیقی، مظہر الدین۔ ص ۱۴۵، ۱۴۶)

۲۔ حمادے، ص ۷۷۔

۳۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: صدیقی، مظہر الدین (ص ۱۶۱)

۴۔ یہ واٹ کا مفروضہ ہے۔ اس کی دلیل یہ دی ہے کہ مدنی زندگی کے ابتدائی زمانہ میں کچھ عرصہ کے لیے یہودیہ میں سے یہ مطالبہ نہیں کیا تھا کہ وہ ان کو نبی و رسول کی حیثیت سے تسلیم کر لیں۔

(ملاحظہ ہو: تفصیل، صدیقی ص ۱۵۵، ۱۵۶)

۵۔ حمادے، ص ۴۸

۶۔ ایضاً (ص ۶۱) مستشرقین نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نبی کاذب اور مدعی کاذب (Imposture) کے فحش القابات کو مختلف سابقوں اور لاحقوں کے ساتھ ہر زمانے میں اتنی بار استعمال کیا ہے کہ گویا ان کا تہہ عام ہیں۔ حالانکہ بعض مستشرقین مثلاً مائٹن بی اس سے متفق نہیں وہ انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ وہ مدعی کاذب ہرگز نہیں تھے۔ (ایضاً

ص ۷۵)

۷۔ ایضاً ص ۴۴۔

۸۔ ایضاً ص ۳۱۔

(۲۹) اسلام تلوار کے زور سے پھیلایا۔

(۳۰) حطی (Hittite) کے خیال میں حضرت کے ابتدائی حالات کا پتا نہیں چلتا۔ اور لانس کے نزدیک ان کی کئی زندگی کے حالات محض افسانہ (fiction) ہیں۔

(۳۱) اصل استفادہ عیسائیت سے کیا۔ چنانچہ مسیحی مسطورہ راہب بکھرہ سے ملاقات حاصل ہے۔

(۳۲) مستشرقین کے نزدیک ایک مقبول عام وزنی الزام یہ ہے کہ آنحضرت کی زندگی مکہ تک مسیحی نہیں رہی لیکن مدینہ جا کر بادشاہی میں بدل گئی اور وہاں شکر کشی انتقام خویشی کا بازار گرم کر دیا۔

کارہائے نبوت و رسالت - واقعات سیرت

(۳۳) دنیا داروں کی سی حکمت عملی اور بہانہ جوئی اختیار کی۔

(۳۴) میور نکھتا ہے: ”کار نبوت کی ابتدا میں تو ایمان داری سے یہودی اور عیسائی طور طریقوں اور نظام کو اپنایا گیا اور اپنے مذہب کی انہیں بنیاد بنادیا گیا، لیکن جب مطلب حاصل ہو گیا اور اقتدار حاصل ہو گیا تو ان سے برأت ظاہر کی اور پھر انہیں بالکل مردود و قرار دے دیا۔“

۱۔ مشہور مصنف ذکریا ہاشم ذکریا نے اپنی کتاب المستشرقون والاسلام میں اس الزام کا خاص طور پر جائزہ لیا ہے اور بڑی تفصیل سے اس کا مدلل جواب لکھا ہے۔ اور یہ ثابت کیا ہے کہ اسلام ایک تاریخی دین ہے۔ اپنی اصل و فرع ہر لحاظ سے ”سلامتی“ تھا۔ اور اسے رسول اللہ نے اپنے اخلاق و کردار سے پھیلایا۔ (ملاحظہ ہو: ذکریا، ص ۷ تا ۱۷، نیز ص ۳۳ تا ۵۸)

اس کے علاوہ مستشرقین کے دوسرے چند اعتراضات بھی نقل کیے ہیں (ص ۲۱۲ تا ۲۲۵) لیکن ان کے جوابات میں اتنی تفصیل سے کام نہیں لیا ہے۔ البتہ فصل سادس میں چند مستشرقین کے اعترافی بیانات نقل کر کے کسی حد تک تلافی کر دی ہے۔ نیز دیکھیے شبلی ج ۱ ص ۱۰۰۔

۲۔ حطی، غلب کے۔ ہسٹری آف دی عربس۔ لندن ۱۹۳۷ء، ص ۱۱۱، ۱۱۲۔

۳۔ حمادے ص ۶۹۔

۴۔ یہ ملاقات بصری میں جناب ابوطالب کے ہمراہ اس وقت ہوئی تھی جب آپ ۹ سال کے تھے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: صدیقی، مظہر الدین، ص ۱۳۵۔

۵۔ شبلی، ج ۱، ص ۹۹، ۱۰۰۔ طمان بی نے اس الزام کو شد و مد سے پیش کیا ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: حمادے، ص ۷۵۔

نیز صدیقی مظہر الدین، ص ۱۵۱۔

۶۔ شبلی، ج ۱، ص ۱۰۰۔

۷۔ میر۔ لائف آف محمد ص ۵۱۴۔ تفصیل کے لیے: صدیقی مظہر الدین، ص ۱۵۸۔



- (۳۵) اسلام کو یہودیت سے بدلنے کی کوشش کی۔ واٹ لکھتا ہے کہ ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ جا کر یہ کوشش کی کہ اسلام مذہب قدیم ”یہودیت“ سے بدل دیا جائے۔“
- (۳۶) تحویل قبلہ (ایک خاص وقت کے بعد یہودیت و عیسائیت سے یزاری کی کوشش)
- (۳۷) شاید اسلام یہودیت کا ایک حصہ یا فرقہ بن جائے۔
- (۳۸) محمدؐ نے مسلمانوں کو اپنے آپ کی پرستش کی دعوت دی۔
- (۳۹) منشور مدینہ (Charter of Madinah) میں حضورؐ کا مقام و مرتبہ غیر معین تھا۔
- (۴۰) حضورؐ کی ہجرت سے قریش مکہ بڑے خوش ہوئے۔
- (۴۱) حضورؐ نے قریش مکہ کو (بلاوجہ) اپنے خلاف بھڑکایا۔
- (۴۲) غزوات محض لوٹ مار کی مہمیں (Plundering expeditions) تھیں۔ اور عربوں کی غربت و تنگدستی دور کرنے کا ذریعہ۔
- (۴۳) بعض یورپی مصنفین کا خیال ہے کہ آنحضرتؐ کا لایا ہوا انقلاب اور مذہبی اصلاحات اس لیے کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتیں کہ وہاں کا ماحول دراصل ان کے موافق اور مناسب (congenial) تھا۔ اور اہل عرب مذہبی معاشرتی تبدیلی کے متلاشی اور پیاسے تھے۔

۱۔ اس دعویٰ بلا شہرت کی تفصیل ملاحظہ ہو: میوز لائف آف محمدؐ، ص ۱۵۶، ۱۵۷۔

۲۔ ایضاً ص ۱۵۹

۳۔ ایضاً ص ۱۵۸

۴۔ ایضاً ص ۱۵۳

۵۔ ایضاً ص ۱۶۱

۶۔ مارگولیتہ کہتا ہے کہ ”یہ مین مکن سے کہ قریشی دار (محمدؐ کی ہجرت کے بعد) آپس میں ایک دوسرے کو مبارک دے رہے ہوں کہ وہ اپنے ایک تکلیف دہ ہم وطن (Vexation countryman) سے بغیر کسی خون خرابے کے نجات پا گئے۔“ (صدیقی، مظہر الدین - ص ۱۲۸ تا ۱۵۰) مارگولیتہ کی یہ خیال آفرینی بھی تاریخی واقعات کے بالکل خلاف اور لغو ہے۔

۷۔ یہ واثق کی خام خیالی ہے۔ مہات سرائیا کا مطلب اُس کے نزدیک یہ تھا کہ قریش کو اپنے خلاف بھڑکایا جائے (نہ کہ مدینہ کی حفاظت کے لیے احتیاطی تدابیر اور جنگی کاروانوں کو روکنے کے لیے معاشی ناکہ بندی وغیرہ) یہ واقعات کے خلاف بھی ہے اور واٹ کے بیان کا تضاد بھی۔ تفصیل کے لیے دیکھیے، صدیقی، مظہر الدین - ص ۱۵۵۔

۸۔ یہ مستشرقین کا عام الزام ہے اور وہ اس بات کے شدت سے قائل ہیں کہ غزوات پاکیزہ جذبات، اعلیٰ و ارفع مقاصد اور شرقی شہادت کا نتیجہ نہ تھے بلکہ غریب و مفلس الحال عربوں کی تنگدستی دور کرنے کا ذریعہ اور لوٹ مار کے تحت مال و دولت جمع کرنے کا شرعی تھا تفصیلاً کے لیے ملاحظہ ہو: قریشی، پروفیسر ظفر علی، ماہنامہ اسلامک لٹریچر - ج ۱۷، شمارہ ۵، مئی ۱۹۶۸ - ص ۸۷، - نیز شمارہ ۹، ستمبر ۱۹۶۸، ص ۸۷۔

۹۔ دیکھیے، صدیقی، مظہر الدین - ص ۱۶۳، ۱۶۴۔

(۴۴) جنگ موتہ — جنگ کا مقصد متعین کرنا مشکل ہے یہ

متفرقات

(۴۵) نائن بی کے خیال میں آنحضرتؐ محض فیصلہ ب تھے۔ ایک سیاسی ایڈر تھے۔

(۴۶) جے سی آر کے نزدیک محمدؐ محض ایک صوفی اور مجذوب (Mystic) تھے۔

(۴۷) آپؐ (لعوذ باللہ) راہزنوں، قزاقوں کے سرار (Robber chief) تھے۔

(۴۸) اسلام ایک بد قسمت تاریخی حادثہ تھا اور محمدؐ مدح کی میں مبتلا ہو کر مکے جو شدت بھوک کا نتیجہ تھا۔

(۴۹) اسلام ایک اشتراکی رجحان تھا اور محمدؐ صرف ایک معاشرتی سماجی مصلح تھے نہ کہ پیغمبر۔

(۵۰) وہ ایک موقع پرست، مفاد پرست تھے۔

(۵۱) کثرت ازدواج اور میل الی النساءؑ عورتوں کے دوست، سنجیدگی اور معقولیت کے دشمن، بہت شادیاں کرنے والے۔

(۵۲) آنحضرتؐ اور قرآن۔ تنزیب و تمدن، حریت و آزادی اور سچائی کے بدترین مخالفت اور ضدی و سرکش دشمن

(Stubborn enemies) تھے کہ ان جیسا دشمن صفحہ ہستی پر نمودار نہیں ہوا۔

(۵۳) لونڈی، علام بنانے کی اجازت دی اور اس پر عمل بھی کیا۔

لے قریشی، پروفیسر ظفر علی (شمارہ اپریل ۶۶، ص ۲۰) جنگ موتہ عیسائیت اور اسلام کے درمیان تصادم کا پہلا معرکہ تھا اور یہی

صدیوں کے لیے تصادم کا سبب بن گیا۔ (ایضاً ص ۲۲ نیز ۲۳)

لے حمادے ص ۶ لے ایضاً ص ۱

لے ایضاً ص ۱ لے ایضاً ص ۶۹

لے ایضاً ص ۱ لے ایضاً ص ۲

لے شبلی، ج ۱ ص ۱۱۴

لے صدیقی، منظر الدین ص ۱۶۲

(حضورؐ کی شادیوں اور تعدد ازواج کے بارے میں ذات رسالت پر اعتراض مستشرقین کا محبوب ترین مومنوع ہے جس کے

ذریعہ (لعوذ باللہ) آپؐ کی پرستی اور ربو الموسی ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ ان میں انھیں کوئی خیر، پاکیزگی، عفت اور حکمت نظر

نہیں آتی)

لے حمادے ص ۶۶۔

لے شبلی، ج ۱ ص ۱۱۴۔

(۵۰) داستانِ غرانیق - شیطانی آیات

(۵۵) واقعہ حضرت زبہ وزینبؓ

(۵۶) اُن کا آجینی تابوت (Iron coffin) خازنِ کعبہ میں دوستوں کے درمیان معلق رہا۔

(۵۷) ابتدا میں اپنی نبوت کا جواز پیدا کرنے کے لیے تمام انبیائے بنی اسرائیل کو تسلیم کیا لیکن جب قوتِ وقت مار گیا تو

سب سے بڑے نبی خود بن بیٹھے اور سلسلہ نبوت کو اپنی ذات پر ختم کر لیا۔

(۵۸) بانی اسلام سے معجزات کی نسبت محض انبیاءِ ماسبق کے ہم پلہ ثابت کرنے کے لیے قائم کی گئی۔

(۵۹) ایک نیا اور جھوٹا مذہب جاری کیا، حالانکہ یہ ان کا خود ساختہ تھا۔

(۶۰) بد اطوار، جادوگر، لٹیرا، ریاکار، (استغفر اللہ)

(۶۱) ایسا خدا بن بیٹھا، جس کا عقدہ ٹھنڈا کرنے کے لیے اس کے پیرو انسان کی قربانی پیش کرتے ہیں۔

(۶۲) محمدؐ نے شراب کی مستی میں جان دی، اس کے پیروؤں نے اُس کی لاش کو ٹسے کے ڈھیر پر پھینکوا دی۔ (اعاذنا اللہ منہ)

(۶۳) وہ دوسروں کو دھوکا دیتا تھا، بلکہ خود دھوکا میں مبتلا تھا۔ (نقل کفر، کفر نہ باشد)

لے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک دفعہ حرم میں نماز ادا کی اور قرآن کی بھی تلاوت کی، اس وقت وہاں کفار بھی موجود تھے۔ جب آپؐ نے سورہ نجم کی یہ آیت (۲۰) پڑھی وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأَخْرَى، تو کہا جاتا ہے کہ شیطان نے آپؐ کی زبان سے یہ الفاظ نکلا دیئے:

تلك الغرانیق العلیٰ وان شفاعتهم لتوخی (یہ بہت معظّم و محترم ہیں اور ان کی شفاعت مقبول ہے) اس شیطانی آیت کے بارے میں واقعہ کو مستشرقین بڑھا چڑھا کر پیش کرتے ہیں اور رانی کا پہاڑ بنا ڈالتے ہیں۔ (تفصیلات کے لیے دیکھئے: شبلی ج ۱، ص ۲۸-۲۹، ۳۲۶، ۳۲۷)

لے حضورؐ نے اپنی حقیقی پھوپھی زاد بہن کے ساتھ حضرت زید بن حارثہ کا نکاح کر دیا تھا لیکن بہر تعلقات قائم نہ رہ سکے اور شکرِ ربّی بڑھ گئی۔ آخر کار حضرت زیدؓ نے ان کو طلاق دے دی۔ حضورؐ نے رسمِ جاہلیت مٹانے کے لیے اور حضرت زینبؓ کی دلجوئی کے لیے

خود نکاح کر لیا۔ حضرت زینبؓ کا انتقال ۳۸ سالہ میں ہوا۔ مستشرقین کے نزدیک یہ صریحاً براہِ الہوسی تھی۔ تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو:

نثار احمد - نقشِ سیرت - کراچی ۱۹۶۸ء - ص ۶۲۳ تا ۶۳۹ -

لے حمادے ص ۲۵، ۲۷ - یہ عجیب و غریب روایت مستشرقین کے یہاں ہمیشہ مروج رہی ہے -

لے ڈیون پورٹ - ابنِ ابیالوجی فار محمدؐ ایند دی قرآن (اشاعت اول ۱۸۶۹ء - اشاعت دوم، البیرونی لاہور ۱۹۷۵ء - ص ۱۳۳)

لے بیگل - ص ۳۲

لے ایضاً (کذب و افتراء کا ایک شاہکار)

لے ایضاً (کذب و افتراء کا دوسرا شاہکار)

لے حمادے ص ۴۹ (یہ ایڈیٹس صاحب کا نادریا ہے)

(۱۳)

اعترافات

اگرچہ، گزشتہ فصل کی روشنی میں مستشرقین کا انتہائی بے باکانہ، گستاخانہ اور معاندانہ رویہ بڑی حد تک سامنے آجاتا ہے تاہم یہ ان کے مطالعہ سمیت کا صرف ایک رخ ہے جو اول تا آخر کذب و افتراء سے عبارت ہے۔ ایک دوسرا رخ وہ ہے جس میں مستشرقین کے بعض سرکردہ افراد اپنے تعصب و ظلم کا برملا اعتراف کرتے ہیں، اور جب ذرا انصاف و اعتدال سے کام لیتے ہیں تو اقرار کرتے ہیں کہ ذات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم پر عیب سے منزہ ہر الزام سے مبرا، خلق و خلق کی تمام خوبیوں سے مرتفع دنیا نے انسانیت کا حاصل تھی اور ان کی کامیابیوں، کامرانیوں اور کارناموں کے حوالے سے ان کا کوئی ثقیل نہیں ہے۔ اس موضوع پر اگرچہ دفتر کے دفتر نقل کیے جاسکتے ہیں لیکن ہم یہاں صرف چند نمونوں پر اکتفا کر رہے ہیں :

۱۔ اثر انگیز شخصیت

○ جسنین کی وفات کے چار سال بعد ۱۵۶۹ء میں، مکہ میں وہ آدمی پیدا ہوا جس نے انسانیت پر تمام انسانوں میں سب سے زیادہ اثر ڈالا۔ (ڈریپر)

۲۔ ناقابل فراموش

○ ”اگر مقصد کی عظمت، وسائل کی قلت اور حیرت انگیز نتائج! ان تین باتوں کو انسانی عقل و تفکر کا معیار بلند مانا جائے

ملے ڈریپر، جون ولیم، اسے ہسٹری آف دی انٹلیکچوئل ڈیولپمنٹ آف یورپ۔ لندن ۱۸۷۵ء (۱۵ ص ۳۲۹)، یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ آنحضرت کی اثر انگیزی کا اعتراف ہمیشہ کیا جاتا رہا ہے۔ یہاں تک کہ آپ کی شخصیت کی اثر انگیزی کا فرائض لاء اعتراف عبد حاضر کا ایک مصنف ڈاکٹر ہارٹ بھی کرتا ہے۔ اور دنیا بھر کی ہر زمانے کی، عظیم ترین اور موثر ترین شخصیات کا مطالعہ کرنے کے بعد وہ سرکارِ رسالت کو جو باطل پر اولین مرتبہ کامتق سمجھتا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ ”قارئین میں سے ممکن ہے کہ لوگوں کو تعجب ہو کہ میں نے دنیا جہان کی موثر ترین شخصیات میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بر فرست کیوں رکھا ہے اور مجھ سے توجیہ طلب کریں گے۔ حالانکہ یہ ایک حقیقت ہے کہ پوری انسانی تاریخ میں صرف وہی ایک انسان ایسے تھے جو دینی اور دنیوی دونوں اعتبار سے غیر معمولی طور پر کامیاب، کامران اور سزاوار تھے۔“ ملاحظہ ہمارٹ میخائل: ایک کی کتاب :

The 100: (A Ranking of the Most Influential persons in history.). Hart Publishing Co. New York 1978 (p. 337).

جو تاریخ کی کسی قدیم یا جدید شخصیت کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مقابل لانے کی ہمت کر سکے۔ لوگوں کی شہرت ہو انہوں نے فوجیں بنا ڈالیں، قوانین وضع کرائے اور سلطنتیں قائم کر ڈالیں۔ لیکن غور طلب یہ ہے کہ انہوں نے حاصل کیا کیا؟ صرف مادی قوتوں کی جمع پونجی؟ وہ تو ان کی آنکھوں کے سامنے لٹ گئی۔ بس صرف یہی ایک آدمی ایسا ہے، جس نے یہی نہیں کہ فوجوں کو مرتب کیا، قوانین وضع کیے اور مملکتیں، سلطنتیں قائم کیں بلکہ اس کی نظر کیا اثر نے لاکھوں تنفس ایسے پیدا کر دیے، جو اس وقت کی معلوم دنیا کی ایک تہائی آبادی پر مشتمل تھے اور اس سے بھی آگے بڑھ کر، انہوں نے قربان گاہوں کو، خداؤں کو، دین و مذہب کے پیروکاروں کو، خیالات و افکار کو، عقاید و نظریات کو، بلکہ رُوحوں کے بدل ڈالا۔ پھر صرف ایک کتاب کی بنیاد پر، جس کا لکھا ہوا ہر لفظ قانون تھا، ایک ایسی روحانی اُمت کی تشکیل کر دی گئی جس میں ہر زمانے، وطن، قومیت کا حامل فرد موجود تھا۔ وہ ہمارے سامنے مسلم قومیت کی ایک ناقابلِ فراموش خصوصیت یہ چھوڑ گئے کہ صرف ایک ان دیکھ، خدا سے محبت اور ہر محبوب باطل سے نفرت! (لامارٹن)

۳۔ جامعیتِ کُبریٰ

○ ”عالم الہیات، فصاحت و بلاغت میں کتنا سے روزگار؟ رسول (دینی مذہب)، آئین و قانون ساز (شائع) سپہ سالار، فاتح اصول و نظریات، معقول، عقاید کو جلا بخشنے والے، بلا تصویر مذہب کے مبلغ، بیسیوں علاقائی سلطنتوں کے معمار، دینی روحانی حکومت کے موسس، یہ ہیں محمد رسول اللہ — (جن کے سامنے پوری انسانیت کی عظمتیں بیچ ہیں) اور انسانی عظمت کے ہر سپانے کو سامنے رکھ کر ہم پوچھ سکتے ہیں، ہے کوئی جو ان سے زیادہ بڑا، ان سے بڑھ کر عظیم ہو؟“ (لامارٹن)

۴۔ بے مثال کارنامہ

○ ”کسی انسان نے اتنے قلیل ترین وسائل کے ساتھ، اتنا جلیل ترین کارنامہ انجام نہیں دیا، جو انسانی ہمت و طاقت سے اس قدر ماوراء تھا۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی فکر کے ہر دائرے اور اپنے عمل کے ہر نقشہ میں، جس بڑے منصوبہ کو رو بہ عمل لائے، اُس کی صورت گری پر ان کے، کسی کی مرہون منت نہ تھی اور مٹھی بھر صحرائیوں کے سوا ان کا کوئی معاون و مددگار نہ تھا۔ اور آخر کار ایک اتنے بڑے مگر دیر پا انقلاب کو برپا کر دیا، جو اس دنیا میں کسی انسان سے ممکن نہ ہو سکا۔ کیونکہ اپنے ظہور سے لے کر اگلی دو صدیوں سے بھی کم عرصہ میں اسلام، فکر و عقیدہ اور طاقت و اسلحہ دونوں اعتبار سے سارے



عرب پر، اور پھر ایک اللہ کا پرچم بلند کرتے ہوئے، فارس، خراسان، ماوراء النہر، مغربی ہند، شام، مصر، حبشہ، شمالی افریقہ کے تمام معلوم علاقوں پر بحر متوسط کے جزیروں پر اور اندلس کے ایک حصہ پر بھی چھا گیا۔ (لامارٹن)

۵۔ تاریخ کی پوری روشنی میں

○ یہ صحیح ہے کہ تاریخ کی روشنی میں ہم حیاتِ مسیح کے کچھ واقعات دیکھ سکتے ہیں۔ لیکن اُن تیس سالوں سے کون پرہ اٹھا سکتا ہے جو انھوں نے (نبوت سے پہلے) گزارے۔ جو کچھ ہم جانتے ہیں، اس نے اگرچہ دنیا کی معلومات میں کسی حد تک اضافہ کر دیا ہے اور آئندہ مزید انکشافات متوقع ہیں، تاہم ایک مثالی زندگی، کون جانے، کتنی قریب ہے کتنی دور! کتنی ممکن ہے اور کتنی ناممکن! ہم ابھی بہت کچھ نہیں جانتے۔ ہم اُن کی ماں کے بارے میں، ان کی گھریلو زندگی کے بارے میں ان کے ابتدائی دوست احباب اور ان کے تعلقات باہم کے بارے میں اور اس سلسلہ میں بہلا کیا جانتے ہیں کہ مسند نبوت پر وہ بتدریج فائز ہوئے یا وحی پا کر یکدم، خدائی مشن کے حامل بن گئے؟ بہر حال کتنے ہی سوال ایسے ہیں جو ہم میں سے اکثر کے ذہنوں سے ٹکراتے ہیں، مگر وہ بس سوالات ہیں، جواب کے بغیر! البتہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاملہ میں صورت یکسر مختلف ہے۔ یہاں ہمارے پاس انذہبوں کے بجائے تاریخ کی روشنی ہے۔ ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں اتنا ہی جانتے ہیں جتنا کہ لوتھر اور ملٹن کے بارے میں۔ یہاں واقعات کا دامن، خیال محض، قیاس، تخمین وطن، ماورائے فطرت روایات اور فسانہ و فسون سے آلودہ ہونے کے بجائے، حقائق سے آراستہ ہے۔ اور ہم باسانی معلوم کر سکتے ہیں کہ اصل حقیقت کیا ہے؟ یہاں کوئی شخص نہ خود اپنے آپ کو دجل و فریب میں مبتلا کر سکتا ہے نہ دوسروں کو۔ یہاں ہر چیز دن کی پوری روشنی میں جگمگا رہی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اُن کی شخصیت کے بہت سے پرت ہیں اور ان میں سے ہر ایک ہم ہماری رسائی ممکن نہیں ہے تاہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زندگی کے متعلق ہم ہر چیز جانتے ہیں۔ اُن کی جوانی، اُن کی اٹھان، اُن کے تعلقات، اُن کی عادتیں، ابتدائی حالات اور پہلی وحی کے نازل ہونے تک کا لمحہ، ذہنی سفر اور ارتقاء وغیرہ۔ نیز ان کی داخلی، باطنی زندگی کے متعلق بھی، اور یہ کہ جب اعلانِ نبوت کر چکے تو پھر ہم ایک ایسی مکمل کتاب پاتے ہیں جو اپنی ابتداء، اپنی حفاظت اور متن وغیرہ کے کئی پہلوؤں کے لحاظ سے بالکل متوازن و منفرد ہے۔ اور اب تک ایسی کوئی معقول و مستند وجہ سامنے نہیں آئی جس کی بنیاد پر اس کتاب کے خلاف کوئی شدید اعتراض کیا جاسکے۔ (باسورجہ اسمتھ)

۱۔ ایضاً

Smith R. Bosworth, Muhammad and Mohammadanism London.. 1876 (Second Ed)

Reprint. Sind Sagar Academy Lahore p.11, 12.



۱. انقلاب ، انقلاب ، انقلاب

○ ”بہر حال مختصر اُعوب کے یہ معاشرتی اور مذہبی حالات تھے، جن میں، اگر ہمیں والیر کی زبان کے استعمال کی اجازت دی جائے، عرب کا رُخ بدل گیا، انقلاب آ گیا۔ انقلاب بھی کیسا؛ ایسا انقلاب کہ آج تک کسی سرزمین پر نہیں آیا، مکمل ترین، اچانک ترین اور سترتا سر غیر معمولی انقلاب“ (باسورتھ اسمتھ)

۷۔ منفرد مقام

○ ”تاریخ مذاہب و ادیان میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ایک منفرد مقام حاصل ہے۔ وہ نہ ولی تھے نہ فرشتہ۔ اور خاص بات یہ ہے کہ انھوں نے جو کچھ بھی کر کے دکھایا، اس میں کوئی مافوق البشریت نہ تھی۔ اور ان کی عظیم شخصیت میں انسانی عمل کے اعتبار سے کوئی ایسی چیز نہ تھی جو عام حالات میں اُن کو دوسرے مسلمانوں سے ممتاز و تمیز کر سکے“ (بوڈلے)

۸۔ سب سے بڑا انسان

○ ”دنیا کا سب سے بڑا انسان وہ ہے، جس نے دس برس کے مختصر زمانہ میں ایک نئے مذہب، ایک نئے فلسفے، ایک نئی شریعت، ایک نئے تمدن کی بنیاد رکھی، جنگ کا قانون بدل دیا اور ایک نئی قوم پیدا اور ایک نئی طویل العسر سلطنت قائم کر دی۔ لیکن ان تمام کارناموں کے باوجود وہ اُمتی اور ناخاندہ تھا۔ وہ کون؟ محمد بن عبداللہ قریشی، عرب اور اسلام کا پیغمبر! اس پیغمبر نے اپنی عظیم الشان تحریک کی برزورت کو خود ہی پُر کر دیا اور اپنی قوم اور اپنے پیروں کے لیے اور اس سلطنت کے لیے، جس کو اس نے قائم کیا، ترقی اور دوام کے اسباب بھی خود بنیاد کر دئے“

۹۔ عظیم و مخلص

○ ”عظیم — محض اس لئے ہیں کہ وہ ایک روحانی پیشوا تھے، انھوں نے ایک عظیم ملت کو جنم دیا۔ اور ایک

لے ایضاً ص ۷۲

لے ملاحظہ ہو: Bodley, R.C.V. The Messenger London 1946 p. 338.

سے ندوی، سید سلیمان - سیرت النبی - طبع معارف - اعظم گڑھ - ۱۹۵۱ء - ج ۴ ص ۴۰۰ - بیروت کے مسیحی اخبار اُلوطن نے ۱۹۱۱ء میں لاکھوں عرب عیسائیوں کے سامنے یہ سوال پیش کیا تھا کہ دنیا کا سب سے بڑا انسان کون ہے؟ اس کے جواب میں ایک مسیحی عالم (دور جماعص) نے یہ تبصرہ لکھا تھا۔

حسنت قائم فرمائی۔ بلکہ ان سب سے آگے بڑھ کر یہ کہ ایک عظیم عقیدہ کا پرچار کیا۔ مزید برآں اس لیے بھی (عظیم تھے) اپنے آپ سے بھی مخلص و وفادار تھے، اپنے امتوں سے بھی مخلص تھے اور اپنے اللہ سے بھی مخلص و وفادار تھے۔ ان باتوں کو تسلیم کرتے ہوئے یہ ماننا پڑتا ہے کہ اسلام ایک کامل، سچا مذہب ہے، جو اپنے ماننے والوں کو انسانیت کی تاریک گہرائیوں سے نکال کر نور و صداقت کی رفعتوں سے ہمکنار کرتا ہے۔ (لیونارڈ)

۱۔ مقام و مرتبہ

- ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک رسول تھے نہ کہ صوفی۔ یہ حقیقت اتنی واضح ہے کہ کوئی کہہ کر بھی شرمندہ ہو جائے۔ وہ جو ان کے گرد جمع ہوئے اور جو ملت اسلامیہ کے اولین ارکان تھے، وہ قانون کی اطاعت پر، توحید الہی پر راضی تھے۔ اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تعلیمات اور ان کے اسوہ کی پیروی پر اکٹھا کرنے والے تھے۔ وہ مطمئن تھے کہ وہ ایک سیدھے سادے اور مضبوط دین کے پیرو ہیں جو مختصر عبادات، اور چند مراسم پر مشتمل تھا، (گاڈ فرس ڈی مہائنز)
- ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے از خود کبھی معصومیت کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ ایک موقع پر تو ایسی وحی نازل ہوئی، جس میں انھیں تنبیہ کی گئی کہ انھوں نے ایک باعزت شہری سے بات کرنے میں ایک فقیر سے متکیوں موڑا، پھر انھوں نے اس وحی کو شائع بھی کیا۔ یہ وہ آخری دلیل ہے جس کی روشنی میں اس بات کی تردید ہو جاتی ہے کہ وہ (نور و بائبل، ایک مدعی کاذب (Imposter) تھے۔ جیسا کہ معصوم مسیحی اس عظیم عرب کو الزام دیتے ہیں۔“ (لیتھ)
- ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنا جو مذہبی نظام قائم فرمایا وہ نہ صرف یہ کہ ان کے اپنے ہم مشربوں کے فہم و ادراک کے مطابق تھا اور اس ملک میں پائے جانے والے رسوم و رواج اور ان کے ساتھیوں کے جذبات سے ہم آہنگ تھا بلکہ اس سے آگے بڑھ کر وہ عام انسانی حالات و نظریات سے بھی ایسی مناسبت و ہم آہنگی رکھتا تھا کہ جس کے نتیجہ میں تمام انسانوں کی نصف سے زیادہ آبادی نے اسے قبول کیا۔ اور یہ سب کچھ چالیس سال سے بھی کم عرصہ میں ہو گیا۔“ (گاڈنٹ ڈی بولین ولیرز)

لے دیکھیے : Leonard, Major A.G. Islam — Her Moral and spiritual value. London 1927 p. 20,21.

لے ملاحظہ ہو : Guadefroy Demombynes Muslim Institutions London 1950. p. 20.

لے دیکھیے : Leither, G.W. Mohammadism. Lahore. 1893. p. 4.

لے Le couñte de Boulainvilliers. La vie de Mahomet. Amesterdam. 1731 p.143- 44.

۱۱۔ روشنی

○ ”پس وہ روشنی آگئی۔ عربوں کی تاریک روحوں کو منور کرنے کے لیے۔ ایک ایسی تاریکی میں جو موت کی نقیب تھی۔ چکا چوند پیدا کرنے والی روشنی، زندگی اور آسمانوں کا جاہ و جلال لیے ہوئے، اُس نے اسے ”وحی“ کہا اور لانے والے فرشتے کو جبریل۔ اور ہم ابھی تک سوچ رہے ہیں کہ اسے کیا نام دیں؛ یہ خدا نے ذوالجلال کی طرف سے اشارہ ہے ہمارے سمجھنے کے لیے۔ کسی چیز کی سچائی اور حقیقت جاننے کی کوشش، دراصل ایک روحانی عمل ہے۔ جس کے بارے میں ہر منطق اور قیاس ہوا میں تیر چلانے کے مترادف ہے۔ بقول نوالی ایک خدا پر اعتقاد کا اعلان، کیا ایک معجزہ سے کم تھا؛ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا وجود کامل، جسم و روح اس حقیقت اور سچائی کے نور سے مستنیر تھا؛ (کارلائل)

۱۲۔ نور ہی نور

○ ”عرب قوم کو یہی نور ظلمتوں سے نکال کر روشنی میں لایا۔ عرب کو اسی کے ذریعہ پہلے پہل زندگی ملی۔ بیڑوں بکریوں کے چرانے والے لوگ، جوازل سے، صحراؤں میں بے کھلے، بے روک ٹوک گھومتے پھرتے تھے کہ ایک ”ہیرو پیغیر“ ان کی طرف بھیجا گیا۔ ایک پیغام کے ساتھ، جس پر وہ ایمان لا سکتے تھے۔ اور پھر سب نے دیکھا کہ جو کسی کے نزدیک قابلِ اعتناء نہ تھے، دنیا بھر کے لیے قابلِ ذکر بن گئے؛ (کارلائل)

۱۳۔ عظیم فاتح

○ ”فتح مکہ کے اس موقع پر یہ بات ان کے حق میں جائے گی اور وہ قابلِ تعریف ٹھہریں گے کہ اُس وقت جبکہ اہل مکہ کے، ماضی کے انتہائی ظالمانہ سلوک پر انھیں جتنا بھی طیش آتا، کم تھا اور ان کی آتشِ انتقام کو بھڑکانے کے لیے کافی تھا۔ مگر انھوں نے اپنے لشکر و سپاہ کو ہر قسم کے خون خرابے سے روکا، اور اپنے اللہ کے سامنے انتہائی بندگی و عبادت کا مظاہرہ کیا اور شکرانہ بجالائے۔ صرف دس بارہ آدمی ایسے تھے، جنھیں پہلے سے ہی ان کے وحشیانہ رویہ کی وجہ سے جلا وطن کر دیا گیا تھا اور ان میں سے بھی صرف چار کو قتل کیا گیا۔ لیکن دوسرے فاتحوں کے وحشیانہ افعال و حرکات کے مقابلہ میں، اسے بہر حال انتہا درجہ کی شرافت و انسانیت سے تعبیر کیا جائے گا؛ مثال کے طور پر صلیبیوں کے مظالم، کہ ۱۰۹۹ء میں فتح یرושلم کے موقع پر انھوں نے ستر ہزار سے زائد مسلمان مرد، عورتوں اور



پہلوں کو موت کے گھاٹ اتارا، یا وہ انگریز فوج جس نے صلیب کے زیر سایہ لڑتے ہوئے مسلمانوں میں افریقہ کے سہری ساحل پر ایک شہر کو نذر آتش کر ڈالا، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی فتح و حقیقت دین کی فتح تھی، سیاست کی فتح تھی، انھوں نے ذاتی مفاد کی ہر علامت کو پس پشت ڈالا اور کڑو فرما ہی کے ہر نشان کو مسترد کر دیا۔ اور جب قریش کے مغرور متکبر سرداران کے سامنے سرنگوں ہو کر آئے تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُن سے پوچھا کہ ”تمہیں مجھ سے کیا توقع ہے؟“ ”رحم، اے سخی و فیاض برادر! رحم“ وہ بولے۔ ”جاؤ تم سب آزاد ہو۔“ انھوں نے فرمایا۔ ”(ارنہر گلین)

۱۴۔ صاحبِ خلقِ عظیم

○ ”اخلاق و عادات میں وہ حد درجہ سادہ تھے۔ البتہ اپنے معمولات میں وہ بہت محتاط تھے۔ ان کا کھانا پینا، ان کا لباس اور فرنیچر وغیرہ وہی معمولی درجہ کا تھا اور ہمیشہ وہی رہا جبکہ وہ اپنی طاقت و حکومت کی معراج تک پہنچے ... انھیں تخیل و تصور کی بے پناہ قوتیں اور صلاحیتیں ودیعت ہوئی تھیں، ان کا ذہن رسالت اور نازک سے نازک جذبات و احساسات کا پرتو قبول کر لیتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ پردے کے پیچھے بھی ایک کنواری سے زیادہ باجیا، عفت مآب اور شرمیلے تھے ... اپنے چھوٹوں سے انتہائی رعایت کرتے اور یرسپند نہ کرتے کہ ان کی کمزوریوں کو تلاش کر کے مذاق اڑایا جائے۔ ان کے خادم انس کہتے ہیں کہ میں دس سال تک اُن کی خدمت میں رہا لیکن انھوں نے کبھی اُف تک نہ کہا ... انھیں بچوں سے بہت محبت تھی، وہ انھیں راستے میں روک لیتے اور ان کے سروں پر ہاتھ پھیرتے۔ انھوں نے زندگی میں کسی کو نہیں مارا۔ اگر کسی کے بارے میں انتہائی برائی بیان کرتے تو بس اتنا کہتے کہ ”اے کیا ہو گیا ہے، اس کی پیشانی خاک آلود ہو۔“ جب اُن سے کسی کے بارے میں بددعا کرنے کی درخواست کی جاتی تو فرماتے: ”میں بددعا کرنے کے لیے نہیں بھیجا گیا ہوں، میں تو انسانیت کے لیے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں؛ وہ بیماروں کی عیادت کرتے، کوئی جنازہ ملتا تو پیچھے چلتے، غلام کی دعوت کو بھی قبول کر لیتے، اپنے کمپڑوں کی مرمت خود کر لیتے، بکریوں کا دودھ خود وہ لیتے اور دوسروں کا ہر تن انتظار کر لیتے ... وہ اپنی ازدواج کے ساتھ ایک قطار میں بنے ہوئے چھوٹے چھوٹے معمولی مکانوں میں رہتے تھے ... وہ آگ خود جلا لیتے، فرش کی جھاڑو دے لیتے۔ تھوڑا بہت کھانا جو کچھ بھی گھر میں موجود ہوتا، اس میں وہ لوگ ہمیشہ شریک ہوتے جو وہاں موجود ہوتے، ان کے گھر کے باہر ایک چھپر (صفقہ) تھا جہاں ایسے متعدد غریب افراد موجود رہتے جن کی گزربسر کا تمام تر انحصار انہی کی فیاضی پر منحصر تھا“ (لین پول)

لے ملاحظہ ہو: Arther Gilman, The Saracens. London 1887. p.184-5.

لے ملاحظہ ہو: Lane Poole, Stanley. The speeches and Table talk of the Prophet Muhammad. London

1882. p.27-29.

۱۵۔ سنجیدگی، اخلاص، وفاداری

○ ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر کارلائل کے خطبات کے بعد سے مغرب کو یہ اچھی طرح معلوم ہو گیا ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنجیدگی پر یقین کرنے کی معقول وجوہات موجود ہیں، اپنے ایمان و عقیدہ کی خاطر مظالم سہنے کیلئے ہر وقت تیار رہنا، اُن پر اعتقاد رکھنے والوں کا اعلیٰ اخلاق و کردار، اور ان کی طرف امام و پیشوا کی حیثیت سے دیکھنا، پھر آخر کار ان کی عظمتیں اور کامیابیاں، یہ سب دلیل ہیں ان کے اخلاص کامل کی۔ اس لیے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ایک مدعی کاذب (Imposter) قرار دینے سے مسائل حل نہیں ہوتے بلکہ اور پیدا ہو جاتے ہیں۔ مزید برآں تاریخ کی کوئی شخصیت ایسی نہیں ہے جسے مغرب میں اس قدر کم سراہا گیا ہو جتنا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو۔ اس لیے اگر ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کچھ بھی سمجھنے کی نیت رکھتے ہوں تو ضروری ہے کہ ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنے مشن میں دیانت دار قرار دیں اور مقصد سے ان کے خلوص اور وابستگی کے قائل ہو جائیں۔ اگر ہم اُن غلطیوں کی اصلاح کرنا چاہتے ہیں جو اپنے ماضی سے ہم نے ورثہ میں پائی ہیں تو ہمیں ہر معاملہ میں ان کے خلوص اور دیانت کو بہر حال پیش نظر رکھنا ہو گا جب تک کہ کوئی الزام ان کے خلاف پوری طرح ثابت نہ ہو جائے“ (ڈواٹ)

○ یہ بات ان کی زندگی کے ہر واقعہ سے ثابت ہے کہ ان کی زندگی اغراض و مفاد پرستی سے کلیتہً خالی تھی۔ مزید یہ کہ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اپنی نگاہوں کے سامنے دین کے مکمل قیام و استحکام اور لامحدود اختیارات حاصل ہو جانے کے بعد بھی انھوں نے اپنی ذات اور ان کی تسکین کا کوئی سامان بہم نہیں پہنچایا۔ بلکہ آخر وقت تک اُسی سادہ طرز و انداز کو برقرار رکھا جو اول دن سے اُن کے بُود و باش سے نمایاں تھا۔ (ڈیون پورٹ)

۱۶۔ مشن کی سچائی

○ ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بلاشبک و شبہ اپنے مشن کی سچائی پر یقین تھا۔ وہ اس پر مطمئن تھے کہ اللہ کے فرستادہ ہونے کی حیثیت سے انھوں نے ملک کی تعمیر و اصلاح کی ہے۔ ان کا اپنا مشن نہ تو بے بنیاد تھا اور نہ فریب دہی، جھوٹ و افتر پر مبنی تھا بلکہ اپنے مشن کی تعلیم و تبلیغ کرنے میں نہ کسی لاپرواہی یا دھمکی کا اثر قبول کیا اور نہ رنجوں اور تکلیف کی شدتیں ان کی راہ کی رکاوٹ بن سکیں۔ وہ سچائی کی تبلیغ مسلسل کرتے رہے۔“ (ڈیون پورٹ)

لے دیکھیے: Watt, W. Montgomery, Muhammad at Mecca. Oxford 1953. p 52.

لے وئے London (1869) Reprint Lahore Davenport, John, Apology for Mohammad and the Quran

1975 Chap.3 p. 133-34.

۱۷۔ سچے رسول

○ ”جہالت! جس کا مظاہرہ اکثر و بیشتر مسیحیوں کی طرف سے، مسلمانوں کے مذہب کے بارے میں ہوتا رہتا ہے، افسوسناک امر ہے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس وقت کی اقوام میں، ایک خدا پرستین رکھتے تھے۔ اور دوسرے خداؤں کی نفی کرتے تھے۔ انہوں نے برتاؤ کی راست بازی اور دین داری کو کردار کا سرچشمہ قرار دیا۔ اور بدرجہ فرض متعدد نمازوں کی، حتیٰ و قوم خدا کے لیے ادائیگی، تمام انسانوں کی عزت و احترام، اور سب کے ساتھ رحم و شفقت برتنے پر زور دیا۔ ہر قسم کی ناشاد چیزوں سے پرہیز، ہر معاملے میں عدل و توازن، اور ہر قسم کی تعلیم حاصل کرنے کی تلقین ان کے دین و مذہب کا حصہ تھی۔ لہذا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک روحانی قوت کے مالک اور ایک سچے رسول تھے۔ مجھے اس بات میں کوئی شبہ نہیں ہے وہ خدا سے بھلا ہوتے تھے اور سرچشمہ روحانی سے ان پر وحی اُترتی تھی“ (لنڈ سے)

۱۸۔ امتحانِ سخت سے گزرے

○ ”اُن سے پہلے کوئی پیغمبر اتنے سخت امتحان سے نہ گزرا تھا جیسا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ کیونکہ منصبِ نبوت پر سرفراز ہوتے ہی انہوں نے اپنے آپ کو سب سے پہلے اُن لوگوں کے سامنے پیش کیا جو انہیں سب سے زیادہ جانتے تھے اور جو ان کی بشری کمزوریوں سے بھی سب سے زیادہ واقف ہو سکتے تھے۔ لیکن دوسرے پیغمبروں کا معاملہ برعکس رہا کہ وہ سب جگہ، سب کے نزدیک معزز و محترم ٹھہرے لہذا یہ کہ جو انہیں اچھی طرح جانتے تھے“ (لنڈ سے)

۱۹۔ آسمانوں کی بادشاہت زمین پر

○ ”اسلام کے ذریعہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دس سال کے اندر ہی عربوں کی شدید ترین نفرتوں کو، انتقامی جذبات کو، نزاع و انتشار کو، رقابت و عداوت کو نکال پھینکا، لاقانونیت، عورتوں کی ذلت، سود خوری، شراب خوری، قتل و غارتگری، دختر کشی کی رسومات قبیحہ کا استیصال کیا اور انسانی قربانیوں، سفیہا نہ نیالات و توہمات اور مادیت و اشیا پرستی سے نجات دلائی۔ پھر اسی مذہب کے ذریعہ آسمانوں کی اُس بادشاہت کو انہوں نے اُٹھایا اس زمین پر قائم کر دیا جس کی بشارت بڑے ذوق و شوق سے جنابِ مسیح نے دی تھی“ (لنڈ سے)

لے ملاحظہ ہو: Khattak, Mustafak. (Ed) Islam, The Holy Prophet. and non-muslim world. Sind Sagar

Two Worlds by Muhammad's views of a future life. Academy Lahore 1976, p. 26. ماہِ نیچسٹر

۱۰ اگست ۱۹۴۰ء۔ لے ایضاً ص ۶۸ بحوالہ زوالِ سلطنتِ روم، ص ۱۰۸ لے ایضاً ص ۷۹۔ ۸۰

۲۰۔ ہمہ گیر صلاح

○ ممکن ہے یہ سوچا جائے کہ وہ آدمی جس نے اتنی بہت سی اور تادیر قائم رہنے والی اصلاحات کیں، انواع و اقسام کی بُت پرستی کے بدلے، جس میں لوگ مدتوں سے مبتلا تھے، ایک خدا کی عبادت کا داعی بنا، جس نے دُختر کُشی کی رسم قبیح کو مٹایا، شراب اور دوسری نشہ آور اشیاء کو حرام ٹھہرایا، جوئے کی ممانعت، نسبتاً ایک دائرہ میں رہتے ہوئے تعددِ ازدواج کو محدود کیا، وغیرہ وغیرہ۔ کیا ہم یہ تصور کر سکتے ہیں کہ اُس کا خدائی مشن اُس کے ذہن کی محض اختراع تھی اور کیا وہ جھوٹ کو جانتے ہو جتھے نبھاتا رہا؟ نہیں، ہرگز نہیں! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو درحقیقت پہلے مذہبی اور اُکات اور روحانی احساسات حاصل تھے، جن کے سبب انہوں نے اپنے مشن کو انتہائی مستقل مزاجی، پامردی و استقلال سے آگے بڑھایا اور نہ اُس کے جھٹلے جانے کی پروا کی، نہ اس کی راہ میں مصائب و مشکلات کی۔ یہ سچائی، یہ حق کی معرفت انہیں ابتداء سے انتہاء تک حاصل رہی یعنی حضرت خدیجہؓ کے سامنے پہلی وحی کے نزول سے لے کر حضرت عائشہؓ کی باہول میں آخری سانس لینے تک۔“ (ڈیون پورٹ)

۲۱۔ عظمتوں کے نشان

○ ”حالات، مواقع اور وقت سب نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ساتھ دیا اور مختلف عوامل نے مل کر ان کی زندگی میں کامیابیوں کی اور ان کے بعد اسلام کی توسیع و ترقی کی راہ ہموار کی۔۔۔۔۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ذات میں صفات و کمالات کا جو حسین امتزاج موجود تھا، اُس کی تین جہتیں تھیں۔ ایک نبوت کا فیضان۔۔۔۔۔ دوسرے سیاست و حکمرانی میں اُن کی بصیرت۔۔۔۔۔ اور تیسرے ایک منظم کی حیثیت سے اُن کی مہارت و حذاقت اور تمام مناصب پر اہل ترین افراد کا انتخاب۔۔۔۔۔ جب کوئی اسلام کی ابتدائی تاریخ اور میرٹ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جس حد تک نظر ڈالتا ہے وہ اُسی حد تک ان کی کامیابیوں اور کامیابیوں پر حیران و ششدر رہ جاتا ہے۔ حالات نے انہیں کس درجہ سازگاری عطا کی، اُس طرح کے مواقع تو کسی کوشا ذونادِر حاصل ہوتے ہیں، بالکل وقت کی آواز بن کر، ایک پیغمبر اور ایک منظم کی حیثیتیں انہیں اگر حاصل نہ ہوتیں، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ ان کے پیچھے ایک خدا پر انہیں غیر متزلزل اعتقاد نہ ہوتا، اور اگر وہ اس یقینِ محکم سے بہرہ ور نہ ہوتے کہ وہ خدا کے فرستادہ ہیں تو شاید تاریخ انسانی کا ایک اہم اور قابلِ ذکر باب رقم ہو جانے سے رہ جاتا۔“ (واٹ)

۲۲۔ صدق و صفا

”یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے صدق کی دلیل قاطع ہے کہ ان سے قربت رکھنے والے لوگ، اُن پر ایمان لائے، حالانکہ وہ اُن کے اسرار و رموز سے پوری طرح واقف تھے اور اگر انھیں ان کی صداقت میں ذرہ برابر بھی شبہ ہوتا تو ان پر وہ ہرگز ایمان نہ لاتے۔“ (ایک جی ویلز)

۲۳۔ اتمام و اکمال

”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی وفات کے وقت اُن کا سیاسی کام غیر مکمل نہیں رہا۔ آپ ایک سلطنت کی جس کا ایک سیاسی و مذہبی دار السلطنت مقرر تھا، بنیاد ڈال چکے تھے۔ آپ نے عرب کے منتشر قبائل کو ایک قوم بنا دیا تھا۔ آپ نے عرب کو ایک مشترک مذہب عطا کیا، اور اُن میں ایک ایسا رشتہ قائم کیا، جو خاندانی رشتوں سے زیادہ مستحکم اور مستقل تھا۔“ (مارگولیتھ)

(۱۴)

فہرست مستشرقین

مستشرقین کی زیر نظر فہرست دو حصوں میں منقسم ہے۔ حصہ اول میں اکثر و بیشتر وہ مستشرقین شامل ہیں جنہوں نے سیرت رسول پر مستقل تصنیف یا دو کا رچھوڑی ہے یا جو مطالعہ سیرت کے حوالے سے مشہور و معروف ہیں اور جن کا مکمل حوالہ بھی مل گیا ہے۔ دوسرے حصہ میں وہ مستشرقین شامل ہیں جن کی سیرت پر اگرچہ مستقل تصنیف نہیں ہے لیکن ان کے مضامین، مقالات اور کتابوں میں سیرت کے کسی ایک پہلو یا چند پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی ہے اور جن کا پورا حوالہ بھی دستیاب نہیں ہوا۔ دونوں حصوں میں ترتیب حروف تہجی کے اعتبار سے قائم کی گئی ہے، زمانی تقدم و تاخر کا لحاظ نہیں رکھا گیا۔

۱۔ نذیر کاظم زکریا (بحوالہ ۵- ج - ویلز) ص ۲۷۰

۲۔ سید سلیمان ندوی (سیرۃ النبیؐ) ج ۴ ص ۳۹۹

۳۔ اس فہرست کی تیاری میں اگرچہ اُن تمام کتابوں سے مدد لی گئی ہے جن کا حوالہ وقتاً فوقتاً تاریخی جائزہ کے سلسلہ میں دیا گیا ہے۔ تاہم بطور خاص تین کتابوں سے آزادانہ استفادہ کیا گیا ہے یعنی (۱) الحقیقی، نجیب۔ المستشرقون -

(۲) الزرکلی، خیر الدین - الاعلام (۳) حماد - محمد دی پروفٹ - اے سلیکٹڈ بلیوگرافی - یہاں یہ وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے کہ وقت اور وسائل کی کمیابی کے سبب یہ ممکن نہ تھا کہ مستشرقین کے ناموں کے تلفظ اور ہیجے، وطن ملک اور زبان کی رعایت سے تحقیق کر کے لکھے جاتے۔ اس سلسلہ میں عام انگریزی مفہوم کو سامنے رکھا گیا ہے۔ تاہم یہ توقع ہے کہ مزید کے ضمن میں یہ سرسری فہرست ان شاء اللہ نقطہ آغاز ثابت ہوگی اور دوسرے کام کرنے والوں کے لیے مدد و معاون ہوگی۔ (دعا تو فیقی اِلا باللہ)

تصنیف/تالیف	نام	نام	نمبر شمار
Mohammad and Mohammanism. Chicago 1900.	Adams, Isaac.	آدم	1.
The life and Death of Muhammad, the author of the Turkish religion (London. 1879).	Addison, Lancelot	ایڈلسن	2.
Mohammad. (Philadelphia 1901).	Addler, Felix. M.	ایڈلر	3.
Mohammadals Religions stifter (Leipzig. 1935)	Ahren, Karl.	اہرن	4.
The Land of the Messiah, Mohomet and the Pope (London. 1854).	Aiton, John	ایٹن	5.
The Preaching of Islam (London. 1896).	Arnold. T.W.	آرنلڈ	6.
Islam; its history, character and relation to christianity (London 1874).	Arnold, J.M.	آرنلڈ	7.
Life of Mahomet (New York 1811).	Irving, Washington	ارونگ	8.
History of the Saracens (London 1847).	Ockley, Simon.	اوکلی	9.
Confutacion del Alovany Secta Mahammetana (Gronada 1555).	Oksegon, L.L.e.	اوکسیگان	10.
Mohammad de Profet der Arabieren. (Amsterdam 1898).	Eigeman, Jakob.	ایجمین	11.
Des effects de tareligion de Mohammed	Oelsner, C.E.	اوئسنر	12.
Islam under the Arabs (London. 1876).	Osbon, R.D.	اوسبم	13.
Vizlet Muhammad Kuranjanak Ethik ajabiz. Budapest. 1902.)	Osztern, S.	اوزرن	14.
An Account of the rise and progress of Mahometanism. (London 1911).	Stubbe. h	اسٹیپ	15.

History of the Ottomon Empire. Preceded by the life of Mohammad (Hurst. 1826 - 35).

(i) تاریخ العرب و آدابہم (لندن ۱۸۹۰ء)
(ii) ترجمہ روضۃ الصفا فی حیاة محمد المصطفیٰ (لندن ۱۸۹۳ء)
بمعاونتہ ریہاستک

Life of Mohammad - (Allahebed, 1851).
(Das Lebas and die Lehredes Mohammad.
1851- 1861.)

Muhamad and Muhammedenism London.
1874 (Reprint - Lahore).

Mahmomet et les Arabs (Rome, 1878).

Mohammad and Islam. A comparison with
orthodox christianity. (New York 1911).

Mohammad und de Seinen (Leipzig 1907)

Talks on Mohammed and his followers.
(London 1932).

The dictionary historical and critical of Mr. Peter Bayle
(Ed) (London. 1734- 1738).

Mohammedis impos turae (London 1615).

Mohammad, His Biography and the beginnig of
the religion of Islam (Warsaw, 1914).

The life and teachings of Muhammad (Adyar-1932).

Le Problems de Mahomet Paris, 1952.

Mohammad of Koramen (Hamar)-1904.

Upham, Edward

Arbuthnot, F.F.

Sprenger, A.

Smith, Bosworth.

Bachelat, Theodore.

Bacon. A.S.

Beckendarf, H.C.

Barton, Theodore.

Bayle, Pierre

Bedwell, W.

Bernfeld, Simon.

Besant, Annie.

Blachore, Regis

Blom, P.

انام

اربنوٹ

اشپرنگر

اسمیتھ

بخیلات

بیکن

بیکن ڈارف

بارٹن

بائیل

بیڈ ویل

برن فیلڈ

بسیان

بلاخر

بلام



<p>محمد اسلام Store profet. Kristiannica. 1911.)</p> <p>Life of Mohammed. (Bombay 1851).</p> <p>Muhammad skuespiel. the akter. (Ohenhaven 1896).</p> <p>The Messenger - the life of Mohammed. (London 1946).</p> <p>i) Historedes Arabes, aved. la vie de Mahomet. (Amersterdam 1731).</p> <p>ii) Vie de Mahomet - 1730.</p> <p>Veber Muhammed (Frankfurt 1791).</p> <p>Budha, Muhammad, Jesus (London, 1938).</p> <p>History of the Islamic people. (New York. 1947). Eng.Tr.</p> <p>Islam' A short study.</p> <p>The way of the Prophet: An introduction to Islam. (London, 1962).</p> <p>The Era of Mahomet (London 1858).</p> <p>The Begger or the soldier Gautame or Mahomet. (London 1903)</p> <p>Des Leban Muhammeds (Leipzig 1930)</p> <p>Founders of Great Religions: Being persnal sketches of the famous leaders. (New York 1931)</p> <p>The life of Mohammed: Founder of the Religion of Islam and the Empire of the saracens. (New York 1830).</p>	<p>Blytt.Eva.</p> <p>Bowen, George.</p> <p>Brandes. C.E.C.</p> <p>Bolley, R.V.C.</p> <p>Boulain Villiers H.C.</p> <p>Brequigny. H.D.</p> <p>Briem. O.E.</p> <p>Brockelmans C.</p> <p>Brooks, Archihald</p> <p>Brown, D.A.</p> <p>Brown, G.L.</p> <p>Buckle, Henry.</p> <p>Buhl, F.P.W.</p> <p>Burrows, Miller</p> <p>Bush, George.</p>	<p>بلاٹ</p> <p>بروین</p> <p>برانڈے</p> <p>بوڈلے</p> <p>بولین ویلیز</p> <p>بری گنی</p> <p>بریئم</p> <p>بروکلمان</p> <p>بروکس</p> <p>براؤن</p> <p>براؤن</p> <p>بکل</p> <p>بوہل</p> <p>براؤز</p> <p>بُش</p>	<p>30.</p> <p>31.</p> <p>32.</p> <p>33.</p> <p>34.</p> <p>35.</p> <p>36.</p> <p>37.</p> <p>38.</p> <p>39.</p> <p>40.</p> <p>41.</p> <p>42.</p> <p>43.</p> <p>44.</p>
---	--	--	--

of Islam and the Empire of the Saracens.
(New York 1830).

قصیدۃ البردہ - بوعیری مع سیرت مصنف، نقد و شرح ۱۸۹۴ء

Pilgrimage to Mecca and Medina (1856).

Mohammed und der Koran (Stuttgart. 1951).

The Holy Sworel the story of Islam from Muhan
to the present. (London 1961).

Contra Lospartalista.
Mahometanos (Rome. 1905-06).

Über die Blutrache beiden
Voreslamisschen Arabern und Mahomeds.
(Leipzig 1899).

History of Mohametanism and its sects.
(London 1834).

Sances of the Quien, (London 1905).

Muhamad the Great Arabian (Houston 1912).

A study of History (London. 1954-61).

Muhammed (Leipzig 1907).

Studies in Biography. (London 1865).

Historie de la vie de Mahomet, Legislative
de L Arabic (Paris 1776 - 79).

Muhammed and the conquests of Islam.
(New York 1968).

Vie de Mahomet (Amsterdam 1748).

Mohammed (Paris 1838).

Mohammadein characrbild. (Berlin. 1878).

Islam Mohammed and his religion.
(New York 1958).

Basset, Rene.

باسے

45.

Burton.

برٹن

46.

Ponet, Rudi

پونی

47.

Payne, P.S.R.

پائسی

48.

Pedio, San Paswal.

پیڈیو

49

Prucksch, otto.

پروخس

50.

Taylor W.C.

ٹیلر

51.

Tinsdall, W.st.C.

ٹنڈال

52.

Townsend, Med.W.

ٹاؤن سینڈ

53.

Toynbee A.J.

ٹائبن بی

54.

Trampe, E.Von.

ٹرامپے

55.

Trotter, H.J.

ٹروٹر

56.

Turpin, F.R.

ٹرپن

57.

Gabrieli, Francesco.

جبریلی

58.

Gagnier, J.

جگنیئر

59.

Genevay A.

جینیوے

60.

Georgens, E P.

جیورگن

61

Jaffery, Arthur

جیفرے

62.



Muhammad and his power.
New York 1901.

سیرۃ ابن ہشام مع متن و ترجمہ لاطینی - لیڈن ۱۸۰۱ء
بھاؤنت دی خویہ -

La vie de Mahomet, (Paris 1962).

Mahomet les Khalifes (Paris.1912).

La vie de Mahomet, (Paris 1929).

Maomettón.1931. سیرۃ الرسول (فلورنس ۱۹۲۹)

Maishaya Muhammad (London 1909).

Mohammad (New York 1926), Dibble, R.F.

Apology for Mohammad and the Quran.
London. 1869). Reprint, Lahore- 1975).

The Alcoran of Mahomet (London 1649).

Mahomet, Founder of Islam (London. 1915).

Mahomet dauson lemps. (Geneva. 1908).

Vie de Mohammed. (Paris 1837)

Spanish Islam (1863). Het., Islaminne .
(Kruseman. 1863).

The life and death of Mahomet
(London 1637).

Vita di Maometto (Milano 1922).

Mohammad und die seninen (Leipzig. 1907)

Reflections on Mohammedanism and the conduct of
Mohammed (London 1712).

Mohammad und die welt des Islam.

(Leipzig. 1755)

Johnston, P.Lacy de

Jong, P.de

Cheorghur, c.v.

Chagavat, Michel.S.

Dermenghem. E.

Ducati, Bruno

Dale Codetrey.

Dibble. R.F.

Davenport, John.

Duryer, Andre

Draycott. G.M.

Ducasse Raymond.

Desvergers. N.

Dozy. R.P.A.

Raleigh, Sir.W.

Ram Polde

Reckender, H.

Reeland. A.

Rahm. H.S.

جانسن

جونگ

چیورنیو

چکاوت

درمنگھم

دوکات

ڈالے

ڈبلے

ڈیون پورٹ

ڈوری

ڈریکٹ

ڈوکاسے

ڈیورجرس

ڈوزی

ریٹے

رام پولڈ

ریکنڈر

ریلینڈ

ریم

63.

64.

65.

66.

67.

68.

69.

70.

71.

72.

73.

74.

75.

76.

77.

78.

79.

80.

81.



۵۵۶

نمبر

Notice Sur Mahomet.(Paris.1860).	Reinaud, J.J.	رینو	82.
De religione Mohammedica Libra due. (utruht 1704)..	Reland, H.	ریلان	83.
Mahomet et ler origines de L Islamism. (Paris 1880).	Renan, Ernest.	رینان	84.
L.Islam et son prophet- Lausanne 1870).	Rink, F.Th.	رینک	85.
Hayyey Muhammad (Mizz .1932).	Rivlin, Josef. J.	ریولین	86.
i). L' Islam: Mahomet et les origina de L'Islam.. Paris 1957.	Rodinson .M.	رودنسن	87.
ii). Mahomet.(Paris. 1961).			
Life of Mahomet.(London 1833).	Rosbuck J.A.	رو بک	88.
Mohammed (Newyork 1907).	Romro, Jacob	رو مرو	89.
Voici le vray Mohammed et la faux Coran. Paris 1960).	Zakarias, Henna.	زکریا	90.
Le Gedenze religiose de Maometto. Rome 1922.	Sacco, G.	سیکو	91.
The Koran or Al-Coran of Mohammed. (London 1734).	Sale, George.	سیل	92.
Morale de Mahomet. (Paris. 1784).	Sawary Claude E.	سوارے	93.
The life of Mohammed (London.1913).	Sell, Edward.	سیل	94.
Quosuccessu Davidiros. Hymanas Unitatussit Muhammad (Upsaluse.1886).	Svan Borg A.	سوان	95.
A History of Medieval Islam.(London.1965).	Saunders, J.J.	ساونڈرز	96.
Muhammadtestics veritatis contraseipsum. (Leipzig.1718).	Schroeder.M.G	شروڈر	97.
Mohammad. The Man and his faith.(Tr.) London 1956.	Tor-Andree.	طور اینڈرے	98.



met : La Science chezes Arabs.
Paris 1866).

Mahometanism unveiled. (London 1829).

Mohammad a Pegebbi Zsidóság Megitélesben.
Budapest, 1934).

- i). Annali dell's Islam(Hepoli 1905-26).
- ii). Maometto Profeta d'Arabia(italina 1910).

- i). Annali de""s Islam(Hepoli 1905-26).
- ii). Maometto Profeta d'Arabia(italina 1910).

The Hero as prophet - Mahomet. (Newyork. 1902).

Comte dp. L. Islam. Impressions et. etudes.
(Paris 1912).

Leban Muhammed's des stifters der
Muhammadanism religion (Hamburg 1814).

Muhammed's religion aus daen Koren(Atona 1908).

Maometto agli Ebrei (Milano 1925).

Anecdotes of Hazrat Mohammad (London 1939).

Muhammed, Hans Lefnad berstedt.
(Stockholm. 1908).

Mohammed and Mohammedanism
(London 1889).

Mohammed der prophet (Hamburg 1851).

Essai sur L' Histoire des Arabes (1847).

Risalah - Ed. Tien. (London 1880).
The Apology of al-kindi (London 1887).

by Muir.

Le Doctorine et les Deviors de
La Religion Musulmane (Paris. 1826).

Favrot, Alexis

فیورٹ

Forster Charles.

فارسٹر

100.

Fried, Dezro

فرائڈ

101.

Forebling, J.C.

فوربنگ

102.

Caetani, Leone.

کیٹانی

103.

Carlyle, Thomas

کارلائل

104

Castries, Henridelac.

کاسٹری

105.

Clemens, J.F.G.

کلیمین

106.

Cludius, H.H.

کلاڈیس

107.

Corinaldi, Guid.

کورینالڈی

108.

Karimi R.W.

کریمی

109.

Kastman, Carl.

کاسٹمین

110.

Koelle S.W.

کوئل

111.

Kroppen, P.

کروپن

112.

Caussin de Perceval A.P.

کاسن ڈی پرسیوال

113.

al-Kindi.

الکندی عبدیسی بن سنی

114.

Garcin de Tussy.

گارساں دی تاسی

115.



Mahomet. (Paris.1957).	Gaufrey Damombynes	گاؤفرے ڈی مہمان	116.
Mohammedanism an Historical survey. London (1953).	Gibb. H.A.R.	گب	117.
Life of Mahomet (New York 1879).	Gibbon, Edward.	گبسن	118.
Mohammed & Islam.(Tr) Yale 1917).	Goldziher, Ignac	گولڈزیہر	119.
The Saracens (London. 1887).	Gilman. Arthur.	گلیمین	120.
Mehomet. at son Denure.(Paris 1897)	Gold I.L	گولڈ	121.
The life of Mahomet, founder of the religion of islam and the empire of the Saracens (London 1840).	Green Samuel	گرین	122.
Mohamad Des Leban Nachden Quellen (Mimster 1892 - 95).	Grimme Hubert.	گیم	123.
Muhammed (London 1983).	Lings Martin.	لنگز	124.
Vie de Mahomet d apres la trediton. Paris 1897-98).	Lamaresse EFD.G.	لیمیریس	125.
i) Mahomet in les grand Bommas-de orient (Paris 1889).	Lamartine, A.M.	لامارٹن	126.
ii) Histore de la Turquie Paris-1854 Muhammadanism (woking 1889).	Leitner G.W.	لیٹنر	127.
Reprint Lahore 1893.	Lerougue R.	لیروگ	128.
vie de Mahomet (Paris 1939).	Levy, Simon.	لیوی	129.
Moise Jesus et Mahomet on les Trios grands (Paris 1887).	Lew, Che, Fi.	لیوچی فی	130.
The Arabian Prophet' a life of Mohammed from Chinese and Arabic Sources. (Shanghai 1921).	Leonard, Arthur G.	لینارڈ	131.
Islam, Her moral and spiritual value (London 1927).	Lane Pool, Stanley	لین پول	132.
The speeches and table talk of the Prophet Mohammad (London 1882)	Lammens P. H.	لامنس	133.

اخلاص محمد (۱۹۱۱)

فاطمہ و بنات محمد (روم ۱۹۱۲)

حمد الاسلام (روم ۱۹۱۴)

maimai mais hayake, Pamoje na
habu za wasilium na Maturuki (London 1888).
Ems. T. London 1896.

i) *Allahe-ilsue prefeta parma*
(Estere 1922).

ii) *Mahomet ne imposter* London 1920.

La vita di Maometto (Milano 1888).

Mohammad and the rise of Islam
New York, 1905).

Mahomometiv ita rerunque gestarm
synopsis (Roma 1691).

Historia del falsay perverso profete
Mahoma (Madrid 1781).

The life and the religion of Mohamad
and the prophet of Arabia (London 1912).

Maometto eil paradise (Milano 1946).

An Histry of Muhammedanism (London 1817).

Memories of the life of Mahomet (London 1727).

Mahome su vida (Madrid.1727).

False divinites ۴: On Moses christ and Mahomet and
other religions deceptives (London.1870).

History of religios. Judaism,christianity,
Mohammedanism (New York 1929).

The life of Mahomet from original sources.
(London .77).

Spiritual heroes, a study of some of the worlds'
prophets. (New York.1959).

Vita di Maometto (Rome 1946).

A literary history of the Arabs.
(New York. 1907).

Das Heben Muhammed's nach der Quellen
popular darquistett. (Hanover 1863).

An outline of Islam (London 1934).

- i) *Muhammad at Mecca* (1953)
- ii) *Muhammad at Medina* (1956).
- iii) *Muhammad Prophet and statesman* (London 1961).

Mohammad de Prophet sein leban and scine
lechre (Stuttgart 1843).

Madan,A.C.

میدن

Magna mi L.

مگنامی

135.

Manfredi vit.

مینفریدی

136.

Margoloth,D.S.

مارگولیتھ

137.

Maracci, Loius

مراکی

138.

Martin M.J.

مارٹن

139.

Menezes,J.L.

مینازیس

140.

Messara, Pina.

مسارا

141.

Mills, Charles.

میلز

142.

Millman .H.H.

میلمین

143.

Montero y vidal J,

مونٹیرو

144.

Moses, the Lawgiver

موسس

145.

Moore G.F.

مور

146.

Mulr,Sir William.

میور

147.

Muzzay,D.S.

موزے

148.

Nathene,C.A.

ناٹھن

149.

Nicholson R.A.

نیکلسن

150.

Noldeke, Theodor

نولڈیکے

151.

Norlth C.E.

نارٹھ

152.

Watt.W.M.

واٹ

153.

Weil, Gusta

ویل

154.

fra Missionen Blanat (Muhammedaners
(Denmark 1909).
Half hours with Muhammed: Being a popular
Account of the prophet of Arabia and of His
More immediate followers together with a
short synopsis of the religion he founded
(London.)
Muhammad und sein werk (Stuttgart 1923).
(تاریخ مکہ المکرمہ - سیرۃ ابن ہشام مع تعلیقات، اراضی مدینہ منورہ
تاریخ اشراف مکہ وغیرہ)
L' Histoire Mahometane (Paris 1657).
i) Mohammad Messenger d'Allah
(Philip 1657).
ii. Mohammad (A Bengali Account of the
life of Muhammad) Calcutta 1892.
Religio Turcica, Mahometis vita
(Succorum) 1659).
Das Bilal Muhammeds in wandel der
Zeiten (Berlin 1916).
Mohammad elele estana (Budapest 1878).
The three great prophets of the
world (woking) 1923).
An apology for the life and character of the
celebrated prophet of Arabia called Mohammad
or the illustrious (London 1829).
History of Mahomet the Great Imposter.
(Falkirk. 1821).
Mohammed (Batalia 1939).
Moises, Jesus, Mahomet, (L. Valencia 1903).
Mohamet Prophete des Arabs (Paris. 1946).
The story of Mohammad (London 1914).
Muhammad in selected works (ed)
Leiden. 1957).

Wellejus, H.

ویمیس

155.

Wollaston Sir A.N.

والسٹن

156.

Wueaz, Frieichich.

ویاز

157.

Wustenfeld, F.

وستنفلڈ

158.

Vattier, Pierre.

ویٹیئر

159.

Vieillard, Rene

ویلارڈ

160.

Wallich J.J.

والش

161.

Hoas Hans

ہوس

162.

Hatala, Peter.
Headley Rowland G.ہٹالا
ہیڈلی رولڈ

163.

164.

Higgins, Godfrey.

گینز

165.

Hillard, Frederick H.

ہیلارڈ

166.

Hogwell, W.R.B.V.

ہوویل

167.

Holbach, Paul H.

ہولباش

168.

Holma Harri

ہولما ہارری

169.

Holland, Edith

ہولینڈ

170.

Hurgronje, C.S.

ہرگرڈنچ

171.

فہرست مستشرقین حصہ دوم

(Baudier, Michel)	باڈیئر	206. (Etienne Marc Quatreimere)	تین مارک	172.
(Bazin, Louis)	بازن	207. (Edmund Castell)	اڈمنڈ کاسل	173.
(Benson A.C)	بنسن	208. Adolf Warhundt)	اڈولف وارمنڈ	174.
(Bethman, W.C)	بتان	209. (Albertus Schultens)	البرٹس شوٹنس	175.
(Bevan A.A)	بیون	210. (Alfred Octave Bel)	الفرڈ آکٹاف بل	176.
(Bihliander, Theodor)	بھیانڈر	211. Emilo Lafountey Alkontara;	ایملو لافونٹے آلکونٹارا	177.
(Blum Ernest, Alfred)	بلم	212. Erpenus)	ارپی نیوس	178.
(Boccacio, Giovanni)	بوساچیو	213. (Adler, J.G)	اڈلر	179.
(Bolito, William)	بولیتو	214. (Stanley Dean).	اسٹینلی ڈین	180.
(Becker C.H)	بیکر	215. (Elphistone)	الفسٹون	181.
(Briffault, R.S)	بریفاٹ	216. (Embrico of Mainz).	امبریکو آف مینز	182.
(Byng, E.J)	بینگ	217. (Smith W.C)	اسمیتھ	183.
(Barker E)	بارکر	218. (Otto, Richard)	اڈو	184.
(Lewis, B)	برنارڈ لوئیس	219. (Alexander Ross).	ایلیگزینڈر روس	185.
(Bell, R)	بیل	220. (Alles, T.W)	الیس	186.
(Pococke E)	پوکاک	221. (Alcocke, Nathan).	الکوک	187.
(Postel G)	پوسٹل	222. Amos Pseuel)	اموس	188.
Perron A)	پیرون	223. (Ugodi Santalla)	اوڈودی سانتالا	189.
(Pickthal M. M.)	پیکٹھال	224. (Edward J.Jurijl).	ایڈورڈ جے جرجی	190.
(Palmer E. H)	پالمر	225. (Ehrharth, Jacob)	اخرٹ	191.
(Palgrave.) Arabia 1867.	پالگریو	226. (Ahlwardt, Wilhelm)	الورٹ	192.
(Major Price) History of Mohammedan	پرائس	227. (Imherdis, Victor)	ایمرڈیس	193.
dynasties London 1812.		228. Sperther , Jakob)	سپتھر	194.
(Peter the Venerable).	پیٹر	229. (Spien , Bernard)	اسپین	195.
(Theophanes, Saint).	تھیوفین	230. (Spiro, Jean)	اسپرو	196.
(Thomiss Bertran).	تھامس برٹران	231. (Adelard of Bath)	اڈیلرڈ آف باٹ	197.
(Thompson, J.W)	تھامسن	232. (Brown, E.G)	براؤن	198.
(Thomson, William).	ٹھامسن	233. (Beresine, N.)	بریسن	199.
(Titus, M. T).	ٹیتس	234. (Barthold, V.V)	بارتھولڈ	200.
(Tory, Fowford.H)	ٹوری	235. (Burchardt. L)	برخارٹ	201.
(Tritton, A. S)	ٹریٹن	236. (Beauvais Vincentde)	بی وائز	202.
(Trottsch, Charlotte, F.K.)	ٹروتش	237. (Badger, G.P)	بڈجر	203.
(Tochudi, R.)	توشودی	238. (Barrau J.)	بارو	204.
		239. (Bartol)	بارٹول	205.

۱۵۳۸ء کے ترجمہ۔ الطب النبوی از جلال الدین ابی سلیمان داؤد ۱۸۶۰ء کے ترجمہ القرآن، الثقافة الاسلامیہ۔



(Dalberg, F. V.)	لیبرگ	271. Theodore Wilhelum Jean Juynboll	تھیودور ویلم جان	238.
Dalaporte, P.H.)	ڈالاپورٹ	272.		
(Dias, Eduardo)	ڈیاس	273. (Gertrude Margaret LOrothian Bell)	جرترود مارگریٹ بیل	239.
(Diehl, Charles).	ڈیل	274.		
(Dobs, Marcus).	ڈابس	275. (Gotthelf Bergstrasser).	گوتلف برگ	240.
(Deelinger J. J. I. V.)	ڈی لنگر	276. (Jacob, George).	جارج جیکب	241.
(Dugarric, F.J)	ڈیگارک	277. (Ignazio Guidi)	جینیہ	242.
(Dunn)	ڈن	278. (Edward Glasser)	جلازر	243.
(Della vida G.Levi)	ڈیلا ویڈا لیری	279. (Jean Arthorkil)	جان ارٹوکی	244.
(Charles Francois Defreimery)	ڈیفریمیری	280. (Gabriel Ferrand).	جبرئیل فرین	245.
(Ranke, Leopold, Von)	رانکے	281. (Gabriel Levanq).	جبرئیل لیوان	246.
(Rattigee, W.H)	راتیجی	281. (Jarbert de oraliac).	جربردی اورلیاک	247.
(Reinach, Satmon)	ریناخ	282. (Geer, B. J)	جیر	248.
(Reiske, J K.)	رےک	283. (Jarazbhry. A.Q.A)	جرازبری	249.
(Reusch, R)	ریوش	284. (Jackel, R.).	جیکل	250.
(Reymond, J)	ریمند	285. (Jimez de Roda R).	جیمز ڈی رودا	251.
(Ritter H)	رٹر	286. (john. V.)	جان	252.
(Ruper, C. L)	روپر	287. (Jones, David).	جونز	253.
(Roger Bacon)	راجر بیکن	288. (Jon P.De.)	جونگ	254.
(Rodwell, J, M)	راڈویل	289. (Johnson, E. N.)	جانسن	255.
(Reckendorf)	ریکنڈوف	290. (Jon Contineau).	جان کنٹینو	256.
(Rosenthal El.J.)	روزنٹھال	291. (Sir Wallien Joee).	جونز	257.
(Rosenthal, F)	روزنٹھال	292. (John of Damascus)	جان آف دمشق	258.
Šebastien Ronzevalle)	سبستیان رونزیوال	293. (Johnston).	جانسن	159.
(Victor Romaunoiviche Rosen)	روزن	294. (John Lydgate)	جان لیڈگیٹ	260.
(Lassen Rasmussen).	لازموسن	295. (Gene berard)	جینی برڈ	261.
(Zam Brini F))	زیمبرینی	296. ((Hitti, P.K) .	حیتی	262.
(Zwemer, S. M.)	زومر	297. (Derenbourg. H)	درنبرگ	264.
(Sachau, E)	زخاؤ	298. (Etienne Dinat))	دینی	265.
(Zettersteen, K. V)	زیٹر سٹین	299. (AntoineIsac Silvestre de sacy)	دی ساسی	266.
(Sasmiauto, Mantiu),	سامسٹو	300. (Bernhardt Dorn.)	دورن	267.
(Sarsano,M.Y S)	سرسانو	301. (Dante)	دانٹے	268.
(Servier, Andie)	سروریر	302. (Goeje, M. J. de) .	دی خویہ	269.
(Sine W)	سین	303. (Decuil)	ڈی کوئیل	270.

۱۰ انگریز مستشرق



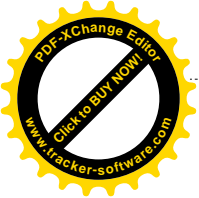
(Carra devon, B)	کانٹو	340.	Simon, Gottefried)	سامن	305.
(Cash W.W)	کارا	341.	(Solero, Silvio)	سلیرو	306.
(Cawa Sydney)	کیش	342.	(Sourdcl, D.)	سارڈل	307.
(Clarke, James,F)	کیو	343.	(Southey, R.)	سودے	308.
(Clenardus,N)	کلارک	344.	(Sykes, Sir Percy)	سائیکس	309.
(Clegg, Kenneth)	کلینارڈس	345.	(Syburg, F)	سائبرگ	310.
(Curio,C.A)	کریگ	346.	(Savery)	سیورے	311.
(Kajbel, F.V)	کیوریو	347.	(Barthelonyst Hailaire.)	سینٹ ہلیر	312.
(Kellerhals,E)	کیبل	348.	(San Pedro Persoual)	سان پیڈرو پسیکال	313.
(Klein,F.A.P)	کلر ہال	349.	(Sedillot, J.J.)	سیریو جان جاک	314.
(Kright, C.L'E)	کلین	350.	(Salim Nofal)	سلیم نوفل	315.
(Carlyl. H.H.Macartney)	کرے ہل	351.	(Schuon F. J.)	شن	316.
(William Curreton)	کارل ہل	352.	Scholl, Adolf	شول	317.
(J.G.L.Koessgarten)	کیورینٹن	353.	(Schroeder E)	شرودر	318.
(Copde)	کوزے گارٹن	354.	(Victor Chauvin)	شرون	319.
(Franciscus Codera Zaydus)	کوندے	355.	(Henrik Alber Schultens)	شولنت	320.
(Kruger)	کوڈبرا	356.	(Schacht, J)	شانٹ	321.
(Cohen Cl)	کروگر	357.	(Schultens J.J)	شولنت	322.
(Cohn,G.S)	کلود کاہن	358.	(Jean Sauvaget)	شرفا جیہ	323.
Kazim Mirza Bek :	کون جارج	359.	(Francis Joseph Steingass)	شیناس	324.
(Krynsky A.E.)	کاظم میرزا بک	360.	(Eugenio Griffini)	ملطاوی، الشیخ محمد میاد	325.
(Kratch Kovsky, I J)	کریسکی	361.	(Falke , Robert)	غریبنی	326.
(Calverley E.E)	کراٹسکی	362.	(Finger, Charles)	فلکے	327.
(Clestino Schea parelli)	کلورے	363.	(Finlay, G)	فلگر	328.
(Gear,Joseph)	کلسینو	364.	(Fisher, A.M)	فلے	329.
(Gardet, L)	گیجر	365.	(Flugel, G.L)	فشر	330.
(Goldsack,William)	گاردے	366.	(Foutane Marivo E)	فلنگل	331.
(Goodrich,C.A)	گولڈساک	367.	(Foster, H.F)	فوتین	332.
(Guibertus)	گڈریج	368.	(Freeman, E.A)	فوسٹر	333.
(Guldi M)	گیبرٹس	369.	(Fuck, J)	فری مین	334.
(Guillaumme Alfred)	گیدی	370.	(Alfred Von Kremer)	فک	335.
(Goethe)	گیام	371.	(Fleischer H.L)	فان کریمیر	336.
(Grunebaum G.E.V)	گوٹے	372.	(August Ferdinand Mehren)	فلایشر	337.
(Leusden Johan)	گرینیام	373.	(Gotthold Wail)	فرڈیننڈ	338.
(La Beaume J)	لسڈن	374.	(Constantinus Africans)	فیل	339.
	لابیوم	375.		قسطین الافریقہ	



(Neale, W.H)	نس	411.	(Laffitte Pierre)	لانی	376.
(Neilson J.B)	نیلسن	412.	(Lunt, Theodore)	لنٹ	377.
(Niemann, A.K)	نیمن	413.	(Lyth, Henricus)	لائیٹ	378.
(Nallino Carlo Alfonso)	نالیو	414.	(Lebon Dr.G)	لیبان	379.
(Abbot,N)	نابیو عبود	415.	(Levi Provençal, E)	لینی پروفسال	380.
(Nicetas of Byzantine)	نسطاس بازنطینی	416.	(Lawrence, T.E)	لارنس	381.
(Voltaire, F.M)	والٹیئر	417.	(Edward William Lane)	لین	382.
(Wayriffe V)	وارف	418.	(Carlo Landberg)	لینڈبرگ	383.
(Wellhausen)	ولہاؤن	419.	(William Nassau Lees)	لیس	384.
(Wells H.G)	ولز	420.	(Macdonald, D.E)	میکڈونلڈ	385.
(Welzhofer, H)	ویلزوفر	421.	(Mass'e Henri)	ماس	386.
(Wensinck, A.J)	وینسک	422.	(Mazas, Alexander)	مازاس	387.
(William Monier)	ویلیئم	423.	(William Hook Morley)	مورلی	388.
(Woods, Mathew)	وڈس	424.	(J.Petrus M.Mensing)	مینسنگ	389.
(White Joseph Blancol)	ویہائٹ	425.	(Milman)	ملمین	390.
(Wybarne, Joseph)	ویبرن	426.	(Maurice, F.D)	مورس	391.
(Marcais, W)	ویم مارس	427.	(Melbo Gunnar)	میلبو گنار	392.
(Wright, W)	ویم رائٹ	428.	(Mercadier, G)	مرکادیئر	393.
(Frantz Worpcke)	فرانتس	429.	(Markel, G.H.C)	مارکیل	394.
(Johann G.Wetzstein)	وٹسٹین	430.	(Mayer Edward)	میار	395.
(Hottinger, J.H)	ہاٹنجر	431.	(Mayer J.J)	میر	396.
(Hallan)	ہالان	432.	(Meyerus, P)	میرس	397.
(Hackspan)	ہیکسپن	433.	(Meymier, E)	میمیر	398.
(Hall, M.P)	ہال	434.	(Mierow C.C)	میرو	399.
(Hartman, M)	ہارٹمین	435.	(Muir John)	میور	400.
(Hammer, P.J)	ہیممر	436.	(Mouzeray, E.de)	موزرے	401.
(Hauri, Joh.)	ہوری	437.	(Moyer, E.S)	مویر	401.
(Haurt, C.L)	ہارٹ	438.	(Munro, D.C)	منرو	402.
(Havet, Ernest)	ہیوٹ	439.	(Maynard, Barbier de)	مینارڈ	403.
(Hawkins, A.F.H.)	ہالکس	440.	(Montet, Ed)	مونٹے	404.
(Herbelot, d)	ہربلوٹ	441.	(Michaux Belleire, E)	میشو	405.
(Hell, Joseph.)	ہیل	442.	(August Muller)	ملر	406.
(Herbel of de Molsimville)	ہربل	443.	(Eugen Mittwoch)	متیخ	407.
(Halphen, L)	ہالفن	444.	(Marcus Joseph Muller)	مرکس ملر	408.
(Hermalin, D)	ہرمیلن	445.	(Nather E.S)	ناٹھر	409.
(Higden, Ranulf.)	ہیگین	446.	(Nauphel, I)	نوفال	410.
(Hondas, O.V)	ہنڈاس	447.			



(Erasmus Humphrey)	ہمبرے	452	(Hubner.F)	ہمبر	448
(Erasmus Thomas)	یوپی تھامس	453	(Hughes, J.P)	ہیوز	449
(Eulogius Cordovan)	یولوجیوس قورڈوینی	454	(Hughes, William)	ہیوز	450
(Eugene Young)	یوجین یونگ	455	(New comb Harvey)	ہاروے	451





وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ (الشوریٰ: ۱۵)
اور مجھے یہ حکم ملا ہے کہ اپنے اور تمہارے درمیان انصاف کروں



عہد رسالت میں عدلیہ اور انتظامیہ



عہدِ نبویؐ میں عدلیہ اور انتظامیہ

مصنف
ڈاکٹر محمد یوسف گوریہ

مترجم
محمود عالم قریشی



باب ۱

عرب قبل از اسلام

نسب نامہ ، جغرافیہ ، سیاست

نسب نامہ

نسبی لحاظ سے عرب مندرجہ ذیل دو قسموں سے تعلق رکھتے تھے :

۱۔ قحطانیہ

۲۔ عدنانیہ

قحطانیہ میں پیدا ہوئے جبکہ عدنانیہ نے حجاز کو اپنا وطن بنایا۔ مورخین میں اس بات پر تقریباً اتفاق رائے ہے کہ تاریخی اور روایتی طور پر عربوں کے تین گروہ تھے ،

۱۔ عرب بائدہ

۲۔ عرب عادیہ

۳۔ عرب مستعاریہ

عرب بائدہ معدوم قبائل ہیں۔ ان سے متعلق کتبوں اور آثارِ قدیمہ کے سوا کچھ باقی نہیں بچا۔

عرب عادیہ قحطان کی نسل سے تھے۔ اہلیمکس نے قحطان سے ملنے جلتے ایک نام (کنانہ) کا ذکر کیا ہے۔ اس کے بیٹوں کی تعداد مختلف بیان کی جاتی ہے جو دس سے اکتیس کے درمیان ہے۔ عرب یمن میں اقتدار اعلیٰ میں اپنے باپ کا جانشین ہوا جبکہ اس کے بھائی حضرموت اور عمان ان علاقوں پر حکومت کرتے رہے جو انھیں کے نام سے موسوم ہوئے۔ جرہم نے اپنا اقتدار حجاز میں قائم کیا۔ اس کی موت کے بعد جرہم دوم مکہ میں آباد ہو گیا۔

قحطانیہ کے نسبی مباحث کے ضمن میں ابتدائے اسلام، بنو امیہ اور بنو عباس کے ادوار میں قحطانیہ اور عدنانیہ کے مابین نسبی تفاخر اور تنازع کا مطالعہ ضروری ہے۔ عدنانیہ اس بات پر فخر کرتے تھے کہ وہ اولادِ انبیاء میں سے ہیں۔ ان کے جدِ امجد حضرت اسماعیلؑ تھے اور آخری پیغمبر اسلام بھی انھیں میں سے پیدا ہوئے۔ دوسری طرف قحطانیہ میں ان تمام انبیاء کی کمی تھی اس لیے وہ ان سے فروتر تھے۔ تاہم قحطانیہ ان کے اس مطالبہ کو رد کرنے کے لیے دعویٰ کرتے تھے



ن کا باپ عابر تھا جسے بطور پیغمبر ہوؤ شناخت کیا گیا۔ اس طرح وہ بھی اپنا سلسلہ نسب ایک پیغمبر سے منسلک کرتے تھے۔ انہوں نے اپنا نسب حضرت اسمعیلؑ سے ملانے کی بھی کوشش کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ملک الشعراء حسن بن ثابت نے عدنانیہ کے مقابلہ میں انصار کا دفاع کیا جو قحطان کے اخلاف میں سے تھے۔ اس نے لوگوں کو یہ بھی یاد دلایا کہ عدنانیہ کی کشتی پر انصار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابی نعمان بن بشیر اپنے قحطانی النسل ہونے پر فخر کرتے تھے:

خلافت بنو امیہ کی ابتداء میں قحطانیہ اور عدنانیہ کے نسلی تنازعہ نے سنگین صورت اختیار لی۔ معاویہ، یزید اور مروان کے زمانہ میں بنو کلب ایک طاقتور یمنی قبیلہ نے بہت سیاسی اہمیت حاصل کر لی۔ معاویہ نے ایک کلبی خاتون میسون بنت بحدل سے شادی کر کے بنو کلب کو اپنے ساتھ ملا لیا۔ بنو قیس جو عدنانیہ کے نمائندے تھے اس بات پر قحطانیہ کی نمائندگی کرنے والے بنو کلب کے خلاف غضبناک ہو گئے۔ مرج راھط کی جنگ کے بعد جس میں بنو کلب نے مروان کی طرف سے حصہ لیا اور بنو قیس نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی حمایت کی، ان کی یہ دشمنی شدت اختیار کر گئی۔ اس واقعہ کے بعد دونوں قبیلوں کے درمیان متعدد جنگیں ہوئیں جن کے نتیجے میں بہت تباہی ہوئی۔ خلفاء بنو امیہ نے بھی ان کی رقابت سے خوب فائدہ اٹھایا۔^{۱۲}

اس زمانہ کے عرب شعراء مثلاً الاخطل، الکلیت، دیمل الخزاعی، جریر بن عطیہ بن خطفی التیمی اور اسحاق بن سوبد العدوی نے اپنے مریبوں کی مدح اور مخالفین کی ذم میں نظمیں لکھ لکھ کر اس نسل دشمنی کی آگ کو ہوا دی۔ قحطانیہ اور عدنانیہ کے نسلی تنازعات کے مطالعہ کے اہم ماخذ ان شعراء کے دیوان اور ان کے اشعار کے منتخبات جیسے ”نقائص جریر“ الفرزدق“ ہیں۔^{۱۳}

العرب المستعربہ وہ تھے جنہوں نے عربی زبان اپنائی تھی اور وہ عدنانیہ یا نزاریہ یا معدیہ کہلاتے تھے۔ وہ اس لیے مستعربہ کہلاتے تھے کہ انہوں نے عاربہ سے الحاق کر لیا تھا اور عربی کو زبان کے طور پر اپنا لیا تھا۔ یہ حضرت اسمعیلؑ بن ابراہیمؑ کی بیوی وعلہ بنت مضاض بن عمرو الجرمی کی اولاد سے تھے۔^{۱۴} ان کے بارہ نسل زند مکہ میں پھلے پھولے۔^{۱۵}

یہ قرار پا چکا ہے کہ تمام عرب حضرت اسمعیلؑ اور ان کے دو بیٹوں نابط اور قیذر کی نسل سے ہیں۔^{۱۶} ابن عباس کی روایت کے مطابق کہ قریش بنبطیوں میں سے تھے۔^{۱۷} اسمعیلؑ کی نسل میں سے عدنان نے ایسی شہرت پائی کہ عرب مستعربہ عدنانیہ کے نام سے مشہور ہو گئے۔ یمینیہ قحطان کے نام پر قحطانیہ مشہور ہوئے۔ بنو اسمعیلؑ مکہ میں اپنی افزائش نسل کے سبب تہامہ کے پورے علاقہ میں پھیل گئے جو ان کا اصلی وطن سمجھا جاتا ہے۔ تضاع ساحلی علاقوں میں آباد ہوئے۔ انہوں نے جدہ کی بندرگاہ کی بنیاد رکھی اور اپنی حدود کو حرم تک وسیع کر لیا۔ بنو عدنان نے علاقہ میں آباد ہو گئے اور معد کے دوسرے بیٹے مکہ ہی میں جرم کے ساتھ رہے۔ تہامہ کے محدود وسائل کے سبب بین القبائل منافشات پیدا ہوئے اور کمزور



قبائل دوسرے علاقوں کی طرف ہجرت کر گئے۔^{۱۹} نزار کے ساتھ لڑائی کے بعد قضاہ پہلے ہجرت کرنے والے تھے۔^{۲۰} دیگر عدنانی قبائل نے قضاہ کی پیروی کی اور وہ جزیرہ نما عرب کے وسیع علاقوں میں پھیل گئے، وہ عراق اور شام تک پہنچ گئے۔ دوسرے قبائل کے ساتھ گھل مل گئے اور ہر جگہ پھیل گئے۔^{۲۱} عدنان کا بیٹا معد اہم شخصیت تھا۔ اس کے بعد عدنانیہ کی معد بھی کہا گیا۔^{۲۲} قریش، عدنانیہ کی شاخ تھے۔ قبائل کی باہمی عداوتوں کے دوران وہ منتشر ہو گئے۔ قصی بن کلاب نے قریش کو مختلف قبیلوں سے اکٹھا کیا اور مکہ میں آباد کر دیا۔^{۲۳}

یوں عموماً حجازی، نجدی، نبطی اور تدمور متوطن عرب کہلائے۔ باز نبطیوں اور فارسیوں کے مابین جگہوں سے پیدا ہونے والے نشیب و فراز نے شمالی عرب میں عدنانیوں کے مخصوص نسلی مسکن کو متاثر کیا جس میں مزید آمیزش جنوبی قبائل کی شمال میں اس بڑی تعداد میں ہجرت سے پیدا ہوئی جو سد مأرب کے ٹوٹنے اور اس سے پیدا ہونے والی خوشحالی کے انحطاط کے سبب ہوئی تھی۔ انتہائی شمال میں غسان اور لحم اور حجاز میں مدنی لوگ وہ جنوبی قبائل تھے جو شمال میں سکونت پذیر ہوئے۔ اس طرح ظہور اسلام تک شمالی عرب کے حدود میں مذہب و تمدن جنوبی عرب کے فنون و مہارت اور متوطن شمالی عربوں کی مجموعی توانائی جمع ہو چکی تھی۔

شمال کے قدیم اور متوطن عربوں کا معاشرتی نظام اپنی چھوٹی سے چھوٹی اکائی سے لے کر قبائل کے وسیع تر وفاق تک ٹوٹی رشتوں پر استوار تھا۔ عرب ماہرین انساب نے عربوں کے نسب کی جزئیات تک کی تفصیل دی ہے۔ ماہرین انساب کا بیان کردہ معاشرتی نظام سرتاپا انسانی ڈھانچے کے مطابق ہے۔^{۲۴} ایک قبیلہ کی یہ معاشرتی اکائیاں مجموعی طور پر مختلف ناموں سے پکاری جاتی ہیں۔ مثلاً عشیرہ، رہط یا جذم۔ مگر حتیٰ ایک ایسی عام اصطلاح ہے جس کا عموماً ان پر اطلاق ہوتا ہے۔ خانہ بدوش کا ایک خیمہ یا خانہ نشین کا ایک گھر سب سے چھوٹی سماجی اکائی۔ خاندان کی نمائندگی کرتا۔ متعدد دم رشتہ خاندان مل کر ایک قبیلہ بنتا۔ شمالی عربوں کا یہ سماجی آہنگ ان تجربات کے تحت جو انھیں پیش آئے مزید تقسیم ہوا۔ ثمود، نبطی، تدمور، لحيان، کنذہ، غسان اور لحم کو منظم سیاسی زندگی کا تجربہ ہوا۔ حجاز کے خانہ نشین لوگ جو بحیرہ روم کے ممالک اور مشرقی ممالک کے درمیان راہداری بستیوں میں آباد تھے تجارت اور سوداگری میں ماہر تھے جبکہ شمالی عرب کے باشندوں کی بھاری اکثریت خانہ بدوش تھی۔

جغرافیہ

قدیم یونانی اور لاطینی جغرافیہ دانوں نے جزیرہ نما عرب کو مندرجہ ذیل تین بڑے خطوں میں تقسیم کیا ہے :

۱۔ العربیۃ السعیدہ

۲۔ العربیۃ الصحادیہ

۳۔ العربیۃ الحجریہ

قدیم یونانی جغرافیہ دانوں کے بیان کے مطابق العربیۃ السعیدہ اصل عرب کے تمام منطقوں پر مشتمل تھا۔ العربیۃ الصحراویہ، عراق اور شام کے درمیان واقع بیان کیا جاتا ہے جو عرف عام میں صحرائے شام کہلاتا ہے۔ تدمور کی قدیم بادشاہت اس کے شمالی اور مشرقی علاقوں میں قائم تھی۔ اس کی مغربی سرحد العربیۃ الحجریۃ تک پھیلی ہوئی تھی اور تمام سرزمین شام اس میں شامل تھی اس کی مشرقی سرحد دریائے فرات کو چھوٹی تھی۔ بہت سے عرب قبائل حضرت مسیح کی پیدائش سے سیکڑوں سال قبل اس علاقہ میں آباد ہو گئے تھے۔ العربیۃ الحجریۃ جزیرہ نمائسنائی پر مشتمل تھا۔ اس کی سرحد شمال میں دمشق اور مشرق میں مصر تک پھیلی ہوئی تھی۔ یہاں بنطیوں نے اپنی بادشاہت قائم کی تھی۔ اس کا دار الحکومت بطلان تھا۔ سترابون نے نشان دہی کی ہے کہ العربیۃ الحجریۃ العربیۃ السعیدہ ہی کا حصہ تھا۔ جبکہ بطلمیوس کی رائے میں یہ ایک آزاد خطہ تھا جس میں پورا جزیرہ نمائسنائی اور فلسطین سے اردن تک قرب و جوار کے علاقے شامل تھے۔ یونانیوں اور رومیوں نے العربیۃ الصحراویہ اور العربیۃ الحجریۃ فتح کر لیا تھا۔ لہذا ان کے جغرافیہ دانوں نے العربیۃ السعیدہ کے مقابلہ میں ان خطوں کو زیادہ تفصیل سے بیان کیا ہے جبکہ العربیۃ السعیدہ کے متعلق ان کی معلومات کم تھیں۔

عرب جغرافیہ دانوں نے جزیرہ نما عرب کی تقسیم میں قدیم یونانی اور رومی جغرافیہ دانوں کی تقلید نہیں کی حالانکہ وہ بعض یونانی کتب مثلاً بطلمیوس کے جغرافیہ سے واقف تھے۔ عرب جغرافیہ دانوں نے جزیرہ نمائے عرب میں صرف ان علاقوں کو شامل کیا ہے جنہیں یونانی اور لاطینی اصطلاح میں العربیۃ السعیدہ کہا جاتا ہے۔ انہوں نے اس میں سے العربیۃ الصحراویہ اور العربیۃ الحجریۃ کو خارج کر دیا۔ چنانچہ عرب جغرافیہ دانوں نے جزیرہ نمائے عرب کو مندرجہ ذیل پانچ خطوں میں تقسیم کیا ہے:

- ۱۔ حجاز
- ۲۔ تہامہ
- ۳۔ یمن
- ۴۔ عروص
- ۵۔ نجد

موجود تاریخی شواہد کے مطابق حضرت عبداللہ بن عباسؓ پہلے شخص بیان کیے جاتے ہیں جنہوں نے جزیرہ نما عرب کی مندرجہ بالا تقسیم کی اطلاع دی ہے۔

سیاسیات

ظہور اسلام کے وقت عرب میں رائج نظام عدل کے پس منظر کا پتا لگانے کے لیے عدنانیہ کے علاقوں، شمالی اور وسطی عرب کے سیاسی حالات کا مطالعہ بہت ضروری ہے۔ جزیرہ نمائے عرب کا یہ حصہ اپنی زمین کے تنوع کے لحاظ سے عموماً تہامہ، حجاز اور نجد پر مشتمل تھا۔ قدیم عرب بادشاہتوں اور طلوع اسلام کے وقت موجود عدالتی



اوروں کا شمالی اور وسطی عرب پر اثر موجود تھا۔ اس لیے اسی حدود سے ماوراء قدیم عرب بادشاہتوں کا حوالہ بھی دیا جائے گا۔ عاد، ثمود، بنی نبط، تدمور اور لحيان کی بادشاہتیں طلوع اسلام سے قبل معدوم ہو چکی تھیں جبکہ غسانی، لخمی اور کنندہ کی بادشاہتیں موجود تھیں مسلمانوں نے اپنی خلافت میں شامل کر لیا تھا۔

نبطی اور تدمور کی بادشاہتیں عربوں نے قائم کی تھیں۔ یہ خاص طور پر جزیرہ نما عرب کی سرحدوں پر واقع تھیں۔ ثمود اور لحيان کی بادشاہتیں نسبتاً اندرون عرب کی ریاستیں تھیں کیونکہ ان کا محل وقوع شمال مشرقی حجاز اور وسطی عرب کا بڑا حصہ تھا۔ اسی طرح شمالی اور مشرقی عرب کی غسانی اور لخمی بادشاہتیں بازنطین اور فارس کی سرحدوں پر واقع ہونے کی وجہ سے سرحدی ریاستیں نہیں جبکہ وسطی عرب کی کنندہ بادشاہت ابک اندرونی ریاست تھی۔

قدیم عرب بادشاہتیں

عاد کی ابتدا یمن اور حضرموت میں خلیج فارس کے ساتھ ساتھ عراق کے سرحدی علاقوں میں ہوئی^{۳۱} ان کا تعلق معدوم عرب قبائل (بائدہ) سے تھا۔^{۳۲} ان قبائل میں عاد سب سے بڑا اور طاقتور قبیلہ تھا۔ یہ بام، سام اور ارم تھے جو سب عمالیت کہلاتے تھے۔^{۳۳} قوم نوح کی تباہی کے بعد یہ پہلے لوگ تھے جنہوں نے سیاسی فتنے منظم کی اور وسیع علاقوں پر حکومت کی۔^{۳۴} قبل از اسلام کے شعراء عاد کو بڑی مہم جو قوم کی حیثیت سے یاد کرتے تھے^{۳۵} یہ قرار پا چکا ہے کہ عاد کا زمانہ قوم نوح کی تباہی اور حضرت موسیٰ کے عروج کے درمیان یعنی ۲۲۰۰ سے ۱۵۰۰ قبل مسیح ہے۔^{۳۶}

ان کا زمانہ شان و شوکت ۲۲۰۰ سے ۱۵۰۰ قبل مسیح بتایا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ لوگ زمانہ حضرت مسیح تک باقی رہے۔ چنانچہ پہلے اور دوسرے دور کے عاد بالترتیب عاد اولیٰ اور عاد ثانیہ کہلاتے ہیں۔^{۳۷}

عرب مورخین کے اس دعویٰ کی تصدیق آثار قدیمہ سے ہو چکی ہے کہ عاد نے اپنی حکمرانی بابل، مصر اور دیگر علاقوں میں قائم کی۔^{۳۸} بابل میں اس خاندان کا سب سے بڑا بادشاہ حمورابی تھا۔ یہ پہلا مقنن مانا گیا ہے۔ مصر کے فراعنہ بھی عمالیت کی نسل سے بیان کیے جاتے ہیں۔^{۳۹} قرآن نے بھی عاد، ان کی برتری اور شان و شوکت کا ذکر کیا ہے۔^{۴۰} پیغمبر ہود انھیں میں مبعوث ہوئے تھے جنھیں انھوں نے ماننے سے انکار کر دیا تھا اور آخر کار وہ تباہ کر دیے گئے۔^{۴۱} عبد بنو امیہ میں قحطانیہ اور عدنانیہ کے درمیان نسلی تعلق کی بحث میں قحطانیہ نے اپنا سلسلہ نسب پیغمبر ہود سے ملاکہ عدنانیہ کی برتری کا دعویٰ رد کر دیا۔^{۴۲}

ثمود

ثمود مشرقی اور وسطی عرب کے باشندوں میں سے تھے۔ وہ دومتہ الجندل، ہجر، تیمار اور العلاء کی تجارتی بستیوں کے مختار تھے۔^{۴۳} قبل از اسلام کے شعراء کے کلام میں بھی ثمود کا حوالہ ملتا ہے۔^{۴۴} قرآن نے بھی مختلف

پروردگار کا ذکر کیا ہے۔ قرآن نے ان کی کاریگری اور طاقت کا سوال بھی دیا ہے؛
 ”وَتُسَبِّحُ الذِّينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ“
 (اور تُمُودُ وہ ہیں جنہوں نے وادی میں چٹانیں تراشیں)
 ”جَابُوا الصَّخْرَ“ کے معنی رہائش کے لیے چٹانیں تراشنا لیے گئے ہیں؛
 قَطَعُوا صَخْرَ الْجِبَالِ وَاتَّخَذُوا فِيهَا مَوْتًا۔“
 تُمُود نے اپنا اقتدار وادی میں قائم کیا جس سے مراد وادی القرمی ہے؛ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 غزوہ تبوک کی مہم کے دوران اس وادی سے گزرے تھے۔

لُحْيَان

لُحْيَان ایک اور عرب شاہی خاندان ہے جس نے ۱۱۵ قبل مسیح کے لگ بھگ ویدان کی سلطنت کا خاتمہ کیا۔ اور
 متحدہ شمال مشرق نیز وسطی سلطنت کے جنوب میں اپنا اقتدار قائم کیا۔ العلاء (دادون علاقہ) ان کا دار السلطنت تھا۔
 کاسکل نے لُحْيَانیوں کا تفصیلی مطالعہ کیا ہے اور اس موضوع پر دو کتابیں تصنیف کی ہیں ان کا دار السلطنت یمن اور
 ہندوستان کو بحیرہ روم کی بندرگاہوں سے ملانے والی شاہراہ پر ایک اہم تجارتی مرکز تھا۔ گمان غالب ہے کہ ۱۰۶ عیسوی
 میں نبطیوں کے زوال کے بعد لُحْيَانیوں نے اپنی طاقت بڑھائی اور الحمر کو اپنے زیر اقتدار لائے۔ اندرون عرب تُمُود کی
 بادشاہت عام طور پر مشرقی اور وسطی عرب کے تجارتی راستوں پر مختار تھی جبکہ لُحْيَان کی طاقت بحیرہ روم کے ممالک اور
 مشرق بعید کی درمیانی شاہراہ تجارت پر مرکوز تھی۔

نبطی — بطراء

نبطیوں کی ابتدا جزیرہ نما عرب میں ہوئی۔ ان کا اصلی وطن شرقی اردن کے مشرق میں بالائی مغربی حجاز تھا جہاں
 سے وہ ۸۷۷ قبل مسیح کے قریب شمال مغرب میں منتقل ہو گئے اور بحیرہ روم کے آس پاس زرخیز علاقوں میں آباد
 ہو گئے۔ جیسا کہ اوپر ذکر آیا ہے مغربی حجاز اور بحیرہ روم کا درمیانی علاقہ یونانی اور رومی جغرافیہ دانوں کی اصطلاح میں
 العربیۃ الحجرۃ کہلاتا تھا۔ پورا العربیۃ الحجرۃ نبطی سلطنت تھا اور بطراء ان کا دار السلطنت تھا۔ یہ یمن اور بحیرہ روم
 کی درمیانی کاروان شاہراہ پر ایک بہت بڑا شہر تھا۔ پہلی صدی عیسوی میں یہ دولت و خوشحالی کی معراج پر تھا۔
 اپنے اقتدار کے زائے عروج میں شمال میں دمشق سے لے کر شمالی حجاز میں الحمر تک سب سے اہم تجارتی مراکز نبطیوں
 کے تسلط میں تھے۔ انہوں نے بین الاقوامی بندرگاہ غزہ کو ترقی دی جو مشرق و مغرب کی تجارت پر مختار تھی اور نبطیوں
 کے لیے دولت و خوشحالی کا بڑا ذریعہ تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بطراء اپنے بڑے تجارتی مرکز کی حیثیت سے مختلف

تخافتی گروہوں سے بین الاقوامی تجارتی اور ثقافتی تعلقات رکھتا تھا۔^{۶۴}

اپنے دور عروج میں نبطیوں نے دمشق اور لبنان کے وسیع علاقے، فلسطین، حوران اور مدین کے جنوب مشرقی علاقے اور بحر احمر کے ساحلی خطے اپنی سلطنت میں شامل کر لیے۔ یہ بھی مسلم ہے کہ کچھ نبطی نیل کے مشرقی ڈیلٹا میں منتقل ہو گئے تھے جیسا کہ وہاں سے ملنے والے کتبوں سے ثابت ہے۔^{۶۵} مورخین نبطی خاندان کے بانی کا نام دریافت نہیں کر سکے اور نہ ہی وہ ان کے تمام فرمانرواؤں کے نام قلمبند کرنے میں کامیاب ہو سکے۔ اب تک جو کچھ مسلم ہے وہ یہ ہے کہ اس سلسلہ کے حکمرانوں میں ایک بہت مقبول نام حارث تھا۔ بعض مورخین نے اخذ کیا ہے کہ شاید یہ نبطی بادشاہوں کا لقب تھا۔^{۶۶} اس سلسلہ کا آخری بادشاہ ملک الثالث تھا جس نے ۱۰۱ء سے ۱۰۶ء عیسوی تک حکومت کی۔ اس کے دور حکومت ۶۱۰ء میں رومی شہنشاہ تروجن نے نبطی سلسلہ کا خاتمہ کیا۔ ۱۰۶ء عیسوی میں العربیۃ الحجازیہ صوبہ عرب کے نام سے سلطنت روم میں مدغم ہو چکا تھا۔ شام کے رومی گورنر کارنیلیس (۹۸ء - ۶۱۱ء) نے حکومت کا صدر مقام بڑا سے بُھری منتقل کر دیا۔ تیسری صدی عیسوی میں بطرا ایک حقیر سی جگہ میں بدل چکا تھا۔^{۶۷}

تدمور

مسیح کے سو سال بعد بطرا کے زائد انحطاط میں تجارتی راستوں میں تدریجی تبدیلی اور پارہیوں کی فتح یسوپوٹامیہ نے ایک اور عرب تجارتی بستی تدمور کو فروغ دیا۔^{۶۸} جغرافیائی لحاظ سے تدمور ایسی جگہ واقع تھا کہ وہ جلد ہی وسعت اختیار کر کے مشرق قریب کا سب سے بڑا تجارتی مرکز بن گیا۔ مشرق سے مغرب اور جنوب سے شمال کے درمیان تجارت کی یہ مرکزی گزرگاہ تھی۔ ۱۳۰ء اور ۲۷۰ء عیسوی کے عرصہ میں یہ اپنی شان و شوکت کے دور کو پہنچا اور اس کی تجارت چین تک پھیل گئی۔ ۲۶۲ء عیسوی میں تدموریوں کا ایک بڑا بادشاہ اذینہ مشرق کا نائب السلطنت مقرر ہوا۔ اپنے لقب کی بدولت اس عرب سردار نے اپنے اقتدار اعلیٰ کو شام اور شمالی عرب کے کنارے کنارے ایشیائے کوچک اور مصر تک توسیع دی جو اس وقت تک اس کی قوت کا قلعہ تھا۔ بالآخر ۲۷۲ء عیسوی میں تدمور کی بادشاہت بھی تباہ ہوئی۔^{۶۹}

یونانیوں اور رومیوں کی قدیم جغرافیہ کی کتب، یہود اور نصاریٰ کا مذہبی ادب، قبل اسلام کے شعراء کا کلام، اسلامی ادب، احتفارات، کتبوں اور سکنوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو ادبی نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ نبطی ہر لحاظ سے عرب تھے۔ ان کا بادشاہ "شاہ عرب" اور عوام عربی کہلاتے تھے۔ عربی ان کی روزمرہ کی زبان تھی اور ان کے معروف نام بھی عربی میں تھے۔ مذہب کے معاملہ میں عرب روایات زندہ رکھی گئی تھیں۔ بطرا کا بڑا دیوتا ذوشر یعنی شرا کا مالک تھا۔ اس کی پرستش ایک سیاہ چوکور پتھر کی شکل میں مثل بطرائی کعبہ کے ہوتی تھی۔ ذوشر اسے متلازم عربوں کی سب سے بڑی دیوی آلہ تھی۔ ایک منٹ الہ کی نشان دہی آلہ کے نام سے ہو چکا ہے۔ نبطی، قریش اور حجاز کے ان دیگر قبائل سے نزدیک تر تھے جو طلوع اسلام کے وقت موجود تھے۔ اپنی ترقی یافتہ شکل میں نبطی رسم الخط عربی رسم الخط بن گیا تھا جو



دارس الخط سے ملتا جلتا تھا جس میں قرآن تحریر ہوا۔ ان کا عربی ذخیرہ الفاظ جو آرامی زبان میں محفوظ تھا صرف عربی تھا۔ تد مور کی قوت کا قلعہ بھی جزیرہ نما عرب تھا جو یونانیوں اور لاطینیوں کی اصطلاح میں العربیۃ السعیدہ تھا جہاں سے انہوں نے اپنے اقتدار اعلیٰ کو العربیۃ الصغریٰ تک ترسیع دی۔ موجود تاریخی شواہد کی چھان بین کے بعد جو اعلیٰ نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ تد مور عرب تھے اور ان کی نسل سیاسی حیثیت وہی تھی جو بنیوں کی تھی۔

غسان

غسانی، نجی اور کندہ کی سلطنتیں اپنے انحطاط اور انتشار کی شکل میں طلوع اسلام کے وقت تک باقی تھیں اور انہیں مسلمانوں نے فتح کیا تھا۔ غسانیوں نے تیسری صدی عیسوی کے آخر میں اپنا اقتدار دمشق کے جنوب مشرقی علاقہ میں اس عظیم راہ حمل و نقل کے شمالی سرے پر قائم کیا جو مآرب کو دمشق سے ملاتی تھی۔ پانچویں صدی کے آخر کے قریب ان کو بازنطین کے سیاسی حلقہ اثر میں لایا جا چکا تھا اور انہیں بدوی گروہوں کے سیلاب کو روکنے کے لیے ایک فاصلہ ریاست کے طور پر استعمال کیا جاتا تھا۔ ان کا دار السلطنت الجابیہ تھا اور کچھ عرصہ کے لیے حلیق میں واقع تھا۔ اس نے چھٹی صدی عیسوی میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی۔ ۶۱۳ء، ۶۱۴ء عیسوی میں ساسانی خسرو پرویز کے یروشلم اور دمشق پر قبضہ نے اس خاندان پر آخری ضرب لگائی۔

متعدد قبل از اسلام کے عرب شعرا کی فراخ دلانہ پذیرائی غسانی بادشاہوں کے یہاں ہوتی تھی۔ غسانی بادشاہ لبید، النابغہ الذبیبانی اور حسان بن ثابت کے بڑے سخی اور فیاض سرپرست تھے۔

نخم

تیسری صدی عیسوی کی ابتدا میں نجیوں نے فرات کے مغربی زرخیز علاقہ میں حیرہ کے مقام پر اپنی حکومت قائم کی۔ المنذر اول (۴۱۸ - ۶۲۲ء) نے اس وقت کے بڑے بڑے شعراء کو اپنا گرویدہ بنایا جن میں طرف بن عبدالمارث بن حلزہ اور عمرو بن کلثوم خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ النعمان الثالث ابو قابوس (۵۸۰ - ۶۰۶ء) جو المنذر چہارم کا بیٹا تھا اس خاندان کا آخری بادشاہ تھا اس کے ساتھ نجی سلسلہ ختم ہوا۔ غسانیوں اور نجیوں نے بازنطینی اور فارسی سیاسی اور ثقافتی روایات کو جذب کیا اور وہ اس حیثیت میں تھے کہ یہ روایات نجد اور حجاز کے عربوں کو منتقل کریں۔

کندہ

ماہرین نسب کی روایت کے مطابق کندہ ایک قحطانی قبیلہ تھا۔ ان کا سلسلہ نسب ایک شخص ثوزمک پہنچا ہے جو کندہ کہلاتا تھا۔ اپنی تعداد اور آبادیوں کے لحاظ سے کندہ عرب کے سب سے اہم قبائل میں سے تھا۔ مؤرخین کے

ہاں وہ شاہانِ کندہ کہلاتے ہیں۔ ان کی ابتدا حضرموت کے قریب مین کے پہاڑوں میں ہوئی۔ یعقوبی نے حضرموت میں ان کی جنگ کی تفصیل بیان کی ہے۔^۹

مین، حضرموت سے ہجرت کرنے کے بعد کندہ بنو معد بن عدنان کے علاقہ حجاز میں آباد ہو گئے۔ کندہ کا پہلا بادشاہ ہُجر تھا۔ ہُجر سے پہلے کندہ کے حکمران بغیر شاہی لقب (ملک) کے تھے۔ ہُجر نے سیاسی قوت کو از سر نو منظم کیا۔ اس نے جابروں کے مقابلہ میں کمزوروں کو پناہ دی۔ اس نے اپنا اقتدار نجد میں قائم کیا جہاں انہوں نے بڑے علاقوں پر قبضہ کر رکھا تھا اس نے بکرن و اہل کے علاقہ سے انہوں کو بے دخل کر کے اپنی سلطنت میں شامل کیا اور مکہ و بصرہ کے درمیان وادی زمرہ پر حکمرانی کرتا رہا۔ اس نے بہت سے عرب قبائل کو زیرِ نگین کیا اور اپنی سرحدیں نئی سلطنت کی سرحدوں تک وسیع کر دیں۔^{۱۰}

ہُجر کی صحیح تاریخِ وفات معلوم نہیں۔ اولنڈرنے ۵۲۸ عیسوی میں اس کے پوتے (حارث) کی وفات سے نتیجہ اخذ کیا کہ ہُجر پانچویں صدی عیسوی کی آخری چوتھائی میں حکمران رہا۔^{۱۱} ہُجر کے بیٹے عمرو کا جانشین اس کا بیٹا حارث جس کو (الحارث الحواری) ہوا۔ اس نے فارسی شہنشاہ قباز کے دورِ حکومت میں حیرہ کی سلطنت کو اپنی قلمرو میں شامل کیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ قباز جو مزدکیت کا سرگرم حامی تھا اس نے حیرہ کے بادشاہ المنذر کی جگہ حارث کو تخت نشین کر لیا کیونکہ اس نے اس کا مذہب قبول کر لیا تھا جبکہ المنذر نے اسے مسترد کر دیا تھا۔ حارث نے اپنی قوت مجتمع کی، اپنے اقتدار کو توسیع دی اور اپنے بیٹوں کو بکر، قیس، قلیب اور اسد کے علاقوں میں تعینات کیا۔ حارث اور فارس کے درمیان تعلقات انوشیروان کے دورِ حکومت میں کشیدہ ہو گئے تھے اور اس نے رومیوں کے ساتھ دوستانہ تعلقات قائم کر لیے تھے انہوں نے اسے فیلاک کا لقب دیا تھا۔^{۱۲}

۵۲۸ عیسوی میں حارث کی وفات پر کندہ کی قوت منتشر ہو گئی۔ اس کے بیٹوں میں اقتدار اعلیٰ کے لیے جنگ چھڑ گئی۔ المنذر نے جو دوبارہ تخت نشین ہو گیا تھا اس کے بیٹوں کے درمیان دشمنی کی آگ کو ہوا دی، خصوصاً شریحیل اور سلمہ کے درمیان جنگ نے شدت اختیار کر لی۔ آخر کار ۶۱۲ء میں کُلاب کی جنگ میں ان کی سیاسی قوت کے مکمل طور پر پرچے اڑ گئے۔ اس جنگ میں عملاً تمام عرب قبائل نے حصہ لیا۔ شریحیل میدانِ جنگ میں مارا گیا اور کندہ کے شاہی سلسلہ کا خاتمہ ہو گیا۔^{۱۳}

جزبی عرب میں بنو کندہ کا جُتبع کے ساتھ وہی تعلق تھا جو بنو غسان کا بازنطینیوں کے ساتھ اور بنو لخم کا فارسیوں کے ساتھ تھا۔ جریرہ نامی عرب میں وہ واحد حکمران تھے جنہیں ملک (شاہ) کا لقب ملا جو عموماً ان عربوں نے اپنے لیے مخصوص کر رکھا تھا جو غیر ملکی اثر میں تھے۔ مشہور عرب شاعر امرؤ القیس کندہ کے شاہی خاندان سے تھا۔ اس نے اپنی خاندانی عظمت حاصل کرنے کے لیے بہت سی ناکام کوششیں کیں۔ وہ رومی شہنشاہ کی مدد حاصل کرنے کے لیے قسطنطنیہ گیا۔^{۱۴} ابتدا سے اسلام میں متعدد کندی نمایاں ہوئے مثلاً الاشعث بن قیس۔ کئی لحاظ سے کندہ کا عروج و لحسب تھا۔ سیاسی



ن مالی عرب میں انھوں نے ایک مشترک سڑار کی طرح ڈالی۔ ثقافتی لحاظ سے کندہ نے قبائلی لہجوں، لسانی و ثقافت کے ارتقاء کو ہمیں لگائی۔

خاص حجاز اور نجد میں صورت حال بہت مختلف تھی۔ اس خطہ کی کثیر آبادی بدوی تھی۔ حجاز کسی حد تک اپنی مرکزی حیثیت اور مارب و غزہ کے درمیانی بڑے کاروانی راستہ پر واقع ہونے کے سبب مذہبی اور تجارتی سرگرمیوں کے لیے بہترین مواقع فراہم کرتا تھا۔ کعبہ اور عتقا ان کی سرگرمیوں کی دو علامتیں تھیں۔ قریش کی فعال قیادت اور انتظامیہ کے تحت کعبہ نے ایک قومی عرب متبرک مقام کی حیثیت حاصل کر لی تھی۔ اسی طرح عتقا کے میلہ کو ایک عرب تجارتی اور ادبی مرکز کا مقام حاصل ہو گیا تھا۔ یثرب حجاز کی ایک اور اہم آبادی بھی اسی عظیم کاروان شاہراہ پر واقع تھی۔ یثرب نخلستانی علاقہ تھا جو کھجور کی کاشت کے لئے بہت موزوں تھا۔ اس طرح حجاز اس دور میں اگرچہ بین الاقوامی واقعات کے اصل دھارے میں نہ تھا مگر یہ کہنا مشکل ہے کہ وہ سیاسی لحاظ سے پیچھے تھا۔

حوالہ جات و تشریحات

۱۔ ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد بن خلدون، تاریخ العبر و دیوان المبتدا و الخیر فی ایام العرب و العجم و البربر (بیروت ۱۳۹۱، ۱۹۷۱) جلد دوم، صفحہ ۱۶، ۱۷۔

۲۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام (لبنان ۱۹۶۸) جلد اول، صفحہ ۳۵۳۔

۳۔ تفصیلی مطالعہ کے لیے علامہ ہجو ایضاً صفحات ۲۹۴-۳۵۳، عرب باندہ، عاد، لقحان، ثمود، طسم، جدیس، جرم تھے۔

۴۔ ابن ہشام، عبدالملک، سیرۃ رسول اللہ، مطبوعہ مصر ۱۹۵۵، ۱۳۷۵ جلد اول ص ۵ ابو حنیفہ احمد بن داؤد وینوری، الاخبار الطوال (قاہرہ ۱۹۶۰) ص ۹۔ احمد بن ابی یعقوب، یعقوبی، تاریخ (بیروت ۱۳۷۹)، جلد اول صفحہ ۱۹۵۔

۵۔ Charles Foster, The Historical Geography of Arabia

جلد اول ص ۸۰۔ پولی، جغرافیہ، جلد ششم، ۲۰، ۲۳۔

۶۔ ابن خلدون، متذکرہ بالا، جلد دوم، ص ۴۷، یعرب، حضرموت، عمان اور جرم ان میں سے تھے۔

۷۔ ابن خلدون، متذکرہ بالا، جلد دوم، ص ۴۷، ابو العباس احمد بن علی القلقشنندی، صبح الاعشی فی صنف الانشاء (مصر)، جلد پنجم، ص ۱۹۔

۸۔ جواد علی، المفصل، جلد اول، ص ۳۵۶۔

۹۔ حسان بن ثابت، دیوان حسان بن ثابت (ایڈیشن H. Hirschfeld لندن ۱۹۱۰) صفحات

۵، ۶، ۲۳، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حسان، قحطانیہ کے خاندان کے ذم میں بہت محاط تھے اس غرض سے انھوں نے عواماً مدد کے نام کو ترجیح دی ہے اور قریش یا مہاجرین کا لفظ استعمال نہیں کیا۔

۱۰۔ الہمدانی، الاکلیل، جلد اول، ص ۹۴۔

۱۱۔ Warner Caskel, Die Bedeutung der Beduine in der Geschichte der Araber

۱۲۔ Wellhausen, Das Arabische Reich und sein Stütz

۱۳۔ تفصیلی مطالعہ کے لیے علامہ ہجو جواد علی، متذکرہ بالا، جلد اول، باب دوم، صفحات ۴۶۶-۵۰۸۔

۱۴۔ ابن ہشام، متذکرہ بالا، ص ۲۔ ابن خلدون، متذکرہ بالا، جلد دوم، ص ۳۷۔ ابن اثیر الکافی فی التاریخ (بیروت ۱۳۸۵ھ-۱۹۶۵ء) جلد اول ص ۱۲۵۔

۱۷۔ ایضاً وہ نابت، قیدر، ازبل، ماشا، مسما ماشی، دتا، آزر، تیما، تیور، بنیش قینما۔ ابراہیم علیہ السلام سے کعبہ کی تعمیر کے بعد اسماعیل علیہ السلام کو مکہ میں چھوڑ دیا۔ ان کی پرورش اور شادی جبرہم میں ہوئی۔ ان سے رشتہ داری کی بنا پر جبرہم کعبہ کے متولی بن گئے۔ زہیر بن ابی سُلَیْم نے ایک شعر میں اس کا ذکر کیا ہے (لسان العرب، ۱۴: ۳۹۴) بعد میں جب جبرہم نے لوگوں کو تنگ کیا اور بطور منولی اپنی حیثیت کو غلط استعمال کیا تو بنو خزاعہ نے انھیں مکہ سے نکال باہر کیا جن کو بعد میں قریش (قصی) نے نکال دیا۔

۱۶۔ ابن ہشام، تذکرہ بالا، ص ۵۔

۱۷۔ محمد لفظی، الزبیدی، تاج العروس (دار مکتبۃ الحیات) ۵: ۲۳۹

۱۸۔ تاج العروس، ۹: ۲۷۵۔ ماہرینِ انساب میں اسماعیل اور عدنان کی درمیانی پشتوں کی تعداد پر اختلاف ہے۔ یہ چالیس سے بیس اور پندرہ تک مختلف طور پر بیان ہوئی ہیں (شہاب الدین احمد النوبیری، نہایت العرب فی فنون الادب، قاہرہ، جلد دوم، ص ۳۲۲: الطبری، التاریخ، جلد دوم، ص ۱۹۱۔ ابن ہشام، تذکرہ بالا، ص ۳۔ المسعودی، مروج الذهب، جلد اول، ص ۳۹۴۔ ابن خلدون، تذکرہ بالا، جلد دوم، ص ۲۹۸۔ صبح الاعشی، جلد اول، ص ۳۰۷۔

۱۹۔ ابن خلدون، تذکرہ بالا، جلد دوم، ص ۲۴۰۔

۲۰۔ ایضاً

۲۱۔ جواد علی، تذکرہ بالا، جلد اول، صفحات ۳۸۰۔

۲۲۔ امر آفیس، شرح دیوان، ایڈیشن ہندو، صفحہ ۱۶۰۔ النابغۃ الذبیانی، دیوان، شرح البطلوس، ص ۳۴۔ زہیر بن ابی سُلَیْم، شرح دیوان زہیر، ایڈیشن امام ابی العباس ثعلب (۱۹۴۴) صفحات ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۱۰۶، ۱۰۹۔ ۲۳۔ الطبری، تاریخ (ایڈیشن مطبعہ حسینیہ)، جلد دوم، ص ۱۸۲۔ قصی کے بیٹے عبد مناف، عبدالدار، عبدالعزیٰ اور عبد قصی تھے۔ عبد مناف کے بیٹے ہاشم، عبد شمس، المطلب، ذئل اور ابو عمرو تھے۔

۲۴۔ الشب، کھڑی کا جوڑ چوٹی پر اس طرح کھڑا ہے جیسے خارے کا سرا اس کے بعد قبیلہ ہے قبیلہ الراس سے سر کی چار بڑی ہڈیوں میں سے ایک۔ پھر مارہ، لطن اور فصلہ بالترتیب سینہ، شکم اور ٹانگ کی طرح ہیں۔

۲۵۔ مندرجہ ذیل یونانی اور رومی جغرافیہ دانوں نے عرب کے جغرافیہ کے بارے میں لکھا ہے:

ایسیلس (۵۲۵ - ۴۷۶ قبل مسیح)، چارلس فورسٹر نے اپنی کتاب

The Historical

Geography of Arabia

میں ایسیلس کے بیشتر اقتباسات دئے ہیں۔ ہیرودوٹس:

The History of Herodotus

ترجمہ جارج رالنسن دو جلدوں میں (ایڈیشن ۱۹۲۰) ہیرودوٹس کے خوب صورت طرز اور منظم کام سے متاثر ہو کر سیسرونے اسے "ابو التاریخ" کا لقب دیا۔ تھیوفراسٹس



- ۲۸۶ - (قبل مسیح) Historia Plantarum (ایڈیشن ہورٹ ۱۹۱۶) - سٹرابون - سٹرابون
- ۲۸۷ - (قبل مسیح) The Geographic Geography of Strabo (ترجمہ ہلٹن) (لندن ۱۹۱۲ء جلد ۲) سٹرابون نے خاص طور پر اپنے جغرافیہ کا باب ۱۶ عرب علاقوں کے بیان کے لیے وقف کیا ہے اس نے اپنے زمانہ کی عرب آبادیوں، شہروں اور قبیلوں کا ذکر کیا ہے اور ان کے تجارتی، معاشرتی و معاشی معاملات بیان کیے ہیں اور ایتھینس گلیس کے محلہ کا حوالہ دیا ہے۔ پلینی، ایڈرنگلیس، لینیئس، سیکنڈس (متوفی ۹۷ قبل مسیح) Naturalis Historia (ایڈیشن سی، میٹرکاف (طبع ثانی ٹیوبز میریز ۱۸۸۲ - ۱۹۰۹ء جلد ۲) Geographia Geographike Hyphegesis (ایڈیشن سی، ایلف
- ۲۸۸ - جلد ۲، لیمزنگ ۱۰۴۳ - ۱۸۴۵) اس موضوع پر یہ ایک مشہور کتاب تھی اور قرون وسطیٰ تک نصاب میں شامل تھی۔ اس نے جغرافیائی انداز میں عرب کے شہروں، قبیلوں اور حالات بیان کیے ہیں۔ اس نے ضروری نقشوں سے اپنی کتاب کی تزئین کی ہے۔ عرب کے حالات ہیروڈوٹس اور پلینی کے یہاں اتنے واضح نہیں جتنے پولیموس کے یہاں ہیں۔ اس نے بہت واضح طور پر عرب کو تین خاص علاقوں میں تقسیم کیا ہے جیسا کہ متن میں درج ہے۔
- ۲۹ - سٹرابو، ۱۶ - ۲، م، مرصل، عربیہ صحراویہ، ص ۲۹۸ - "بائبل ڈکشنری" جلد اول، ص ۹۸
- ۲۹ - مرصل، صحراویہ، صفحہ ۴۹۹، ڈیوڈورس سکولس، Bibliotheca Historica، ص ۱۱، ۲۵ -
- ۲۸ - ڈی ڈی کنبل، Ancient Records of Assyria and Babylonia، جلد اول، ص ۶۱۱ -
- ۲۹ - غلب کے حقیقی، History of the Arabs، ص ۴۴، ڈیوڈورس، Bible Hist.، صفحہ ۴۸۰ - ۱۱
- ۳۰ - R.E.Brunnow Und A.V.Demrzewski, Die Provincia Arabia in 3 B.D.
- ۳۱ - سٹرابو، جلد سوم، ص ۳۰۹
- ۳۲ - ولیم سٹو، A Dictionary of the Bible، جلد اول، ص ۹۱ -
- ۳۳ - چارلس فورسٹر، ۲، ۱۰۹ - ایڈورڈ گین، The Decline and Fall of the Roman Empire
- ۳۴ - EMPIRE جلد پنجم، ص ۲۰۹ (ایڈیشن ۱۹۳۱) Eneryman's Library
- ۳۴ - فورسٹر، جلد دوم، ص ۱۱۲ -
- ۳۵ - الہدائی، ابو محمد الحسن بن احمد بن یعقوب بن یوسف (متوفی ۳۳۴ھ) صنت جزیرۃ العرب،



ص ۴۷ - یا قوت الحموی، معجم البلدان، جلد سوم، ص ۲۱۷ - المفضل بن محمد الضبی الکوفی، المفضلیات، ص ۴۱۶ -

۳۶ - صفت، ص ۴۶ - جواد علی، المفضل، جلد اول، ص ۱۶۷

۳۷ - ابو عبد اللہ یا قوت عبد اللہ الحموی، معجم البلدان (مصر ۱۹۰۶) الحجاز، جلد سوم، ص ۲۱۷، ۲۲۰ - النجد، جلد سوم، صفحات ۲۵۳، ۲۵۷ - التهامد، جلد دوم، صفحات ۳۳۶، ۳۳۸ - الحسن بن عبد اللہ الاصفہانی، بلاد العرب، الریاض (۱۹۶۸ء : ۱۳۸۸ھ) ص ۳۳۶، ۳۳۷ - ایضاً ص ۱۲ -

۳۸ - بعض علما کے نزدیک جزیرہ نما عرب نے ان لوگوں کی پرورش کی جو بعد میں ہلال اخضر میں منتقل ہو گئے اور پھر تاریخ میں بابلی، کلدانی، آشور، آرامی، فینیقی اور عبرانی کہلائے۔ The Historians, History of the World - کی پہلی اور دوسری جلدیں انہی لوگوں سے متعلق ہیں اور ان میں اس عنوان پر مفصل بحث ہے۔

۳۹ - ابن قتیبہ (متوفی ۲۷۶ھ) المعارف (مصر ۱۳۷۹ھ : ۱۹۶۰ء) صفحات ۲۶، ۲۷ - قرآن ان کا وطن اختفا بتاتا ہے۔

۴۰ - عاد، ثمود، جرہم، لحيان، طسم، جدیس معدوم عرب قبائل تھے۔

۴۱ - قرآن ۲۶، ۲۱۰

۴۲ - سید سلیمان ندوی، ارض القرآن (اعظم گڑھ، ہندوستان ۱۹۴۴ء) ص ۱۳۰ -

۴۳ - قرآن ۷ : ۶۹

۴۴ - ندوی، تذکرہ بالا، ص ۱۳۰

۴۵ - ایضاً

۴۶ - قرآن ۵ : ۵۳

۴۷ - ابن قتیبہ، المعارف، ص ۲۷، مزید ملاحظہ ہو ابن خلدون، جلد دوم، ص ۲۵۹ - یعقوبی، تاریخ، جلد اول، ص ۲۰، ۲۲ -

۴۸ - ابن قتیبہ، ص ۲۷ -

۴۹ - قرآن (۸ : ۸۹) عاد شیخی بھگارتے تھے کہ ان سے بڑے اور طاقتور کوئی نہیں۔ قرآن ۲۶ : ۱۵۱ -

۵۰ - قرآن ۲۶ : ۱۳۹

۵۱ - ابن خلدون، تذکرہ بالا، جلد دوم، ص ۲۰

۵۲ - ثمود، قدیم عرب باشندوں میں سے تھے جو عادِ ارم (آرام) کی طرح پیغمبر اسلام کی بعثت سے کچھ پہلے

معدوم ہو چکے تھے۔ سرگرم کا ۱۵، قبل مسیح کا کتبہ ثمود کا ذکر مشرقی اور وسطی عرب کے ان باشندوں میں کرتا ہے
جی کراشوریوں نے زیرنگیں کر لیا تھا (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، جلد چہارم، ص ۷۳۶)

۵۳۔ دیوان امیر بن ابی صلت (۱۹۱۱) (fr. Schultness) ص ۲۴۔

۵۴۔ الفضلیات، ص ۲۸۔ القرآن ۹: ۷۰، ۱۴: ۹، ۲۲: ۲۲، ۴۰: ۳۱، ۲۵: ۳۸، ۵۰: ۱۲،

۱۳: ۳۸، ۲۹: ۳۸، ۱۳: ۱، ۵۳: ۵۱، ۵۱: ۶۹۔

۵۵۔ قرآن ۹: ۸۹

۵۶۔ الزمخشری، الکشاف، جلد چہارم، ص ۲۰۹۔ الطبری، التفسیر، جلد ۳۰، صفحہ ۱۱۳۔ الاکوسی، روح المعانی،
جلد ۳۰، ص ۱۲۲۔

۵۷۔ ایاقوت، البلدان، جلد سوم، ص ۲۲۱۔ ابن منظور، لسان العرب (مصر) جلد پنجم، ص ۲۴۲۔

صبح الاعشی، جلد اول، ص ۳۱۳، نہایۃ العرب، ۱۳: ۷۱۔

۵۸۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، جلد اول، ص ۱۳۱۔

۵۹۔ کاسکل Lihyanisch، ایس ۳۷۔

۶۰۔ کاسکل

Das Altarabische, Konigreich Lihyan, 1951

Lihyan Und Lihyanisch, 1954,

۶۱۔ ہذیل کی دیگر شاخوں کی طرح لیحان مکہ کے شمال مشرقی علاقہ میں آباد ہو گئے تھے۔ قبل اسلام کے شعرا نے ان کا
ذکر کیا ہے، مثلاً حماسہ، ص ۳۴ پر مشہور شاعر نابیط شر کے ساتھ ان کی جنگوں کا حوالہ ہے۔ یاقوت نے اپنی
معجم، ایڈیشن Wustengeld جلد دوم، ص ۲۷۲۔ جلد چہارم، ص ۱۰۴ (تقابل حماسہ از البختری،
ص ۸۱۰۸۰۔ ابن الجراح، ایڈیشن H.H.Brau نمبر ۸۶، ۱۹۲۷، ص ۳۱) دوم، ص ۶۱۲ میں خزانہ
کے ساتھ ایک جنگ کا ذکر کیا ہے۔ ظہور اسلام سے پہلے لیحان، قریش کے زیر اثر تھے۔

ابن الکلبی (کتاب الاصلنام) صفحہ ۵۷۔ یاقوت، معجم، جلد سوم، ص ۱۸۱ نے لیحان کو
بعض پروہتوں کے فرائض تفویض کیے ہیں، مثلاً (سدانا) ہذیل مسلک میں دیوتا سوا۔ شمالی حجاز میں
سیکھوں کتبوں اور گرافتی کی دریافت نے نہ صرف اس شعبہ کی تصدیق کر دی ہے بلکہ طلوع اسلام سے
کئی صدی قبل لیحانی ریاست کا وجود بھی ظاہر کیا ہے (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، جلد سوم، ص ۲۶)

Sir Alexander B.W, Kennedy, Petra, Its History and Monuments

۶۲۔

(لندن ۱۹۲۵) ص ۳۳۔

۶۳۔ جواد علی، متذکرہ بالا، جلد سوم، ص ۶۔

Clermont Ganneau, Les Nabatien en Egypt in Recueil d Arab Vol.III, 1924, p. 229

The Bible Dictionary, Vol. I, p. 107

۶۶ - نبطیوں کے متعلق N.Glueck, The Story of the Nabataeans, ص ۵۴۳۔ تفصیلی مطالعہ کے لیے مندرجہ ذیل تصنیفات ملاحظہ کیجئے :

Josephus Flavius (37-100 A.D.)

Goudaie Archaeologia and Periton Goidaikon Polemon, A.R. Shillato, The Works of flavius gosephus in 3 vols. (Bohns Standard Library). Mark Libzbarski, Handbuck der Nordsemitischen Epigraphike Nebst Ausgewahlten Inschriften, Weimar, 1898, Emphemeris fur Semitische Epigraphik, I, Giessen 1901 II, 1903 III, 1912.

G.A.Cooke, A test book of North- Semitic Inscriptions Moabite, Hebrew, Phoenician, Aramaic, Nahataean, Palmyrene, jewish, Oxford, 1903. Berytus, Archaeological Studies, published by the Museum of Archaeology of the American University of Beirut, Vol. I, American Press Beirut, 1934. Sir Alexander B.W.Kennedy, Petra, Its History And Monuments, London 1925.

J.Hastings, Ency: of Religion and Ethics, Vol. IX Murry, The Rock City Petra.

The Universal jewish Eneyclopeadia.

The Cambridge Ancient History. N.Glueck. The Story of the Nabataeans.

۶۸ - پامیر اقوامی کتبوں میں تذکرہ کلاتا ہے اور یہی نام اس وقت عربوں میں شناسا ہے۔ یہ جگہ دمشق سے ۱۵۰ میل شمال مشرق میں واقع ہے اور صحراء شام کے ایک نخلستان فرات سے اونٹ پر پانچ دن کی راہ سفر ہے۔ قدیم زمانہ میں اس مرکز پر عظیم تجارتی راستے ملتے تھے۔ فنیقی حصوں سے خلیج فارس کو جانے والے، اور



دوسرا بطراز سے جنوبی عرب کو آنے والا تجارتی راستہ یہاں ملتے تھے (ملاحظہ ہو انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا جلد ۱۷، صفحات ۱۶۱، ۱۶۲) یہ قابل غور ہے کہ قصتی نے منکر میں مجلس شیوخ قائم کی جو تدمور کے عمل نمونہ پر تھی۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجئے :

William Wright, Ancient Account of Polmyra and Zenibia with Travels and Adventures in Bashan and the Desert, London, 1896 , p.110. Freya Sterk Rome on the Euphrate, New York 1967, Mommsan Provinces of the Roman Empire, Rostoutzeff, Caravan cities Oxford, 1932, gibbon: The Decline And Fall of the Roman Empire, Musil, Palmyra.

۶۹۔ جو ادعلی، متذکرہ بالا، جلد سوم، ص ۸۱۔

۷۰۔ ایک کتبہ میں معبود وود کا ذکر ہے۔ یہ اصطلاح، جو یقیناً ایک قربان گاہ کا نام ہے، مسلم عرب روایات میں غیر معروف نہیں (آغاخان ۳۹، ۶۸۸۔ ابن درید، کتاب اشتقاق، ص ۱۹۷) ان کے چند معبود اللہ، آلات، وود، یغوث اور ایک اللہ و غبت تھے (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، سوم، ص ۲۷)

۷۱۔ جو ادعلی، المفصل، جلد سوم

۷۲۔ ایضاً

۷۳۔ ایضاً ص ۸۰

۷۴۔ غسان یعنی نژاد ایک عرب خاندان تھا۔ عرب مؤرخ اس کے متعلق مختصر حالات بتاتے ہیں۔

الهدانی، صفت جزیرۃ العرب، حمزا، اخبار (ایڈیشن Gothwald) صفت ۱۱۵، ۱۱۷، ۱۲۰،

۱۲۱۔ تاریخ یعقوبی (ایڈیشن Houtsna) جلد اول، ص ۱۷۵، ۲۳۵، ۲۳۶۔ مسعودی،

مروج ۳۲۱، ۳۲۲ ایڈیشن محمد محی الدین۔ ابن قتیبہ، کتاب المعارف، ایڈیشن Wustanfeld ص ۳۱۳۔

۳۱۴۔ العقد الفرید ۸: ۸۰۔ تاریخ ابوالفدا (ایڈیشن Barbier de Meynard

et panet de Courteille) III ص ۲۱۵، ۲۲۰، ۲۹۰، ۳۹۶۔ ابن الاثیر، کامل

ایڈیشن (Toruberg) I: ۳۹۸، ۴۰۰، ۴۰۲۔ طبری، اخبار (ایڈیشن de Geoe

I: ۹۵۸۔ الواقدی ص ۳۰۹۔ افغانی، نهم، ۱۶۵-۱۶۷، چار دہم ۳-۵ اور اشاریہ

S.V. - یاقوت، معجم، اول، ۷۳۔ دوم ۳۲۵، ۳۲۶۔ دیوان حسام بن ثابت، اخبار الطوال،

صفحات ۶۸-۹۱۔ جو ادعلی، المفصل، جلد سوم، صفحات ۳۸۷-۴۲۶۔

۵۸۵۔ ہجرت سے دو سو سال قبل انہیوں کی فاضل آبادی جزیرہ نما کے علاقوں شام، فلسطین اور عراق میں پھیل گئی تھی جہاں انہوں نے حیرامیں ایک ننھی فیلا رکی قائم کی۔ عرب مؤرخوں نے مندرجہ ذیل کتابوں میں حال بیان کیا ہے :

- ابن درید، کتاب الاشتقاق، صفحات ۲۲۵-۲۲۶۔ تاریخ الطبری، ج ۲۔
 ابن عبد ربہ، العقد الفرید، ۸۵، ۲۔ بلوغ الارب، ہمدانی، صفت جزیرۃ العرب، ایڈیشن جی، ایچ ملر، صفحات ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۲۰۵، ۲۰۶۔ یاقوت، البلدان، تاریخ، ایڈیشن Houtsma ۲۲۹، ۱، ۲۶۴۔ کتاب البلدان، ایڈیشن de Goeje، ص ۵۹، ۱۳۶۔
 ابن الاثیر، الکامل، ۱۶۲، ۱۔ مسعودی، مروج، ایڈیشن پیرس ۳۵۳، ۷، ۱۹۲۔ نہایت العرب، ۱۵، ۳۴۸۔ الکندی، مصر کے گورنر اور قاضی، ایڈیشن Rhuvon Guest صفحہ ۴۵، (۱۵) ۱۶۲۔ الافغانی ۱۰-۲۲۔
 ۷۶۔ ابن درید، الاشتقاق، ج ۲ ص ۲۱۸۔ ابن حزم، جمہرہ انساب العرب (مصر ۱۳۸۲: ۱۹۶۲) ص ۴۲۵۔
 ۷۷۔ Gunner Olinder, The Kings of Kindah, 1924, p. 114
 ۷۸۔ الہمدانی، صفت، صفحہ ۸۵۔ ابن خلدون، جلد دوم، ص ۲۵۷۔
 ۷۹۔ یعقوبی، تاریخ، جلد اول، ص ۲۱۶-۲۲۰۔
 ۸۰۔ یعقوبی، جلد اول، ص ۲۱۶۔ ابن خلدون، جلد دوم، ص ۲۷۳۔
 ۸۱۔ ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، جلد اول، ص ۵۱۳ f f۔ اولنڈر، ص ۴۲۔
 ۸۲۔ ابوالفداء، کتاب المختصر فی اخبار البشر، بیروت، جلد اول، ص ۹۲۔
 ۸۳۔ اولنڈر، ص ۴۶۔
 ۸۴۔ شرح دیوان لبید بن ربیعہ العامری، ص ۵۵، ۲۷۵۔ اولنڈر کے خیال میں حارث نے ۹۰ م عیسوی میں اقتدار حاصل کیا۔ (اولنڈر، ص ۵۶)۔
 ۸۵۔ الطبری نے مزدکیت کی تعلیمات کا اختصار دیا ہے، تاریخ، ایڈیشن حسینیہ، جلد دوم، ص ۸۸۔
 ۸۶۔ ابن الاثیر، الکامل، جلد اول، ص ۵۱۲۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ قباز کی کمزوری کے پیش نظر حارث نے خود المذکر شکست دی اور حیرہ پر قبضہ کر لیا (جواد علی، جلد سوم، ص ۵-۳۳۴) اس نے قباز کو راغب کر کے عرب کی سرحد کے ساتھ فرات کے زیریں علاقہ میں مراعات حاصل کر لیں (جواد علی، جلد سوم، ص ۳۳۶-۳۳۷) حیرہ ۵۲۵ سے ۵۲۸ تک حارث کے قبضہ میں رہا، فارس میں

مزدلیت کے زمانہ عروج میں (اولنڈر، ص ۶۵)۔

۸۷۔ اولنڈر، ص ۶۶

۸۸۔ ابن اثیر الکامل، جلد اول، ص ۵۱۱ اور اس سے آگے۔ المفضلیات، ص ۲۸۴۔ النوری، نہایت العرب، ۲۰۶: ۱۵۔ العقد الفرید ۶: ۸۷۔ ابوالفدا، کتاب المختصر، جلد اول، ص ۹۲۔ نقائص جریر والفرزدق، جلد اول، ص ۴۵۲ (1907 Leiden) الیعقوبی، جلد اول، ص ۲۱۶۔ اعلقشندی، الصبح الاعشیٰ ۳۲۸: ۱۔

۸۹۔ ابن خلدون، جلد دوم، ص ۲۷۶۔ ابوالفدا، جلد اول، ص ۹۳۔ ابن الاثیر، الکامل، جلد اول، صفحہ ۵۱۸-۵۱۹۔



قبل از اسلام عرب میں نظامِ عدل

سیاسی نظام

- قبل از اسلام عرب معاشرہ دو قسم کے عربوں پر مشتمل تھا،
 (۱) بدو اور خانہ نشین یا خیمہ میں رہنے والے (اہل الوبر)
 (۲) کنناں شہر (اہل المدر)

سرداری

سرداری (رئاسہ یا مشائخہ) خانہ بدوشوں میں سیاسی نظام کی بنیاد تھی اور خانہ نشینوں کا سیاسی نظام بادشاہت یا شہری ریاست (الملکیہ یا رئاسہ القرئی والمدرن) پر مبنی تھا۔ دونوں طریقوں کے سیاسی نظام اور عدالتی اداروں سے علیحدہ علیحدہ بحث کی جائے گی۔

قبیلہ سرداری کی بنیاد تھا جو خونی رشتوں پر استوار تھا (رابطہ الدم)۔ ایک شخص کی اولاد قبیلہ کی تشکیل کرتی تھی اور ان کا مشترک نسب ان کو ایک سماجی اور سیاسی نظام میں متحد رکھتا تھا۔ کسی قبیلہ کا وطن وہ سرزمین ہوتی جہاں ان کی ابتدا ہوتی یا جو ان کے قبضہ میں ہوتی۔ قبیلہ اور زمین کی بنیاد پر ایک سردار کی رہبری میں سرداری قائم ہوتی تھی۔ مختلف قبائل میں سرداروں کو مختلف نام دئے گئے تھے،

رئیس، بلعل، رب، سید اور شیخ جیسے نام خاص طور پر مشہور تھے۔ ہشام بن المنیر بطور رب قریشؑ پہچانا جاتا تھا۔ عمرو بن جعید سید تھا، ربیعہ اور خذیفہ بن بدرؑ سید غطفان کہلاتا تھا اور وہ رب مہد کے طور پر بھی مشہور تھا۔ قیس بن عامر، سید اہل الوبر تھا۔

سرداریوں کے اتحاد اور سالمیت کا انحصار ان کے سیاسی شعور کی سطح پر تھا۔ وسطی عرب میں واقع دور کے علاقوں میں ایک طاقتور مہم جو اپنے قبیلہ کے لوگوں کو اپنے گرد جمع کر کے اپنی ذاتی حکومت قائم کر لیتا۔ چونکہ اس کی حکومت کی بنیاد اس کی ذات کے سوا کچھ نہ ہوتی اس لیے اس کی وفات پر اس کی سرداری انتشار کا شکار ہو جاتی۔

دور جاہلیت کی اسی روایت کی پیروی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر بعض عرب قبائل نے مذہب اسلام ترک کر دیا۔ ان کی دلیل یہ تھی کہ ان کی وفاداری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھی جو ان کی وفات پر ختم ہو گئی۔ پس وہ کسی دوسرے کی اطاعت نہیں کریں گے نہ حکومت کے واجبات یعنی زکوٰۃ و صدقات ادا کریں گے۔ یہ تاریخی واقعہ قبل از اسلام کے ذاتی، مقامی، علاقائی اور قبائلی مفاد پر مبنی سیاسی اور عدالتی نظام اور عالمی اصولوں اور اعلیٰ نظریات پر قائم ہونے والے اسلامی نظام کے درمیان حد فاصل کی نشان دہی کرتا ہے۔

پانی، سبزہ اور روئیدگی کے مقامات پر قائم ہونے والی سرداری نے اہل قبیلہ کو اس اقتدار کو تسلیم کرنے پر آمادہ کیا جو ان کے آباؤ اجداد کے اختراع کردہ بعض اصولوں پر مبنی تھا۔ ایک سردار کی اطاعت، امن و جنگ میل ہس کے حکم کی تابعداری، قبیلہ کی روایات، رواج اور عادات کی پابندی اس دستور کے بنیادی اصول تھے۔ عموماً قبائل میں موروثی اصول رائج تھا جس کے مطابق سردار کا سب سے بڑا بیٹا اس کا جانشین ہوتا۔ حسن بن حذیفہ بن بدر نے اپنے بیٹے عیینہ کو اپنے بعد حکومت کے لیے جانشین مقرر کیا۔ عیینہ اپنے لوگوں پر حکومت کرنے کے لیے دوسروں سے زیادہ اہلیت نہیں رکھتا تھا۔ حسن نے اپنے بیٹوں کو بلایا اور عیینہ کو مخاطب کر کے اعلان کیا: تم میرے جانشین اور میرے بعد اپنے لوگوں کے سردار ہو۔ اس کے بعد اس نے انھیں ہدایات دیں۔ اس کے لوگوں نے اس کی نامزدگی قبول کی اور عیینہ کے اقتدار کے سامنے تسلیم خم کیا۔

بعض حالات میں سرداروں کا تقرر چناؤ سے بھی ہوا۔ جب کسی سردار کا سب سے بڑا بیٹا لائق نہ ہوتا یا ایک سردار کی مختلف بیویوں سے کئی بیٹے دعویدار ہوتے تو قبیلہ کے ممتاز افراد شیوخ اپنے لیے آپس میں سے ایک مناسب سردار چننے کے لیے جمع ہوتے۔ یہ چناؤ محض لیاقت کی بنیاد پر ہوتا تھا۔

ایسی مثالیں بھی موجود ہیں جبکہ کسی سردار کا سب سے بڑا بیٹا جانشین نہ بنا اور شیوخ کی مجلس بھی اپنے میں سے کوئی مناسب شخص نہ چن سکی تو تین کے بادشاہوں سے درخواست کی گئی کہ خارج از قبیلہ ایک سردار مقرر کر دیں۔ کنذہ خاندان کے بادشاہ اس دستور کی اچھی مثال پیش کرتے ہیں۔ ایسی سرداریاں نجد اور یمامہ کے بعض حصوں میں قائم ہوئیں۔ شہزادی کے اقتدار اور علاقہ میں اس وقت توسیع ہوئی جب مختلف قبائل نے اتحاد قائم کیے۔

قبیلہ کے فیضان کے دوسرے چھپتے ہوئے تھے؛ نسب اور ریت پرستی، کسی قبیلہ کا بڑا بزرگ اس کے افراد کو غوثی رشتوں میں مضبوط رکھنے کے لیے قوت محرکہ ہوتا تھا۔ حملوں اور جنگ کے دوران قبیلہ کے افراد کے جذبات ابھارتے اور سوراؤں کو بہادری کے کام پر اکسانے کے لیے اس کے نام کی دُعا دی جاتی۔ بت ان کے لیے روحانی سکین فراہم کرتے تھے۔ ان سے دشمنوں کے خلاف مدد طلب کی جاتی اور برکت کے لیے انھیں میدان جنگ میں ساتھ لے جایا جاتا۔ قریش مکہ نے پیغمبر اسلام کے خلاف جنگوں میں اپنے بتوں کو پکارا۔ غزوہ اُحد میں جب مسلمان پسپائی پر مجبور ہو گئے تھے تو ابوسفیان کی قیادت میں قریش نے اپنے بڑے بت ہبل (واہبل) کی عظمت کو خراج عقیدت

بادشاہتیں

بادشاہتیں عرب کے ان حصوں میں قائم ہوئیں جو زرخیز تھے اور جہاں پانی، سبزہ اور روئیدگی کی بہتات تھی۔ یمن، عراق، شام اور عراق و شام کا درمیانی علاقہ جو جزیرہ نما عرب کی سرحد پر تھا۔ عرب بادشاہتوں کے لیے سب سے موزوں مقامات تھے۔ یمن میں معینہ کی بادشاہت، حضرموت کی بادشاہت، قباہ اور سبا کی بادشاہتیں عرب کے جنوبی حصہ میں قائم ہوئیں جبکہ دیدان، لیمان، نبط، تدمور، حیرہ، کندہ اور غسان کی بادشاہتیں عرب کے مغربی اور شمال مغربی حصوں میں قائم ہوئیں۔ زمین کی زرخیزی اور پانی کی فراوانی عرب بادشاہتوں کے اپنے مقام پر قائم ہونے کی دو بڑی وجوہ تھیں۔ زیادہ تر ان کے دارالسلطنت تجارتی مراکز بھی تھے۔ مشرق و مغرب کی تجارت انھیں کے ذریعہ رواں تھی جو ان کے لیے دولت و خوشحالی لائی۔ مگر تجارتی بستی اور مدینہ کا نخلستان بادشاہتیں نہیں تھیں مگر علی الترتیب تجارت اور زراعت کے لیے بہت اہم تھیں۔ مگر خصوصاً اپنے اندر سب سے بڑا مقدس مقام رکھنے کی وجہ سے مقبول تھا۔

وسطی مغربی عرب میں نظام عدل

سیاسی نظام خواہ سرداری کے تحت ہوتا یا بادشاہت پر قائم ہوتا اس کے تین عناصر تھے،

(۱) الہ یا اللہ جس کی تکریم حاکم اور عوام دونوں کرتے تھے۔
(۲) حاکم جو کاہن، ملک، امیر یا سپہ سالار تھا۔ عوام کے لیے اس کی تابعداری اور امن و جنگ میں اس کے احکام کی تعمیل لازمی تھی۔

(۳) عوام دیوتاؤں کے اقتدار اور حاکم کے احکامات کے فرمانبردار اور اطاعت کیش تھے۔ سب سے قدیم تاریخی شہادت سے پتا چلتا ہے کہ عرب میں بادشاہتوں کے قیام سے پہلے مکروں (مقرب کا مترادف) کی مذہبی حکومت تھی یہ کاہن، ملک تھے جو شیعان علاقوں میں اللہ کے مبعوث انبیاء کی نقل کرتے تھے۔ یہ تصور کیا جاتا تھا کہ ان کو الہام ہوتا تھا جس کی تعبیر وہ اپنے عوام کے لیے کرتے تھے۔ وہ خدا کے نائب تصور ہوتے تھے اور یہ کہا جاتا ہے کہ وہ الفا کے تحت فیصلہ کرتے تھے۔

آسمانی الہام سے فیضیاب حاکم کاہن ملک کی حکومت کی نقل اندرون عرب کی سرداریوں اور جزیرہ نما کے جنوب و شمال مغرب کی بادشاہتوں نے کی۔ جزیری اور شمالی عرب کی بادشاہتوں کے حاکموں کا اختیار کردہ لقب ملک تھا۔ یہ لقب اتنا پُر وقار تھا کہ بعض قبائل کے سرداروں نے جو دراصل بادشاہ نہیں تھے اسے از خود اختیار کر لیا۔

علم صرف کی رُو سے لفظ ملک سامی زبانوں میں کونسل یا مشیر کے مفہوم میں استعمال ہوتا رہا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ملک، بادشاہ بننے سے پہلے اپنے قبیلہ میں بیج (قضاۃ) تھے اور عوام اپنے تنازعات کے تصفیہ کے لیے ان کے سامنے پیش ہوتے تھے۔^۱ ایسے حوالے مساوی طور پر ان پیغمبروں اور ججوں پر منطبق ہوتے تھے جن کا ذکر انجیل میں ہے جب ملک نے بادشاہ کے اختیارات اپنا لیے تب بھی اس نے اپنا اپنے عوام میں نظم و نسق بدل کا بنیادی فریضہ جاری رکھا اور ان کی رہنمائی و مدد کے لیے عدلیہ، مقننہ اور مشاورتی ادارے قائم کیے۔

عوماً قبائل میں سرداری اور بادشاہتوں میں شاہی موروثی تھی۔ سب سے بڑے بیٹے اپنے باپ کے جانشین ہوتے تھے۔ لیکن علامہ اہل قبیلہ نے سردار یا بادشاہ کا تقرر محض وراثت کی بنا پر قبول نہ کرتے تھے۔ وہ اپنا اطمینان کرنا چاہتے کہ آیا ان کا نیا سردار یا بادشاہ ان خصائل کا حامل ہے جو دشمنوں کے مقابلہ میں ان کی چراگاہوں اور آبرو کی حفاظت کے لیے ضروری ہیں۔ عامر بن طفیل نے اس تخیل کو چند اشعار میں مختصر بیان کیا ہے۔^۲ یہ پہلے بیان کیا جا چکا، کہ نامزدگی اور چناؤ کے اصول بھی اپنائے جاتے تھے۔

قانون ساز اور مشاورتی ادارے

یوں معلوم ہوتا ہے کہ جنوبی اور شمالی عرب کے بادشاہ اور سردار اہل خرد کا لحاظ کرتے تھے۔ انھیں خدائی اختیار حاصل نہ تھا کہ جس طرح چاہتے طاقت کا استعمال کرتے۔ ان کے پاس مشاورتی ادارے تھے جو ریاست اور عوام سے متعلق نازک مسائل کا فیصلہ کرنے میں مشورہ دیتے اور رہنمائی کرتے۔ یہ ممکن ہے کہ یہ انتظامات ان بادشاہوں نے کیے ہوں جو ان پیغمبروں کی وحی اور تعلیم پر ایمان رکھتے تھے جو ان کے درمیان پیدا ہوئے تھے۔

کتبہ اور دیگر تاریخی شواہد ظاہر کرتے ہیں کہ جنوبی عرب کے بادشاہوں نے شیوخ کی مجلس کے زیر نگرانی حکومت کا ایک جامع طریقہ وضع کیا تھا۔^۳ ان اداروں کا عام نام مزدوتھا۔ معینیہ نساغیں مزدون معین کہا ہے اور قبائلیہ نے طبن اور سخن، نیز سب نے عمر بھی کہا ہے۔ ان اداروں کے ارکان اپنے سماجی مرتبہ، نجابت خاندان و کردار اور انسانی مسائل میں عملی فراست اور بصیرت کی بنیاد پر نامزد کیے جاتے۔ وہ سرکردہ، ممتاز اور نامور لوگ ہوتے تھے۔ آج کی اصطلاح میں وہ سپرہ ترین اور منتخب روزگار (صفواہ و خیرہ) ہوتے تھے جو عوام کی رائے عامہ کی نمائندگی کرتے اور حاکم کو سیدھے راستے پر رکھتے۔ مذہبی بزرگوں کو ایسے اداروں میں نمائندگی دی جاتی۔ پیشہ ورانہ جہتوں کے نمائندوں (اصحاب الحرف والعلل) سے بھی مشورہ کیا جاتا۔

مشاورتی اداروں کے فرائض و مناصب میں ریاست کو درپیش سچیدہ مسائل کا اندازہ لگانا اور تشخیص کرنا، حاکم کو نازک معاملات کا فیصلہ کرنے میں مدد دینا، ٹیکس اور زرعی واجبات کی تجاویز مرتب کرنا شامل تھا۔^۴ جبکہ قانون ساز ادارہ مزدوت قانونی، عدالتی، انتظامی، اقتصادی، زرعی اور مذہبی معاملات میں قراردادیں منظور کرتا جو

بادشاہ کو اس کی منظوری کے لیے پیش کر دی جاتیں جس کے بعد وہ ملکی قانون بن جاتیں۔^۱ غیر مذہبی بادشاہ ہوں میں منتخب روزگار اور دیگر مشاورتی اداروں سے وہاں مشورہ لیا جاتا ہوگا جہاں اعلیٰ نسب والو لوٹ ہوتے اور عام آدمی کے معاملہ میں حاکم کی اپنی رائے غالب رہتی ہوگی۔

مغربی جزیرہ مغرب میں قائم ہونے والی بادشاہتیں بھی شیوخ کی مجلس سے رہنمائی حاصل کرتیں اور ان کے زیر نگرانی چلتیں۔ عرب کے اس خطہ کے بادشاہ اپنے مشاورتی اداروں سے مشورہ حاصل ہونے کے بعد فیصلہ کرتے اور بالیسی مرتب کرتے۔ لیمانی خاندان کی مجلس شوریٰ کو جبل کہا جاتا تھا۔ ایک کتبہ اس وقار اور عزت کی بنا پر جو اسے حاصل تھی اس کو عظیم الشان مجلس (الاعلیٰ الشان) بیان کرتا ہے۔

تدوین کرنے والے رومن کونسل بزرگان کی طرز پر ایک مجلس شیوخ قائم کی تھی۔ یہ تدوین کے شرفاء اور معززین پر مشتمل تھی۔ یہ لوگ بڑی سماجی حیثیت کے مالک تھے۔ ان کو قانون سازی کا اختیار تھا۔ یہ مجلس ایک صدر اور ایک سیکرٹری کی سربراہی میں قائم تھی۔^۲ معلوم ہوتا ہے کہ یہ طریقہ صرف ایک مخصوص طبقہ کے لوگوں تک محدود تھا۔ باقی عوام اناس کو شرفاء کی دانشمندی کا فائدہ نہیں پہنچاتا تھا۔ ممکن ہے یہ مجالس حاکم خاندان کے حقوق اور مفادات کی حفاظت کے لیے دستِ نرم کی گئی ہوں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نصر، غسان اور کنندہ کی بادشاہتوں میں کوئی مشاورتی ادارہ نہیں تھا اور ان خاندانوں کے بادشاہ سنگری اور مطلق العنانی کی طرف مائل تھے۔^۳

مندرجہ بالا مباحث سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ جزئی اور مغربی عرب کی ان بادشاہتوں میں عدالتی فرائض عموماً ان ریاستوں کے مشاورتی اداروں کے ارکان ہی انجام دیتے تھے۔ تاریخ کے اس قدیم دور میں مقتصد اور عدلیہ کی علیحدگی کا تصور نہیں ہو سکتا تھا۔ شاہی مجلس کے ارکان معاشرہ کے مختلف طبقوں سے لیے گئے ممتاز اور سرکردہ افراد تھے۔ انھیں اپنے ان عوام کا مکمل اعتماد حاصل تھا جو اپنے تنازعوں کے تصفیہ کے لیے ان کے سامنے پیش ہوتے تھے۔ سردار اور شیوخ جو قانون ساز بھی تھے تنازعوں کا فیصلہ قبائلی رسوم، رواج اور روایت کے مطابق کرتے تھے۔ اگر کسی فیصلہ کے دوران انھیں پتا چلتا کہ بدلے ہوئے حالات میں کسی خاص شعبہ زندگی میں نیا قانون بنانے کی ضرورت ہے تو وہ ایک قرار داد منظور کر کے اور سردار یا بادشاہ کی منظوری حاصل کر کے یہ کام انجام دیتے۔

حجاز میں نظامِ عدل

حجاز میں حالات جزئی اور مغربی عرب سے مختلف تھے۔ مکہ، یثرب اور طائف جیسے چند مقامات پر خانہ نشینی آبادی (اہل المدینہ) پائی جاتی تھی اور بقیہ حجاز کے لوگ بدو (اہل البر) تھے۔ خانہ نشینوں میں نظامِ عدل بدوؤں کے مقابلہ میں زیادہ ترقی یافتہ اور اعلیٰ تھا۔

بدوؤں میں سماجی نظام کی اساس قبیلہ تھا جو چند سو یا چند ہزار افراد پر مشتمل ہوتا۔ ایک قبیلہ اپنے آپ کو عموماً

مختلف نخلستانوں کے علاقہ سے وابستہ کر لیتا جو انھیں ضروری خوراک مہیا کرتا اور جسے وہ سنگین ناگہانی حالات میں ہی چھوڑتے۔

قبائل میں مقدمات کا تصفیہ

قبائلی نظام کے مجموعی خدو خال کو دیکھتے ہوئے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل قبیلہ کے درمیان معمولی مقدمات اور تنازعات عموماً مقامی سردار اپنی ہی سطح پر فیصلہ کر دیتے۔ وہ قبائلی رسوم، رواج، روایت اور طریق سے بخوبی واقف ہوتے تھے، وہ اپنی برادری کے قائد اور نمایاں افراد ہوتے تھے۔ اہل قبیلہ کو ان پر مکمل اعتماد ہوتا تھا اور وہ بلا جھجک ان کے فیصلے قبول کرتے تھے۔

جہاں تک پورے قبیلہ سے متعلق معاملات کا تعلق ہے مثلاً دیگر قبائل کے ساتھ جنگ یا بین القبائل سماجی و سیاسی تنازعے یا زیادہ پتیبہ قبائلی معاملات تو ان کا فیصلہ شیوخ کی مجلس قبیلہ کے سردار کی سربراہی میں کرتی تھی۔ ہر قبیلہ کا ایک سردار (رئیس یا شیخ) ہوتا اور قبیلہ کے تنازع اور نامور افراد پر مشتمل ایک شیوخ کی مجلس (مجلس الشیوخ یا نادمی القوم) ہوتی تھی۔ قبیلہ کا سردار ایک افضل رکن ہوتا تھا جس کی سربراہی اس کی عینی فکر و ذکاوت اور اس کے مشورہ کی سنجیدگی، رہنمائی کی اہلیت اور عوام کو دوران جنگ تحفظ دینے اور قبیلہ میں امن و امان قائم رکھنے کی صلاحیت کے باعث تسلیم کی جاتی۔ جب کبھی کوئی اہم معاملہ فیصلہ طلب ہوتا تو وہ سردار کے سامنے پیش کیا جاتا جو مجلس کا اجلاس طلب کرتا۔ معاملہ کے مختلف پہلوؤں پر بھرپور بحث ہوتی۔ ارکان کو انہار رائے کی پوری آزادی ہوتی۔ دونوں فریق کو سننے اور معاملہ کے مختلف پہلوؤں پر بحث کے بعد مجلس اپنی رائے قائم کرتی اور فیصلہ پر متفق ہوتی۔ آئندہ میں صدر مجلس فیصلہ کا اعلان کرتا۔ مجلس کا فیصلہ حتمی ہوتا جس کے خلاف عموماً کوئی اپیل نہ ہوتی۔ مقدمہ کے فریقین کو انھیں دلائل پر مقدمہ کو از سر نو شروع کرنے کی اجازت نہ تھی۔ مجلس قبیلہ کے چید ترین اور منتخب روزگار افراد پر مشتمل ہوتی چنانچہ وہ اپنی قوم کے نمائندے تھے۔ اسی لیے ان کے متفقہ فیصلوں کو مستند سمجھا جاتا اور فریقین مقدمہ بخوشی انہیں قبول کرتے۔ زیادہ پیچیدہ سماجی و سیاسی مسائل پر مجلس قرار دینے منظور کرتی اور آئندہ پیروی کے لیے ایک نئی سنت اور نظریہ قائم کرتی۔ اس حیثیت میں یہ مجلس، قانون ساز ادارے کا کام بھی سرانجام دیتی۔

اگر قبیلہ کا کوئی رکن مجلس کے فیصلہ کی تابعداری نہ کرتا یا قبیلہ کے فرد کا مجرمانہ طرز عمل دوسروں کے لئے باعث ایذا ہوتا تو خاندان کے معاملات میں باپ اور قبیلہ یا بین القبائل معاملات میں سردار بڑے بڑے قبائلی اجتماعات جیسے حج یا عکاظ کے موقع پر اعلان کرتا کہ مجرم نے نقص عہد کر دیا ہے۔ اس کے بعد اسے باغی (خلیع) قرار دے دیا جاتا۔ کسی بدو پر اس سے بڑی کوئی مصیبت نہ تھی کہ وہ اپنے قبیلہ سے رشتہ کھو بیٹھے۔ کیونکہ بلہ قبیلہ منہ د علماً حمایت و حفاظت کے دائرے سے خارج تھا۔ ایک باغی کو ہر کوئی، یہاں تک کہ خود اس کے قبیلہ کا رکن بلا خوف و



صفا مروہ کا ایک منظر
محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مکہ کی شہری ریاست

مکہ ایک بہت قدیم بستی ہے۔ کعبہ کی تعمیر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی جنہوں نے اپنی بیوی ہاجرہ کو مع اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کے مکہ میں آباد کیا۔ جرہم کا قبیلہ یمن سے آیا اور وہ بھی مکہ میں بس گیا۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی شادی جرہم میں ہوئی۔ اس کے بعد جرہم عرصہ دراز تک اس مقدس مقام پر با اختیار رہے۔ پھر یہ خزاعہ کے ہاتھ میں چلا گیا جن کے ساتھ بنو بکر بن عبدمنات بن کنانہ شریک تھے۔ خزاعہ اور ان کے حلیفوں کو قصی بن کلاب نے نکال باہر کیا۔ بقول ابن قتیبہ، رومی شہنشاہ سیز نے خزاعہ کے خلاف قصی کی مدد کی۔ قصی کے تعلقات بنو عذرہ سے تھے۔ اس کے باپ کلاب کی وفات کے بعد اس کی ماں فاطمہ بنت سعد نے بنو عذرہ کے ربیعہ بن جرم سے شادی کر لی۔ چھوٹا بچہ ہونے کے سبب قصی کو اس کی ماں بنو عذرہ کے علاقہ میں لے گئی جو شام کی سرحد پر تبوک کے نزدیک رہتے تھے۔ فاطمہ اپنے بڑے بیٹے زہرہ کو مکہ میں اس کے لوگوں میں چھوڑ گئی تھی۔ بنو عذرہ غالباً بازنطینیوں کے زیر تھے۔ سن بلوغت کو پہنچ کر قصی مکہ واپس آ گیا اس نے اپنے آدمیوں کو خزاعہ کے خلاف متحد کیا۔ بنو عذرہ سے اس کی رشتہ داری نے اسے سیز سے مدد حاصل کرنے کا موقع دیا۔ بکھرے ہوئے قریش کے لوگوں کو متحد کرنے کے سبب قصی ”جمع کرنے والا“ (مجمعاً) کہلاتا۔ وہ مکہ کے سیاسی نظام کا سرخیل بانی تھا۔ اس نے قریش کو خانہ بدوشوں سے یک جگہ آباد برادری بنا دیا۔^{۲۵}

ترقیاتی منصوبے

قصی بن کلاب نے مکہ کے لیے ایک ترقیاتی منصوبہ بنایا۔ اس کی زمین کی حد بندی کی۔ اس کو ضلعوں میں تقسیم کیا اور اپنے لوگوں میں بانٹ دیا اس نے مکانی بنانے کے لیے حرم کے درخت کاٹ ڈالے (ابن ہشام، سیرۃ، ایڈیشن قابرہ، ج ۱، ص ۱۲۵) اس نے منتقل ہونے والے گھر (خیمے) جو وادی مکہ کے نواح میں حرم کے درختوں کے درمیان تھے گروانے اور لکڑی کے ستونوں اور چھتوں والے غیر متقل اور مستقل گھر بنائے۔ اس نے قریش کو دو حصوں میں تقسیم کیا:

قریش البطح اور قریش الظواہر۔ (ابن سعد، طبقات، جلد اول، ص ۱)۔ جو ادعلی، جلد چہارم،

(ص ۲۷)

البطح

اس نے قریش کے سربراہ خاندانوں کو مستقل گھروں میں آباد کر دیا جو اس علاقہ میں بنائے گئے تھے جو بطح

کھلاتا تھا (ایضاً) یہ بنو عبد مناف، بنو عبد الدار، بنو عبد العزیٰ، بنو عبد بن قصی، بنو ہرہ بن کلاب، بنو تیم بن مرہ، بنو مخزوم، بنو سہم، بنو نجیح، بنو عدی، بنو حسل، بنو ہلال تھے (رسائل، الجاحظ، ایڈیشن صندوقی، مطبعہ رحمانیہ، ۱۹۳۳ء، ص ۱۵۶۔ المسعودی، مروج الذهب، ۱۹۵۸ء، ج ۱، ص ۵۸) وہ قریش میں سب سے مکرم اور معزز تھے (تاج العروس، ج ۲، ص ۱۲۵ زیر لفظ بطاح) انہوں نے اپنے آپ کو تجارت اور خدمت کعبہ میں لگایا اور دولت مند و خوشحال ہو گئے۔ مکہ سے باہر خصوصاً طائف میں ان کی جائدادیں تھیں۔ ان کے پاس اونٹ بھی تھے جنہیں خانہ بدوش چراتے (ابن الاثیر، الکامل، جلد دوم، صفحہ ۸۔ البلاذری، انساب، جلد اول، ص ۳۹)

نظاہر

باقی قریش مکہ کے اطراف میں آباد ہو گئے تھے اور نظاہر قریش کہلاتے تھے۔ یہ خانہ بدوش تھے اور خیموں میں رہتے تھے۔ ان کی تہذیب و ترقی مکہ کے مستقل علاقوں میں رہنے والے قریش سے کمتر درجہ کی تھی۔ وہ اپنی جنگجو یا نہ صلاحیتوں پر فخر کرتے تھے اور مصافات میں رکھے گئے تھے تاکہ بطاح کے دو تمند اور حرم کعبہ میں رہنے والے قریش کی حفاظت کریں (جو ادعلی، جلد چہارم، ص ۲۸۔ تاج العروس، جلد دوم، ص ۱۲۵) وہ بنو معیس، تیم الادرم، الحارث بن قمر، بنو ہلال، بنو عامر تھے (البلاذری، انساب، جلد ۱، ص ۳۹۔ الطبری، تاریخ، جلد دوم، ص ۲۶۱)

احابیش

مکہ کی آبادی کا تیسرا گروہ احابیش کہلاتا تھا۔ یہ قریش کے وفاقی تھے۔ یہ مکہ کے زیریں اضلاع کی احابیش نامی وادی میں وفاق (تھالفا) قائم کرنے کے لیے مجتمع ہو گئے تھے اور اسی وادی کے نام پر وہ احابیش کہلاتے تھے (ابن ہشام، کتاب سیرۃ رسول اللہ، ایڈیشن ڈاکٹر فرڈیننڈ و سٹیفیلڈ، گوتنجن ۱۸۵۸ء، ص ۲۴۶، نئی طباعت مصطفیٰ البابی، مصر ۱۳۵۵ھ/۱۹۵۵ء، جلد اول، صفحات ۳۴۲-۳۴۳ اور الازرقی، کتاب اخبار مکہ، و سٹیفیلڈ، جلد اول، ص ۱۷)

احابیش کی ابتداء سے متعلق مختلف نظریات گھڑے گئے۔ ایچ لائانس کا خیال ہے کہ وہ حبشہ کے سیاہ فام تھے جب قریش اپنی جنگی صلاحیتیں کھو بیٹھے تو انہوں نے احابیش کی ایک فوج ضروریات جنگ کے لیے لازم رکھی مہینہ پشاور ہڈوں کے جو قزاقوں سے قدرے بہتر تھے (ایچ لائانس، مقالہ

Les Ahabis et L' Organization - militaire de la Macque, au sude de l' hegire, journal of Asiatic

۱۹۱۶ء، ص ۸۲-۸۵) اس کے نظریہ کو نہ تاریخی شواہد سے تقویت ملی ہے نہ دوسرے

مستشرقین نے اسے قبول کیا ہے۔ منٹگری واٹ (محمد مکہ میں Excursus A، ص ۵۷-۱۵۴) نے



م، الواقدی اور الطبری سے احابیش کے متعلق بنیادی روایات کا حوالہ دے کر اسے ظاہر کر رہے ہیں کہ ہر احابیش زیادہ تر بے قبیلہ لوگوں پر مشتمل رہے ہوں جو بعد میں دوسرے قبیلوں کے حلیف بن گئے ہوں۔ وہ مکہ کے قُرب و جوار میں ایک کمزور نیم قبائلی گروہ تھے مکہ والوں کے سیاہ فام غلام احابیش سے جدا تھے۔ غلام اپنے آقاؤں کے ساتھ جنگ میں حصہ لیتے اور اُحد میں ان کا ایک الگ گروہ تھا۔ غلام غالباً مکہ میں رہتے تھے جبکہ احابیش مکہ سے دو دن کے سفری فاصلہ پر رہتے تھے۔ لامانس کے شراکیزہ تصور کہ مکہ کی عسکری قوت کی بنیاد سیاہ فام غلاموں کی ایک فوج پر رکھی گئی تھی بے بنیاد ہے (ایضاً ص ۱۵۷)

جو ادعلیٰ نے ایک اور نظریہ پیش کیا ہے اس کے مطابق بنو کنانہ تہامہ کے ساحلی علاقہ میں رہتے تھے جیسا کہ بطلمیوس نے ذکر کیا ہے۔ یہ علاقہ سرحد دراز تک حبشہ کے تحت رہا تھا اور حبشہ کے باشندوں اور بنو کنانہ کی مقامی آبادی خلط ملط ہو گئی۔ غالباً بنو کنانہ کو حبشہ کی اطاعت شعاری اور ابتدائے زمانہ میں اہل حبشہ کے ساتھ ازدواجی تعلقات کے سبب انھیں احابیش کا لقب دیا گیا۔ مکہ کے گرد و نواح میں آباد ہونے کے بعد ان کو کنانہ کے دوسرے خاندانوں سے میز کرنے کے لیے انھیں احابیش کہا گیا۔ گویا احابیش لازماً حبشہ کے سیاہ فام نہ تھے، وہ عرب تھے۔ ان میں سے بعض غلام تھے اور دوسرے مکہ والوں کے کرایہ کے فوجی تھے۔ جو ادعلیٰ نے اپنے نظریہ کو الطبری کے ایک متن سے تقویت دی ہے: جب ابوسفیان اور قافلہ کے شرکانے یہ کیا (رقم ادا کر دی) قریش اپنے احابیش اور دوسرے اطاعت گزاروں کے ساتھ بنو کنانہ قبائل سے تھے اور تہامہ کے ساتھ لڑ کر پیغمبر خدا سے لڑنے کے لیے تیار ہو گئے (جو ادعلیٰ جلد چہارم: ص ۳۳) جو ادعلیٰ نے اپنے نظریہ کی مزید تائید اس شہادت سے کی ہے کہ احابیش قریش کی طرح بت پرست نہ تھے وہ خدا اور عیسائیت پر ایمان رکھتے تھے۔ انھوں نے یہ مذہب افریقی ساحل کے مقابل تہامہ کے ساحلی علاقہ میں اپنے قیام کے دوران اختیار کیا (جو ادعلیٰ، جلد چہارم، صفحہ ۳۳) یوں احابیش عربوں کا ایک آزاد گروہ تھے جو مکہ کے اطراف میں رہتے تھے۔ وہ بنو الحارث بن جعد منات بن کنانہ، المون بن مدرکہ اور خزاعہ کے بنو المصطلق تھے (ابن ہشام، ج ۱، ص ۲۴۵) وہ عرب کے مختلف مقامات مثلاً تہامہ اور عرب کے ساحلی علاقہ جو حبشہ کے بالمقابل تھا اور بنو کنانہ کا اصلی وطن تھا، سے اُٹھے تھے۔

بیشک احابیش نے بطور اخلاف قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگوں میں عملی حصہ لیا لیکن یہ تصور کرنا ایک بڑا مغالطہ ہے کہ وہ اصل عسکری قوت تھے یا قریش اور ان کے اتحادیوں سے بہتر تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگوں میں ان کی نفی برائے نام تھی غزوہ اُحد کے دوران تین میں سے ایک پرچم احابیش کے پاس تھا (الواقدی، کتاب المنازی، ص ۲۰۱) احابیش کا ابو عامر اہل مکہ کے غلاموں کے ہمراہ پہلا شخص تھا جس کا سامنا دشمن سے جنگ اُحد میں ہوا (ابن ہشام، ج ۱، ص ۵۶۱) غزوہ الخندق میں قریش نے دس ہزار کے لشکر کے ساتھ پیش قدمی کی جس میں کچھ احابیش بنو کنانہ میں سے ان کے پیرو اور تہامہ کے لوگ بھی

شامل تھے (ایضاً ص ۶۷)۔

طلوع اسلام کے وقت ابن الدغنه، احابیش کا لیڈر (سید) تھا۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو قریش مکہ نے بہت ستایا اور ہجرت سے پہلے بہت تکلیف پہنچائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے انہوں نے مکہ چھوڑ دیا اور وہیں کی مسافت کے بعد انہیں ابن دغنه ملا۔ انہوں نے اس کی پناہ طلب کی (ایضاً ص ۲۴۵)۔ تاج العروس، جلد نم، ص ۲۰۰)۔ الملیس بن زبان جنگ احد میں سید الاحابیش تھا (تاج العروس، جلد چہارم، ص ۱۳۰)۔ اس نے ابوسفیان کو حمزہ رضی اللہ عنہ کی لاش مسخ کرنے پر ٹوکا اور ابوسفیان نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا (ابن ہشام، ص ۵۸۲)۔ حدیبیہ میں قریش نے احابیش کے سردار الملیس کو ایلی بنی بنا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا۔ اسے دیکھتے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جو خدا پر ایمان رکھتے ہیں۔ الملیس نے دیکھا کہ مسلمان اپنے ہمراہ قربانی کے جتانور لے کر آئے ہیں اور اپنے ارادہ میں غلطی نہیں کہ وہ حج ادا کرنے آئے ہیں اور وہ قریش کو نقصان پہنچانے کی کوئی نیت نہیں رکھتے۔ اس نے ایمان داری سے اپنی رپورٹ قریش کو پیش کر دی۔ قریش کے برا بھلا کہنے پر اس نے دھمکی دی کہ اگر قریش نے مسلمانوں کو حج نہ کرنے دیا تو وہ احابیش کی متحدہ فوج کے ساتھ قریش پر حملہ کر دے گا (ابن ہشام، صفحہ ۴۳)۔ الطبری، جلد دوم، ص ۶۲، الحدیبیہ، فتح مکہ کے وقت احابیش نے مکہ کے زیر علاقہ بنو بکر اور بنو حارث بن عبدمنات کے ساتھ مل کر جنگ میں حصہ لیا۔ یہ ان چند لوگوں میں سے تھے جنہوں نے مسلمانوں سے مقابلہ میں مقاومت کی اور خالد بن ولید سے شکست کھائی۔ (الطبری، ج ۲، ص ۵۶، فتح مکہ)

بے انتہا تاریخی شواہد کے باوجود بعض ایچ لامنس وغیرہ مستشرقین نے یہ مفروضہ گھڑا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مقابلہ کرنے والے قریش جنگجو نہیں رہے تھے اور وہ بیشتر جنگی معاملات میں احابیش کی ایک فوج پر تکیہ کرتے تھے جو حبشہ اور دیگر سیاہ فاموں پر مشتمل تھی جن کے ساتھ کرایہ کے بدو تھے جو قزاقوں سے قدرے بہتر تھے (واٹ، محمد، مکہ میں، ص ۱۵۴)۔ مستشرقین میں سے منگمری واٹ نے تاریخی مواد کو باریک بینی سے جانچا ہے اور اس پر مندرجہ ذیل تبصرہ کیا ہے :

Les 'Ahabis' et L'Organization:

Militaire de la Mecque, au Siecle de L'higire. Arabie, pp. 237-94 originally in journal Asiatique,

1916.

میں پیش کیا ہے۔ لامنس کا نظریہ اور

ماخذ کی من مانی تاویل دونوں غیر سائنسی ہیں۔ وہ اپنے من گھڑت مفروضات کے مطابق جس روایت کو چاہتا ہے مسترد کر دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے قبول کر لیتا ہے۔ روایات کے دو قبول میں اس کے پاس کوئی علی اصول نہیں ہوتا (واٹ، ص ۱۵۴)۔

احابیش کے بارے میں واٹ اپنا نظریہ مندرجہ ذیل صورت میں پیش کرتا ہے :

کسی روایت سے یہ اشارہ نہیں ملتا کہ احابیش عرب نہ تھے بلکہ اکثر روایات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ

عرب تھے۔ قائل کرنے والے ایسے دلائل موجود نہیں جن سے ثابت ہو سکے کہ احابثیں حبشی غلام تھے بلکہ اسے ماسیث ثابت کرنے کے بہت دلائل ہیں۔ متذکرہ جنگوں میں ان کی کوئی بنیادی اہمیت نہ تھی اگرچہ ان کی تعداد نے مسلمانوں کی مشکلات میں اضافہ کیا ہو۔ لامانس کا شرانگیز تصور کہ مکہ کی عسکری قوت سیاہ فام غلاموں کی فوج پر استوار تھی بے بنیاد ہے۔ تاجر شہزادے جنگ کے گردیدہ نہیں تھے اور اسے ٹالنے کی کوشش کرتے لیکن اگر ضرورت ہوتی تو وہ اپنی شجاعت کا خوب مظاہرہ کرتے (ملاحظہ ہو واٹ، صفحات ۱۵۴ تا ۱۵۷) مستشرقین کی یہ تضاد بیانی اس کے مصداق ہے (اس کے اپنے خاندان کے ایک گواہ نے شہادت دی: قرآن ۱۲: ۲۶۱)

ایچ لامانس نے اپنے نظریات کی اشاعت بیسویں صدی کے پہلے ربل میں کی جس وقت یورپی عیسائی مسلمان دنیا کے بڑے حصہ کو اپنی نوآبادیات بنا چکے تھے۔ مستشرقین یورپ کی اعلیٰ اسکیلی اور عسکری قوت کے دور میں مسلم دنیا کی نظریاتی بنیادوں کو کھوکھلا کرنے میں مصروف تھے خصوصاً احابث کے حوالہ سے ایچ لامانس کا ”احتمانہ نظریہ“ اور ”شرانگیز تصور“ اس کی بدینیتی پر مبنی ہے جس سے وہ یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامیابی کا راز اسلام کے ابدی پیغام اور خود آپ کی زندگی کے نمونہ میں نہیں بلکہ قریش کی کمزوری میں ہے جو جنگ نہیں رہے تھے۔ بقول اس کے سیاہ فام غلاموں کی فوج جو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روکنے کے لیے آگے بڑھائی تھی کرایہ کی تھی اور جس کا اپنا کوئی مقصد نہیں تھا۔

جبکہ منگمری واٹ نے اپنے نظریات کی اشاعت بیسویں صدی کے تیسرے ربل میں کی جس وقت مسلم دنیا آزاد ہو چکی تھی اور عیسائی یورپ پسپائی اختیار کر چکا تھا۔ مسلم اور عیسائی دنیا کی بدلی ہوئی سیاسی صورت حال کے ساتھ مستشرقین کے نظریات میں کسی قدر بہتر تبدیلی کے آثار نمودار ہونے شروع ہو گئے۔ افسوس! مستشرقین کے رویہ میں یہ کتنا تضاد ہے؟ ایک طرف وہ حقیقت پسندی کی دھوم مچاتے ہیں اور دوسری طرف خود ہی اس ”تحقیقِ اینت“ کو ”احتمانہ نظریہ“ اور ”شرانگیز تصور“ قرار دیتے ہیں۔ قرآن نے اس صورت حال کو کس خوبی سے بیان کیا ہے:

قَدْ بَدَلَتْ اَلْبَغْضَاءُ مِنْ اَوْاْهِمْ جَهَنَّمَ وَ مَا تُحِبُّ صُدُوْرُهُمْ اَكْبُوْطٌ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰیٰتِ
اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝
ان کے دل کا بغض ان کے منہ سے نکلا پڑتا ہے
اور جو کچھ وہ اپنے سینوں میں چھپائے ہوئے ہیں
وہ اس سے شدید تر ہے۔ ہم نے تمہیں صاف صفا

(قرآن ۳: ۱۱۷) ہدایات دے دی ہیں، اگر تم عقل رکھتے ہو۔

یورپ و امریکہ کے مستشرقین یہود و نصاریٰ پر مشتمل ہیں جن کی بالعموم دو قسمیں ہیں ایک وہ جنہوں نے اسلامی دین اور تاریخ کے اصل متون بڑی محنت سے ایڈٹ کر کے تشریحات کے ساتھ شائع کیے ہیں۔ ایسے مستشرقین کی سماعی قابلِ تعریف ہیں۔ دوسرے وہ جنہوں نے من گھڑت مفروضات کی تائید اور تقویت کے لیے اسلامی مصادر و ماخذ کی من مانی تاویل کر کے اسلامی تعلیمات کو منہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ یہ دوسرا گروہ مستشرقین ہے جن کے متعلق قرآن میں ذکر ہے۔



مندرجہ بالا تین گروہوں: قریش البطاح، قریش النواہر اور احابیش کے علاوہ بنو خزاعہ اور بنو کنانہ جیسے لوگ بھی شامل تھے جو قریش سے قبل وہاں آباد ہو گئے تھے اور مکہ کی آبادی میں شامل تھے۔ مزید یہ کہ مکہ کے تاجروں نے تجارت اور گھریلو خدمت کے لیے بہت سے سیاہ فام غلام خریدے ہوئے تھے۔ وہ ان کے محافظ کا فریضہ بھی انجام دیتے تھے۔ حضرت حمزہؓ انھیں میں سے تھے ان کو ہند کے ایک وحشی غلام نے اُحد میں شہید کر دیا تھا۔ روم اور فارس کے جنگی قیدی بھی مکہ میں غلاموں کے بازار میں فروخت ہوتے تھے۔ یوں روم، فارس اور حبشہ سے آئے ہوئے گورے اور کالے غلاموں کی زبانوں اور پیشہ ورانہ اصطلاحات تجارت کے ایک دوسرے پر اثر سے انکار نہیں کیا جاسکتا (امام مسلم، صحیح مسلم، جلد دوم، ص ۱۸۹۔ ابن اثیر، اسد الغابہ، جلد پنجم، ص ۵۷۹) ابن کثیر "فوت من قسودۃ" (۴: ۵۰: ۵۰) والی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ابن عباس کا حوالہ دیتے ہیں اور روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس کے مطابق عربی زبان میں اسد حبشی میں قسودۃ، فارسی میں شیر اور بنطی میں اویا کہتے ہیں۔ الاسد بالعربیہ وبالفارسیہ شیر وبالبنطیہ اویہ وبقال لہ بالحبشیہ قسودۃ (ابن کثیر، تفسیر القرآن، قاہرہ ۱۹۵۶ء/ ۱۳۷۵ھ، جلد چہارم، ص ۴۴)۔ یہ مسئلہ امر ہے کہ گورے غلام خصوصاً رومی علاقوں کے غلام عام طور پر عیسائی تھے۔ اسی لیے قریش نے الزام لگایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کا پیغام انھیں غلاموں میں سے کسی نے سکھایا تھا۔ اس سلسلہ میں چند نام لیے جاتے ہیں:

جبر، بنو الحضرمی کا غلام (ابن ہشام، ص ۲۶۰)

بلعم لوبار، صفوان بن امیہ نطاس (الافغانی، جلد سوم، ص ۴۲۔ ابن ہشام، ص ۶۴۰)

صیب الرومی (ابن ہشام، ص ۳۲۱)

قرآن نے بھی قریش کے عائد کردہ الزام کا حوالہ دیا ہے (قرآن ۱۶: ۱۰۴، الفرقان ۵) جو بالکل غلط ہے، بے بنیاد اور گمراہ کن تھا۔ قرآن اللہ کی طرف سے وحی ہے جو خدا نے اپنے آخری پیغمبر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی۔

تجارت اور کاروبار

قصی کے تشکیل کردہ سماجی اور سیاسی نظام نے تجارتی اور کاروباری سرگرمیوں کو ہمیز لگائی قبل ازیں مکہ حرم کے گرو صرف ایک حصار کی حیثیت رکھتا تھا۔ قریش اپنی روزی تجارت سے پیدا کرتے جو عام طور پر مکہ اور زیادہ سے زیادہ عرب کی حدود تک محدود تھی۔ شام، یمن اور دوسرے ممالک کے تجارتی مکہ سے گزرتے ہوئے وہاں کے لوگوں سے کچھ لین دین کر لیتے۔ قریش کچھ مال اپنے استعمال کے لیے خریدتے اور کچھ آپس میں اور مکہ کے فوادی قبائل میں فروخت کرنے کے لیے لیتے۔ ہاشم قصی کا پوتا قریش میں پہلا شخص تھا جس نے شام کا تجارتی سفر کیا۔ شہنشاہ روم نے اسے ایک پروانہ امن دیا جو مکہ کے تاجروں کو امن و امان دینے کا نالہ من تھا۔ ہاشم نے وہ خط مکہ اور شام



درمیان تجارتی شاہراہ پر تمام قبائل کو دکھایا اور قریش کے تجارتی قافلوں کے لیے امان حاصل کی۔ یہ غیر ملکی تجارت کے ساتھ قریش کی تجارتی وابستگی (ایلاٹ قریش) کی ابتدا تھی (ثعلبی شمار القلوب، جلد اول، ص ۸۔ جواد علی، جلد چہارم، ص ۶۷)۔ جاحظ نے ایلاٹ کی اصطلاح کی اس معنی میں تشریح کی ہے کہ ہاشم نے قبائلی سرداروں کے ساتھ تجارتی راہوں پر معاہدہ کیا کہ لیٹروں (صعالیک) کے مقابلہ میں قافلوں کو سلامتی بہم پہنچائیں اور جرائم پیشہ (دوڈبان) کے خلاف امان دیں۔ عرب بدوؤں کی ایک بڑی تعداد بطور رہنما محافظ اور ساربان ملازم رکھی گئی۔ قریش ہر سردار کو تجارتی نفع میں سے ایک معززہ رقم اس کے علاقہ میں سے بحفاظت گزرنے، پانی اور دیگر اشیاء کی فراہمی کے عوض دیتے تھے۔ قریش کی مختلف شاخیں جو تجارتی قافلہ میں شریک ہوتیں ان کے سربراہوں پر وہ ایک ٹیکس عائد کرتا (جاحظ، رسائل الجاحظ، ایڈیشن سندھونی، صفحہ ۷۷)۔ بقول الثعالبی، ہاشم نے یمن، حبشہ اور دیگر بادشاہوں سے موسم گرما کے دوران شام کی طرف تجارت کے لیے تحفظات حاصل کئے۔ اس کے بعد عبدالمطلب، عبدشمس اور نوفل نے بھی تجارتی روابط اور تعلقات کے استحکام کے عمل کو جاری رکھا (ثعالبی، شمار القلوب، ص ۱۱۵)۔ ہاشم ان دو تجارتی سفروں کا بانی تھا جن کا ذکر قرآن میں ”سرحلة الشتاء والصيف“ ہے (الطبری، جلد دوم، ص ۲۵۲)۔ السبلذری، انساب، جلد اول، ص ۵۸۔ ابن سعد، طبقات، جلد اول، ص ۷۵۔ القرطبی، تفسیر، جلد ۲۰، ص ۲۰۵۔ سورة قریش، نویری، نہایت العرب، جلد ۱۶، ص ۳۳)۔ ایک اور بیان کے مطابق یمن کے ساتھ تجارتی تعلقات عبدشمس نے اور عراق کے ساتھ نوفل نے قائم کیے (الطبری، تاریخ، جلد دوم، ص ۲۵۲)۔ الیعقوبی، تاریخ، جلد اول، ص ۲۰۰)۔

طلوع اسلام سے نصف صدی قبل تک ایک مرفوع الحال تجارتی شہر تھا۔ یہ ان تجارتی راستوں کے چوراہے پر واقع تھا جو یمن سے شام اور حبشہ سے عراق کی طرف جاتے تھے۔ چاروں طرف سے قافلوں کے ذریعہ مال یہاں آتا تھا۔ قریش نے ان راستوں کی تجارت پر تسلط حاصل کر لیا تھا۔ مغربی اور وسطی مغربی عرب کے قبائل میں قریش کی قیادت مانی جاتی تھی۔ انھوں نے مختلف قبائل کے بہت سے افراد کو اپنے تجارتی کاروبار اور لڑاکا دستوں میں ملازم رکھا ہوا تھا۔ وہ حالات کا رخ موڑنے کی اہلیت رکھتے تھے۔ مختلف قبائل کے وفاق کی فوجی قوت سے جو انہوں نے اپنی تجارتی مہم جوئی کے دوران حاصل کی تھی حالات پر اثر انداز ہو سکتے تھے، اس طرح خانہ بدوش قبائل تک کی تجارت میں شریک تھے اور انھوں نے جلد ہی پہچان لیا کہ ان کا مفاد کس طرح حاصل ہوتا ہے۔ مکہ کی خوشحالی ان کی اپنی خوشحالی تھی، اور مکہ کا نقصان ان کا اپنا نقصان تھا۔ مکہ کے سرکردہ لوگوں اور بعض قبائل کے درمیان ازدواجی رشتوں سے اور قبائلی سرداروں کے مکہ کی تجارتی کمپنیوں میں حصہ دار بننے سے بدوی عربوں کا مکہ کے ساتھ اتحاد کا احساس اور زیادہ شدید ہو گیا (واٹ، ڈبلیو مننگمری، محمد مکہ میں، آکسفورڈ پریس، ۱۹۶۸ء، ص ۱۱)۔



بلدیاتی نظام

آبادی کے مختلف گروہوں کو آباد کرنے کے بعد قصی نے اپنی حکومت قائم کی اور مکہ میں مذہبی بلدیاتی نظام کی تنظیم شروع کی۔ قصی کا گھر اس کی مسند حکومت تھا۔ تمام مدنی، فوجی، سماجی، تجارتی، مذہبی اور اہل مکہ کے خاندانی معاملات اس کے گھر پر طے ہوتے۔ قصی کا اقتدار اور حکومت قابل پیروی مذہب سمجھا جاتا۔ اس کے افعال اس کی قوم کے لوگوں کے لیے سنت بن گئے۔^{۲۰} وہ حاکم مطلق تھا اور اس کا لفظ ہی قانون تھا۔ وہ پانچویں صدی عیسوی کے نصف اول میں حکومت کرتا تھا۔ وہ المنذر بن نعمان شاہ حیرہ اور بہرام کور ساسانی فارس کے بادشاہ (۲۲۰ء - ۲۳۸ء) کا ہم عصر تھا۔

عدلیہ اور انتظامیہ کے اداروں کا قیام

انتظامیہ کو استوار کرنے، عموماً عوام کو اور بالخصوص حجاج کو سہولتیں فراہم کرنے کے لیے قصی نے کئی باتیں ایجاو کیں اور مندرجہ ذیل اہم ادارے قائم کیے :

الحجابہ، کعبہ کی مجاورت

اللسواء: پرچم کا انتظام اور دوران جنگ اس کو لے کر چلنا۔

السقاہ: انتظام آب رسانی خصوصاً حجاج کی ضرورت کے لیے۔

الرفادة: حجاج کے لیے خوراک کی فراہمی۔

النسوة: مجلس شوریٰ۔

القیادة: سیاسی امور میں قیادت۔

قصی خود مندرجہ بالا امور اور عہدوں کا مختار تھا۔ اپنی عمر کے آخری سالوں میں اس نے یہ تمام اختیارات اپنے سب سے بڑے بیٹے عبدالدار کو تفویض کر دئے تھے۔^{۲۱} قصی کے چار بیٹے تھے :

عبدالدار، جدمناف، عبدالعزیٰ اور عبدقصی۔^{۲۲}

قصی کی زندگی ہی میں جدمناف نے نمایاں حیثیت اور بڑی عزت حاصل کر لی تھی۔^{۲۳} جدمناف کی مالی اور سماجی حیثیت اپنے بڑے بھائی عبدالدار کے مقابلہ میں زیادہ مستحکم تھی۔^{۲۴} اس کا احساس ان کی ماں سبتی کو بھی تھا۔ اس کا جھکاؤ اپنے بڑے بیٹے کی طرف تھا اور اسی کے اشارہ پر قصی نے اس کی حیثیت بڑھانے اور اس کے بھائی جدمناف کے برابر کرنے اور اسے امتیازی مناصب سونپ کر مضبوط بنانے کا فیصلہ کیا تھا۔^{۲۵} کعبہ میں داخلہ کے لیے اس کی اجازت کی شرط عائد کر دی گئی کیونکہ حرم (الحجابہ) کی چابیاں اس کے پاس تھیں اور اعلان جنگ میدان جنگ کا



پہنچانے اور پرچم (الوار) کے انتظامات وہی کرتا تھا۔ ہر شخص آب رسانی (السقاہ) کے لیے اسی پر تکیہ کرتا تھا۔
 منجہ سے باہر مختلف کنوؤں سے اُونٹوں پر لا کر لایا جاتا اور کعبہ کے صحن میں رکھے ہوئے چرمی حوضوں میں رکھا جاتا۔^{۳۶} حجاج خوراک
 کی فراہمی (الرفادہ) کے لیے اس کے محتاج ہو گئے۔ یہ خوراک قریش کے اس سالانہ چندہ سے مہیا ہوتی تھی جو اس کے متول کے
 پاس جمع کیا جاتا تھا۔ عدلیہ، انتظامیہ، سماجی اور خاندانی امور کے فیصلوں کے لیے جلسہ اس کی صدارت میں ہوتا تھا (الندوہ)
 یوں قصی کے جانشین کی حیثیت سے عبدالدار ان تمام فرائض اور امور کا مختار بن گیا جو قصی کے ہاتھ میں تھے جس سے اس کا
 درجہ غیر معمولی طور پر بلند ہو گیا۔

قریش کے درمیان سیاسی گروہ بندیاں

قصی کے کئے ہوئے جانشینی کے مندرجہ بالا انتظامات غالباً عرب میں مروج بعض قبائلی سیاسی روایتوں کے
 مطابق تھے یعنی سب سے بڑا بنیاد باپ کی جگہ قبیلہ کا سردار ہو۔ لیکن ان خصوصی حالات میں جن میں تہم کی تجارتی قوم
 وجود میں آئی محض قبائلی اصول تو ارث کے مقابل میں کسی شخص کی سیاسی جانشینی کی اہلیت کو زیادہ اہمیت حاصل تھی۔
 عبد مناف نے قصی کے فیصلہ کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا کیونکہ نہ کبھی اس کے فیصلہ پر اعتراض کیا جاتا تھا نہ اس کی
 کارروائیاں مسترد کی جاتی تھیں۔ ایسا معلوم ہوتا کہ کم از کم عبدالدار اور عبد مناف کی زندگی میں ان کے درمیان کوئی
 تنازعہ نہیں ابھرا۔ وقت گزرنے کے ساتھ البطاح کے قریش میں مزید تفریق شروع ہو گئی۔

عبد مناف کے بیٹے (عبد شمس، ہاشم، المطلب اور نوفل) اپنے تایا اور اس کے بیٹوں کی بلا دستی کو مزید
 برداشت نہ کر سکے اور انہوں نے بنو عبد الدار سے سارے مناصب لے لینے کا فیصلہ کر لیا ان کا خیال تھا کہ وہ اپنی اعلیٰ
 سماجی حیثیت اور اقتصادی خوشحالی کے باعث ان مناصب کے زیادہ حقدار ہیں جبکہ بنو عبد الدار اس کو ایک بڑی بے انصافی
 اور اپنے دادا قصی کے فیصلہ کی خلاف ورزی تصور کرتے تھے۔ تہم دو متحارب حلقوں میں بٹ گیا اور دونوں ہی فسرلیوں کو
 اپنے ارد گرد کے مختلف قبیلوں اور خاندانوں کی حمایت حاصل تھی۔ بنو عبد مناف نے اسد، زہرہ، تیم اور الحارث بن فہر
 کے ساتھ ایک وفاق بنایا جو مطہبون (خوشبودار) کہلاتے تھے کیونکہ انھوں نے طیب (خوشبو) سے بھرے ایک
 پیالہ میں حلف اٹھایا تھا۔ بنو عبد الدار کے حلیف مخزوم، سہم، حجاج اور عدی تھے۔ یہ گروہ احلاف (وفاق والے)
 کہلاتے تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ قریش الطواہر کے عامر بن لوی اور محارب غیر جانبدار رہے۔ صورت حال لڑائی
 کے قریب پہنچ گئی تھی لیکن بروقت ایک سمجھوتا ہو گیا جس کے مطابق بنو عبد مناف کو السقاہ اور الرفادہ کے حقوق
 دے دیے گئے جبکہ الحجابہ، المواد اور الندوہ بنو عبد الدار ہی کے پاس رہے۔ یہ نظام طویع اسلام تک
 جاری رہا۔^{۳۹}



مکہ کی شہری ریاست میں نظام عدل

مکہ کی پچھلے تجارتی برادری میں مختلف سطح پر انصاف مہیا کیا جاتا تھا۔ قصی نے مکہ کی حد بندی کی اور اسے متعدد اضلاع میں تقسیم کیا جو آبادی کے لیے مختلف خاندانوں کو دے دے گئے۔^۱ لازرقی نے مختلف خاندانوں اور متعدد اضلاع میں ان کے حلیفوں کے درمیان علاقوں کی نامزدگی کی تفصیل دی ہیں۔^۲ تمام خاندان اپنے اپنے ضلعوں میں آباد ہو گئے۔ یہ آبادی کی معاشرت کا مرکز بنی۔

عدلیہ کے ادارے

ضلعی کونسل^۳ (دارالاسرہ)

مکہ کی آبادی کے ہر ضلع میں اپنا ادارہ عدل تھا جو دارالندوہ کی طرز پر قائم تھا۔ دارالندوہ مکہ کی مرکزی اور سب سے بڑی عدالت تھی۔^۴ دارالعجلہ قدیم ترین ضلعی کونسل تھی جو سعید بن سعد بن سہم نے ضلع بنو سہم میں قائم کی تھی۔^۵ یہ مقامی کونسلیں مجلس الشیوخ یا ناد القوم کہلاتی تھیں۔ قرآن نے ایک مجلس کا حوالہ دیا ہے۔^۶ خاندان کے ممتاز اور اہم افراد اپنے اپنے ضلع میں امن وامان قائم رکھنے کے ذمہ دار تھے۔ خاندان کے افراد کے درمیان تمام تنازعات متعلقہ مجلس کے سامنے پیش کئے جاتے تھے۔ منفرد اور ممتاز افراد فیصلے صادر کرتے، ستم رسیدوں کی شکایات دُور کرتے اور تنازعات طے کرتے۔

نظام عدل کا یہی طرز قریشی الطواہر اور احابیش کے اضلاع میں بھی پایا جاتا تھا۔ ابن الدغندہ، مجلس اور ابو عامر، احابیش کے سردار (ساد الاحابیش) تھے۔ وہ ان کے معاملات کے مختار تھے اور اپنے اضلاع میں امن وامان قائم رکھنے اور ان کے اندرونی تنازعات طے کرنے کے بھی ذمہ دار تھے۔

مقامی ضلعی کونسل کے اراکین خاندانی اور اپنے ذاتی اوصاف کی بنا پر چنے جاتے تھے۔ وہ اپنے عوام میں معزز اور ان کے معتمد ہوتے وہ اپنے خاندان میں سب سے زیادہ بااثر اور طاقت والے ہوتے تھے۔ ان کے احکام کی تابعداری کی جاتی اور ان کے فیصلے نافذ ہوتے۔ مجرم اُن کے فیصلوں کے آگے سر تسلیم خم کرتے اور ستم رسیدہ مطمئن ہوتے۔ خاندان کے کسی فرد کی سرتابی کی صورت میں پورا خاندان اپنے سرداروں کی حمایت میں اُٹھ کھڑا ہوتا اور مجرم ان کے سامنے جھکنے پر مجبور ہو جاتا۔^۷

مجلس اعلیٰ (دارالندوہ)

مکہ کی شہری ریاست کی آبادی متعدد قبائل اور خاندانوں پر مشتمل تھی۔ ان میں قریشی البطاح، قریشی الطواہر،

امامیں، فہم، بنو جرم اور بنو خزاعہ تھے۔ ان میں سے کچھ خانہ نشین تھے اور لطیف مگر میں تعمیر شدہ مستقل مکانات میں رہتے تھے دوسرے اطراف مکہ میں ٹیچوں میں رہنے والے بدو تھے۔ متول تا جبر پیشہ قریش البطاح اور خانہ بدوش الظواہر کا معیار تہذیب و تمدن ایک دوسرے سے بالکل مختلف تھا۔ مختلف گروہوں کے نفسیاتی رویہ اور ذہنی رجحانات کی تشکیل ان مختلف حرفتوں اور پیشوں سے ہوئی جو انھوں نے اختیار کیے۔ مکہ کی آبادی ایک مذہب کی پیرو نہ تھی۔ متعدد گروہ متعدد مذہب ہی رجحانات سے وابستہ تھے۔ مزید برآں نئے قائم کیے گئے اداروں الحجاب، الرفادہ، السقایہ، اللواء اور الندوہ کا تقاضا تھا کہ ان کی کارکردگی کی رفتار بڑھائی جائے اور ان میں ربط قائم کیا جائے۔ متذکرہ پچھلے سوسائٹی کے پیدا کردہ پچھلے سماجی، اقتصادی، سیاسی اور خاندانی مسائل کے تقاضوں نے ایک مرکزی ادارہ کے قیام کی ضرورت پیدا کی۔ مکہ کے شیوخ کی مجلس اعلیٰ (دار الندوہ) قصی نے اپنی صدارت میں قائم کی تھی۔^{۴۹} ندوہ کے معنی قومی اجلاس کے ہیں اور دار الندوہ کا مطلب قومی جلسہ گاہ ہے۔ یہ ندو سے نکلا ہے۔ جب بھی انہیں کوئی سنگین مسئلہ پیش آتا وہ اس پر غور و خوض کے لیے قومی جلسہ گاہ میں جمع ہوتے۔^{۵۰}

مجلس اعلیٰ کا طریق عدل

مجلس اعلیٰ کے سماعت مقدمات کے طریقہ کار کے مطابق صرف وہ مقدمات سماعت کے لیے قبول ہوتے جو ضلعی کونسل کی سطح اور اختیار سے بالا ہوتے۔ مختلف خاندانوں کے عوام کے درمیان چھوٹے چھوٹے تنازعات مقامی کونسل کے دائرہ اختیار میں تھے جو اسی سطح پر سٹے ہوتے تھے۔ مجلس اعلیٰ صرف وہ مقدمات قبول کرتی جو اجتماعی مفاد کے ہوں اور تمام مکئی آبادی سے متعلق ہوں یا وہ معاملات جو اس کے امن کے لیے خطرہ یا اس کے مستقبل پر اثر انداز ہوتے ہوں۔^{۵۱}

روایتی تفصیل کے مطابق قصی کا گھر قوم کا کونسل ہال تھا۔ قریش تمام سماجی، اقتصادی، سیاسی، تجارتی اور قانونی مقدمات مشورہ اور فیصلہ کے لیے وہیں لاتے تھے۔ مقدمات کے فیصلے، شادیوں کا انعقاد اور شکایات کا ازالہ یہیں ہوتا۔ بین القبائل مقدمات کی سماعت ہوتی اور مناسب کارروائی تجویز ہوتی۔ جنگ اور صلح کی صورت حال پر بحث ہوتی اور مناسب فیصلے کیے جاتے اور پرچم جنگ ویسے جاتے اس سوداگری اور تجارت سے متعلق امور بھی یہاں زیر بحث آتے۔ مکہ کی تاجر برادری کے مشترکہ سرمایہ (جو انٹسٹ سٹاک) کے مسائل یہیں حل ہوتے۔ تجارتی قافلوں میں حصص کو آخری شکل ان کی آمد سے پہلے دی جاتی ہے مختلف ٹرانک کے ساتھ تجارتی فروغ پر غور و فکر ہوتا اور قافلوں کی نقل و حمل، سلامتی اور حفاظت کی سہولتیں حاصل کرنے کے لئے ذرائع اور طریقے وضع کئے جاتے۔ سیاسی وفاق اور احوالات پر بحث ہوتی، قبائل کے ساتھ یمن سے شام اور حبشہ سے عراق کے تجارتی راستوں کے معاہدے طے پاتے۔

کثیر المقاصد ادارہ

مجلس اعلیٰ کے سامنے پیش ہونے والے مقدمات و معاملات اور ان پر بحث سے پتا چلتا ہے کہ دارالاندوہ ایک کثیر المقاصد ادارہ تھا اور آج کی اصطلاح میں وہ مقننہ، عدلیہ اور انتظامیہ کے فرائض ادا کرتا تھا۔ وہ اپنے اسلاف کی روایت رواج، رسوم اور دستور العمل کا محافظ تھا۔ جہاں قدیم روایات مددگار نہ ہوتیں یہ نئی روایات اور مثالیں قائم کرتا۔ اس لحاظ سے مجلس مقننہ کے طور پر کام کرتی۔ چونکہ اس کے اراکین اپنی قوم کے چیدہ ترین اور سربراہان اور وہ اشخاص تھے اس لیے ان کے فیصلے پوری قوم کے لیے لازمی تھے۔ ان کے احکام اور فیصلے بلا جھجک اور بارضا و رغبت تسلیم اور نافذ کیے جاتے۔ اس انداز سے مجلس انتظامیہ کے مقاصد پورے کرتی۔ عرب روایات کے پابند لوگ تھے اور اپنے بزرگوں کے متفقہ فیصلوں پر تسلیم خم کرنا ان کی سرشت کا حصہ تھا۔ لہذا مجلس کا اولین فرض انصاف مہیا کرنا تھا۔

مجلس اعلیٰ کی ہیئت

دارالاندوہ، پارلیمان اور ایوان نمائندگان ملا اور سینٹ کہلاتے تھے۔ یہ مختلف خاندانوں کے سرداروں اور بزرگ افراد پر مشتمل تھی۔ جگہ بدر کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار میں سے ایک شخص کو کہتے سُنا کہ اُنہوں نے بڑے گنجے اشخاص کو مار ڈالا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلایا اور کہا: وہ ملا تھے قریش کے زعماء۔^۵ سینٹ کے انتخاب کا کوئی مخصوص طریقہ مرتب نہیں تھا۔ لیکن کسی نہ کسی طرح قریش نے یہ فیصلہ کرنے کا طریقہ دریافت کر لیا تھا کہ خاندان کے کون سے قابل ذکر افراد اہل تھے۔ یہیں سینٹ کے اجلاس میں شرکت کرنی چاہیے۔ خاندان کا اثر اور اس کے افراد کی ذاتی خصوصیات اشخاص کو سینٹ کے انتخاب کا اہل قرار دینے کے لیے ضروری تھیں۔ موروثی جائیداد اور کاروباری تعلقات ایک فرد کے لیے نقطہ آغاز فراہم کرتے مگر اس کے لیے فیصلہ کن عناصر اس کی ذاتی خصوصیات تجارتی و مالی زیرکی، دوسرے خاندانوں اور قبائل اور بڑی طاقتوں کے نمائندوں سے روابط میں اس کی فراست، خاندان میں اپنے ہمسرہ کو فائل کرنے اور وسیع دائرہ میں اپنی رہنمائی منوانے کی اہلیت رکھتے تھے۔ کسی طالع آزما کے لیے کوئی گنجائش نہیں تھی کہ وہ مسلمہ معیار کو بلا سائے طاق رکھ کر بادشاہت قائم کرنے کی تمنا کرے۔ عثمان بن الحویرث کی مثال مکی حکمتِ علی کے عام رجحانات کی وضاحت کرتی ہے۔ اس نے بازنطینیوں سے گفت و شنید شروع کی کہ اسے تمہیں باؤشاہ بنادیں، اور مدد کا وعدہ بھی حاصل کر لیا۔ عثمان کی تجویز کو اس کے اپنے قبیلہ کے ایک شخص الاسود بن المطلب ابو زمہ نے مسترد کر دیا۔ عثمان قریش میں قابل ترین آدمی نہ تھا اور قریش پسند نہیں کرتے تھے کہ وہ رومیوں اور فارسیوں کے دربار میں اپنی غیر جانبداری کی حکمتِ علی سے تجاوز کریں۔^۵

یقیناً کا استحقاق تھا کہ اس کے تمام اخلاف اور ان کے حلیف سینٹ میں حاضری کے اہل تھے۔ جہاں تک



میں ہے مختلف خاندانوں کے صرف وہ افراد سینٹ میں حاضری کے حقدار تھے جو کم از کم چالیس سالہ ہوں نے عمر کی بابت چند استثناء بھی قلمبند کیے ہیں جہاں خاندان کے کم عمر افراد نے اپنی غیر معمولی ذہانت، پختگی، رائے اور فیصلوں کی معقولیت کا مظاہرہ کیا۔ ابو جہل بن ہشام کو تیس سال کی عمر میں داخلہ کی اجازت ملی^{۵۰} اور حکیم بن حزام پندرہ سال کی عمر میں سینٹ میں شامل ہو گیا۔^{۵۱}

شہری ریاست کا دستور

مکہ کی شہری ریاست کی مجلس اعلیٰ کا دستور ان کے آباؤ اجداد کی روایت تھی؛ ”ہم نے اپنے بزرگوں کو ایک راہ پر پایا اور یقیناً ہم ان کے نقش قدم سے رہنمائی پاتے ہیں“۔^{۵۲} بعض رہنماؤں کے قائم کردہ طرز عمل، فیصلے اور روایات کی بھی پابندی ہوتی۔ قصی ان میں سے ایک تھا۔ اس کے قائم کردہ نظائر کو قابل پیروی مذہب مان لیا گیا تھا۔ چنانچہ اپنے آباؤ اجداد کی روایات ہی سینٹ کے نزدیک حوالہ کے اعلیٰ ترین نکات تھے۔

مکہ کی شہری ریاست کی سینٹ اور ایختنز والوں کی سینٹ کا مقابلہ کرتے ہوئے منگمری واٹ اظہار خیال کرتا ہے: ”مکہ کی ملا۔ ایختنز کی اگلیسیا کے مقابلے میں زیادہ دانشمند اور زیادہ ذمہ دار مجلس تھی۔ اور اس لیے کہ اس کے فیصلے خالصتاً ارکان کی اہلیت، استحقاق اور ان کی حکمت عملی پر مبنی ہوتے نہ کہ فنِ خطابت کی بنا پر جو قبیح کو حسین بنا کر پیش کرتی ہے۔“^{۵۳}

حلف الفضول (انجمن انصاف)

دارالندوہ کے ادارہ کے ذریعہ انصاف تسلی بخش طور پر حاصل ہوتا تھا۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ طوابع اسلام کے کچھ عرصہ قبل اس ادارہ کی اثر آفرینی کا میعار گر چکا تھا۔ متعدد جرائم میں مظلوموں کی شکایات کا ازالہ نہ ہوتا۔ عوام کی جان و مال اور عزت و آبرو محفوظ نہ تھی۔ قتل عام ہونے لگے تھے اور متعدد قبائل ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار بند تھے اور ان کی لڑائیاں سالہا سال جاری رہیں۔ الفجار کی چار لڑائیاں یکے بعد دیگرے ہوئیں۔ چوتھی فجار البراض کہلاتی تھی۔ ہوازن کے عذرة الرجال نے نعمان بن منذر کی لطیمہ کو اجرت پر حاصل کیا۔ کنانہ کے البراض نے اس پر اعتراض کیا تھا۔ سخت گفتگو ہوئی۔ البراض مناسب موقع کی تلاش میں رہا اور الرجال کو تیمان ذی لطلال میں قتل کر دیا۔ یہ جنگ سب سے شدید تھی اور بقول ابن ہشام اور ابن سعد اس جنگ میں پیغمبر اسلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی بھی بیان کی جاتی ہے۔ ابن ہشام نے بیان کیا ہے کہ وہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس وقت چہ یا پندرہ سال کے تھے جبکہ ابن سعد نے لکھا ہے کہ وہ بیس سال کے تھے۔ یہ تفاوت ایک ہی نام کی چار جنگوں کے سبب ہو سکتا ہے۔ پہلی لڑائی اس وقت ہوئی جب وہ چودہ سال کے تھے۔ یہ فجار کہلاتی تھی کیونکہ مجرم نے ماہ حرام کی حرمت توڑی تھی اور مجرم کیا تھا یعنی البراض، قریش کا

ایک حلیف طیمہ شاہی اونٹنی کو چھین کر لے گیا اور اسے ذبح کر کے کھا گیا تھا۔ یہ جنگ قریش اور قیس کے قبائل کے درمیان ہوئی تھی۔ قریش اور ان کے حلیف کنانہ کی فوج مندرجہ ذیل طور پر مرتب کی گئی تھی :

بنو ہشام کی قیادت الزبیر بن عبد المطلب کر رہے تھے اور بنو عبد شمس اور ان کے حلیفوں کی عکرمہ بن ہاشم، بنو اسد بن عبد العزیٰ کی نولید بن اسد، بنو زہرہ کی خزرمہ بن نوفل، بنو تیم کی عبد اللہ بن جدعان، بنو مخزوم کی ہاشم بن المغیرہ، بنو السہم کی العاص بن وائل، بنو نجیح کی امیہ بن خلف، بنو عدی کی زید بن عمرو، بنو عامر بن لؤی کی عرو بن شمس، بنو فہر کی عبد اللہ بن الجراح، بنو بکر کی بلع بن قیس، الاحابیش کی الجلیس الکنافی ۶۲ قریش کا میاب ہوئے اور قیس کو شکست ہوئی۔

الفجار کی جگہوں کے علاوہ حجاج اور زائرین مکہ کے خلاف کچھ اور جرائم بھی کئے جاتے تھے۔ العاص بن وائل نے یمن کے ایک زائر کے ساتھ سودا سٹے کیا اور اس کا جائزہ ادا کرنے سے انکار کر دیا۔ کوہ ابو قیس کی چوٹی پر چڑھ کر اس نے العاص کے جرم کے خلاف فریاد کی اور قریش سے مدد کی التجا کی ۶۳۔ قریش کے معقول افراد پر اثر ہوا اور انھوں نے اس قسم کے واقعات کی روک تھام کے لیے موثر طریقے تجویز کرنے، مظلوم کی مدد اور ظالم کی حوصلہ شکنی کرنے کا فیصلہ کیا۔ الزبیر بن عبد المطلب نے پہل کی اور دارالندوہ میں ایک اجتماع کا انتظام ہوا جس میں مندرجہ ذیل نے شرکت کی :

بنو ہاشم، بنو عبد المطلب، بنو زہرہ، بنو تیم، بنو اسد اور بنو الحارث۔

انھوں نے اتفاق کیا کہ ظالم کے خلاف مظلوم کی حفاظت کی جائے۔ اس کے بعد وہ عبد اللہ بن جدعان کے گھر کی طرف چل پڑے اور وہاں انھوں نے مندرجہ ذیل اغراض و مقاصد کے لیے ایک دفاق قائم کیا ۶۴: پھر انھوں نے آپس میں ایک معاہدہ کیا اور اقرار کیا کہ وہ مکہ میں کسی شخص کو مظلوم نہ دیکھیں گے خواہ وہ شہر کا رہنے والا ہو یا باہر سے وہاں آیا ہو بلکہ وہ اس کا ساتھ دیں گے اور وہ اس کی مخالفت کریں گے جس نے اس پر ظلم کیا ہو حتیٰ کہ اس کا ازالہ ہو جائے ۶۵۔ یہ دفاق جو ۹۰ عیسوی میں قائم ہوا حلف الفضول کہلاتا ہے ۶۶۔ ابن سعد بیان کرتا ہے کہ یہ ذوالقعدہ میں جنگ فجار کے ایک ماہ بعد جو ماہ شوال میں ہوئی، قائم ہوا تھا ۶۷۔

ادارہ کو مکہ کے عظیم اور منصف مزاج لوگوں کا تعاون حاصل تھا۔ تمام شرکا ایسی بے غرضی اور دیانت داری سے اس کے لیے کام کرتے کہ تھوڑے ہی عرصہ میں وہاں امن و امان قائم ہو گیا۔ اکیسواں واقعہ بطور مثال پیش کیا جاسکتا ہے۔ السہلی کا بیان ہے: ختم خاندان کا ایک فرد عمرہ یا حج کرنے اپنی بیٹی القتول کے ساتھ، جو دنیا (عرب) کی حسین ترین عورت تھی، مکہ آیا۔ نبیہ بن الحجاج، مکہ کے ایک باشندہ نے اسے اغوا کر لیا اور اس کے باپ سے چھپایا۔ لڑکی کے باپ الحنتم نے اس شخص کے خلاف ایک عام فریاد کی۔ لوگوں نے اسے کہا کہ وہ حلف الفضول سے فریاد کرے۔ چنانچہ وہ کعبہ کے پاس کھڑا ہو کر چلا آیا: اے حلف الفضول کے اراکین! مدد! اور وہ تلواریں سونت کر بھاگتے ہوئے ہر طرف سے وہاں آگئے اور بولے: محافظ تیرے پاس آگئے ہیں، کیا بات ہے؟ اس نے کہا: نبیہ نے میری بیٹی کی دہرے مجھے نقصان پہنچایا ہے اور اسے زبردستی مجھ سے چھین لے گیا ہے۔ وہ اس کے ساتھ گئے اور اغوا کنندہ کے دروازہ پر

چہرہ ان کے پاس باہر آیا۔ اُنھوں نے کہا: لڑکی نکالو، تم تباہ ہو، تم یقیناً جلتے ہو ہم کوں میں اور ہم نے کیا کھاٹی ہے؟ اس نے جواب دیا: میں ایسا ہی کروں گا مگر مجھے آج کی رات اس کے ساتھ گزارنے دو، انہوں نے اس سے کہا: خدا کی قسم! ہم تجھے ایسا نہیں کرنے دیں گے۔ پس اس نے لڑکی ان کے حوالے کر دی۔^{۲۶}

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وفاق کے سرگرم رکن تھے۔ وہ اکثر فخریہ اس واقعہ کو یاد کرتے اور فرماتے: میں نے عبداللہ بن جدعان کے گھر پر حلف برداری میں حصہ لیا۔ اگر اسلام میں بھی اس وفاق کے نام پر مجھے مدد کے لیے پکارا گیا تو میں سُرخ اونٹوں (عرب کی سب سے قیمتی شے) کی قیمت پر بھی اس کا جواب دوں گا۔

حلف الفضول پر بحث تمام کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ فطکری واٹ کی رائے کا حوالہ دیا جائے جو اس بات سے حکم ہے کہ یہ نا انصافی کے خلاف ایک عام انجمن تھی۔ وقیع تاریخی شہادت کے خلاف واٹ کا نظریہ قائم نہیں رہ سکتا۔ بے شک اس نے ایچ لاماؤس کے ”اتحاذہ نظریہ“ اور ”شرائیز خیال“ پر تنقید کی ہے کہ: کئی لوگ جنھوں نے محمّد کی مخالفت کی۔ جنگجو نہیں رہے تھے، اور فوجی معاملات میں جیشیوں اور سیاح نام غلاموں پر مشتمل اسمائش کی فوج پر بیشتر انحصار کرتے تھے، جس کی ریڑھ کی ہڈی کرایہ کے بدو تھے، یہاں حلف الفضول کے معاملہ میں ایک اور سیاق و سباق میں واٹ نے خود اس سے ملتا جلتا نظریہ قائم کیا ہے۔ اس کا قیاس ہے کہ ہاشم اور مطلب کمزور ہونے کے باعث ایک وفاق کے ضرور تمند تھے انھوں نے حلف الفضول بنو عبد شمس اور بنو نوفل، جو بغیر کسی وفاق کے گزر کرنے کے لیے کافی مضبوط ہو چکے تھے، کے خلاف اپنی اعانت کے لیے قائم کیا تھا۔“

اپنے مفروضہ کی تائید کے لیے واٹ نے دو واقعات کو اپنے حق میں معنی پناے میں۔ یعنی مطیبون اور اصلاح کا اتحاد اور الحسین بن علی اور ولید بن عتبہ بن ابی سفیان کا باہمی تنازعہ۔ دونوں واقعات واٹ کے نظریہ کے خلاف جاتے ہیں۔ مطیبون اور اصلاح کا اتحاد اس وقت قائم ہوا جب بنو عبد مناف کا جھگڑا بنو عبد الدار سے اس بات پر ہوا کہ وہ بھی اپنے جدِ اعلیٰ قصی کے قائم کردہ اختیارات و مناصب میں حصہ رکھتے تھے۔ یہ معاملہ ثالثی سے طے ہوا تھا اور بنو عبد مناف کو رفاہ اور سقایہ کے مناصب دے گئے تھے۔ نوفل اور عبد المطلب بن ہاشم کا وہ جھگڑا جس کا حوالہ واٹ نے دیا ہے، (جس نے اس کے مطابق حلف الفضول قائم کرنے کی ضرورت پیدا کی) جاری نہیں رہ سکتا تھا۔ فجار کے سلسلہ میں جس عبارت کا اقتباس دیا گیا ہے صاف ظاہر کرتا ہے کہ عبد شمس، نوفل، ہاشم اور مطلب کے خاندانوں نے اپنے دشمنوں کے خلاف بغیر آپس کی کش مکش اور افتراق ظاہر کئے ایک سخت متحدہ محاذ پیش کیا۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ بقرہ ابن سعد حلف الفضول کا وفاق الفجار کی جنگ کے بعد ایک مہینہ کے اندر قائم ہو گیا تھا۔ یقیناً وہ واقعہ جس کا حوالہ واٹ نے دیا ہے ان چند دنوں میں وقوع پذیر نہیں ہوا تھا۔

حلف الفضول میں الحسین بن علی کے ولید بن عتبہ بن ابی سفیان سے جھگڑے کا حوالہ قدیم حلف کا حوالہ نہ سمجھنا چاہئے الحسین نے قدیم حلف الفضول کے نمونہ پر اتحاد قائم کرنے کی دھمکی دی تھی جو ظالموں کے خلاف مظلوموں کے تحفظ کے لیے



قائم کیا گیا تھا۔ الولید اپنا تنازعہ طے کرنے پر تیار ہو گیا تھا۔ کیونکہ اسے خوف تھا کہ اگر قدیم غور نہ پر حلف قائم ہو گیا تو وہ نہ صرف مصیبت میں پڑ جائے گا۔“ جواد علی نے اظہار خیال کیا ہے کہ الحسین کے حوالہ سے یہ اخذ کرنا ممکن نہیں کہ قدیم حلف الفضول اس وقت بھی زیر عمل تھا۔ مزید یہ کہ اگر حلف الفضول بنو امیہ کے خلاف بنو ہاشم کا سیاسی اتحاد تھا جیسا کہ واٹ نے خیال کیا ہے تو الحسین بن علی کی زندگی میں اس کا بہترین موقع وہ تھا جب ان کا سیاسی تنازعہ بنو امیہ سے ہوا تھا۔ یہ واضح ہے کہ الحسین نے اس نازک مرحلہ پر کبھی بھی حلف الفضول سے فریاد نہیں کی۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واٹ کسی نہ کسی طرح اس عام روایت کی حمایت کرتا ہے جو مستشرقین میں رائج ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبل از اسلام کی زندگی گمنامی کی زندگی ہے اور یہ کہ انہوں نے کسی اہم تاریخی معاملہ میں حصہ نہیں لیا۔ چرچائیکہ کسی ایسے وفاق میں حصہ لیا ہو جو خاص طور پر امن و امان قائم رکھنے اور مظلوم کو ظالم سے بچانے کے لیے وجود میں آیا ہو۔

تحکیم (ثالثی)

فریقین کے درمیان تنازعے طے کرنے کے جو طریقے اختیار کیے گئے ان میں سب سے اہم ثالثی تھا۔ جب فریقین کے درمیان تنازعہ ہوتا تو وہ اسے طے کرنے کے لیے ایک تیسرے شخص یا چند اشخاص کے حوالے کر دیتے جو حکم (ثالثی) کہلاتے۔ ایک قدیم اور مقدس روایت کے تحت کسی معاملہ کو ثالثی میں دینے کی ابتدائی رضامندی میں یہ بات شامل تھی کہ حکم کا فیصلہ متعلقہ فریقین کے لیے قابل پابندی ہوگا اور اس کے خلاف کوئی نظر ثانی یا اپیل کسی بھی خصوصی عدالت میں نہیں ہو سکے گی۔

ثالثی، جیسا کہ ہم نے دیکھا، قبل اسلام عرب میں انصاف کا ایک بہت اہم ادارہ تھا۔ قبیلہ کے اندر کے مقدمات ہمیشہ سردار کے پاس نہیں جاتے تھے۔ اکثر اوقات فریقین اپنے مقدمات کے تصفیہ کے لیے قبیلہ میں سے حکم چُن لیتے اور ایسے حکم کے فیصلے تقریباً بلا استثناء قبول کئے جاتے۔ ایک حکم عام طور پر وہ شخص ہوتا جو اپنی خاندانی نجابت، کردار، عمر اور دانشمندی سے اپنے اہل قبیلہ کا اعتماد اور احترام جیت چکا ہو۔ بطور ثالث اس کا اہم فریضہ تھا کہ وہ عکاظ جیسے سالانہ میلوں میں جائے اور حرام مہینوں میں تمام قسم کے دیوانی اور فوجداری مقدمات سُنے اور انہیں موقع پر ہی نبٹائے اس کے احکام اور فیصلوں کا نفاذ کسی ایسی مقررہ مشینری کے ذریعے نہیں ہوتا تھا جو اس کے اپنے اختیاریں ہو بلکہ قبائلی اصول اخلاق کی قوت سے ہوتا تھا۔

بن القبائل تنازعوں میں روایتی قوانین کے تحت ضروری تھا کہ حکم کا تقرر برسرِ پیکار فریقین کے باہر سے ہو۔ قبائلی قواعد کی عام گرفت ہی ظالم کو ججوں کے سامنے لانے اور ان کے فیصلوں کی اطاعت کرانے کے لئے کافی تھی۔



ثالثی عرب کا ایک ہمہ گیر ادارہ تھا۔ عرب اپنے ثالثوں پر فخر کرتے تھے۔ چند قبائل ثالثی کے لیے بہت مشہور ہیں۔ بعض قبائل کے بعض اہم ترین ثالث ان قبیلوں کے ناموں کے سامنے درج کئے جاتے ہیں:

تیمم^{۶۴} اکثم بن سیفی بن رباح - حاجب بن زرارہ - الاقرع بن حابس -
ابی عیینہ ربیعہ بن مخاشن - ضمرہ بن ضمرہ التیمی -

قریش^{۶۵} الافعی بن الحسین - عیینہ بن حصن - حرمہ بن الاشعر -

حرم بن قتیبہ بشیر بن عبداللہ - ابوسفیان بن حرب - ابی جہل بن ہشام - انس بن مکرک - ہاشم بن عبدمناف -
عبدالمطلب - ابوطالب - العاص بن وائل القرشی -

کنانہ^{۶۶} ربیعہ بن حذر الاسدی - یمر بن الشداخ الکنافی - صفوان بن امیہ - سلمہ بن نوفل -

قیس عامر بن الزریب العدوانی - غیلان بن سلمہ -

الیعتوبی نے مختلف قبائل کے ثالثوں کی لمبی فہرست دی ہے۔^{۶۷} چند خواتین کا بھی ذکر ہے جو ثالث مشہور تھیں۔^{۶۸} الافعی الجرجی اولین ثالث بیان کیا جاتا ہے جس نے بنو زہر بن معد کی وراثت کے تنازعہ کا فیصلہ کیا۔^{۶۹} وہ الیمین کے صوبہ نجران کا رہنے والا تھا۔ اکثم بن سیفی کا نام و شہرت دور دور تک پھیلی۔ وہ شاہ حیرہ نعمان بن المنذر کا مشیر تھا۔ وہ بادشاہ کو دیوانی اور فہداری معاملات میں مشورہ دیتا تھا۔^{۷۰} سرداران نجران، جُمینہ، مُزینہ، اسلم اور خزاعہ بھی اس سے رائے لیتے تھے۔ ربیعہ بن مخاشن، تیمم کا مشہور ثالث اپنی اونچی نشست کے لیے معروف تھا جس پر بیٹھ کر وہ فیصلہ کرتا۔^{۷۱} عامر بن الزریب العدوانی، قیس کا شہرت یافتہ ثالث تھا۔ بڑھاپے میں اس نے اپنی قوم پر یہ ذمہ داری عائد کی تھی کہ اگر وہ بھٹک جائے تو اسے چھڑی سے ٹھوکا دے۔^{۷۲}

حکم اپنے اعلیٰ اخلاقی معیار، فراست، ہوشمندی، عملی دانش اور تجربہ کی بنا پر عوام میں سے اُبھرتے۔ چنانچہ ان کی عزت معلّین اخلاق کے طور پر کی جاتی۔ ان کے بعض فیصلوں اور تعلیمات نے عرب معاشرہ پر دور رس اثرات چھوئے۔ عبدالمطلب نے اپنے اوپر شراب پینا حرام قرار دیا تھا۔ ان کی بعض تعلیمات یہ تھیں:

ہم جدی رشتوں (المحام) سے شادی کی ممانعت، چور کا ہاتھ کاٹنا، لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے کی ممانعت، شراب پینے اور زنا کی ممانعت، اور برہنہ حالت میں کعبہ کے طواف کی ممانعت۔^{۷۳}

ان ممانعتوں کو الولید بن مغیرہ سے بھی منسوب کیا جاتا ہے۔^{۷۴}

مندرجہ بالا ممانعتوں کو عرب میں نافذ العمل قوانین تصور نہیں کرنا چاہیے۔ دراصل یہ عبدالمطلب اور الولید بن المغیرہ جیسے نیک دل اور ہوشمند افراد کے ذاتی افکار کا اظہار تھا۔ نہ تو یہ عام عربوں میں مقبول تھے نہ عوام میں شہر کیے گئے۔ بعض اشخاص نے انہیں رضا کارانہ طور پر قبول کر لیا ہوگا۔ ابی ہشام نے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ دو ایک نے کعبہ کا خزانہ چرایا یہ خزانہ کے بنو لمیع بن عامر کا شریک تھا۔ چوری کا پتا لگنے پر قریش نے دو ایک کے ہاتھ کاٹ ڈالے۔^{۷۵}

ثالث اپنے قبیلہ کے لیے باعثِ فخر تھے۔ ایک مشہور شاعر اپنے قبیلہ کی تعریف کرتے ہوئے کہتا ہے :

(ترجمہ) ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے یمن میں قلاع کے علاقے میں ثالثی کے فرائض انجام دے دیے ہیں۔ ہم مجرم کو سزا دینے اور ستم رسیدہ کی شکایت دور کرنے کے لیے معتبر ضمانت ہیں۔^{۸۹}

جریر اور الفرزدق کے نقائص میں اس شعر پر تبصرہ کرتے ہوئے ابو عبیدہ کہتا ہے کہ پہلا مصرع یوں بھی بیان

کیا جاتا ہے :

(ترجمہ) ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے عکاظ میں ثالثی کے فرائض انجام دیے ہیں۔

ابو عبیدہ کہتا ہے :

”جریر نے یہ الفاظ کہے، کیونکہ وہ ثالث تھے اور بنو تمیم کے عامر بن الزریب کے بعد مکہ میں حج کے افسرانِ راج۔ ان میں سے ایک شخص حج کی صدارت کیا کرتا تھا اور دوسرا حکیم کی صدارت کرتا۔ پہلا شخص جسے دونوں فرائض اکٹھے سونپے گئے سعد بن زید منات بن تمیم تھا۔ طلوع اسلام تک یہ عہدہ انہی کے پاس تھا۔ محمد بن سفیان بن جاشع عکاظ میں حکیم کی صدارت کرتا تھا۔ اس خاندان کا آخری فرد جو اس عہدہ پر تھا اور جس نے زمانہ اسلام پایا اقرع بن حابس بن عقال بن محمد بن سفیان تھا۔ اسی طرح الفرزدق بھی اپنے قبیلہ کی شیخی بگھارتے ہوئے لکھتا ہے :

(ترجمہ) میرا چچا وہ شخص تھا جسے معد (شمالی عرب کے باشندے) نے ثالث چننا تھا اور اسے اسن کے

پاس ایک عادل حج کی خدمات انجام دینے کے لیے بھیجا تھا۔^{۹۰}

یہ چچا بنو تمیم، جس قبیلہ سے الفرزدق کا تعلق تھا، کا ایک مشہور قائد اقرع بن حابس تھا۔ اس شعر پر تنقید کرتے ہوئے ابو عبیدہ دورِ جاہلیت کے مشہور ثالثوں کے ناموں کا حوالہ دیتا ہے۔ الیعقوبی بیان کرتا ہے کہ ہر قسم کے مقاماتِ ثالثوں کے سامنے ان کی رائے اور فیصلہ حاصل کرنے کے لیے پیش ہوتے عوامی سیاسی اور وراثت سے متعلق معاملات، پانی اور قتل کے تنازعے ہوتے تھے۔^{۹۱} مفید اور بصیرت افروز ہو گا کہ بعض مشہور ثالثی مقامات کی مثال دی جائے۔

قصی نے خزاعہ سے مکہ اور مکہ کے معاملات پر تسلط کے لیے جھگڑا کیا۔ خزیر بن جگ کے بعد وہ ثالث کے ذریعہ جھگڑے کا تصفیہ کرانے پر راضی ہوئے۔ ثالث کے لیے متفقہ طور پر مشہور ثالث یعرب بن عوف قرار پایا۔ معاملہ کے نسبی حقوق اور دیگر پہلوؤں کا جائزہ لے کر اس نے قصی کے حق میں فیصلہ دیا۔ جہاں تک ان لوگوں کے خونہا کا تعلق ہے جو خزاعہ اور بنو بکر کے ہاتھوں مارے گئے اس نے فیصلہ سنایا کہ تمام خون اس کے پاؤں تلے روند دیا گیا۔ اس فیصلہ کی وجہ سے وہ الشداخ کہلایا۔^{۹۲}

بنو تمیم کو تفویض ہونے سے پہلے ثالثی کا منصب ایک شخص عامر بن زریب کے پاس تھا۔ وہ قدیم تاریخ میں ایسا حکم (ثالث) مشہور ہے جس کے سامنے ہر قسم کے تنازعے، فوجداری اور دیوانی فیصلہ کے لیے پیش ہوتے۔ وضاحت

کے لیے یہاں صرف ایک مثال دی جاتی ہے :

ایک مرتبہ ایک غنث کی وراثت کا مقدمہ اس کے سامنے فیصلہ کے لیے پیش ہوا۔ وہ غنث مشکل میں تھا کہ کیا کہے کیونکہ زہہ اس کو ایک مرد کا حصہ دے سکتا تھا نہ عورت کا۔ سوچ بچار کے لیے اس نے مقدمہ ایک دن کے لیے ملتوی کر دیا رات کو وہ اپنے بستر میں بے چین لیٹا ہوا اسی مسئلہ پر غور کر رہا تھا اس کی ایک خادمہ بخیلہ تھی جو اس کی بھیڑ بکریاں چرایا کرتی۔ جب اس نے اپنے آقا کو اس ذہنی کرب کے حال میں دیکھا تو اس نے وہ چو بھی۔ عامر نے ہچکچاتے ہوئے اسے مشکل بیان کی۔ اس نے کہا: واہ! یہ تو آسان ہے۔ اس شخص کو پیشاب کرنے کے لیے کہو، اگر وہ مردانہ عضو استعمال کرے تو اسے مرد سمجھو اگر وہ زنانہ عضو استعمال کرے تو اسے مؤنث جانو۔ عامر اس ترکیب سے بہت خوش ہوا اور اگلی صبح اس نے اسی کے مطابق فیصلہ کیا۔^{۹۱}

جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پینتیس سال کی عمر کو پہنچے تو قریش نے کعبہ کی تعمیر نو کا فیصلہ کیا۔ حرم کی تعمیر کے دوران جب وہ ایک مقام پر پہنچے جہاں حجر الاسود دیوار میں نصب کیا جانا تھا تو قریش اس تقریب کی سعادت حاصل کرنے پر جھگڑ پڑے۔ بنو عبد الدار نے خون سے بھرے پیالہ پر عہد کیا جو کہ لائقۃ اللہ م کہلاتا ہے اور اعلان کیا کہ اس تقریب کی بجائے آوری ان کا استحقاق ہے۔ اس نازک مرحلہ پر ایک معترض شخص ابو امیر بن المغیرہ کی تجویز پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو متفقہ طور پر ان کا ثالث مقرر کر لیا گیا۔ انہوں نے ایک کپڑا طلب کیا، پتھر اس پر رکھا اور مختلف خاندانوں کے سرداروں سے اسے دیوار تک، لے جانے کے لیے کہا۔ جب وہ اس جگہ پہنچ گئے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پتھر اس کی جگہ پر رکھ دیا۔ اس طرح قریش محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ سے پوری طرح مطمئن ہو گئے۔^{۹۲}

در اصل ایسی مثالیں حسب منشاء پیش کی جاسکتی ہیں کیونکہ مختلف قبیلوں میں متعدد حکم (ثالٹ) تھے جو وقت کی عدالتی ضرورت کا حصہ، پوری کرتے تھے۔

کہانت

اس دور کا دوسرا اہم ادارہ انصاف کہانت تھا۔ عموماً وہ تنازعے کا ہنوں کے پاس لائے جاتے جن میں کوئی پیچیدہ اخلاقی مسئلہ درپیش ہوتا یا وہ مسائل جن میں کافی شہادت دستیاب نہ ہوتی یا جس میں فریقین کے درمیان سرداروں یا حکم کے ذریعہ پُر امن رضامندی ناممکن معلوم ہوتی۔ عام طور پر کاہن کو سردار یا حکم کے مقابلہ میں لوگوں کی طرف سے زیادہ عزت حاصل ہوتی کیونکہ وہ ایک مسلسل اور مستقل فرض ادا کرتے اور اس لئے بھی کہ ان کے گرد تقدس کا ایک بالہ ہوتا اور روحانی طاقتوں سے ان کا تعلق متصور ہوتا۔ رات کے وقت ان کو خواب آتے جو ان پر مستقبل اور دیگر واقعات اور باتیں ظاہر کرتے جو ایک عام انسان سے پوشیدہ ہوتیں۔^{۹۳} ان کا فیصلہ ایک طرح سے خدائی فیصلہ تصور ہوتا جس کے خلاف کوئی اپیل نہیں ہو سکتی تھی۔ اس کے ساتھ ہی وہ خوابوں کی تعبیر بھی بتاتے، گمشدہ اونٹوں کا پتہ لگاتے، زنا کے

مقدمات کا فیصلہ کرتے اور دیگر بڑے اور چھوٹے جرائم خصوصاً چوری اور قتل وغیرہ واضح کرتے۔

وہ تنازعہ جو عبدالمطلب کے زمانہ میں چاہ زمزم کی دریافت سے پیدا ہوا ایک اہم مقدمہ ہے جسے مثال کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے جس میں تصفیہ کے لیے بنو سعد حزم کی ایک کاہنہ پر اتفاق ہوا۔ عبدالمطلب نے اپنے مخالفین سے کہا: ”اپنے اور میرے درمیان جسے چاہو ٹالشی کے لیے مقرر کرو۔“

انھوں نے بنو سعد حزم کی کاہنہ کا نام تجویز کیا۔ عبدالمطلب نے ان سے اتفاق کیا اور وہ اسے ملنے کے لیے شام کی سرحد کے نزدیک ایک جگہ کی طرف چل دیے۔ بقول علی بن ابی طالب فریقین نے کاہنہ کی طرف جاتے ہوئے راستے ہی میں اپنا تنازعہ چمکا لیا اور مکہ واپس آ گئے۔ عبدمناف کا بیٹا ہاشم اپنی سخاوت اور قوت کے دوران مکہ والوں کو شور بے بیگی روٹی (ثرید) کھلانے کے لیے بہت مقبول تھا۔ امیہ بنی عبد شمس ایک دولت مند آدمی تھا اس کے باوجود وہ مقبول نہ تھا اور ہاشم سے حسد کرتا تھا۔ ان کی آپس کی منافرت نے مبارزت کی شکل اختیار کر لی جس کا فیصلہ خزاعہ کے کاہن کے سپرد کیا گیا۔ مبارزت کی شرائط کے مطابق کاہن نے ہاشم کے حق میں فیصلہ دیا اور امیہ کو دس سال کے لیے جلا وطن ہو کر شام جانا پڑا۔^{۹۷}

گو امیہ ایک طاقتور قبائلی سردار اور شریف النسب تھا لیکن کاہن کے فیصلہ نے اسے اپنا قبیلہ چھوڑنے اور دس سال کے لیے جلا وطن ہونے پر مجبور کر دیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ معاشرے کے بالاترین اور پست ترین افراد میں کاہنوں کی بڑی عزت اور دبدبہ تھا۔

عرفاء، عراف

قیمت کا حال بتانا ان ذرائع میں سے ایک تھا جو مقدمات کو فیصلہ کرنے کا فرض ادا کرتے۔ پچھلے نوجوان کے معاشرتی اور مذہبی معاملات عرفاء یا عرافہ کے سپرد کیے جاتے۔ چاہ زمزم کی دریافت پر عبدالمطلب نے محسوس کیا کہ اس کا خاندان بہت چھوٹا ہے۔ اس نے قسم کھائی کہ اگر اس کے ہاں دس بیٹے پیدا ہوئے اور وہ سب بلوغت کو پہنچے تو وہ ان میں سے ایک کو کعبہ پر قربان کر دے گا۔ اس کی خواہش پوری ہوئی اور اس نے اپنے دس جوان بیٹوں کے اجتماع میں ان کو اپنی قسم کی بابت بتایا۔ انھوں نے اس کی قسم پر تسلیم خم کیا۔ استحضار کے تیر پھینکے گئے جو اس کے سب سے چھوٹے اور لاڈلے بیٹے عبد اللہ کے نام پڑے۔ وہ عبد اللہ کے ساتھ اپنے ہاتھ میں پھری لیے توں کی طرف چل نیا تاکہ اپنی قسم پوری کرے۔ اُس کے بیٹے اور قریش کو یہ پسند نہ تھا کہ وہ اپنے بیٹے کو قربان کرے۔ انھوں نے اسے کہا کہ وہ اپنا مقدمہ حجاز (مدینہ) میں ایک عرافہ کو پیش کرے۔ عبدالمطلب نے عرافہ کو خیر میں پایا۔ اس نے مقدمہ کی تفصیل سننے کے بعد ان کو اس وقت تک انتظار کرنے کی ہدایت کی جب تک اس کے پاس روح آئے۔ دوسرے دن اس نے فیصلہ سنایا کہ غنہا (دیت) ان کی مشکل کا حل تھا۔ دس اونٹ غنہا تھا مگر اس کے فیصلہ کے مطابق عبدالمطلب کو



تک استخارہ کے تیر عبداللہ اور دس اونٹ کے لیے پھینکتے جانا تھا جب تک کہ تیر اونٹوں کے نام نکلیں۔ مرتبہ تیر اونٹوں کے نام پر نکلے جن کی تعداد اس باری تک سوت تک پہنچ چکی تھی۔ اپنی قسم کی قبولیت کی تصدیق کے لئے عبدالمطلب نے تین مرتبہ تیر پھینکے جو اونٹوں کے نام نکلے جنہیں عرافہ کے فیصلہ کے مطابق قربان کر دیا گیا۔^{۹۸}

سالانہ میلوں پر انصاف

بدوی عربوں میں ذاتی انصاف اور بدلہ کا احساس بہت شدید تھا۔ ان میں سے سب سے پست ترین درجہ کے فرد کو ضرر پہنچایا جاتا تو وہ بھی انصاف کا طلبگار ہوتا۔ اور ظالم فریقِ خوب جانتا تھا کہ اگر مظلوم کو اس کا حق نہ ملا تو وہ بدلہ لینے کے لئے اپنی جان تک دے ڈالے گا۔ اصولاً مظلوم کا نزدیک ترین رشتہ دار بدلہ لیتا۔ پانچویں پشت تک خاندان کے مرد افراد قاتل اور اس کے اعزہ سے بدلے کا حق رکھتے تھے۔ وہ کہتے تھے کہ مقتول کا خون "ایک اونٹ کی شکل میں روتا ہے اور اس کی تسکین قاتل کے خون کے بغیر نہیں ہو سکتی" اس صورت حال نے باہمی احترام برٹانے میں مدد کی۔ اسی وجہ سے جب کوئی فیصلہ سنا یا جاتا تو ظالم کو اس سے احتراز کی گنجائش نہ ہوتی۔

عرب معاشرہ میں سالانہ میلے بھی عدلیہ کے اداروں میں سے تھے۔ الیعقوبی نے ایسے دس میلوں کی فہرست دی ہے جو مختلف مہینوں میں عرب کے مختلف مقامات پر لگتے تھے۔^{۹۹} دو مہینہ الجندل، المشقر، الحجر، سہر، الشہر، عدن، صنعاء، الربیعہ، حضرموت، عکاظ، ذوالحجاز۔ ان سب میں مشہور اور بڑا میلہ عکاظ کا تھا۔ میلہ کی اور سرگرمیوں کے ساتھ ساتھ انصاف کی فراہمی اس کے بڑے مقاصد میں شامل تھی۔ روایتی طور پر ثالثی اور اس کی صدارت بنو تمیم کے پاس تھی۔ جو ادلی نے بنو تمیم میں سے ججوں کے مندرجہ ذیل نام دئے ہیں :

سعد، حنظلہ، زویب، مازن، ثعلبہ، معاویہ، سلسل، سفیان۔

عکاظ کے ججوں کے سامنے پیش ہونے والے مقدمات کی نوعیت اور حدود بہت وسیع تھیں۔ یہ ذوالقعدہ کے مہینے میں منعقد ہوتا جب جنگ اور یورش کی ممانعت تھی اور میلہ کے راستے محفوظ ہوتے مختلف علاقوں کے مقدمات کے فریقِ میلہ کی آمد کا انتظار کرتے اور اپنے تنازعوں کا تصفیہ کرانے کے لیے طویل سفر طے کرتے۔ مشاعرے بھی منعقد ہوتے اور جج ان مشاعروں کی صدارت کرتے جن میں سال کے بہترین شاعر کا فیصلہ ہوتا۔ وضاحت کے لیے ایک مقدمہ پیش کیا جاتا ہے جو بظاہر عکاظ کے میلے میں ایک جج نے فیصلہ کیا :

امام بخاری نے صحیح بخاری باب القسامہ فی الجالبیۃ میں روایت درج کی ہے کہ خاندان بنو ہاشم کے ایک شخص (عمر بن علقمہ بن المطلب بن عبدمناف) کو خدیش نامی ایک شخص نے جو قریش کی ایک دوسری شاخ سے تھا اُجرت پر ملازم رکھا تاکہ اس کو اپنے ہمراہ چند اونٹوں کا نگران بنا کر شام لے جائے، راستہ میں بنو ہاشم کے ایک اور شخص کا اس ملازم کے پاس سے گزر ہوا جس کے اونٹ کی رسی ٹوٹ گئی تھی اس نے ملازم سے درخواست کی کہ اسے اونٹ باہر لے



دے تاکہ اس کا اونٹ بھاگ نہ جائے۔ ملازم نے اسے رستی دے دی جس سے اس نے اپنا اونٹ باندھ لیا۔ جب ملازم کا قافلہ ایک جگہ اُترا تو انھوں نے سب اونٹ باندھ دتے مگر ایک اونٹ پھر تار پا۔ آجہر نے ملازم سے پوچھا: اس اونٹ کا کیا معاملہ ہے؟ دوسرے اونٹوں میں اسے کیوں نہیں باندھا گیا؟ اس نے جواب دیا کہ اس کی رستی نہیں آجہر نے پوچھا: اس کی رستی کہاں ہے؟ پھر اس نے اپنی چھڑی اس کی طرف پھینکی جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔ دریں اثنا اہل یمن میں سے ایک شخص اس کے پاس سے گزرا ملازم نے اس سے پوچھا: کیا تم جج پر جاتے ہو؟ اس نے کہا: شاید کبھی جاؤں۔ ملازم نے کہا: کیا تم کبھی میرا پیغام پہنچا سکو گے؟ اس نے کہا: ہاں۔ ملازم نے کہا: جب کبھی تم جج پر جاؤ تو آل قریش کو پکارو، جب وہ تمہارے جواب پر حاضر ہوں تو ان میں سے بنو ہاشم کو پکارو، جب وہ حاضر ہوں تو ابوطالب کے متعلق دریافت کرو۔ پھر اسے بتاؤ کہ فلاں شخص نے مجھے ایک رستی کے بدلے قتل کر دیا ہے اور میری موت واقع ہو گئی ہے۔ اس کے بعد جب آجہر مکہ آیا ابوطالب نے اس سے اپنے آدمی کے بارے میں پوچھا۔ اس نے بتایا: وہ بیمار پڑ گیا تھا میں نے اس کی خوب تیمارداری کی مگر وہ مر گیا اور میں نے اسے دفن کیا۔ ابوطالب نے کہا: تجھ سے یہی امید تھی۔ اس پر ایک مدت گزر گئی پھر جس شخص کو وصیت پہنچانے کے لیے کہا گیا تھا جج پر آیا اس نے آل قریش کو پکارا وہ حاضر ہوئے اس نے آل بنی ہاشم کو پکارا وہ حاضر ہوئے اس نے پوچھا ابوطالب کہاں ہے؟ انھوں نے کہا: ابوطالب یہ ہے۔ اس نے بتایا فلاں شخص نے مجھے حکم دیا تھا کہ میں اس کا پیغام تجھے پہنچا دوں کہ فلاں شخص نے ایک رستی کے بدلے اسے قتل کر دیا ہے۔ ابوطالب اس کے پاس گیا اور کہا چاہو تو تین شرائط میں سے ایک مان لو۔ اگر تم نے ہمارے آدمی کو قتل کیا ہے تو اس کی سواؤنٹ دیتا دو اگر تم چاہو تو تمہاری قوم کے پچاس آدمی حلف اٹھائیں کہ تم نے اسے قتل نہیں کیا۔ اگر تم اس کا بھی انکار کرو تو ہم تمہیں اس کے بدلے قتل کریں گے۔ وہ اپنی قوم کے پاس آیا۔ انھوں نے کہا: ہم حلف اٹھائیں گے۔ بنو ہاشم کی ایک عورت (زینب بنت علقمہ، اخت مقتول) ان میں سے ایک شخص کی بیوی تھی اس کے ایک لڑکے کو جنم دے چکی تھی ابوطالب کے پاس آئی اور کہا اے ابوطالب! پچاس حلف اٹھانے والوں میں سے میرے اس بیٹے (حویطب) کو مستثنیٰ قرار دے دے (رکن اور مقام کے درمیان) جہاں حلف لیے جاتے ہیں اس سے حلف نہ لیا جائے۔ ابوطالب نے ایسا ہی کیا۔ پھر ان میں سے ایک اور شخص آیا اس نے کہا اے ابوطالب! تم چاہتے ہو کہ سواؤنٹوں کے بدلے پچاس آدمی حلف اٹھائیں ہر آدمی کے بدلے دو اونٹ آتے ہیں یہ رہے دو اونٹ، انھیں قبول کیجئے مجھے حلف سے مستثنیٰ قرار دیجئے۔ ابوطالب نے قبول کر لیا، اڑتالیس آدمی آئے اور حلف اٹھایا۔ زبیر بن بکر کے مطابق دونوں فریقوں نے اپنا مقدمہ ولید بن مغیرہ کے سامنے پیش کیا جس نے یہ فیصلہ کیا۔

مندرجہ بالا سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ عکاظ میں صدارت کرنے والا حکم عرب میں انتہائی وقار کا حامل تھا وہ بھید سنگین اور پیچیدہ مقدمات نبھاتا اور بڑی عدالتی ذمہ داریوں کو نبھاتا۔



سدرجہ بالا مجلہ بحث سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ طلوع اسلام سے قبل عرب مختلف سطح کا سیاسی شدہ کتہہ تھے۔ ان کی بڑی اکثریت خانہ بدوش تھی۔ ان کا سیاسی نظام سرداری پر مبنی تھا۔ بعض قبائل بادشاہتیں اور ریاستیں قائم کرنے کے قابل ہو گئے تھے۔ حجاز کے شہر مکہ میں مختلف انتظامی اور عدالتی اداروں کے ساتھ ایک شہری ریاست قائم ہو چکی تھی۔ مجموعی طور پر عرب قبائلی معاشرت میں رہتے تھے ان کا کوئی متحدہ سیاسی نظام نہیں تھا نہ کوئی دستور اور نہ مرکزی حاکم تھا چنانچہ قبل از اسلام عرب میں نظام عدل بالکل ابتدائی حالت میں تھا۔ چند بادشاہوں کے بنائے ہوئے بعض مشاورتی ادارے اور مکہ میں قائم کئے ہوئے عدلیہ کے ادارے مستثنیات میں سے تھے۔

حوالہ جات اور تشریحات

- ۱ - جواد علی، الفضل فی تاریخ العرب قبل الاسلام (بیروت ۱۹۷۰)، جلد پنجم، صفحہ ۱۸۶۔
- ۲ - ابن دیر، الاشتقاق، ص ۹۴۔ جواد علی، جلد پنجم، ص ۱۸۸۔
- ۳ - ایضاً
- ۴ - ابن قتیبہ، المعارف، ص ۳۸۔
- ۵ - معجم الشعراء، ص ۳۲۴۔ قیس، تقسیم کے ایک وفد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپؐ نے اسے یوں مخاطب کیا: "ہذا سید اہل البور۔"
- ۶ - جواد علی، جلد پنجم، ص ۱۸۶۔
- ۷ - ایضاً
- ۸ - ایضاً، ص ۳۴۹، ۳۵۰۔
- ۹ - ایضاً، جلد پنجم، ص ۱۸۰۔
- ۱۰ - ایضاً، جلد پنجم، ص ۱۹۰۔
- ۱۱ - ملوک العربیہ الجنوبیہ، ملوک الحیرہ، ملوک الفغان، ملوک کندہ۔
- ۱۲ - ایضاً، جلد پنجم، ص ۱۹۲۔
- ۱۳ - ایضاً، جلد پنجم، ص ۸ - ۱۹۷۔
- ۱۴ - ایضاً، جلد پنجم، ص ۲۱۴۔
- ۱۵ - ایضاً، ص ۲۲۶ - ۲۲۸۔
- ۱۶ - ایضاً، ص ۲۲۶، ۲۲۸، ۲۲۹۔
- ۱۷ - کاسکل Lihyanisch نمبر ۷، ۷۷، ۸۷، ۹۱۔ جواد علی، ص ۲۳۳۔
- ۱۸ - جواد علی، جلد پنجم، ص ۲۳۴۔
- ۱۹ - جواد علی، جلد پنجم، ص ۲۳۳۔
- ۲۰ - ایضاً، ص ۲۳۴۔



ساب الاغانی ۸: ۵۲ - جواد علی، جلد چہارم، ص ۴۱۱

۲۲ - ابن قتیبہ، المعارف، ص ۶۴۰

۲۳ - ابن سعد، طبقات، جلد اول، ص ۶۶

۲۴ - ابن ہشام، سیرہ (ایڈیشن قاہرہ) جلد اول، ص ۱۲۵ - عقد الفرید، جلد سوم، ص ۳۱۲ - جواد علی، جلد چہارم، ص ۲۴

۲۵ - یقینی کے کارہائے نمایاں کا تفصیلی بیان ہے۔

۲۶ - ابن ہشام، ص ۸۰ - البلاذری، انساب الاشراف، جلد اول، ص ۵۲

۲۷ - ایضاً ص ۵۵

۲۸ - ایضاً ص ۵۶

۲۹ - النوبری، بلوغ الارب، جلد اول، ص ۲۴۷

۳۰ - السانیکلو پیڈیا آف اسلام ۴، ص ۱۷۸

۳۱ - الازرقی، ابوالولید محمد بن عبد اللہ بن احمد، اخبار مکہ (ایڈیشن رشدی الصالح، دارالاندلس،

بیروت ۱۳۸۹ھ - ۱۹۶۹ء) جلد اول، ص ۱۰۹، ۱۱۰۔

۳۲ - ابن ہشام، ص ۸۳ - الطبری، تاریخ، جلد دوم، ص ۲۵۹ - ابن الاثیر، الکامل، جلد دوم، ص ۱۰۔

اللسان العرب، جلد سوم، ص ۱۸۱ - تنائج العروس، جلد دوم، ص ۳۵۵۔

۳۳ - ابن ہشام، ص ۸۳

۳۴ - ایضاً

۳۵ - الازرقی، اخبار مکہ، جلد اول، ص ۱۰۹

۳۶ - ایضاً ص ۱۱۰

۳۷ - ابن ہشام، ص ۸۳

۳۸ - ابن ہشام، ص ۸۳، ۸۴۔

بقول الازرقی، قسطنطین نے اپنی ضعیف العمری میں اپنے چھ مناصب مندرجہ ذیل طریق پر بانٹ دئے تھے:

عبد الدار، السدانة یعنی الحجابہ، الندوة، اللواء۔

عبد مناف: السقایہ، الرفادہ، القیادہ (الازرقی، جلد اول، ص ۱۰۹-۱۱۰)

تاریخی طور پر یہ بیان قابل قبول نہیں کیونکہ السقایہ اور الرفادہ کے مناصب عبد مناف اور عبد الدار کے درمیان آپس کے جھگڑے میں تنازعہ کی جڑ تھے اور اسی کی بنیاد پر المطیبون اور الاحلاف کے مشہور وفاق قائم ہوئے تھے۔

ملاحظہ ہو متن زیر عنوان ”قریش کے اندر گروہ بنیاں“۔

- ۳۹ - ابن ہشام، ص ۸۴
 ۴۰ - ایضاً، ص ۸۴، ۸۵
 ۴۱ - ازرقی، اخبار مکہ، جلد دوم، ص ۲۳۳ تا ۲۶۵
 ۴۲ - یہاں ضلع عربی لفظ رب کا ترجمہ ہے۔ اسے ایک انتظامی اکائی کے معنی میں لینا چاہیے جو برصغیر پاک و ہند میں رائج ہے۔
 ۴۳ - الماوردی، الاحکام السلطانیہ، صفحات ۱۶۲-۱۶۳ - البلاذری، فتوح البلدان، ص ۶۴۔
 ۴۴ - البلاذری، فتوح، ص ۶۴
 ۴۵ - القرآن، ۲۹: ۲۹، ۹۶: ۱۷
 ۴۶ - تاج العروس، جلد نہم، ص ۲۰۰ زیر لفظ ”دغنی“
 ۴۷ - جواد علی، جلد چہارم، ص ۴۹
 ۴۸ - ابن ہشام، ص ۸۰
 ۴۹ - اللسان (ناد) جلد ۱۵، ص ۳۱۷ - الازرقی، ج ۱، ص ۱۱۰۔
 ۵۰ - جواد علی، ج ۲، ص ۴۸
 ۵۱ - ابن ہشام، ص ۸۰
 ۵۲ - ابن سعد، طبقات، ج ۱ ص ۷۰
 ۵۳ - اللسان، ج ۱، ص ۱۵۹ زیر لفظ ”ملاہ“
 ۵۴ - واٹ، ڈبلیو منگلری، محمد مکہ میں، ص ۹۰
 ۵۵ - جواد علی، ج ۲، ص ۳۹، ۴۰
 ۵۶ - السیبی، الروض الانف، ج ۱، ص ۱۲۶ - الازرقی، اخبار مکہ، ص ۱۰۹۔
 ۵۷ - الاشتقاق، ص ۹۷ - جواد علی، ج ۲، ص ۴۷
 ۵۸ - الثعالبی، ثمار القلوب، ص ۵۱۸ - جواد علی، ج ۲، ص ۴۸
 ۵۹ - القرآن ۲۳: ۲۲، ۲۴: ۲، ۱۷: ۱۷ - قصتی کے پایہ کے رہبر نے پہلے لوگوں کی روایات کا احترام کیا اور انہیں اختیار کرنے کے لیے اپنی قوم کو ہدایت کی (ابن ہشام ص ۸۰)۔
 ۶۰ - واٹ، ڈبلیو منگلری، محمد مکہ میں، ص ۹۔
 ۶۱ - ابن ہشام، ایڈیشن قاہرہ، ص ۱۸۴ - ابن سعد نے بیان کیا ہے کہ اس کی عمر بیس سال تھی۔ طبقات ج ۱، ص ۱۲۸۔



ابن ہشام، ص ۱۱۹ - المسعودی، مروج، ج ۲، ص ۲۷۱۔

۶۲ - ابلاذری، النسب، ج ۱، ص ۱۰۲۔

۶۳ - بقول اليعقوبي حلف الفضول بزا سدة کے ایک شخص کی شکایت کے جواب میں قائم ہوا تھا۔ اس سلسلہ میں ایک نام اور بھی لیا جاتا ہے (اليعقوبي، ج ۲، ص ۱۳)۔

۶۵ - ابن ہشام، ص ۸۵، ۸۶ - المسعودی، مروج، ج ۲، ص ۲۷۰ - السيرة الحلبية، ج ۱، ص ۱۵۶ - الثعالبي، شمار القلوب، ص ۱۴۰۔

۶۶ - ابن ہشام، ص ۸۵، ۸۶۔

۶۷ - ابن سعد، طبقات ج ۱، ص ۱۲۸۔

۶۸ - السبيلي، الروض الالنف (مصر ۱۹۱۲ء) ج ۱، ص ۹۱، ۹۲۔

۶۹ - ابن ہشام، ص ۸۶۔

۷۰ - واٹ، محمد مکتب میں، ص ۶۔

۷۱ - ايضاً

۷۲ - ابن سعد، طبقات ج ۱، ص ۱۲۸۔

۷۳ - السيرة الحلبية، ج ۱، ص ۱۵۷۔

۷۴ - ايضاً

۷۵ - جواد علی، ج ۴، ص ۸۹۔

۷۶ - تاج العروس، ج ۸، ص ۲۵۲ زیر لفظ "حکم"

۷۷ - ايضاً

۷۸ - النويري، بلوغ الارب، ج ۱، ص ۳۳۰ - الجاحظ، البيان، ج ۱، ص ۱۰۹۔

۷۹ - اليعقوبي، تاريخ بيروت ۱۳۷۹ھ - ۱۹۶۰ء، ج ۱، ص ۲۵۸۔

۸۰ - تاج العروس، ج ۸، ص ۲۵۲ زیر لفظ "حکم" - بلوغ الارب، ج ۱، ص ۳۳۸۔

۸۱ - اليعقوبي، ج ۱، ص ۲۵۸۔

۸۲ - ابن قتيبة، عيون الاخبار، ج ۱، ص ۱۰۸ - الجاحظ، كتاب الجلاء، ص ۲۰۸ - ابن عبد رب، العقد الفريد،

ج ۱، ص ۱۷۰۔

۸۳ - جواد علی، ج ۵، ص ۶۴۱۔

۸۴ - النويري، بلوغ الارب، ج ۱، ص ۳۱۶ - جواد علی، ج ۵، ص ۶۴۲۔



- ۸۵ - السیسی، روض الانف، ج ۱، ص ۸۶ - ابن ہشام، ج ۱، ص ۸۶
- ۸۶ - النوری، بلوغ الارب، ج ۱، ص ۳۲۳ - جواد علی، ج ۵، ص ۶۴۹
- ۸۷ - ابن قتیبہ، المعارف، ص ۲۴۰ - جواد علی، ج ۵، ص ۶۴۹
- ۸۸ - ابن ہشام، ج ۱، ص ۱۲۲
- ۸۹ - ابو عبیدہ، الفناضن الجریو الفرزدق (ایڈیشن انتھونی آشلے بیون، لیڈن ۱۹۰۷ء) ج ۱، ص ۴۳۷
- ۹۰ - ایضاً ص ۱۳۹
- ۹۱ - الیعقوبی، تاریخ، ج ۱ ص ۲۵۸
- ۹۲ - ابن ہشام، ج ۱، ص ۸۰، ۷۹ - ابن ہشام نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ امور کعبہ قصی کے سمرعیل کے ہاتھ میں تھے۔ اپنی وفات سے پہلے علیل نے کعبہ کی چابی اور کعبہ کے امور قصی کے سپرد کر دئے تھے (ابن ہشام، ص ۷۹، ۷۸) یہ لعرب عوف سے پہلے کی بات ہے کہ اس نے قصی کے حق میں فیصلہ کیا (الازرقی، اخبار مکہ، ج ۱ ص ۱۰۵)
- ۹۳ - ابن ہشام، ج ۱ ص ۷۸
- ۹۴ - ایضاً ص ۱۲۵
- ۹۵ - انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، ج ۲، ص ۶۲۵
- ۹۶ - ابن ہشام، ج ۱، ص ۹۲
- ۹۷ - الطبری، تاریخ، ج ۲ ص ۱۸ - زیر لفظ "ہاشم"
- ۹۸ - ابن ہشام، ج ۱، ص ۹۷ - ۱۰۰
- ۹۹ - الیعقوبی، تاریخ، ج ۱، ص ۲۷۰، ۲۷۱
- ۱۰۰ - جواد علی، ج ۵، ص ۶۵۳
- ۱۰۱ - ایضاً
- ۱۰۲ - بخاری، الصصح (دہلی ۱۹۳۸ء) ج ۱، ص ۵۴۲

دستورِ مدینہ کے تحت عدلیہ

تمہید

قبل از اسلام عرب کی سیاسی فکر کا مرکزی تصور قبیلہ تھا۔ بنیادی طور پر قبیلہ خونی رشتوں پر استوار ایک گروہ تھا قبیلہ کی رکنیت جان و مال کی حفاظت کی واحد ضمانت تھی جس کے عوض قبیلہ اہل قبیلہ سے مکمل وفاداری کا تقاضا کرتا تھا۔ اسلام نے قبل از اسلام کے قبائلی تصور پر مبنی سماجی اور سیاسی ڈھانچہ کی بنیاد کو منہدم کر دیا اور قبیلہ کی جگہ اسلامی اترتہ قائم کی اترتہ نسبی اور خونی قرابت داری کے بجائے آفاقی، دینی اور اخلاقی اصولوں پر قائم ہوئی۔ اس حقیقت کو نہ صرف نظریاتی بنیادوں پر استوار کیا گیا بلکہ اس پر باقاعدہ معاشرت قائم کر کے اس کا عملی طور پر بھی مظاہرہ کیا گیا۔ قرآن نے نہایت واضح اور غیر مبہم الفاظ میں بیان کیا ہے کہ اسلام پر ایمان لانے والے تمام مسلمان بلا لحاظ رنگ، نسل، علاقہ ایک مضبوط و مستحکم امت ہیں:

”اتما المؤمنون اخوة“۔

(سب مومن بھائی بھائی ہیں)

کئی دور ہی میں مختلف النسل لوگوں، عرب کے مختلف قبائل کے اراکین اور برادریوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول تسلیم کر لیا تھا۔ انصارِ مدینہ کا آپ کو قبول کر لینا اترتہ کے تصور میں فروغ اور استحکام کے لیے سب سے بڑا واقعہ تھا۔ ہجرت ایک عظیم موڑ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیروکاروں کا مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کرنا اور عرب کے مختلف قبائل کے اراکان اور خاندانوں کا مدینہ جانا صرف تبدیلی سکونت نہیں تھا بلکہ یہ رشتہ اور تعلق کی تبدیلی تھی ہجرت کا مطلب تھا اپنے قبیلہ کو چھوڑ کر اترتہ سے وابستہ ہونا۔ ذاتِ برادری قومِ قبیلہ کی عصبيت کو اپنانا ”جاہلیت“ قرار پایا، رنگ، نسل، علاقہ جیسی عصبيتوں سے بالا ہو کر اسلام کے آفاقی، عالمی، دینی اور اخلاقی اصولوں کو اپنانا امت سے وابستگی اور اسلام کے مترادف ہونا قرار پایا۔ مومنوں کی راہ سے ذرہ بھر انحراف مصیبت سمجھا جاتا تھا اور اس کی پاداش سزا نے جہنم تھی۔ امت کا یہ مفہوم اتنا واضح تھا کہ دشمنانِ اسلام فدیہ اور دیت کے معاملات میں پوری امت کو ایک قبیلہ تصور کرتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اترتہ کے سربراہ تھے کسی شخص کے قبولِ اسلام میں اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذہبی و سیاسی قیادت کو تسلیم کرنا شامل تھا۔ اسے قرآن میں واضح طور پر بیان کیا گیا ہے:

قل اطيعوا الله والرسول^۳

(کہہ دو خدا اور رسول کی اطاعت کرو)

من يطيع الرسول فقد اطاع الله^۴

(جو رسول کی اطاعت کرتا ہے وہ بلاشبہ اللہ کی اطاعت کرتا ہے)

اُمہ اپنے سربراہ سمیت وجود میں آچکی تھی مگر مکہ کی سماجی و سیاسی فضا امت اسلامیہ کے اعلیٰ تصورات کے نفاذ کے لیے سازگار نہ تھی۔ ان کی تنفیذ کے لیے ایک نئے سماجی و سیاسی ماحول کی ضرورت تھی۔

اپنی نبوت کے تقریباً تیرہ سال بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے مسلم سرداران اوس اور خزرج کے ساتھ ایک معاہدہ کیا جنہوں نے آپ کو اپنے شہر آنے کی دعوت دی اور وعدہ کیا کہ وہ اسلامی احکامات کی پیروی کریں گے اور آپ کو دشمنوں خصوصاً قریش سے محفوظ رکھیں گے جس کے نتیجے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ چھوڑ کر مدینہ تشریف لے گئے یہاں آپ کو موقع اور فرصت میسر آئی کہ آپ نسبتاً سکون اور امن کے ساتھ حالات پر غور فرمائیں۔ آپ نے مسلمانوں، ہمدردوں اور اتحادیوں کو منظم کیا اور ایک ریاست کی بنیاد ڈالی جس کے لیے ایک دستور بنایا گیا۔ یہ بجا طور پر کہا گیا ہے کہ یہ "دنیا کا پہلا تحریری دستور" ہے۔ اس سے پہلے اس موضوع کی کتب کی نوعیت یا تو نصابی کتب کی تھی یا شہزادوں کے لیے پالیسی ناموں کی یا بعض علاقوں کی دستوری عملداری کے تاریخی بیان کی ان میں سے کسی کو بھی کسی ریاست کے مختار دستور کی حیثیت حاصل نہ تھی جسے ایک ملک کے فرمانروا نے باقاعدہ طور پر جاری کیا ہو۔ ہمارا دستور اپنی نوعیت کا دنیا میں پہلا ہے۔^۱ ابن ہشام نے دستور کا پورا متن محفوظ کر دیا ہے۔ ذیل میں دستور کا متن اور ترجمہ دیا جاتا ہے:

دستورِ مدینہ

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۔ هذا كتاب من محمد النبي صلى الله عليه وسلم،

بين المؤمنين والمسلمين من قریش و يثرب ، و

من تبعهم ، فلاحق بهم ، وجاهد معهم -

۲۔ إنهم أمة واحدة من دون الناس -

۳۔ المهاجرون من قریش علی ما بعثهم يتعاقلون

بينهم ، وهم يفتدون عانيهم بالمعروف

اللہ کے نام سے جو سید مہربان نہایت رحم والا ہے۔

۱۔ یہ دستور محمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے (جاری

ہوا) یہ قریش اور یثرب کے مومنوں اور مسلمانوں کے

درمیان ہے اور جو ان کی اتباع کریں ان کے ساتھ

الحاق کریں اور ان کے ساتھ مل کر جہاد کریں۔

۲۔ یہ تمام (گروہ) دوسرے لوگوں سے الگ امت

واحدہ ہیں۔

۳۔ قریش کے مہاجرین اپنے موجودہ رواج کے مطابق

باہم خون بہا ادا کریں گے اور اپنے قیدیوں کا فدیہ

والقسط بین المؤمنین۔

۴۔ وبنوعون علیٰ ربیعہم یتعاقلون معاقلم الاولیٰ کل طائفۃ نقدی عانیہا بالمعروف والقسط بین المؤمنین۔

۵۔ وبنو ساعدۃ علیٰ ربیعہم یتعاقلون معاقلم الاولیٰ، وکل طائفۃ منہم نقدی عانیہا بالمعروف والقسط بین المؤمنین۔

۶۔ وبنو الحارث علیٰ ربیعہم یتعاقلون معاقلم الاولیٰ، وکل طائفۃ نقدی عانیہا بالمعروف والقسط بین المؤمنین۔

۷۔ وبنو جشم علیٰ ربیعہم یتعاقلون معاقلم الاولیٰ، وکل طائفۃ منہم نقدی عانیہا بالمعروف والقسط بین المؤمنین۔

۸۔ وبنو النجار علیٰ ربیعہم یتعاقلون معاقلم الاولیٰ، وکل طائفۃ منہم نقدی عانیہا بالمعروف والقسط بین المؤمنین۔

۹۔ وبنو عمرو بن عوف علیٰ ربیعہم یتعاقلون معاقلم الاولیٰ، وکل طائفۃ نقدی عانیہا بالمعروف والقسط بین المؤمنین۔

۱۰۔ وبنو النبیث علیٰ ربیعہم یتعاقلون معاقلم الاولیٰ، وکل طائفۃ نقدی عانیہا بالمعروف

مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کریں گے۔

۴۔ بنوعون، اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ہر ذیلی شاخ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۵۔ بنو ساعدہ اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ان کی ہر ذیلی شاخ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۶۔ بنو الحارث اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ہر ذیلی شاخ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۷۔ بنو جشم اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ان کی ہر ذیلی شاخ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۸۔ بنو النجار اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ان کی ہر ذیلی شاخ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۹۔ بنو عمرو بن عوف اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ہر ذیلی شاخ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۱۰۔ بنو النبیث اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ہر ذیلی شاخ اپنے



والقسط بین المؤمنین -

قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۱۱۔ وبنواؤس علی برئعتہم یتعاقلون معاقلہم الأولى ، وکل طائفۃ منہم تقدی عانیہا بالمعروف والقسط بین المؤمنین -

۱۱۔ بنو الاوس اپنے موجودہ رواج کے مطابق حسب سابق باہم خون بہا ادا کریں گے اور ان کی ہر ذیلی شاخ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں کے عرف اور قسط کے مطابق ادا کرے گی۔

۱۲۔ وان المؤمنین لایتزکون مفرحاً بینہم ان یعطوہ بالمعروف فی فداء او عقل -

۱۲۔ مومن اپنے کسی زیر بار قرضدار کو بے یا رود و کار نہیں چھوڑیں گے بلکہ عرف کے مطابق فدیہ اور دیت میں اس کی مدد کریں گے۔

۱۳۔ وان لا یحالف مؤمن مولی مؤمن دوتہ -

۱۳۔ کوئی مومن کسی دوسرے مومن کے آزاد کردہ غلام کو اس کے خلاف اپنا حلیف نہیں بنائے گا۔

۱۴۔ وان المؤمنین المتقین علی من بقی منہم ، اوابتغی دسیعة ظلم ، اواثم ، اوعداوت ، او فساد بین المؤمنین ، وان ایدہم علیہم جسیعاً ، ولو کان ولداً احدہم -

۱۴۔ مومنین متقین اپنے میں سے ہر اس شخص کے خلاف ہوں گے جو بغاوت کرے گا یا جو مومنین کے درمیان ظلم یا غداری یا عدوان یا فساد کا ارتکاب کرے گا ایسے شخص کے خلاف مومنین کے ہاتھ ایک ساتھ اٹھیں گے خواہ وہ ان میں سے کسی کا بیٹا ہی کیوں نہ ہو۔

۱۵۔ ولا یقتل مؤمن مؤمناً فی کافر ، ولا ینصر کافراً علی مؤمن -

۱۵۔ کوئی مومن کسی دوسرے مومن کو کافر کے عوض قتل نہیں کرے گا اور نہ مومن کے خلاف وہ کسی کافر کی مدد کرے گا۔

۱۶۔ وان ذمۃ اللہ واحدا ، یجیر علیہم اذانہم ، وان المؤمنین بعضہم موالی بعض دوت الناس -

۱۶۔ اللہ کا ذمہ ایک ہے ، ادنیٰ ترین مسلمان بھی پسند دے سکتا ہے مومنین دوسروں کے معتاد میں ایک دوسرے کے مددگار ہوں گے۔

۱۷۔ وانہ من تبعنا من یہود فان له النصر و الاسوة ، غیر مظلومین و لا متناصرین علیہم -

۱۷۔ یہودیوں میں سے جو بھی ہماری اتباع کرے گا اسے مدد اور مساوات حاصل رہے گی جب تک اس سے مسلمانوں کو ضرر نہ پہنچے ، نہ ہی وہ ان کے خلاف دوسروں کی مدد کرے گا۔



۱۸۔ مومنوں کی صلح ایک ہوگی اللہ کی راہ میں جنگ کے کوئی مومن دوسرے مومن سے جداگانہ صلح نہیں کرے گا صلح صرف باہم مساوات اور عدل کے مطابق ہوگی۔

۱۹۔ جو دستہ ہمارے ساتھ شریک جنگ ہوگا ایک دوسرے کا پشت پناہ ہوگا۔

۲۰۔ (i) مومنین ایک دوسرے کا بدلہ لیں گے جو اللہ کی راہ میں خون بہانے پر انہیں پہنچے گا۔

(ii) مومنین متیقن آسمان اور اقوام ہدایت پر ہیں۔
۲۱۔ کوئی مشرک قریش کو جان اور مال کی پناہ نہیں دے گا۔ اور نہ کسی مومن کے خلاف ایسے کسی معاملہ میں دخل دے گا۔

۲۲۔ جو شخص کسی مومن کو ناحق قتل کرے گا شہادت موجود ہوگی تو اس سے قصاص لیا جائے گا سوائے اس کے کہ مقتول کا ولی خون بہا پر راضی ہو جائے۔ مومنین کی پوری قوت قاتل کے خلاف ہوگی۔ ان کے لیے بجز قیام حد کے کچھ جائز نہ ہوگا۔

۲۳۔ کسی مومن کے لیے جو اس دستور کے مندرجات کا اقرار کر چکا ہو اور اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان لا چکا ہو، جائز نہیں کہ وہ کسی فتنہ گر کی مدد کرے یا اسے پناہ دے جو اس کی مدد کرے گا یا اسے پناہ دے گا تو وہ روز قیامت اللہ کی لعنت اور اس کے غضب کا مستوجب ٹھہرے گا اور اس سے کوئی فدیہ یا بدلہ قبول نہیں کیا جائے گا۔

۲۴۔ جب کبھی تمہارے درمیان کسی معاملہ میں کوئی اختلاف پیدا ہو تو اس کا حوالہ اللہ عزوجل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرنا ہوگا۔

۱۸۔ وَإِنْ سَلِمَ الْمُؤْمِنِينَ وَاحِدَةً، لَا يَسْلُمُ الْمُؤْمِنُونَ دُونَ مُؤْمِنٍ فِي قِتَالٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، الْأَعْلَى سَوَاءٌ وَعَدْلٌ بَيْنَهُمْ۔

۱۹۔ وَإِنْ كَلَّ غَاثِيَةٌ غَزَتْ مَعْنَا يُعَقِّبُ بَعْضُهَا بَعْضًا۔

۲۰۔ (i) وَإِنْ الْمُؤْمِنِينَ يُجِبُّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ بِمَا نَالُوا مِنْهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔

(ii) وَإِنْ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ عَلَى أَحْسَنِ هَدًى وَأَقْوَمِهِ۔
۲۱۔ وَإِنَّهُ لَا يُجِيرُ مُشْرِكٌ مَالًا لِقُرَيْشٍ وَلَا نَفْسًا، وَلَا يَحُولُ دُونَهُ عَلَى مُؤْمِنٍ۔

۲۲۔ وَإِنَّهُ مَنْ اعْتَبَطَ مُؤْمِنًا قَتَلَ عَنْ بَيْتِهِ فَا نَسَأَ قَوْدٌ بِهِ إِلَّا أَنْ يَرْضَى وَلِي الْمَقْتُولِ، وَإِنْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ كَافَّةً وَلَا يَحِلُّ لَهُمْ إِلَّا الْقِيَامُ عَلَيْهِمْ۔

۲۳۔ وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَقْرَبُ بِيْتِهِ فِي هَذِهِ الضَّعِيفَةِ، وَأَنْ يَنْصُرَ مُجِدِّشًا وَلَا يُؤْوِيَهُ، وَأَنْ يَنْصُرَهُ أَوْ أُوَاهُ، فَإِنْ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ۔

۲۴۔ وَإِنْ كُنْتُمْ مَعَكُمْ اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ، فَإِنْ مَرَدَدَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَإِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔



۲۵۔ وَإِنَّ الْيَهُودَ يَنْفَقُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَا دَامُوا مُحَارِبِينَ -

۲۶۔ وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ أُمَّةٌ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ، لِيَهُودَ دِينُهُمْ، وَلِلْمَسْلُومِينَ دِينُهُمْ، مَوَالِيَهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ، إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَأَثِمَ، فَإِنَّهُ لَا يُؤْتِيهِ إِلَّا نَفْسَهُ، وَأَهْلَ بَيْتِهِ -

۲۷۔ وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي النَّجَّارِ مِثْلَ مَالِ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ -

۲۸۔ وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي الْحَارِثِ مِثْلَ مَالِ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ -

۲۹۔ وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي سَاعِدَةَ مِثْلَ مَالِ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ -

۳۰۔ وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي جُشَمٍ مِثْلَ مَالِ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ -

۳۱۔ وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي الْأَوْسِ مِثْلَ مَالِ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ -

۳۲۔ وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي ثَعْلَبَةَ مِثْلَ مَالِ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ، إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَأَثِمَ، فَإِنَّهُ لَا يُؤْتِيهِ إِلَّا نَفْسَهُ وَأَهْلَ بَيْتِهِ -

۳۳۔ وَإِنَّ جُفْنَةَ بَطْنٍ مِنْ ثَعْلَبَةَ كَأَنْفُسِهِمْ -

۳۴۔ وَإِنَّ بَنِي الشُّطَيْبَةِ مِثْلَ مَالِ يَهُودَ

۲۵۔ یہود مومنین کے ساتھ مل کر اخراجات جنگ میں جب تک وہ دونوں (دشمن کے خلاف) حالت جنگ میں رہیں گے۔

۲۶۔ بنو عوف کے یہود مومنین کے ساتھ ایک اُمت ہوں گے۔ یہود کے لیے اپنا دین ہوگا اور مسلمانوں کے لیے اپنا دین ہوگا۔ اس میں ان کے موالی اور وہ خود (شامل ہوں گے) البتہ جو ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا۔

۲۷۔ بنو النجار کے یہود کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو بنو عوف کے یہود کے لیے ہیں۔

۲۸۔ بنو الحارث کے یہود کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو بنو عوف کے یہود کے لیے ہیں۔

۲۹۔ بنو ساعدہ کے یہود کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو بنو عوف کے یہود کے لیے ہیں۔

۳۰۔ بنو جشم کے یہود کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو بنو عوف کے یہود کے لیے ہیں۔

۳۱۔ بنو الاوس کے یہود کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو بنو عوف کے یہود کے لیے ہیں۔

۳۲۔ بنو ثعلبہ کے یہود کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو بنو عوف کے یہود کے لیے ہیں البتہ جو ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا۔

۳۳۔ جفنة، ثعلبہ کی شاخ ہیں وہ انھیں کی حیثیت میں شمار ہوں گے۔

۳۴۔ (i) بنو شطیبہ کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو

بنی عوف۔

(ii) وَإِنَّ الْبَرَّ دُونَ الْإِثْمِ -

۳۵۔ وَإِنَّ مَوَالِيَ تَعْلِبَةَ كَأَنْفُسِهِمْ -

۳۶۔ وَإِنَّ لِبَطْنَةِ يَهُودٍ كَأَنْفُسِهِمْ -

۳۷۔ (i) وَإِنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِ مُحَمَّدٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

(ii) وَإِنَّهُ لَا يَنْجِزُ عَلَى شَارِ جُرُومٍ -

۳۸۔ (i) وَإِنَّهُ مِنْ فَتْكَ بِنَفْسِهِ فَتْكَ ، وَ أَهْلَ

بَيْتِهِ ، إِلَّا مَنْ ظَلَمَ -

(ii) وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

۳۹۔ (i) وَإِنَّ عَلَى الْيَهُودِ نَفَقَتَهُمْ وَعَلَى الْمَسْلَمِينَ

نَفَقَتَهُمْ -

(ii) وَإِنَّ بَيْنَهُمُ النَّصْرَ عَلَىٰ مَنْ حَارَبَ أَهْلَ

هَذَا الصَّحِيفَةِ -

(iii) وَإِنَّ بَيْنَهُمُ النَّصْحَ وَالنَّصِيحَةَ -

(iv) وَالْبَرَّ دُونَ الْإِثْمِ -

(v) وَإِنَّهُ لَمْ يَأْثُرْ أَمْرٌ وَهُوَ بِحَلِيفَةٍ -

(vi) وَإِنَّ النَّصْرَ لِلْمَظْلُومِ -

۴۰۔ وَإِنَّ الْيَهُودَ يُنْفِقُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَا دَامُوا

مُحَارِبِينَ -

۴۱۔ وَإِنَّ يَثْرَبَ حَرَامٌ جَوْفَهَا لِأَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ -

بنو عوف کے یہود کے لیے ہیں۔

(i) دُفَا شَعَارِي کو اپنا یا جاتے نہ کہ غدار کی۔

۳۵۔ ثعلبہ کے موالی انہیں کی حیثیت میں شمار ہوں گے۔

۳۶۔ یہود کے گھر سے دوست انہیں کی حیثیت میں شمار

ہوں گے۔

۳۷۔ (i) ان میں سے کوئی بھی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی

اجازت کے بغیر جنگ کے لیے نہیں نکلے گا۔

(ii) کسی کو زخم کا بدلہ لینے سے نہیں روکا جائے گا۔

۳۸۔ (i) اگر کوئی شخص کسی کی لاعلمی میں خوں ریزی کرے گا

تو وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کو ہلاکت میں ڈالے گا

بجز اس کے جس پر ظلم ہوا۔

(ii) اللہ اس (دستور) کے صحیح ترین مشمولات کا

حفاظت ہے۔

۳۹۔ (i) یہود اپنے اخراجات برداشت کریں گے اور

مسلمان اپنے اخراجات۔

(ii) اس دستور والوں سے جو کوئی جنگ کرے گا

وہ اس کے خلاف ایک دوسرے کی مدد کریں گے۔

(iii) وہ ایک دوسرے کی خیر خواہی اور باہم مشاورت

کریں گے۔

(iv) دُفَا شَعَارِي کو اپنا یا جاتے گا نہ کہ غدار کی۔

(v) کوئی شخص اپنے حلیف سے غدار نہیں کرے گا۔

(vi) مظلوم کی ہر حال مدد کی جائے گی۔

۴۰۔ یہود و منین کے ساتھ مل کر اخراجات جنگ اٹھائیں گے

جب تک دونوں (دشمن کے خلاف) حالت جنگ

میں رہیں گے۔

۴۱۔ وادی یثرب اس صحیفہ والوں کے لیے حرم پاک قرار

پائے گی۔



۴۲- ومان الجار کالنفس غیر مضار ولا اثم -

۴۳- ومانه لا تجار حرمۃ الا باذن اهلہا -

۴۴- (i)، وانه ما کان بین اهل هذه الصھیفة من حدّث أو اشتجار یخاف فسادہ ، فات مرقۃ الی اللہ عزوجل ، و الی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم -

(ii) وإن اللہ علی اتق ما فی هذه الصھیفة وأبرہ -

۴۵- وانه لا تجار قریش ولا من نصرہا -

۴۶- ومان بینہم النصروی من دھم یترب -

۴۷- و إذا دعوا الی صلح یصالحوہ ویلبسونہ ، فانہم یصالحوہ ویلبسونہ ، وإنہم إذا دعوا الی مثل ذلك فانه لہم علی المؤمنین ، الا من حارب فی الدین -

۴۸- علی کل أناس حصتہم من جانبہم الذی قبلہم -

۴۹- (i)، ومان یہود الاوس ، موالیہم و انفسہم ، علی مثل ما لأهل هذه الصھیفة ، مع البر المحض ؛ من أهل هذه الصھیفة -

(ii) وإن البرودون الاثم -

۴۲- پناہ گزین ، پناہ دہندہ کی مانند ہو گا نہ کوئی اسے مر رہے پناہ دے گا اور نہ وہ غداری کرے گا -

۴۳- کسی عورت کو اس کے خاندان کی اجازت کے بغیر پناہ نہیں دی جائے گی -

۴۴- (i)، جب کبھی اس صحیفہ والوں کے درمیان کوئی حادثہ پیش آئے یا کوئی تنازعہ اٹھ کھڑا ہو جس سے فساد برپا ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کا حوالہ اللہ عزوجل کی طرف اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرنا ہو گا -

(ii) اللہ اس صحیفہ کے مشمولات کا محافظ و ضامن ہے -

۴۵- نہ قریش کو پناہ دی جائے گی اور نہ ان کو جو قریش کی مدد کریں گے -

۴۶- شرب پر حملہ آوروں کے خلاف وہ آپس میں ایک دوسرے کی مدد کریں گے -

۴۷- جب انھیں کسی صلح نامہ میں شرکت یا اس کی پابندی کیلئے پکارا جائے گا تو وہ اس میں شرکت کریں گے اور اس کی پابندی کریں گے اور جب وہ ایسے ہی کام کے لیے بلائیں گے تو یہ پابندی مؤمنین پر بھی ویسے ہی لازم ہوگی بجز اس شخص کے جو دین کی خاطر جنگ کرے گا -

۴۸- ہر گروہ اپنے حصے کا ذمہ دار ہو گا جو اس کی جانب ہو گا -

۴۹- (i) الاوس کے یہود ، ان کے موالی اور خود ان کے لیے وہی شرائط ہوں گی جو اس صحیفہ والوں کے لیے ہیں مع اس صحیفہ والوں کے ساتھ مکمل وفا شعاری کے -

(ii) وفا شعاری کو اپنایا جائے گا نہ کہ غداری کو -



(iii) کمانے والا جو کماتا ہے وہ اپنی
(iv) اللہ تعالیٰ اس صحیفہ کے صحیح ترین مشمولات کا
محافظ ہے۔

۵۔ (i) یہ دستور کسی ظالم اور مفسد کے آڑے نہ آئے گا،
جو کوئی باہر نکلے گا امن کا مستحق ہوگا اور جو کوئی گھریں
بیٹھا رہے گا وہ مدینہ میں امن کا مستحق ہوگا۔
اس کے جو ظلم کرے گا یا غداری کرے گا۔
(ii) اللہ ان کا محافظ ہے جو فاشعار اور پرہیزگار ہیں
محمد اللہ کے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔

(iii) لا یكسب کاسب إلا علی نفسه۔
(iv) وإن اللہ علی اصدق ما فی ہذہ
الصحیفۃ وأبڑہ۔

۵۔ (i) وإنہ لا یحول ہذا الکتاب دون ظالم
وآثم، وإنہ من خرج آمناً
ومن قعد آمناً بالمدينة،
من ظلم أو آثم۔
(ii) وإن اللہ جبار لمن برّ واتقى، و
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

دستور کا مطالعہ

صحت متن

دستور مدینہ ایک مکمل دستاویز ہے۔ اس کا متن، اسلوب، طرزِ تحریر اور قدیم ادب عربی اور زبان و بیان سے ظاہر ہوتا ہے
کہ یہ ایک ہی مصنف کی تصنیف ہے۔ یہ ایک مستند دستاویز ہے۔ ابن اسحاق کے علاوہ اس کا پورا متن معتبر ترین راویوں نے بیان
کیا ہے جن میں الزہری اور ابن خثیمہ خاص طور پر قابلِ ذکر ہیں۔ ابن زبیر اور ابن سیداناس نے بالترتیب ان کا حوالہ دیا ہے۔
اس دستور کی اہم وفات حدیث کی کتب صحاح ستہ، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ میں روایت
کی گئی ہیں۔ امام احمد بن حنبل کی مسند، سنن دارمی اور عبد الرزاق کی المصنف میں بھی اس دستور کا حوالہ موجود ہے۔ ابن سعد، الطبری،
البلاذری، الخطیب البغدادی، المقدسی، الزرقانی، المقریزی جیسے نامور مورخین نے بھی اسے روایت کیا ہے عظیم لغت نویس
ابن منظور نے اپنی شہرہ آفاق لغت "لسان العرب" میں اس کا ذکر کیا ہے۔

مستشرقین میں سے ویلہاؤزن نے اس دستاویز کا تفصیلی مطالعہ کیا ہے اور اس کے مستند ہونے کے دلائل پیش
کیے ہیں۔ فلگرمی واٹ بھی اس کی صحت کو تسلیم کرتا ہے۔ حافظ ابن حجر، ایک محتاط نقاد نے بغیر وجہ بیان کیے اس کی صحت کے
متعلق استثناء کا اظہار کیا ہے۔ وہ دستور کی دفعہ ۶ کو قبول کرنے کے لیے اپنے آپ کو آمادہ نہیں کر سکے، جس میں یہود کو
مومنین کے ساتھ ایک اُمت کی حیثیت سے بیان کیا گیا ہے (وان یہود بنی عوف امة مع المؤمنین) حالانکہ
یہاں اُمت سے مراد ایک سیاسی وحدت ہے نظریاتی لحاظ سے یہود توحید کے قائل تھے اور ایک خدا کی وحدانیت پر ایمان
رکھتے تھے ان کے بالمقابل مدینہ کے مشرکین اور کفار تھے جو توحید کے قائل نہ تھے۔ دستور مدینہ کے مطالعہ اور اس کی داخلی اور

عاموں سے ظاہر ہوتا ہے کہ دستور ایک مستند و مشاہیر ہے اس میں کوئی بات اسلام کے بنیادی اصولوں کے خلاف نہیں۔ دنیا کے قدیم ترین تہذیبوں کی غیر مسلم آبادی جو مسلمانوں کی فرمانروائی میں آئی اس کے ساتھ مسلمان حکمرانوں نے وہی سلوک روا رکھا جو دستور مدینہ میں غیر مسلموں کے متعلق بیان ہوا ہے۔

زمانہ تحریر

قدیم ترین اسلامی ماخذ بیان کرتے ہیں کہ دستور مدینہ ہجرت کے پہلے ہی سال کی ابتداء میں مرتب کیا گیا۔ صحیح بخاری میں روایت کردہ حضرت انس کے ایک بیان کے مطابق یہ دستاویز ان کے والدین کے گھر پر رکھی گئی تھی جس کا مطلب یہ ہے کہ مدینہ میں مسجد نبوی کی تعمیر سے پہلے مرتب ہوئی تھی۔ کسی مستشرقین نے دستور کا ناقذانہ مطالعہ کیا ہے۔ ویل ہاؤزن اور کیتانی بہت سی شہادتیں اور دلائل پیش کرنے کے بعد اس دستاویز کو غزوہ بدر سے پہلے کی تسلیم کرتے ہیں۔ کیتانی نے مشہور مشرقِ رگرم کے دلائل کا بھی جواب دیا ہے جس کے نزدیک یہ دستاویز غزوہ بدر کے بعد لکھی گئی۔ دستور مدینہ دو بڑے حصوں پر مشتمل ہے :

پہلا حصہ ۲۴ دفعات پر مشتمل ہے جبکہ

دوسرا حصہ ۲۵ تا ۵۰ دفعات پر محیط ہے۔

دستور کے دوسرے حصہ سے بعض علمائے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ یہ غزوہ بدر کے بعد پہلے حصے میں شامل کیا گیا تھا۔ ۱۳ منگمری واٹ اس حد تک چلا گیا ہے کہ یہ دستور غزوہ خندق اور بنو قریظہ کے اخراج کے بعد مرتب ہوا۔ یہ نظریہ سراسر غلط اور خلافِ حقیقت ہے کیونکہ اس غزوہ کے بعد بنو قریظہ، بنو نضیر اور بنو قریظہ کے یہودی مدینہ چھوڑ چکے تھے اور یہودیوں کی طرف سے کوئی خطرہ باقی نہیں رہا تھا۔ ایسی صورت میں یہودیوں سے متعلق دستور میں دفعات کی کیا ضرورت تھی۔ منگمری واٹ نے اپنے نظریے کی بنیاد دستور کی لسانی نوعیت اور دفعات کے اعداد پر رکھی۔ ۱۴ ہم نے ان دلائل کا بغور جائزہ لینے کے بعد انھیں بے بنیاد پایا ہے۔ ڈاکٹر محمد حمید اللہ کے نزدیک بدر کی شہادت فتح رسول اللہ کا قرب و جوار کے قبائل بنو نضیر اور مجھینہ سے آٹھا، یہودی قبائل کی رقابت ایسی وجہ تھیں جنہوں نے یہود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعاون حاصل کرنے پر مجبور کیا حالانکہ یہ بات بھی درست نہیں کیونکہ جیسا کہ آئندہ بیان ہو گا یہودیوں نے غزوہ بدر کے بعد تو نقصِ عہد کرنا شروع کر دیا تھا جس کی پاداش میں وہ جلا وطن ہوئے۔

مندرجہ بالا مصنفین نے اپنے نظریات کی تائید کسی مستند تاریخی شہادت سے نہیں کی۔ اس کے برخلاف مذکورہ دور کے حالات یقیناً تصدیق کرتے ہیں کہ بدر سے پہلے کا زمانہ ہی یہود کے لیے بدر کے بعد کے زمانے سے زیادہ موزوں تھا کہ وہ اس دستور کی ترتیب میں حصہ لیں اور اس کے متن کی پابندی کریں۔ قرآن میں اس بات کا واضح طور پر ذکر موجود ہے کہ یہود کو توقع تھی کہ جب وہ پیغمبر آئے گا جس کا ذکر DEUT ۱۸: ۱۸ میں ہے تو وہ ان کے کافر مخالفین پر انھیں

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ

(اور جب ان کے پاس اللہ کے پاس سے ایک کتاب آئی اس کی تصدیق کرتی ہوئی جو ان کے پاس موجود تھی اور اس سے پیشتر وہ دعا کرتے تھے کافروں پر فتح کے لئے)

ان توقعات کے تحت یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ میں آمد پر آپ کو اپنی مدد اور تعاون پیش کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مدینہ اور اس کے گرد و نواح کے طہاد اور لادین لوگوں کی نسبت ایک خدا پرست اور یقین رکھنے والے یہودیوں سے زیادہ قریب تھے۔ مدینہ آمد پر آپ نے کعبہ کی بجائے بیت المقدس کو قبلہ بنایا۔ اسی طرح دس محرم کے روزہ کو بھی اپنا یا گیا۔ جب کسی یہودی کا جنازہ پاس سے گزرتا تو آپ احتراماً کھڑے ہو جاتے۔ آپ اس بات کو بھی ناپسند فرماتے کہ آپ کے اصحابؓ مہولی علیہ السلام کے مقابلہ میں مباغہ آرائی سے کام لیں۔ امام بخاریؒ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان امور میں جہاں خدا نے حکم صادر نہ فرمایا ہوتا اہل کتاب کے طریق کو اپنا کر خوش ہوتے تھے۔ ۱۲

ہجرت کے پہلے سال میں مسلم یہود خوشگوار تعلقات کی مزید تصدیق قریش کے اس سخت رویہ سے ہوتی ہے جو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف اپنا یا تھا۔ مدینہ کی سیاسی صورت حال کا جائزہ لیتے ہوئے قریش نے محسوس کیا کہ ان کے لیے یہود کے بجائے عبد اللہ بن ابی کو اپنے ساتھ ملانے کے زیادہ مواقع ہیں قریش نے عبد اللہ بن ابی کی مدد طلب کرتے ہوئے اسے ایک خط لکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے یا انہیں مدینہ سے نکال دینے کے لیے کہا۔ ۱۳

سے قبل کہ ان خوشگوار تعلقات کے باعث یہود نے مدینہ میں ایک وفاقی ریاست کے قیام اور متفقہ دستور بنانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تعاون کیا اس وقت وہ آپ سے اتنی امیدیں وابستہ کیے ہوئے تھے کہ انھوں نے اس دستور کی تدوین و ترتیب میں نہ صرف آپ کی رسالت پر کوئی اعتراض نہ کیا بلکہ دستور کی دفعات ۱، ۲، ۳، ۴، ۵ میں واضح طور پر اس کا اندراج ہوا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جنگ بدر مسلم یہودی تعلقات میں ایک اہم موڑ ہے۔ اس جنگ سے ایک ماہ قبل شعبان ۲ھ میں اللہ کے حکم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا قبلہ بیت المقدس سے کعبہ کی طرف تبدیل کر دیا:

”قَوْلُ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“ ۱۴

(پس اپنا منہ مسجد حرام کی طرف موڑ لو)

اس بات سے یہود ناراض ہو گئے۔ دستور نے یہود کو مذہبی آزادی کی ضمانت دے رکھی تھی تاہم ان قابل اعتراض سماجی حرکات اور تکلیف دہ رویہ پر قرآن میں تنقید کی گئی اور ان کے خطرناک عزائم بے نقاب کیے گئے۔ یہ بات ان کی توقعات کے خلاف تھی وہ امید کرتے تھے کہ نیا رسول ان کے رویہ اور عادات و خصائل کو جائز قرار دے گا اور دوسروں کو ان کی پیروی کی تلقین کرے گا



یہ بیانہ ہوا۔ اس سے یہود برا فروختہ ہو گئے۔ غزوہ بدر کی عظیم الشان فتح نے ان کی مایوسی میں مزید اضافہ کر دیا۔

قریش نے غزوہ بدر کے بعد بدلے ہوئے حالات کا جائزہ لیا۔ وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ ان حالات میں عبداللہ بن ابی کے مقابلے میں یہود ان کے لیے زیادہ مفید ہیں جو ان کے مفادات میں بہتر طور پر کام آسکتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے ایک خط یہودیوں کو لکھا جس میں یہود کے اسلحہ اور قلعوں کی تعریف تھی اور یہود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف خوب بھڑکایا گیا تھا۔^{۱۰}

یہود کا قبیلہ بنو قینقاع سب سے مضبوط اور بہادر تھا۔ وہ سب سے پہلے یہود تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف بغاوت کی۔ ابن سعد کی روایت کے مطابق ”انہوں نے دستور کو مسترد کر دیا“ اور ”وہ سب سے پہلے تھے جنہوں نے غداری کی“ (فکانوا اول من عذر من الیہود) ابن ہشام اور الطبری نے بھی اسی نوعیت کی بات ابن اسحاق کے حوالہ سے روایت کی ہے:

”ان بنی قینقاع کانوا اول یہود نقضوا ما بینہم و بین رسول اللہ و حربوا فی ما بینہم بدروا و اُحد“۔^{۱۱}

(بنو قینقاع پہلے یہود تھے جنہوں نے اپنے اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مابین معاہدے کو توڑا اور بدر و اُحد کی درمیانی مدت میں جنگ کی)

مندرجہ بالا شہادت بالکل واضح کر دیتی ہے کہ دستور کا دوسرا حصہ بھی جو یہودیوں سے متعلق ہے پہلے سال ہجری میں غزوہ بدر سے قبل لکھا گیا تھا۔ غزوہ بدر کے بعد تو بجائے دستور کی ترتیب و تدوین میں تعاون کرنے کے یہودیوں نے اس کی خلاف ورزی اور جو کچھ پہلے ہو چکا تھا اس کے خلاف غداری شروع کر دی۔

غزوہ اُحد کے بعد یہودیوں کے دوسرے قبیلہ بنو نضیر نے غداری کی۔ غزوہ اُحد کے بعد یہودیوں کے تیسرے قبیلہ بنو نضیل نے دستور کی پابندی کی تجدید کی اور غزوہ خندق کے دوران دونوں معاہدوں سے غداری کی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دستور کے دونوں حصے غزوہ بدر سے پہلے لکھے گئے تھے۔

تعداد و دفعات

دستور میں پچاس دفعات ہیں۔ مستشرقین نے ویل ماؤزن کی پیروی میں انہیں سینتالیس گنا ہے۔^{۱۲} بعض دفعات کو دوسری دفعات کا حصہ پڑھا گیا ہے، حالانکہ وہ بالکل جدا گانہ اور علیحدہ ہیں اس لیے انہیں الگ شمار کیا گیا ہے۔ محمد اللہ نے باون شقیں شمار کی ہیں مگر یورپی مصنفین کے ساتھ مطابقت کی خاطر انہوں نے بعض شقیں کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے اور ڈوب سے ان کی نشان دہی کی ہے۔

مندرجہ بالا تعداد سے غیر مطمئن ہونے کے سبب ہم نے دستاویز کے بغور مطالعہ کے بعد اس کی پچاس دفعات شمار کی ہیں۔ ان میں سے بعض کو جدید دستور سازی اور قانونی ضابطوں کے مطابق پیروں میں تقسیم کر دیا ہے۔ اس



دینا کے کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں :
دستور کی سب سے پہلی شق ”یہ ایک دستور ہے“ کو دفعہ نمبر ایک شمار کیا گیا ہے جبکہ منٹگری واٹ نے اس کو کوئی نمبر دے بغیر چھوڑ دیا ہے بظاہر وہ اسے ابتدائیکہ حصہ تصور کرتا ہے حالانکہ یہ ایسا نہیں ہے کیونکہ دستور کے اجزائے متساوی کا ناگزیر حصہ ہیں۔

دستور کی شق ”کوئی مومن کسی دوسرے مومن کے آزاد کردہ غلام کو اس کے خلاف اپنا حلیف نہیں بنائے گا۔۔۔“ دفعہ نمبر ۱۲ ہے کیونکہ یہ ایک مکمل دفعہ ہے۔ محمد حید اللہ مستشرقین کی بھی گنتی کے خلاف اسے دفعہ ۱۲ کا جزو شمار کرتے ہیں۔ دستور کی شق ”مومنین، متیقن اور اقوام ہدایت پر ہیں“ دفعہ ۲۰ کا پیرا (۲) ہے کیونکہ اس کے اصل موضوع مومنین کا ذکر اسی دفعہ کے پیرا (۱) میں موجود ہے۔ واٹ نے بھی اسے یونہی پڑھا ہے مگر محمد حید اللہ نے اسے اگلی جگہ کا دفعہ کو اس کا پیرا (ب) شمار کرتے ہوئے ایک الگ دفعہ شمار کیا ہے۔ دستور کی شق ”اگر کوئی شخص خوزیری کرے گا تو وہ اپنے آپ کو۔۔۔“ دفعہ ۳۸ ہے۔ حید اللہ اور واٹ نے اسے قبل ازیں دفعہ کے حصہ کے طور پر پڑھا ہے حالانکہ یہ ایک مکمل دفعہ ہے جو کسی ایسے قائل سے متعلق ہے جو کسی کی لاعلمی میں خوزیری کرے۔ دستور کی شق ”اللہ اس (دستور) کے صحیح ترین مشرقات کا محافظ ہے“ اسی دفعہ نمبر ۳۸ کا ایک حصہ ہے۔ دستور میں بعض دیگر دفعات بھی اسی طرح بیان ہوئی ہیں۔ قبل ازیں تمام مصنفین ”البر“ کو خدا کی صفت تصور کرتے رہے ہیں جبکہ ہمارے نزدیک یہ دستاویز کے مشمولات کی صفت ہے جیسا کہ متن میں اس کے ترجمہ سے ظاہر ہے۔ دستور کی شق ”ہر گروہ اپنے حصے کا ذمہ دار ہو گا جو اس کی جانب ہو گا“ دفعہ نمبر ۴۴ ہے، یہ ایک الگ دفعہ ہے کیونکہ یہ اپنی جگہ بالذات اور مکمل ہے۔ اس کو اس سے پہلی دفعہ کا حصہ شمار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہ تمام فریقین کے ایک صلیح نامہ میں شرکت کا ذکر کرتی ہے۔

یہودی قبائل

بعض مصنفین نے خیال ظاہر کیا ہے کہ یہود کے تین بڑے قبیلے بنو قینقاع، بنو نضیر اور بنو قریظہ کا ذکر دستور میں نہیں اس لیے وہ دستور کی ترتیب میں شامل نہیں تھے۔ اول تو مندرجہ بالا واضح تاریخی شواہد اس نظریہ کا کھلم کھلا ابطال کرتے ہیں۔ بنو قینقاع کا واضح طور پر ذکر موجود ہے کہ انہوں نے اس دستور کو مان کر سب سے پہلے اس سے غداری کی اسلامی تاریخ کے نامور اور چوٹی کے محدثین اور مورخین نے اسے روایت کیا ہے۔ اگر وہ دستور میں شامل نہ ہوتے قرآن کی غداری کا حوالہ بے معنی ہوتا۔ ہم اس موضوع پر گزشتہ اوراق میں تفصیل سے بحث کر چکے ہیں یہودی قبائل کی دستور میں شرکت و شمولیت کا دوسرا بڑا ثبوت یہ ہے کہ یہ قبائل عربوں کے علاقوں اور محلوں کی نسبت سے معروف تھے۔ دستور سازی کے وقت جن مختلف مسلم اور غیر مسلم گروہوں کا ذکر ہوا ان میں مہاجرین، انصار کے مختلف قبائل پھران کے موالی اور حلیف مذکور ہیں۔ اس طرز پر دستور میں یہود کا بحیثیت مجبوعی ذکر کر کے ان کے قبائل کا تفصیلی ذکر انصار کے مختلف قبائل کی ذیل میں کیا گیا ہے کیونکہ یہ یہودی



قبائلی انصار کے بڑے قبیلوں اوس اور خزرج کے حلیف تھے جس کا ثبوت یہ ہے کہ جب یہود کے ایک قبیلہ بنو قینقاع نے دستور کے ساتھ غداری کی تو خزرجیوں کے سردار عبداللہ بن ابی سنہ ثمالی کے فرائض انجام دئے اور جب دوسرے یہودی قبیلہ بنو قریظہ نے غداری کی تو بنو اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ نے ثمالی کے فرائض سرانجام دئے۔ دستور کی ان باریکیوں کو سامنے رکھا جائے تو یہودیوں کے تینوں بڑے قبیلوں کی شرکت و شمولیت واضح ہو جاتی ہے۔ بنو نضیر اور بنو قریظہ کا ذکر بنو اوس اور ثعلبہ کے یہودیوں کے طور آیا ہے کیونکہ وہ اوسہ اور ثعلبہ بن عمرو بن عوف کے درمیان رہتے تھے^{۱۹} (دفعات ۳۱، ۳۲)۔ بنو قینقاع بنو خزرج میں سے بنو عاتکہ کے حلیف تھے^{۲۰} لہذا وہ دفعہ ۲۸ کے تحت مذکور ہیں۔

یعقوبی نے ایک بیان قلمبند کیا ہے جس کے مطابق بنو نضیر اور بنو قریظہ اپنی اصل میں یہودی نہیں تھے۔ وہ عربوں کی ایک شاخ جذم میں سے تھے جنہوں نے بعد میں یہودیت اختیار کر لی تھی^{۲۱}۔ المسعودی نے بھی اس حقیقت کا ذکر کیا ہے^{۲۲}۔ اس باب میں آئندہ صفحات پر ایک مقدمہ بیان ہوا جس میں عربوں میں سے یہودیت قبول کرنے والوں کا ذکر ہے وہ مزید ثبوت ہے۔ اس بنا پر یہ زیادہ قرن حقیقت ہے کہ مدینہ کے تین بڑے یہودی قبیلوں کو مدینہ کے عرب خاندانوں کے ساتھ طعنت اور نسب کے تعلق کی بنا پر گروہ بند کر لیا گیا تھا اور دستور کی تدوین کے وقت مدینہ کی اس معاشرتی حیثیت کو تسلیم کرتے ہوئے انہیں عرب قبیلوں کی ذیل میں بیان کر دیا گیا۔

اسلامی ریاست کا وفاق

دستور مدینہ قرار دیتا ہے کہ مومنین مہاجرین قریش اور ملای و انصار مدینہ، ان کے پیروکار اور سیاسی حلیف سب مل کر ایک اُمت ہیں (امۃ واحدہ)^{۲۳}۔ مدینہ کے دوسرے باشندے جیسے یہودی، ان کے پیروکار اور حلیف جو دستور کو تسلیم کریں وہ یکساں برتاؤ اور مساوی حقوق کے مستحق ہوں گے (المنصووا لاسوہ)۔ وہ مومنین کے ساتھ مل کر ایک سیاسی امر قرار دیے گئے تھے (امۃ مع المومنین)^{۲۴}۔ دستور یہ بھی قرار دیتا ہے کہ مدینہ اور اس کے گرد و نواح کے مشترک بھی اگر دستور کی پابندی کریں تو وہ بھی دستور کے مطابق ریاست مدینہ کے شہری ہوں گے اور انہیں مساوی شہری حقوق حاصل ہوں گے^{۲۵}۔ پس مدینہ اور اس کے گرد و نواح کی تمام آبادی مہاجرین و انصار، مسلم و غیر مسلم، مومن و غیر مومن، یہود اور مشرکین سب ریاست مدینہ کے وفاق تھے اور دستور کے مطابق برابر کے شہری تھے۔ ان سب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری اپیل کی عدالت تسلیم کر لیا۔

مذہبی اور سماجی خود مختاری

سیاسی طور پر اسلامی ریاست مدینہ کی پوری آبادی پر مشتمل تھی۔ دستوری طور پر ریاست کے تمام وفاقی عناصر کو مذہبی آزادی اور داخلی خود مختاری حاصل تھی۔ دُور بڑے وفاقی عناصر مہاجر اور انصار دیت اور قیدیوں کے ذریعہ



تین اپنے اپنے قبل از اسلام کے رواج پر چلنے میں خود مختار تھے۔ یہودیوں کو مذہبی آزادی کی ضمانت دی گئی تھی۔ وہ دیت اور قیدیوں کے زبردستی کے معاملہ میں بھی اپنے دستور پر چلنے میں آزاد تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب سربراہ ریاست

دستور مدینہ کی دفعہ ۴۴ میں قرار دیا گیا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ریاست کے سربراہ ہوں گے۔ دستور کی سبب وفاقی وحدتوں کو پابند بنایا گیا ہے کہ وہ تمام اختلافات انتظامی تنازے اور سیاسی مسائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کریں۔ اس دستوری دفعہ کے تحت امن و امان کے تمام اندرونی مقدمات اور بیرونی مسائل حرب و صلح آپ کے پاس پیش ہونا ضروری ہیں :

وَإِنَّهُ مَا كَانَ بَيْنَ أَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ مِنْ حَدَثٍ أَوْ اشْتِجَارٍ يَخَافُ فِتْنَةً أَوْ مَرَدَةً إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَالِى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔“

سپیکر

دستور کی دفعہ ۴۳ میں قرار دیا گیا ہے کہ ریاست کے شہری انفرادی اور اجتماعی طور پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بغیر جنگ پر جانے کے مجاز نہیں۔ جنگ کے معاملہ میں آپ مختار عمل ہوں گے کسی بھی شخص کے خلاف آپ کی اجازت کے بغیر جنگ میں شریک ہونے پر کارروائی کی جا سکے گی :

وَإِنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔“

چیف جسٹس

دستور کی دفعہ ۲ اور ۴۴ کے تحت تمام قانونی تنازے، عدالتی معاملات اور مقدمات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہوں گے :

وَإِنَّكُمْ مِمَّا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ مَرَدَهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَالِى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔“ (دفعہ ۲۴)

وَإِنَّهُ مَا كَانَ بَيْنَ أَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ مِنْ حَدَثٍ أَوْ اشْتِجَارٍ يَخَافُ فِتْنَةً أَوْ مَرَدَةً إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَالِى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔“ (دفعہ ۴۴)

عربی میں ”مِمَّا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ“ (دفعہ ۲) اور ”اشْتِجَارٍ“ (دفعہ ۴) جامع قانونی اصطلاحات ہیں۔ ان کا اطلاق تمام قسم کے قانونی، عدالتی، انتظامی، معاشرتی اور سیاسی جگہوں اور تنازعوں پر ہوتا ہے۔ ان دفعات کی رو سے



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی ریاست کے چیف جسٹس قرار پائے۔ دستور نے حکام اور شہریوں کے حقوق اور فرائض کا تعین کر دیا۔ دستوری وفات کی پابندی کا حکم ریاست پر بھی مساوی طور پر لازمی تھی۔ تاریخ میں ایسے مقدمات محفوظ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف دائر ہوئے تھے۔^{۲۹}

دستور مدینہ میں سربراہ ریاست، سپہ سالار اور چیف جسٹس کی حیثیت سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو اختیارات حاصل ہوئے ان کی مثال قبل از اسلام عربوں میں نہیں ملتی۔ بعض علاقوں کے عرب بادشاہوں، مختلف قبائل کے شیوخ مکہ کی شہری ریاست کے ملاک کو جو اختیارات حاصل ہوئے ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دستوری اختیارات سے کوئی تعادل نہ تھا۔ فطری طور پر مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دستوری حیثیت سے وفاق کی تمام وحدتوں میں سے سب سے زیادہ مطمئن وحدت تھے۔ انصار مدینہ اپنی قبل از اسلام کی خانہ جنگیوں، خاندانی رقابتوں، خویشیوں اور طویل جھگڑوں سے عاجز آچکے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دستوری حیثیت کو مان کر وہ خوش تھے کہ ان کے باہمی تنازعات اور جھگڑے چکانے کے لیے اب ان میں ایک مرکزی شخصیت موجود ہے۔

یہ امر بہت دلچسپ ہے کہ مدینہ کے یہودیوں اور مشرکین نے آپ کو رسول مانے بغیر آپ کی متذکرہ بالا آئینی حیثیت کو تسلیم کر لیا اور دستور میں آپ کی رسالت کے ذکر پر کوئی اعتراض نہ کیا۔ اس بات کی اہمیت اس لیے بڑھ جاتی ہے کہ دستور مدینہ کی تدوین کے چھ سال بعد صلح حدیبیہ کے معاہدہ کی تحریر کے وقت قریش مکہ نے آپ کی رسالت کا ذکر قبول نہیں کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کے بعد عرب قبائلی سرداروں نے اپنے افراد قبیلہ کے ساتھ اسلام قبول کر لیا تھا۔ اس واقعہ نے قدیم معاشرتی اور سیاسی عرب معاشرت پر جو قبیلہ کی بنیاد پر استوار تھی کاری ضرب لگائی۔ قبائلی تنظیم کے درہم برہم ہونے سے مسلمانوں کے غیر مسلم اور مشرک رشتہ داروں نے خود کو اپنے تنازعوں کے فیصلے کے لیے سخت مشکل میں پایا۔ نئے دستور نے واضح طور پر قرار دیا تھا کہ وہ مرکزی نظام عدل اور مرکزی حکومت کے تحت تحفظ حاصل کر سکتے ہیں بشرطیکہ وہ ریاست کے سیاسی معاملات کے عمل میں رکاوٹ پیدا نہ کریں۔ انہیں اس بات کا بھی پابند بنایا گیا تھا کہ وہ قریش سے کوئی تعلق نہ رکھیں۔

ریاست مدینہ کی وحدتوں نے متفقہ طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریاست کا سربراہ، چیف جسٹس اور سپہ سالار تسلیم کیا تھا۔ دستور کے نفاذ کے ساتھ قبائلی افراد قری اور طوائف الملوک کا خاتمہ ہو گیا۔ یہ ایک انقلابی تبدیلی تھی۔ عوام کو اہمیان نصیب ہوا کہ وہ اپنے باہمی اور قبائلی جھگڑے ذاتی قوت یا قبائلی طاقت سے طے کرنے کی بجائے ایک مرکزی ادارہ انصاف کی طرف سے عدل کی سہولت حاصل کر سکیں گے۔ مرکزی دستوری حکومت نے ایک بہت منظم اور مربوط ریاست کو جنم دیا جو تھوڑے ہی عرصہ میں پرانی دنیا کے تین براعظموں کو اپنے زیر نگین لے آئی۔

عدالتی نظام

دستور مدینہ کے اجراء کے بعد دستوری حکومت تسلی بخش طور پر کام کرتی رہی۔ اس کی تمام وحدتیں، جنہوں نے



مرو کی اطاعت قبول کی تھی۔ ریاست کی فلاح اور ترقی کے لیے مل کر کام کرتی رہیں۔ ہر وحدت اپنے دستورِ ادا کرتی رہی اور اس کی کسی شے سے انحراف کی صورت میں دستور کی مدد طلب کی جاتی رہی۔ تاریخ میں بہت سے واقعات معجزانہ جی سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہود نے اپنے تنازعے اور تحمیدہ قانونی مسائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریاستِ مدینہ کا چیف جسٹس مانتے ہوئے آپ کی خدمت میں پیش کیے۔
ابن اسحاق نے ایک مقدمہ کی تفصیل دی ہے جو یہود نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تصفیہ کے لیے پیش کیا، اور آپ نے اس پر جو فیصلہ دیا اُسے بھی درج کیا ہے۔

چند مقدمات

ایک شادی شدہ یہودی مرد نے ایک شادی شدہ یہودی عورت سے زنا کیا۔ یہودی علماء بیت المدرا اس (ایک یہودی مذہبی دارالعلوم) میں جمع ہونے پر بحث و تمحیص اور غور و فکر کے بعد انہوں نے فیصلہ کیا کہ دستوری دفعات (دفعہ ۲۴ اور ۴۴) کے تحت مقدمہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں پیش کیا جائے اس سے یہودی علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کا امتحان بھی کرنا چاہتے تھے،

”اگر وہ تجبیہ (کھجور کی چھال سے کوڑے لگانا، مُنڈ کا لا کرنا، گدھوں پر دُم کی طرف مُنڈ کر کے سوار کرنا) تجویز کرتے ہیں تو ان کی پیروی کرو اور ان کی اطاعت کرو کیونکہ وہ ایک بادشاہ ہیں۔ اگر وہ ان کے لیے جرم تجویز کریں تو وہ پیغمبر ہیں اس صورت میں ان سے ہوشیار رہو کہیں وہ تمہیں اس حیثیت سے محروم نہ کر دیں جو تمہاری ہے۔“

اس کے بعد یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں پیش ہوئے اور اپنا مقدمہ اس طرح پیش کیا،
”اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! اس شادی شدہ آدمی نے ایک شادی شدہ عورت سے زنا کیا۔ ان کے مقدمہ میں اپنا فیصلہ دیجئے، ہم ان کا مقدمہ آپ کو سونپتے ہوئے آپ کی عدالت میں پیش کرتے ہیں۔“

مقدمہ کی روداد

رتبوں (علماء) کے ساتھ ملاقات

دستورِ مدینہ نے یہودیوں کو مذہبی آزادی کی ضمانت دی تھی:

”یہود کے لیے اپنا دین ہوگا“ (للہود دینہم دفعہ ۲۶)

دستور کی اس دفعہ کے تحت آپ نے ان کی مذہبی کتاب توراۃ سے شہادت ریکارڈ کرنے کا فیصلہ کیا۔ آپ رتبوں سے

ملنے بیت المدراست تشریف لے گئے اور یہودی ماہرین تورات کو طلب کیا۔ عبد اللہ بن صوریہ، ابویاسر اور وہب بن یہود اپیش ہوئے۔ آپ کو بتایا گیا کہ یہ تینوں مستند ترین یہودی عالم ہیں عبد اللہ بن صوریہ یہودی معاصرین میں تورات کے سب سے بڑے عالم تھے۔^{۴۳}

جرح اور حلف

یہودی ماہرین تورات کا بیان ریکارڈ کرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جرح میں ان سے سوالات کیے۔ انھیں مقدمہ کی اہمیت جاتے ہوئے آپ نے ابی صوریہ کو مخاطب کیا:

”خدا کے نام پر اور اسرائیل کے سنہری دور کے نام پر بیان کرو کیا تم جانتے ہو کہ خدا نے تورات میں شادی شدہ افراد کے زنا کی سزا جرم مقرر کی ہے؟“

اس نے جواب دیا: ”ہاں!“

اور اس نے مزید کہا: ”ابو القاسم! وہ خوب جانتے ہیں کہ تم (خدا کے) بھیجے ہوئے رسول ہو۔ گروہ تم سے حسد کرتے ہیں۔“^{۴۴}

تمن پیش کرنا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو تورات پیش کرنے کے لیے کہا۔ سب سے بڑا عالم ربی وہاں موجود تھا جس نے تورات کا متن پڑھنا شروع کیا۔ اس نے رجم والی آیت پر ہاتھ رکھ دیا۔ حضرت عبد اللہ بن سلام (یہودیوں سے ایک نو مسلم) نے ربی کے ہاتھ پر بار اور کہا:

”اے خدا کے رسول! یہ رجم کی آیت ہے جو یہ آپ کو پڑھ کر سنانے سے انکاری ہے۔“

اس کے بعد یہود نے اقرار کیا کہ تورات میں ایسی آیت موجود ہے۔^{۴۵}

اپنا فیصلہ سنانے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیرِ سماعت مقدمہ کے مختلف پہلوؤں کی مزید چھان بین کی۔

قانون کو پوشیدہ رکھنے کے اسباب

مقدمہ کی کارروائی کے دوران جب یہودیوں نے حقیقت کو چھپانے کی کوشش کی جو بالآخر ظاہر ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تورات کے قانون کو دبانے کے اسباب دریافت کیے:

”تم پافسوس ہے اسے یہودی! تمہیں کس چیز نے خدا کا وہ قانون چھوڑنے کی ترغیب دی جو تمہارے پاس ہے؟ انہوں نے انکشاف کیا: ”سزا کا اطلاق تورات کے مطابق ہوتا رہا حتیٰ کہ شاہی خاندان اور اعلیٰ نسب کے



مرنے زنا کا ارتکاب کیا اور بادشاہ نے اسے رجم کرنے سے انکار کر دیا۔ اس کے بعد ایک اور شخص نے زنا کیا، اسے رجم کرنا چاہتا تھا مگر انہوں نے کہا، ”نہیں! اس وقت تک ایسا نہیں ہو سکتا جب تک فلاں کو بھی رجم نہ کیا جائے“ جب انہوں نے اس پر اصرار کیا تو وہ بالآخر سب تجلیہ پر رضا مند ہو گئے اور انہوں نے رجم کا ذکر اور اس پر عمل ترک کر دیا۔“

تورات کے قانون کے اختفا کا پس منظر سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں خدا کے قانون، اس کی کتاب اور اس پر عمل کو دوبارہ زندہ کرنے والا پہلا آدمی ہوں۔“ ۲۶

فیصلہ

رتیبی کے ساتھ بحث کے دوران حج کی گئی شہادتوں، ان پر جرح، حلف لینے، تورات کے اصل قانون کے تہی کے ملاحظہ اور خدا کے قانون کو چھپانے کے پس منظر کا علم ہونے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پورا معاملہ روز روشن کی طرح واضح ہو گیا۔ شہادت کے قائم ہونے اور ثبوت فراہم ہونے کے بعد آپ نے اپنا فیصلہ سنایا کہ زنا کا ارتکاب کرنے والوں کو رجم کیا جائے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس مقدمہ کے راوی روایت کرتے ہیں کہ وہ رجم کر دیے گئے اور میں ان میں شامل تھا جنہوں نے انہیں رجم کیا۔“ ۲۷

قانون میں امتیاز

قانون میں یہودیوں کے مختلف گروہوں کے ساتھ مدینہ میں یکساں سلوک نہیں ہوتا تھا۔ بنو نضیر کے یہودی اپنے سماجی بلند رتبہ کے باعث بنو قریظہ سے فائمی تصور ہوتے تھے۔ اگر بنو نضیر میں سے کوئی شخص قتل ہو جاتا تو قورائخوں بہا ادا کیا جاتا، لیکن بنو قریظہ کے معاملہ میں غوں بہا کا صرف نصف ادا کیا جاتا۔ یہودیوں نے مدینہ کے چیف جسٹس کی عدالت میں ایک مقدمہ دائر کیا اور اس بہت اہم سماجی اور قانونی مسئلہ پر آپ سے فیصلہ چاہا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کے مذہبی، نسبی اور سماجی حالات کی سماعت کے بعد اپنا فیصلہ سنایا کہ قانون میں سب یہودی برابر ہیں اور ان میں امتیاز کا کوئی جواز نہیں۔ اس فیصلے کے ذریعے آپ نے بنو نضیر اور بنو قریظہ کے غوں بہا کو برابر قرار دے دیا۔“ ۲۸

ایک مسلم اور یہودی کے درمیان جھگڑا

ایک مرتبہ ایک یہودی اور انصاری (مسلمان) پیغمبروں میں افضلیت پر بحث کر رہے تھے۔ دوران بحث یہودی نے موسیٰ علیہ السلام کو اس انداز سے پیش کیا جیسے وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہوں۔ انصاری یہ برداشت نہ کر سکے اور اسے تہیڑ رسید کیا۔ یہودی نے اس کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں شکایت پیش کی۔ فریقین کو



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدمہ کا فیصلہ سنایا اور نصیحت کے طور پر کہا، ”دوسرے پیغمبروں پر میری فوقیت میں مباہلہ نہ کرو۔ روز قیامت سب لوگ بے ہوش ہو جائیں گے۔ میں جاگنے والوں میں سب سے پہلا ہوں گا اور دیکھوں گا کہ موسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کے تحت کے برابر کھڑے ہیں دلائل و دینی من بین الانبیاء فان الناس یصعقون یوم القیامۃ فاصکون اول من ینقی قال فاذا انا بموسیٰ اخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادی افاق قبل ام جزی اصعقة الطود“^{۹۹}

غذاری

قریش متحد مسلمانوں کے ساتھ پُر امن بقا سنے باہمی کے اصول کو ماننے کے لیے تیار نہ تھے۔ پہلے انہوں نے عبد اللہ ابن ابی سے راہ و رسم پیدا کی جسے ہجرت سے پہلے اوس اور خزرج کا سردار بننے کی توقع تھی اور جو بعد میں مدینہ کے منافقین کا سرغنہ بنا۔ قریش نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ سے نکال دینے کے لیے کہا یا اس کے سنگین نتائج بھگتنے کی جھکی دی :

”تم نے ہمارے آدمی کو پناہ دی ہے بخدا تم اسے قتل کرو گے یا وہاں سے نکال دو گے یا ہم اپنی پوری قوت سے تم پر حملہ کریں گے اور تمہیں تباہ کر دیں گے اور تمہاری عورتوں کی بے حرمتی کریں گے“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فراست، دانشمندی اور تدبیر نے قریش کی پہلی کوشش کو ناکام بنا دیا جو انہوں نے آپ کے اصحاب کے درمیان افتراق پیدا کرنے کے لیے کی تھی اور نہ ہی عبد اللہ ابن ابی مسلمانوں کے بڑھتے ہوئے اثر کے سامنے، قریش کے لیے کچھ کر سکا۔ یہ غزوہ بدر سے پہلے کی بات ہے۔

غزوہ بدر کے بعد قریش نے دستور کی دوسری وحدت یہود سے راہ و رسم پیدا کی اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف اٹھ کھڑا ہونے یا سنگین نتائج بھگتنے کے لیے تیار رہنے کو کہا :

”تم اسلحہ سے لیس ہو اور تمہارے پاس قلعے ہیں۔ تمہیں ہمارے آدمی سے لڑنا چاہیے یا تم ہمارے ساتھ ایسا اور ایسا کریں گے اور ہمیں کوئی چیز تمہاری مستورات کے زیوروں سے نہ روک سکے گی“^{۱۰۰}

یہودیوں کو دستور مدینہ میں پوری خود مختاری حاصل تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قانونی مقدموں کا فیصلہ انصاف اور مساوات کے ساتھ کرتے تھے اور انہیں شکایت کا کوئی موقع نہیں دیتے تھے۔ مگر یہودی فطرتاً فتنہ پرداز تھے۔ انہوں نے قریش کی آواز کا مثبت جواب دے دیا۔ دستور کے مطابق ریاست مدینہ کے دشمنوں کے ساتھ اس طرح کی ساز باز شدید غداري تھی۔ مگر اس کے باوجود بحیثیت سربراہ ریاست، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو قریش کا حشر یاد دلایا اور انہیں سنگین عواقب سے متنبہ کیا۔ اس کے باوجود یہودی نہ سمجھے اور انہوں نے شدید ردِ عمل کا اظہار کیا اور کہا :

”اے محمد! تم اس دھوکہ میں نہ رہنا، تمہاری جنگ ان لوگوں سے تھی جنہیں جنگ کا کوئی تجربہ نہ تھا اور تم نے یہ



ی۔ بخدا! جب ہم لڑیں گے تو تمہیں معلوم ہو جانے گا کہ ہم اور طرح کے لوگ ہیں۔
یوں انہوں نے دستور کو پامال کیا اور مسلمانوں سے جنگ کی۔ بنو قینقاع یہودیوں کا سب سے بہادر قبیلہ تھا۔ انہوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور یہودیوں کے درمیان دستوری معاہدے کو سب سے پہلے پامال کیا۔ انہوں نے اعلان جنگ کر دیا
اور غزوہ بدر اور غزوہ اُحُد کے درمیان مسلمانوں کے خلاف لڑے۔

فیصلہ

یہ انتہائی غداری سزائے موت کی متقاضی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چیف جسٹس کی حیثیت سے انہیں
صفائی کا موقع دیا تاکہ عدل و قانون کے تمام تقاضے پورے ہو سکیں۔ بنو قینقاع کے حلیف عبداللہ بن ابی تہ نے انہیں جلا وطنی
کرنے کی سفارش کی۔ بطور سربراہ ریاست آپ اس سزا پر رضا مند ہو گئے۔ اس کے نتیجے میں بنو قینقاع مدینہ سے جلا وطن کر دیے گئے۔
دور جدید کے ہر دستور میں انتہائی غداری کی سزا موت ہے جسے ہر ملک قوم نے آئین و قانون اور عدل و انصاف کے تقاضوں
کے عین مطابق قرار دیا ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دستور میں غداری کی سزا موت کے باوجود بنو قینقاع کو صرف
جلا وطن کیا، یہ بڑی ثبوت ہے کہ اسلام دینِ رحمت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ للعالمین ہیں۔

بنو نضیر کی غداری

بنو نضیر یہودی مدینہ کا دوسرا بڑا قبیلہ تھا ان کا ایک رہنما اور معروف شاعر کعب بن اشرف دستور مدینہ کو پامال کرتے ہوئے
غزوہ بدر کے بعد مکتہ گیا۔ اس نے آگ لگانے والے اشعار پڑھے اور قریش کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکایا۔ اس نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا بھی منصوبہ بنایا اور بالآخر مارا گیا۔

دستور مدینہ میں ایسی وفیات مروج تھیں جن کے مطابق وفاق کی ہر وحدت اپنے سابق رواج کے مطابق خوبیا
کے معاملات طے کر سکتی تھی۔ اس پر عمل درآمد ریاست کی ذمہ داری تھی۔ عمرو بن امیر الضمری نے بنو عامر کے دو آدمیوں کو
ایک مسلمان کے بدلہ میں جو برسرِ موت نہیں قتل ہوا تھا ہلاک کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چیف جسٹس کی حیثیت سے
عمرو بن امیر کے اس فعل کو پسند نہیں فرمایا اپنا فیصلہ سنایا کہ اس کا خون بہا دیا جائے۔ بنو عامر بنو نضیر کے حلیف تھے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سربراہ ریاست کی حیثیت سے اس فیصلہ کے نفاذ کا اہتمام کیا۔ آپ اس خونِ بہا کی ادائیگی اور
دیگر معاملات کو طے کرنے کے لیے بذاتِ خود بنو نضیر کے پاس تشریف لے گئے مگر یہودی اپنی فطرت سے مجبور تھے انہوں نے
ریاست مدینہ کی عدالتی اور انتظامی اعلیٰ کارکردگی کو سر لہنے کی بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے خلاف سازش کی۔
دستور کی پامالی

بنو قینقاع کی جلا وطنی، کعب بن اشرف کی دغا بازی اور بنو نضیر کی طرف سے دستور کی پامالی نے یہودیوں سے

تجدیدِ عہدہ کی ضرورت پیدا کر دی۔ بنو قریظہ تجدیدِ معاہدہ کے لیے تیار ہو گئے مگر بنو نضیر دستور کی پابندی سے نہ صرف غرہ ہو گئے بلکہ انہوں نے نیا معاہدہ کرنے سے بھی انکار کر دیا۔^{۶۱} ان کا یہ رویہ اعلانِ جنگ کے مترادف تھا۔ چنانچہ انہوں نے اپنے مضبوط قلعوں میں مورچہ بندی کر لی۔ مسلمانوں نے ان کا محاصرہ کر لیا۔ آخر کار وہ مسلمانوں کے سامنے ہتھیار ڈالنے پر مجبور ہو گئے۔

فیصلہ

دستور سے غداری اور ریاست کے خلاف سازش جیسے جرائم نرے موت کے متقاضی تھے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سزا کے موت دینے کے بجائے صرف جلا وطن کرنے کا فیصلہ کیا۔ بنو نضیر نے آپ کے اس فیصلہ پر اطمینان کا اظہار کیا اور انہوں نے اسے خوشی قبول کیا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ دستور کے مطابق انہیں سزا کے موت دی جاسکتی تھی مگر آپ نے صرف ان کی جلا وطنی پر اکتفا فرمایا جس پر وہ بہت خوش تھے۔^{۶۲}

بنو قریظہ کی غداری

بنو قریظہ ریاستِ مدینہ میں ایک سیاسی وحدت تھے۔ انہوں نے غزوہ اُحد کے بعد دستورِ مدینہ سے وفا کی تجدید بھی کی تھی۔ غزوہ خندق کے دوران کعب بن اسد، قریظہ کے رہنما نے حملہ آوروں کی مدد سے انکار کر دیا اور انہیں مسلمانوں کے ساتھ اپنا عہد یاد دلایا۔ یحییٰ بن اخطب، بنو نضیر کا ایک جلا وطن رہنما بنو قریظہ کو اپنے زیر اثر لانے میں کامیاب ہو گیا جس سے بنو قریظہ دستور سے غداری کرنے اور مسلمانوں کے مقابلے میں حملہ آوروں کی امداد کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ اور حضرت سعد بن عبادہ کو ان کے پاس بطور سفیر بھیجا کہ وہ انہیں دستور کے ساتھ وفا اور عہد کی پاسداری یاد دلائیں۔ چونکہ وہ آئین سے غداری اور دشمنوں کی فوج سے مل جانے کا فیصلہ کر چکے تھے۔ اس لیے انہوں نے جواب دیا:

”ہم نہیں جانتے محمد کون ہے اور معاہدہ کیا ہے۔“^{۶۳}

وہ ریاست کے خلاف علی الاعلان جنگ میں شریک ہوئے اور شکست کھائی شکست کے بعد وہ اپنے قلعوں میں پسپا ہو گئے اور اپنے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانی دشمن یحییٰ بن اخطب کو بھی لے گئے۔^{۶۴} رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالب کو ہر اول دستہ کے طور پر بنو قریظہ کی طرف بھیجا۔ جب وہ ان کے قلعوں کے قریب پہنچے تو یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیں اور ان کو بے ناموں سے پکارا۔ حضرت علیؓ نے یہ برداشت نہ کر سکے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع بھیج دی کہ یہودیوں نے جنگ پر آمادہ ہیں۔ اس کے بعد ان کا محاصرہ کر لیا گیا جو کمپیس دن جاری رہا۔ جب وہ محاصرہ کو برداشت نہ کر سکے تو انہوں نے ہتھیار ڈالنے کا فیصلہ کیا۔ انہوں نے مسلمانوں کی افواج کے سپہ سالار کو پیغام بھیجا اور ان سے درخواست کی کہ ریاستِ مدینہ اور ان کے معاملے کا فیصلہ کرنے کے لیے ان کے پرانے حلیف حضرت سعد بن معاذ کو ثالث مقرر کر دیا جائے۔^{۶۵} ان کی درخواست پر حضرت سعدؓ کو ثالث بنا دیا گیا اور یہ مقدمہ فیصلہ کئے

رسم سپرد کر دیا گیا۔

فیصلہ کا اعلان

حضرت سعد بن معاذ ثالوثی کے لیے سب سے اہل آدمی تھے۔ انہوں نے دستورِ مدینہ کی تدوین میں نمایاں حصہ دیا تھا۔ اور اس امر کے گواہ تھے کہ بنو قریظہ نے اپنی آزادی رائے سے دستور کو تسلیم کر لیا تھا۔ وہ اس امر کے بھی گواہ تھے کہ بنو قریظہ نے بغیر کسی اندرونی یا بیرونی باؤ کے معاہدہ کی تجدید کی تھی۔ وہ یہود کے با اعتماد حلیف تھے اور ان کے مذہبی قانون، قواعد و عادات اور سماجی رسم و رواج سے کما حقہ آگاہ تھے۔ متذکرہ پس منظر، بنو قریظہ کے جرم اور دستور کی متعلقہ دفعات کو ذہن میں رکھتے ہوئے حضرت سعدؓ نے اپنا مندرجہ ذیل فیصلہ سنایا جو تورات کے قانون کے عین مطابق تھا،

”میں ان کے متعلق اپنا فیصلہ سناتا ہوں کہ ان کے مرد قتل کر دئے جائیں، ان کی اہلک تقسیم کر دی جائیں، ان کے بچے اور عورتیں جنگی قیدی بنا لیے جائیں۔“^{۶۶}

ریاست اور یہود دونوں نے اس فیصلہ کے سامنے سر تسلیم خم کیا اور حکومت نے اسے نافذ کر دیا۔

یہودیت قبول کرنے والوں پر تنازعہ

بنو نضیر کی جلا وطنی پر یہود اور انصار میں اس بات پر تنازعہ پیدا ہو گیا کہ آیا انصار کے وہ نوجوان جنہوں نے یہودیت اختیار کر لی تھی یہودیوں کے ساتھ جائیں گے یا اپنے والدین کے پاس رہیں گے۔ مقدمہ ریاستِ مدینہ کے چھٹے جسٹس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں پیش ہوا۔ یہ کوئی سیاسی یا سماجی مسئلہ نہ تھا۔ یہ بالکل ایک مذہبی مسئلہ تھا جس پر وحیِ الہی کی ہدایت کی ضرورت تھی جس پر قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی :

”لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ“

(دین کے معاملہ میں کوئی زبردستی نہیں)

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کے مطابق مقدمے کا فیصلہ فرمایا۔^{۶۷}

یہودیوں کے قرضے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاریخِ انسانیت میں سب سے پہلے حکمران تھے جنہوں نے تحریری آئین بنایا، آئینی حکومت قائم کی اور خود سختی سے آئین کی پابندی کی۔ دستور سے غداری کرنے والے اور ریاستِ مدینہ سے جنگ کرنے والے یہودیوں کے ساتھ آپؐ نے جو سلوک فرمایا وہ قیامت تک حکمرانوں کے لیے مشعلِ راہ ہے آپؐ نے اپنے شکست خوردہ دشمنوں کو وہ قرض حق و انصاف کے مطابق دلانے جو انہوں نے مختلف لوگوں کو دے رکھے تھے۔



مندرجہ ذیل دو مقدمات اس حقیقت کا ثبوت پیش کرتے ہیں :

بنو قینقاع کی غداري ثابت ہو چکی تھی۔ آئین کے مطابق ان کے اخراج کا فیصلہ سنایا جا چکا تھا۔ فیصلہ سن کر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں یہ دعویٰ دائر کیا کہ ان کے وہ قرضے انہیں دلائے جائیں جو ان کی طرف سے مختلف لوگوں کے دتے ہیں۔ اس میں انہوں نے استدعا کی کہ انہوں نے وہ قرض بھی وصول کرنے میں جن کی تاریخ ادائیگی ابھی نہیں آئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدمہ سنا۔ شہادت لی اور مدعا علیہا کو بھی سنا۔ یہودیوں کا حق ثابت ہونے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا فیصلہ سنایا :

”کٹوتی پر ان (قرضوں کی) تشخیص کرو۔“ ۶۹

بنو نضیر کی جلا وطنی پر بھی یہی صورت دہرائی گئی۔ انہوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں درخواست کی : مختلف لوگ ہمارے مقروض ہیں جن کی ادائیگی کی تاریخ ابھی نہیں آئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت لینے

کے بعد حکم دیا :

”کٹوتی پر ان (قرضوں کی) تشخیص کرو۔“

مندرجہ بالا مباحث سے واضح ہوتا ہے کہ جب تک وفاق مدینہ کی تمام وحدتیں دستور مدینہ کی وفادار رہیں انہیں مساوی طور پر انصاف ملتا رہا۔ جب انہوں نے دستور کو پامال کیا اور ایک آئینی حکومت کے خلاف تحریکی کارروائیوں میں مصروف ہوئیں تو مجرموں پر مسترد مزہ چلایا گیا اور انہیں باقاعدہ عدالت میں پیش کیا گیا ان کے مقدمات کی سماعت ہوئی ، آئینی ، عدالتی اور قانونی تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے ان کے خلاف سازش اور انتہائی غداري کا مجرم ثابت کیا گیا۔ ہم اس موقع پر اس حقیقت کو پورے وثوق سے بیان کرتے ہیں کہ اگر مدینہ کے یہودی متفق علیہ دستور سے غداري نہ کرتے آئینی حکومت کے خلاف سازش کا ارتکاب نہ کرتے سربراہ ریاست کو جان سے مار دینے کے منصوبے نہ بناتے تو انہیں مدینہ سے جلا وطن نہ کیا جاتا۔ اور نہ انہیں موت کی سزا دی جاتی بنو قینقاع اور بنو نضیر کو جلا وطن کیا گیا صرف اس لئے کہ انہوں نے دستور مدینہ سے غداري کی اور ریاست کے خلاف سازش کے مرتکب ہوئے ان جرائم کی سزا آئین کے مطابق موت تھی مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ان کی جلا وطنی پر اکتفا فرمایا۔ اس طرح بنو قریظہ نے آئین کو توڑا ، دستور کو پامال کیا ، ریاست کے خلاف کھلم کھلا دشمن کے ساتھ مل کر مسلمانوں سے جنگ کی۔ ان گھناؤنے جرائم کے ارتکاب کے باوجود انہوں نے اپنے پرانے من پسند اور پرانے حلیف حضرت سعد بن معاذ کو حکم بنانے کی درخواست کی ، جسے حکومت نے تسلیم کر لیا۔ حکم نے جو فیصلہ دیا حکومت نے اُسے بھی مان لیا۔ اتنے واضح ، یقین اور کھلے دلائل اور تاریخی حقائق کے باوجود بعد کے یہودیوں نے بنو قینقاع ، بنو نضیر اور بنو قریظہ کے خلاف کی گئی آئینی کارروائی کو ظلم قرار دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آئین اور دستور میں مقرر کردہ سزاؤں سے بھی کم سزا دی مگر اس کے باوجود آپ پر بے بنیاد الزامات لگائے گئے۔ اگرچہ یہ ساتویں صدی عیسوی کی بات ہے مگر ہم چیلنج کرتے ہیں کہ آج بیسویں صدی عیسوی میں بھی عیسائی



باری ہمدید سے جدید ریاست بھی آئین اور قانون کے اس معیار پر روبرو کر دیکھائے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتویں صدی عیسوی میں قائم کیا تھا۔ آپ کا معیار یہ تھا کہ حکومت آئینی ہوگی جس کے آئین میں تمام سیاسی وحدتوں کے حقوق و فرائض وضاحت کے ساتھ بیان ہوں گے۔ کسی شہری یا سیاسی وحدت کے خلاف کوئی انتظامی کارروائی نہیں کی جائے گی جب تک اس کے خلاف باقاعدہ مقدمہ چلا کر عدالت میں مجرم ثابت نہ کر دیا جائے۔ ریاست کے ہر فرد کی جان، مال اور عزت و آبرو محفوظ ہوگی اور کسی شہری کو مجرم بتائے بغیر گرفتار نہیں کیا جائے گا۔ کسی سیاسی وحدت پر ثبوت کے بغیر سازش اور غداری کا الزام نہیں لگایا جائے گا۔ اب ہم ان امور کا ثبوت دستورِ مدینہ سے پیش کرتے ہیں:

دستور کی دفعہ ۴۲ کا متن یہ ہے:

”ان المومنین المتقين على من بغى منهم، او ابتغى دسيسة ظلم، او اثم او عدوان او فساد بين المومنين وان ايد بهم عليهم جميعا ولو كان ولد احد هم“
(مومنین متعین اپنے میں سے ہر اس شخص کے خلاف ہوں گے جو بغاوت کرے گا یا جو مومنین کے درمیان ظلم یا غداری یا عدوان یا فساد کا ارتکاب کرے گا ایسے شخص کے خلاف مومنین کے ہاتھ ایک ساتھ اٹھیں گے خواہ وہ ان میں سے کسی کا بیٹا ہی کیوں نہ ہو)

دستورِ مدینہ کی یہ دفعہ اتنی واضح اور پتہ ہے کہ اس کی وضاحت کی ضرورت نہیں۔ اس میں ”ظلم“، ”عدوان“، ”عدوان“ اور ”فساد“ جیسے جرائم کا ذکر ہے۔ اس میں یہ امر بھی مذکور ہے کہ ریاست کے شہریوں میں سے جو کوئی ان جرائم کا ارتکاب کرے گا غداری قرار پائے گا۔ اس دفعہ میں اس بات کی اس حد تک وضاحت کر دی گئی ہے کہ اگر غداری کا ارتکاب کسی کا بیٹا ہی کیوں نہ کرے وہ بھی مجرم ہوگا (ولو كان ولد احد هم) اسی دفعہ میں ان جرائم کی سزا موت بیان ہوئی ہے خواہ کوئی شہری ان کا مرتکب ہو یا وفاقِ مدینہ کی کوئی سیاسی وحدت ان کا ارتکاب کرے دفعہ کے الفاظ ”ان ايد بهم عليهم جميعا“ (مومنین کے ہاتھ ایک ساتھ اٹھیں گے) کا مطلب یہ ہے کہ حکومت اپنی پوری قوت کے ساتھ ایسے غدار کا خاتمہ کر دے گی۔ یعنی غدار کی سزا موت ہوگی۔ گوشتہ صفحات میں مستند تاریخی شواہد سے ثابت ہو چکا ہے کہ یہودیوں کے تینوں قبیلوں نے ظلم، غداری، عدوان اور فساد کا ارتکاب کیا تھا، جب یہ مسئلہ حقیقت ہے تو ان کے خلاف اُنہیں کے متفقہ آئین کے مطابق سزا کا اجرا ظلم کیسے ہوا؟

اب ہم دستورِ مدینہ کی دفعہ ۴۱ کا حوالہ پیش کرتے ہیں:

”وانه من تبعنا من يهود فان له النصر والاسوه غير مظلومين ولا متناصرين عليهم“

(یہودیوں میں سے جو بھی ہماری اتباع کرے گا اُسے مدد اور مساوات حاصل ہوگی جب تک اس سے مسلمانوں کو ضرر نہ پہنچے گا اور نہ ہی وہ ان کے خلاف دوسروں کی مدد کرے گا)

اس دفعہ میں یہودیوں کو مسلمانوں کے ساتھ مساوی مدد اور حقوق دیے جانے کا ذکر ہے۔ ”النصر“ اور ”الاسره“ بغیر کسی ابہام کے بتا رہے ہیں کہ آئینِ مدینہ کی ترتیب میں یہودیوں کی رضا شامل تھی ان کی شرکت اور شمولیت کا سبب یہ تھا کہ انھیں درسی سیاحی وحدتوں کے ساتھ مساوی مدد اور یکساں حقوق حاصل ہو رہے تھے۔ اس دفعہ کا دوسرا حصہ اپنے پہلے حصے کی طرح اہم ہے جس میں کہا گیا ہے :

”جب تک اس سے مسلمانوں کو ضرر نہ پہنچے گا اور نہ ہی وہ ان کے خلاف دوسروں کی مدد کرے گا۔“ دستور کی اس دفعہ سے ہم نے یہ رائے قائم کی ہے کہ اگر یہودی آئینِ مدینہ سے غداری کا ارتکاب نہ کرتے تو وہ نہ جلاوطن ہوتے اور نہ ان میں سے کسی کو سزائے موت دی جاتی۔ مگر یہ مسئلہ اہم ہے کہ یہودیوں نے آئین کے خلاف مسلمانوں کو ضرر بھی پہنچایا اور ان کے خلاف دوسروں کی مدد بھی کی۔ جب تک انھوں نے آئین و ریاست سے وفاداری جاری رکھی ریاست نے انھیں مساوی حقوق دیے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ غزوہ بدر تک یہ تینوں قبیلے وفادار تھے۔ چنانچہ اس دوران ریاست کے تمام شہریوں کی طرح انھیں مساوی حقوق حاصل رہے غزوہ بدر کے بعد بنو قریظہ نے غداری کی اور آئین کے مطابق سزا پائی۔ مگر دوسرے دونوں قبیلوں — بنو نضیر اور بنو قریظہ کو مساوی اور برابر حقوق دیے جاتے رہے۔ غزوہ اُحُد کے بعد بنو نضیر نے دستور سے غداری کی اور اپنے جرم کی سزا پائی۔ لیکن یہودیوں کے تیسرے قبیلہ — بنو قریظہ کو مساوی حقوق حاصل رہے، کیونکہ انھوں نے ابھی تک غداری کا ارتکاب نہیں کیا تھا۔ غزوہ خندق کے بعد بنو قریظہ نے بھی غداری کی اور آئین کے مطابق سزا پائی۔ یہ تفصیل اس بات کا کافی ثبوت فراہم کرتی ہے کہ اگر یہودی اسلامی ریاست اور دستورِ مدینہ کے وفادار رہتے تو انھیں نہ کوئی سزا دی جاتی اور نہ ہی وہ جلاوطن ہوتے۔

دستور کی دفعہ ۲۶ سے ہماری دلیل کو مزید تقویت پہنچتی ہے۔ اس کا متن یہ ہے :

”وان يهود بنی عوف اُمتہ مع المؤمنین : لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليتهم والنفسهم الامن ظلم وان ظلموا لا يوتغوا لافسدهم واهل بيته“

(یہود کے لیے اپنا دین ہو گا مسلمانوں کے لیے اپنا دین ہو گا اس میں ان کے موالی اور وہ خود (شامل ہوں گے) البتہ جو ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا)

اس دفعہ کی رو سے یہودیوں کو مسلمانوں کے ساتھ ایک سیاسی اُمت کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے (امتہ مع المؤمنین) انہیں دینی آزادی کی ضمانت دی جاتی ہے (للیہود دینہم) مگر یہ مساوی، سیاسی اور مذہبی حقوق اس شرط کے ساتھ مشروط ہیں کہ وہ ظلم اور غداری کا ارتکاب نہ کریں اگر وہ ظلم و غداری کے مرکب ہوں گے۔

تو وہ اور ان کے خاندان اپنی ہلاکت کے خودِ آپ ذمہ دار ہیں۔ اس دفعہ پر جو شخص بھی مذہبی تعصب اور نسل و نسبی تنگ نظری سے بالاتر ہو کر غور کرے گا اس پر حقیقت خود بخود منکشف ہو جائے گی کہ ریاستِ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



پورا اس کی حیثیت رکھتا ہے۔ بہر حال عبد حاضر کے لوگ اقوام متحدہ کے چارٹر کی ترتیب و تدوین پر فرحان و نازاں میں کیا اس میں یہ دفعت موجود نہیں ہیں کہ اس چارٹر کو تسلیم کرنے والی قوم اگر اس کی خلاف ورزی کی مرتکب ہو تو اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی؟ اس ادارے کی جنرل اسمبلی اور سیکورٹی کونسل کی قراردادیں اور فیصلے محققین کے لیے اس بات کا کافی مواد فراہم کرنے ہیں کہ جس قوم نے اقوام عالم کے اس متفقہ دستور کے ساتھ غداری کی یا اس کی دفعات کی خلاف ورزی کا ارتکاب کیا اس کے ساتھ وہی سلوک کیا گیا جس کا ذکر دستور کے اندر موجود ہے یہ ادارہ اگر کسی وقت کسی خود سر قوم کے خلاف رتی بھر انصاف کا مظاہرہ کرتا ہے تو دنیا بھر میں اس کی نعرہ و تحسین میں آسمان سر پر اٹھایا جاتا ہے، اور اگر دستورِ مدینہ کے تحت ریاستِ مدینہ نے عدل و انصاف اور دستوری دفعات کے تقاضوں کے مطابق ریاست کی کسی سیاسی وحدت یا فرد کے خلاف کارروائی کی تھی تو اسے ظلم قرار دیا جاتا ہے حالانکہ اقوام متحدہ کا چارٹر، دستورِ مدینہ کا ایک معمولی سا عکس ہے یہ عجیب اور دلچسپ تاریخی تضاد ہے کہ اصل پر عین تو ظلم کہلائے اور نفل پر عمل انصاف! میں مومنین عالم اور محققین و سائر کو دعوت دیتا ہوں کہ وہ علمی دیانت اور جرأتِ فکری سے کام لے کر دستورِ مدینہ کا مطالعہ کریں یہودی مومنین نے تعصب و تنگ نظری سے اسلام اور پیغمبر اسلام کے خلاف جو معاندت اور منافرت کی فضا پیدا کر رکھی ہے اس سے آزاد ہو کر اسلام نے انسانی انتہت، مساوات، حریت اور وحدت کے جن عظیم اصولوں کو انسانیت کی عظمت، و توفیق کے لیے دنیا کے سامنے پیش کیا تھا دیانت داری اور خلوص سے انہیں سمجھیں اور علمی اور تحقیقی طور پر ان کا تجزیہ کریں۔

دستورِ مدینہ کی دفعہ ۲۶ میں واضح طور پر بیان کیا گیا ہے کہ جو کوئی ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا۔ گزشتہ اوراق میں مستند تاریخی حوالوں سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ یہودیوں کے تینوں بڑے قبیلوں نے ظلم اور غداری کا ارتکاب کیا تھا۔ ان کا ظلم اور غداروں کی ثابت ہو جانے کے بعد نہرِ حاضر کے یہودی محققین بتائیں کہ دستورِ مدینہ کے مطابق ظالم اور غدار کی کیا سزا مقرر تھی یقیناً ان کا جواب وہی ہر گرجہ دستور میں درج ہے:

”البتہ جو ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا۔“

یہودی محققین سے میرا دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا مدینہ میں آباد یہودیوں نے اس دستور کو تسلیم کیا تھا یا نہیں؟ تاریخ کی مستند روایات پر یقین رکھنے والے تمام مسلم و غیر مسلم مومنین نے ثابت کیا ہے کہ غزوہ بدر سے قبل مدینہ کے یہودی آزاد، خور مختار، خوشحال، مسلح اور مضبوط قلعوں کے مالک تھے انہوں نے اپنی مضبوط اور مستحکم حیثیت کے ساتھ دستورِ مدینہ کو تسلیم کیا تھا کیونکہ اس میں انہیں مسلمانوں کے ساتھ برابر مساوی اور یکساں حقوق حاصل تھے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا منزعہ و غنم پر پیغمبر خیال کرتے تھے اور اہمہ کرتے تھے کہ اس پیغمبر کے ساتھ مل کر وہ اپنے مزبخت عربوں پر فتح پالیں گے۔ یہ مستند تاریخی شواہد ہیں خود قرآن میں ان کا ذکر موجود ہے جس کے بارے میں مستشرقین



پورا اس کی حیثیت رکھتا ہے۔ بہر حال عبد حاضر کے لوگ اقوام متحدہ کے چارٹر کی ترتیب و تدوین پر فرحان و نازاں میں کیا اس میں یہ دفعت موجود نہیں ہیں کہ اس چارٹر کو تسلیم کرنے والی قوم اگر اس کی خلاف ورزی کی مرتکب ہو تو اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی؟ اس ادارے کی جنرل اسمبلی اور سیکورٹی کونسل کی قراردادیں اور فیصلے محققین کے لیے اس بات کا کافی مواد فراہم کرنے ہیں کہ جس قوم نے اقوام عالم کے اس متفقہ دستور کے ساتھ غداری کی یا اس کی دفعات کی خلاف ورزی کا ارتکاب کیا اس کے ساتھ وہی سلوک کیا گیا جس کا ذکر دستور کے اندر موجود ہے یہ ادارہ اگر کسی وقت کسی خود سر قوم کے خلاف رتی بھر انصاف کا مظاہرہ کرتا ہے تو دنیا بھر میں اس کی نعرہ و تحسین میں آسمان سر پر اٹھایا جاتا ہے، اور اگر دستورِ مدینہ کے تحت ریاستِ مدینہ نے عدل و انصاف اور دستوری دفعات کے تقاضوں کے مطابق ریاست کی کسی سیاسی وحدت یا فرد کے خلاف کارروائی کی تھی تو اسے ظلم قرار دیا جاتا ہے حالانکہ اقوام متحدہ کا چارٹر، دستورِ مدینہ کا ایک معمولی سا عکس ہے یہ عجیب اور دلچسپ تاریخی تضاد ہے کہ اصل پر عین تو ظلم کہلائے اور نفل پر عمل انصاف! میں مومنین عالم اور محققین و سائر کو دعوت دیتا ہوں کہ وہ علمی دیانت اور جرأتِ فکری سے کام لے کر دستورِ مدینہ کا مطالعہ کریں یہودی مومنین نے تعصب و تنگ نظری سے اسلام اور پیغمبر اسلام کے خلاف جو معاندت اور منافرت کی فضا پیدا کر رکھی ہے اس سے آزاد ہو کر اسلام نے انسانی انتہت، مساوات، حریت اور وحدت کے جن عظیم اصولوں کو انسانیت کی عظمت، و توفیق کے لیے دنیا کے سامنے پیش کیا تھا دیانت داری اور خلوص سے انہیں سمجھیں اور علمی اور تحقیقی طور پر ان کا تجزیہ کریں۔

دستورِ مدینہ کی دفعہ ۲۶ میں واضح طور پر بیان کیا گیا ہے کہ جو کوئی ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا۔ گزشتہ اوراق میں مستند تاریخی حوالوں سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ یہودیوں کے تینوں بڑے قبیلوں نے ظلم اور غداری کا ارتکاب کیا تھا۔ ان کا ظلم اور غداروں کی ثابت ہو جانے کے بعد نہرِ حاضر کے یہودی محققین بتائیں کہ دستورِ مدینہ کے مطابق ظالم اور غدار کی کیا سزا مقرر تھی یقیناً ان کا جواب وہی ہر گرجہ دستور میں درج ہے:

”البتہ جو ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا۔“

یہودی محققین سے میرا دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا مدینہ میں آباد یہودیوں نے اس دستور کو تسلیم کیا تھا یا نہیں؟ تاریخ کی مستند روایات پر یقین رکھنے والے تمام مسلم و غیر مسلم مومنین نے ثابت کیا ہے کہ غزوہ بدر سے قبل مدینہ کے یہودی آزاد، خرد مختار، خوشحال، مسلح اور مضبوط قلعوں کے مالک تھے انہوں نے اپنی مضبوط اور مستحکم حیثیت کے ساتھ دستورِ مدینہ کو تسلیم کیا تھا کیونکہ اس میں انہیں مسلمانوں کے ساتھ برابر مساوی اور یکساں حقوق حاصل تھے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا منزعہ و غنیمت پر پیغمبر خیال کرتے تھے اور اہمہ کرتے تھے کہ اس پیغمبر کے ساتھ مل کر وہ اپنے مزبخت عربوں پر فتح پالیں گے۔ یہ مستند تاریخی شواہد ہیں خود قرآن میں ان کا ذکر موجود ہے جس کے بارے میں مستشرقین



تمام عالم کے غیر مسلم متفق ہیں کہ اس میں کوئی رد و بدل نہیں ہو رہی ہے جو آپ پر نازل ہوا تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہودیوں نے دستورِ مدینہ کو برضا و رغبت تسلیم کیا تھا۔

یہودی علماء و محققین سے میرا اگلا سوال یہ ہے کہ کیا مدینہ کے یہودیوں نے دستورِ مدینہ کو تسلیم کر کے اس سے غداری کا ارتکاب کیا تھا یا نہیں؟ ہم نے اسی باب میں وافر مستند حوالہ جات اور صحیح روایات سے ثبوت فراہم کیا ہے کہ مدینہ میں آباد یہودیوں کے تینوں قبیلوں — بنو قینقاع، بنو نضیر، بنو قریظہ — نے یکے بعد دیگرے دستورِ مدینہ، ریاستِ مدینہ اور سربراہِ ریاست کے خلاف غداری کا ارتکاب کیا تھا۔ جید محدثین اور نامور مورخین کی روایات کے مطابق سب سے پہلے بنو قینقاع نے غزوہ بدر کے بعد غداری کی۔ پھر بنو نضیر نے غزوہ اُحد کے بعد اور آخر میں بنو قریظہ نے غزوہ خندق کے بعد غداری کا ارتکاب کیا۔ سند اور حوالہ کے لیے قارئین اس باب کے گزشتہ اور اتی پر بھر سے ایک نظر ڈال لیں۔ یہ مستند تاریخی مواد ناقابلِ تردید ثبوت فراہم کرتا ہے کہ یہودی مدینہ ظلم اور غداری کے مرکب ہوئے تھے۔

یہودی اہل علم و دانش سے میرا اگلا سوال یہ ہے کہ دستور اور ریاست سے ظلم اور غداری کی سزا دستورِ مدینہ میں کیا بیان ہوئی ہے؟ میرے خیال میں اس سوال کا جواب نہایت آسان ہے کیونکہ ریاست دفعہ زیرِ مطالعہ میں واضح طور پر درج ہے اور ہم اس کی طرف کئی بار رجوع کر چکے ہیں۔ بحث کو منطقی نتیجے تک پہنچانے کے لیے ہم دستور کی اس دفعہ کا متن ایک بار پھر نقل کر دیتے ہیں:

”ابنتہ جو ظلم اور غداری کا ارتکاب کرے گا وہ اپنے آپ اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا۔“

اس موقع پر ہم صرف اتنا اضافہ کرتے ہیں کہ غداری کی یہ سزا صرف یہودیوں کو سامنے رکھ کر تجویز نہیں کی گئی تھی بلکہ اس سے مراد ریاستِ مدینہ کی تمام سیاسی وحدتیں اور جملہ شہری تھے ان میں سے جو بھی ظلم اور غداری کے مرکب ہوتے۔ ان سب کی سزا یہی تھی۔

اب ہم یہودیوں سے ایک سوال یہ پوچھتے ہیں کہ ریاستِ مدینہ کا کوئی شہری یا سیاسی وحدت دستور، ریاست یا سربراہِ ریاست کے خلاف غداری کا ارتکاب کرتی تو حکومتِ وقت کو اس کے خلاف کیا کارروائی کرنی چاہیے تھی؟ یہودی یقیناً اس کا وہی جواب دیں گے جو خود دستور میں موجود ہے۔ دستور کا جواب یہ ہے:

”فانہ لایوتغ الا نفسه و اهل بيته“ (دفعہ ۲۶)

(وہ اپنے آپ کو اور اپنے خاندان کے سوا کسی کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا)

ہم اس سلسلے میں دستور کی دفعات ۱، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰،

مطابق تھی تو حکومت اپنے آئینی، دستوری اور قانونی فرض سے عہدہ برآہوئی اور عدل و انصاف کے نفاذ کی ذمہ داری کو پورا کیا۔ حکومت نے جو سزا دی اگر وہ دستور میں تجویز کردہ سزا سے کم تھی تو حکومت نے دین اسلام کی روح کے مطابق عمل کیا جس کا تقاضا یہ ہے کہ جہاں تک جو اسکے عفو و درگزر اور رحمت و رافت سے کام لیا جائے اور اگر سزا جرم سے زیادہ تھی تو زیادتی کی یہود مدینہ میں سے جس قبیلہ نے سب سے پہلے غداری کا ارتکاب کیا وہ بنو قینقاع تھے۔ دستور کے مطابق ان کی سزا ہلاکت اور موت تھی مگر حکومت نے خود بنو قینقاع کے حلیف عبداللہ بن ابی کی سفارش پر انھیں موت کی سزا دینے کی بجائے صرف جلا وطن کیا جس سے ظاہر ہے کہ حکومت نے دستور میں درج سزا سے کم سزا دی۔ بنو نضیر یہودیوں کا دوسرا قبیلہ تھا جو غداری کا مرتکب ہوا۔ دستور کے مطابق انھیں موت کی سزا دی جانی چاہیے تھی مگر حکومت نے صرف ان کی جلا وطنی پر اکتفا کیا، جس کا مطلب یہ ہے کہ حکومت نے دستور میں درج سزا سے کم سزا دی۔ بنو قریظہ یہود مدینہ کا تیسرا قبیلہ تھا جس نے غداری کا ارتکاب کیا، دستور کے مطابق ان کی سزا موت تھی مگر انہوں نے از خود اپنے پرانے حلیف حضرت سعد بن معاذ کو حکم مقرر کرنے کی حکومت سے درخواست کی۔ دستور کے مطابق غداری کا ارتکاب کرنے والوں کی اس درخواست کو نظر انداز کر سکتی تھی۔ مگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ حضرت سعد کو حکم مقرر کر دیا جنھوں نے تورات کے حکم کے مطابق سزائے موت کا فیصلہ دیا اور اس سزا کو صرف ان بالغ جنگجو مردوں تک محدود رکھا جنھوں نے دستور کو توڑا اور ایک آئینی اور دستوری حکومت کے خلاف حکم کھلا بغاوت کر کے باقاعدہ جنگ کی اور شکست کھا کر گرفتار ہوئے۔ حکم نے اپنے فیصلے میں غداروں اور باغیوں کے علاوہ قبیلے کے تمام دیگر افراد، عورتوں اور بچوں پر اس سزا کا اطلاق نہیں کیا اور انھیں اس سے مستثنیٰ قرار دیا۔ بنو قریظہ کے واقعے سے چند اہم دستوری نکات سامنے آتے ہیں:

- ۱۔ بنو قریظہ نے غداری کی اپنے اس انتہائی جرم کا جج خود اپنی مرضی سے مقرر کر دیا۔
- ۲۔ حکومت چاہتی تو بنو قریظہ کی درخواست کو مسترد کر دیتی جس میں انہوں نے اپنا جج اپنی مرضی سے مقرر کرنے کی استدعا کی تھی مگر حکومت نے ایسا نہیں کیا بلکہ یہودیوں کی مرضی کے مطابق حکم مقرر کر دیا۔
- ۳۔ حکم نے دستور کی بجائے یہودیوں کی مذہبی کتاب تورات کے قانون کے مطابق فیصلہ کیا حکومت نے اسے بھی تسلیم کر لیا کیونکہ دستور کی ایک دفعہ (۲۶) کے مطابق یہودیوں کو مذہبی آزادی دی گئی تھی جس سے اس فیصلہ کی گنجائش نکلتی تھی۔
- ۴۔ اہم ترین نکتہ یہ ہے کہ یہودیوں نے اپنی یہ سزا خود تجویز کی کیونکہ انھوں نے اپنی مرضی کا حکم مقرر کر دیا جس نے اس سزا کا فیصلہ سنایا۔
- ۵۔ بنو قینقاع اور بنو نضیر کے واقعات کو سامنے رکھا جائے تو یہ نتیجہ اخذ کرنا آسان ہو جاتا ہے کہ اگر بنو قریظہ اپنا حکم خود مقرر نہ کر داتے اور وہ انھیں یہ سزا نہ سناتا تو حکومت بنو قینقاع اور بنو نضیر کی طرح شاید بنو قریظہ کو بھی سزائے موت نہ دیتی بلکہ انھیں بھی صرف جلا وطنی کی سزا دیتی۔



اس تفصیل کے بعد ہم اصل سوال کی طرف لوٹتے ہیں کہ کیا بنو قریظہ کو دستور کے مطابق سزا دی گئی یا کم سزا دی گئی؟ زیادہ سزا دی گئی؟ دستور کے مطابق اس جرم کی سزا موت تھی۔ اگرچہ حکم نے تورات کے مطابق سزا دی مگر اس سلسلے میں تورات کا حکم دستور کے مطابق تھا۔ اس لیے کہا جاسکتا ہے کہ سزا دستور کے مطابق تھی۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دستور میں بیان کردہ سزا سے کم نہ تھی اور آخری بات یہ کہ بنو قریظہ کو دی گئی سزا بہر حال دستور کی سزا سے زیادہ ہرگز نہ تھی۔

ان مباحث و تفصیلات کے بیان کے بعد ہم تحقیق کے اس مرحلہ پر پہنچ چکے ہیں کہ مستشرقین یہود و نصاریٰ سے پوچھیں کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دستورِ مدینہ پر عمل کر کے آئین، دستور، قانون اور عدل و انصاف کے تقاضوں کو پورا کیا؟ یا آئین، دستور اور عدل و انصاف کو نافذ کر کے یہودِ مدینہ پر ظلم کیا؟ اگر دستور و قانون پر عمل درآمد عدل و انصاف کا عین تھا؟ اور یقیناً نہ صرف یہ عدل و انصاف کا تقاضا ہے بلکہ تہذیب و تمدن، شرفِ انسانیت اور فطرت کے قوانین کے ساتھ مطابقت؟ تو پھر یہودیوں پر ظلم و ستم کی فرضی داستانوں، قتل و غارتگری کے من گھڑت قصوں، مذہبی و نسل امتیازات و تعصبات کی وضعی روایتوں کی کیا حیثیت باقی رہ جاتی ہے؟ ہم بلا خوف و تردید اور بلا اندیشہ لومہ لائق پورے وثوق اور تاریخی حقائق کی مستحکم بنیاد پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہودِ مدینہ نے خود اپنی آزادانہ، خود مختارانہ رائے اور بڑا و رغبت دستورِ مدینہ کو تسلیم کیا اور جن نسل تعصبات کی توقعات کے تحت انہوں نے ایسا کیا تھا جب وہ پوری ہوتی نظر نہ آئیں تو انہوں نے اپنی فطرت کے مطابق متفقہ آئین کے ساتھ غداری اور بے وفائی کا رویہ اختیار کیا۔ یہ تاریخی حقیقت ہے کہ اگر دنیا کے کسی یہودی کو اس کے متعلق کوئی شک و شبہ ہو تو وہ مستند تاریخی شواہد کی روشنی میں اس کی تردید کرے، من گھڑت افسانوں، وضعی روایتوں اور فرضی داستانوں کا سہارا نہ لے۔

ہم نے دستورِ مدینہ کے تحت عدالتی نظام پر بحث کے دوران اس کی وضاحت اس لیے ضروری سمجھی تاکہ صدیوں سے یہودیوں نے اسلام کے خلاف جو محاذ آرائی قائم کر رکھی ہے۔ اس کے حقیقی پس منظر کو دنیا کے سامنے پیش کیا جائے ہم نہیں کہہ سکتے کہ ان حقائق کی پردہ کشائی سے یہودی حقیقت کی طرف رجوع کریں گے کیونکہ انہوں نے قصداً اور عمدتاً تاریخی کو مسخ کر کے پیغمبرِ اسلام کے خلاف فضا پیدا کی ہے ان میں اگر دیانت دار اور مخلص محقق موجود ہوں تو وہ ضرور ہماری باتوں پر ٹھنڈے دل و دماغ سے غور کریں گے اور اگر خدا نے انہیں توفیق دی تو حقیقت کو بھی پالیں گے، البتہ ہم مغربی نصرانی مستشرقین سے کہہ سکتے ہیں کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ تعصبات سے بالاتر ہو کر کریں تو انہیں اپنی بہت سی تاریخی غلطیوں کی اصلاح کا موقع مل سکتا ہے بالخصوص ہم توقع کر سکتے ہیں کہ وہ اس کتاب کے دوسرے، تیسرے، پانچویں، چھٹے اور نویں باب سے ضرور استفادہ کریں گے۔ ان مستشرقین کو مخاطب کرنے کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ صلیبی جنگوں کی ابتدا سے لے کر اب تک سچی دنیا میں جو نفرت اسلام کے خلاف پائی جاتی ہے اس کا بنیادی سبب یہودِ مدینہ کے متذکرہ بالاتین قبیلوں کے خلاف ریاستِ مدینہ کی آئینی کارروائی ہے۔ یہودیوں نے اسے اسلام کے خلاف خوب استعمال کیا۔ یہودیوں کی وساطت سے یہ زہرِ یورپ میں پھیلا۔ اسلام اور پیغمبرِ اسلام کے خلاف من گھڑت افسانے اور فرضی



داسنائیں وضع کی گئیں۔ عیسائی یورپ کو اسکا مغرب و مشرق کو صلیبی جنگوں کی آگ میں جھونک دیا گیا۔ اس وقت سے اب تک اسلام و عیسائیت کے درمیان اختلافات کی خلیج کو مسلسل وسیع کیا جاتا رہا۔ عہدِ حاضر میں مشرق وسطیٰ کے قصبے کی اصل جڑ بھی یہی ہے۔ یورپ و امریکہ میں اسلام اور مشرق وسطیٰ کے نام پر یہودی سرمائے سے قائم اکثر تحقیقی و تربیتی ادارے اس مقصد کو بروئے کار لارہے ہیں۔ اگرچہ مستشرقین میں بعض مخلص و دیانت دار محقق بھی موجود ہیں مگر اکثر اسی ڈگر پر چل رہے ہیں۔ اگر ہماری یہ حیرت کوشش مستشرقین کی پھیلائی ہوئی اس تاریخی غلطی کی صحیح میں مدد و معاون ثابت ہو سکی تو یہ معمول کامیابی نہیں۔ غلط فہمی یہ پیدا کی گئی ہے کہ یہودی مذہب کے تین قبیلوں — بنو قینقاع، بنو نضیر، بنو قریظہ کے ساتھ ظلم ہوا تھا۔ اس بے بنیاد اور بے حقیقت فرضی اور وضعی داستان سے یہ ثابت کیا جاتا ہے کہ اسلام، پیغمبر اسلام اور امت اسلامیہ (نعمو بالہ) ظلم و بربریت کے داعی ہیں۔ اگر مشرق وسطیٰ میں عربوں کو چین نصیب ہو گیا تو وہ عیسائیوں اور یہودیوں کے ساتھ وہی سلوک کریں گے جو ان کے پیغمبر نے متذکرہ یہودی قبیلوں کے ساتھ مذہب میں کیا تھا۔ بجز ہم نے ثابت کیا ہے کہ ان یہودی قبیلوں کے ساتھ دستور، آئین اور قانون کے مطابق عدل و انصاف سے بھی بڑھ کر رحمت و رافت اور غفور و احسان کے ساتھ سلوک کیا گیا تھا۔ لہذا ان کے ساتھ ظلم و بے انصافی کی پوری داستان بے بنیاد اور افسانوی ہے جس کی تائید تاریخ و تحقیق کے کسی بھی مسئلہ اصول سے نہیں ہوتی، اس لیے اسے نصرانی مستشرقین! آپ تو تعصب کی پٹی آنکھ سے اتاریں، حقیقت کو دیکھیں اور جو کچھ اب تک آپ کے آبانے یہودیت کے زیر اثر جو غلط فہمی پیدا کی ہے اس کی تصحیح کریں! اگر یہ ایسی یہودی اہل علم و دانش پر اثر کرے تو وہ اپنی غلطی کا اعتراف کریں اسلام کے خلاف بے بنیاد افسانہ طرازی سے باز آئیں، اور دنیا کو اضطراب و بے چینی کی جگہ امن و سلامتی اور سکون و چین کا سانس لینے دیں! بالخصوص نصرانی مستشرقین تاریخی حقائق اور مستند روایات کی بنیاد پر اپنے باطل نظریات پر نظر ثانی کریں تاکہ انسانیت نفرت و کدورت کے خانوں میں بیٹھنے کی بجائے محبت و رحمت کے دامن میں سکون حاصل کرے اور قرآن کے اس ابدی پیغام اور دعوت کے لیے عالمی فضا سازگار بنے :

قل یا اھل الکتاب تناولوا الی کلمۃ سوا ام بیننا و بینکم الا نعبد الا اللہ ولا نشرک بہ شیئاً
ولا یتخذ بعضنا بعضاً اس باباً من دون اللہ فان تولوا فقولوا اشھدوا بانا مسلمون۔

(۶۲: ۳)

(کہ دو اے اہل کتاب! آؤ ایک کلمہ کی طرف جو ہمارے اور تمہارے درمیان مشترک ہے وہ یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور ہم ایک دوسرے کو اللہ کے سوا رب نہ بنائیں، اور اگر وہ پھر جائیں تو انہیں کہو ہم مسلمان ہیں)

دستورِ مدینہ کے تحت عدلیہ پر بحث ختم کرنے سے پہلے یہ بات بصیرت افروز ہوگی کہ ریاستِ مدینہ نے جو ضابطہ دیوانی اختیار کیا تھا اس کا پاکستان میں رائج ضابطہ دیوانی ۱۹۰۸ء (ایکٹ ۵-۱۹۰۸ء) کے ساتھ مندرجہ ذیل

بات میں تعادل کیا جائے :

(الف) کسی شخص کی طلبی اور عاجزی لازمی قرار دینا اور اس کا حلیہ بیان لینا ۔

(ب) دستاویزات کو برآمد کرنے اور انھیں پیش کرنے کا لزوم ۔

(ج) حلف ناموں کے ذریعے شہادت لینا ۔

(د) گواہوں کے بیان اور دستاویزات کی حقیقت معلوم کرنے کے لیے کھن جوڑی کرنا ۔

یہ امر بصیرت افروز ہے کہ ریاستِ ین کے چیف جسٹس نے جو ضابطہ اختیار فرمایا پاکستان میں مروجہ ضابطہ دیوانی اس سے مماثلت رکھتا ہے۔ جن مقدمات اور فیصلہ جات کو اوپر بلور نمونہ پیش کیا گیا ہے وہ اس بات کی کافی شہادت فراہم کرتے ہیں کہ آپ کی عدالتی بصیرت بیسویں صدی کے عدالتی تقاضے پورے کرتی ہے۔ اس تعادل کے لیے خصوصی طور پر ان تفصیلات کا حوالہ دیا جاتا ہے جو ”عدالتی نظام“ کے تحت اس باب میں پہلے مقدمہ کے سلسلہ میں دی گئی ہیں۔ اس سے اس نظریے کی نفی ہو جاتی ہے کہ اسلام صرف ساتویں صدی کے لیے موثر تھا۔ یہ تو بیسویں صدی کی بات ہے ہمارا ایمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عدل و انصاف کے بارے میں جو تعلیمات دی ہیں وہ قیامت تک دیگر تعلیمات پر فوقیت رکھتی ہیں۔

حوالہ جات اور تشریحات

- ۱۔ القرآن ، ۲۹ : ۱۰
جائے تعجب ہے کہ منطکی واٹ نے یہ تمام شہادت نظر انداز کر دی اور یہ رائے قائم کر لی کہ ”اس نظریہ کو کہیں بھی نظریاتی اظہار نہیں دیا گیا کیونکہ یہ ہر جگہ لاگو اور مستور ہے“ (MUHAMMAD AT MEDINA ‘ ص ۲۲۹)
- ۲۔ القرآن ۱۱۵ : ۴
- ۳۔ ایضاً ۳۱ : ۳
- ۴۔ ایضاً ۸۰ : ۴
- ۵۔ ابن ہشام ، سیرہ (ایڈیشن مصر) ج ۱ ، ص ۴۶
- ۶۔ ایم حمید اللہ ”دنیا کا پہلا تحریری دستور“ (انگریزی) (لاہور ۱۹۷۵ء) ص ۹۔
- ۷۔ ابن اسحاق ، ابن ہشام ، ابو عبیدہ التمام بن سلام ، ابن ابی شیبہ ، ابن کثیر ، عمر بن محمد بن خضر الموصلی اور ابن زنجیر نے دستور کا پورا متن روایت کیا ہے۔ متن کے پورے حوالے اور اس کے اقتباسات کے لیے ملاحظہ ہو : کتابیات حمید اللہ ، مذکورہ بالا ، ص ۶۵۔
- ۸۔ علی سر بعثتم کی اصطلاح کے معنی ان کی پہلی یا اصلی صورت یا حالت کے ہیں جو قانون میں قانونی رواج و تعامل کے ہم معنی ہے۔ تاج العروس کی سند پر لیکن نے اس معنی کے دوسرے مترادفات دئے ہیں (ملاحظہ ہو ربیع)۔ حمید اللہ کا ترجمہ ”اپنے وارڈ کے (ذمہ دار)“ صحیح مفہوم پیش کرتا نظر نہیں آتا۔ (حمید اللہ ، مذکورہ بالا ، ص ۳۵)۔ انھوں نے ربیعہ کو سربیعہ پڑھا ہے اور اس کا ترجمہ وارڈ کیا ہے۔ سربیعہ اپنی مونث صورت میں ’کوارڈ‘ یا ’علاقہ‘ یا ’وارڈ‘ کے معنی نہیں رکھتا۔ اس کے معنی ”عطیات رکھنے کی ایک ٹوکری“ یا ”ایک میاں نہ قد آدمی“ کے ہیں۔ تمام سربیعہ کی مذکور صورت میں رہائش گاہ کا مفہوم پایا جاتا ہے۔ دستور میں لفظ سربیعہ استعمال ہوا ہے نہ کہ سربیعہ۔ نیز مہاجرین مدینہ کی کسی ایک بستی میں آباد نہیں ہوئے تھے۔ مہاجرین انفرادی طور پر انصار مدینہ کے ساتھ آباد کر دئے گئے تھے اور یوں وہ سارے شہر کے مختلف حصوں میں پھیل گئے تھے۔ اس لغوی اور معاشرتی معنی کی وضاحت سے اس کا ترجمہ قریش میں سے مہاجرین اپنے وارڈ (سربیعہ) کے ذمہ دار ہوں گے“ متنی کا اصل مطلب



لاہر نہیں کرتا۔

۹۔ یحٰیٰ الفوا، ابن ہشام، سیرہ (ایڈیشن مصر ۱۳۷۵ھ / ۱۹۵۵ء) کو یحٰیٰ الفوا بھی پڑھا گیا ہے (ویسٹن فیلڈ، ایڈیشن) اور اس کا ترجمہ کیا گیا: اور کوئی مومن کسی دوسرے مومن کے حلیف کا اس (موتوالذکر) کے خلاف مقابلہ نہیں کرے گا۔ ملاحظہ ہو: ایم حمید اللہ، متذکرہ بالا۔ یحٰیٰ الفوا کی روایت کے حق میں بھی حضرت جابر کی سند پر احمد بن حنبل کی ایک روایت ہے (۳۲۲-۳۲۳) جس کا ترجمہ ہے:

”اللہ کے رسولؐ نے ہر خاندان کے لیے اس کا خون بہا مقرر کر دیا اور پھر کھ دیا: اس کی بالکل اجازت نہیں ہوگی کہ مسلمان کے آزار کو وہ غلام سے بغیر اس کے سرپرست (ولی) کی رضا مندی کے معاہدہ کیا جائے۔“

۱۰۔ WELLHAUSEN, "GEMEINDEORDNUNG VON MEDINA" IN HIS SKIZZEN AND VORALEITON, 1899, IV, 74-84.

دیگر مستشرقین کی تفصیل کے لیے جنہوں نے دستاویز پر کام کیا ہے۔ ملاحظہ ہو حمید اللہ، متذکرہ بالا، کتابیات۔

۱۱۔ ڈبلیو، منٹگمری، محمد آیت مدینہ (آکسفورڈ، ۱۹۹۶ء) ص ۲۲۵۔

۱۲۔ بخاری، الصمیم، باب ۹۹، فصل ۱۸۔

۱۳۔ ویل ہاؤزن، بہل، اسپرنگ، گرم، ملر، وینسک، کیتانی، واٹ وغیرہ۔ مکمل حوالہ کے لیے ملاحظہ ہو: حمید اللہ، متذکرہ بالا۔

۱۴۔ ہیوبرٹ گرگم، MUHAMMAD، ایڈیشن منسٹر، ۱۸۹۲ء، i - ۷۵ - ۸۱۔ ایم حمید اللہ، متذکرہ بالا، ص ۲۲۔

۱۵۔ واٹ، متذکرہ بالا، ص ۲۲۷۔

۱۶۔ ایضاً ص ۲۲۶۔

۱۷۔ حمید اللہ، متذکرہ بالا ص ۲۲۔

۱۸۔ القرآن - ۲: ۸۹

۱۹۔ بخاری، الصمیم، باب ”اتیان الیہود النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قدم المدینۃ“

۲۰۔ ایضاً کتاب الجنازہ۔

۲۱۔ ایضاً تفسیر سورہ اعراف۔

۲۲۔ ایضاً کتاب اللباس۔

۲۳۔ ابوداؤد، سنن، جلد ۲، باب بنو نضیر۔

۲۴ - قرآن ۲: ۱۴۴

۲۵ - ابو داؤد متذکرہ بالا

۲۶ - ابن سعد، طبقات (ایڈیشن بیروت، ۱۹۵۷ء) جلد دوم ص ۲۹۔

۲۷ - ابن ہشام، سیرہ (ایڈیشن مصر ۱۹۵۵ء) جلد دوم ص ۴۷۔

۲۸ - واٹ متذکرہ بالا۔

۲۹ - WELLHAUSEN, SKIZZEN, iv, 80 AS QUOTED BY WATT O.P. CIT 227۔

۳۰ - مسلم، صحیح، جلد دوم، ص ۹۳۔

۳۱ - الیعقوبی، تاریخ، جلد دوم، ص ۲۹۔

۳۲ - المسعودی، کتاب الاشراف، ص ۲۴۷۔

۳۳ - دستور مدینہ دفعہ ۲ (از ان بعد متین اور تشریحات میں ہر جگہ ”دستور“ سے مراد ”دستور مدینہ“ ہوگی)

۳۴ - ایضاً دفعہ ۱۷۔

۳۵ - ایضاً دفعہ ۲۶۔

۳۶ - ایضاً دفعہ ۲۱۔

۳۷ - ایضاً دفعات ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱۔

۳۸ - ایضاً دفعہ ۲۶۔

۳۹ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اپنے حوام کی شکایات دُور کرنے کے لیے آمادہ رہتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ کے ایک صحابی نے آپ کے کسی فعل کے خلاف شکایت کی اور ”الحق والعدل“ کے نام پر آپ سے انصاف کی اپیل کی۔ آپ نے فوراً اپنے آپ کو بدلے کے لیے پیش کر دیا۔ ابن اسحاق نے یہ مقدمیوں روایت کیا ہے،

”بدر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کی صفوں کو اپنے ہاتھ میں ایک تیر کی نوک سے

سیدھا کیا۔ جب آپ سواد بن غزیہ کے پاس سے گزرے جو بنو عدی بن النجار کا حلیف تھا اور صف سے باہر کھڑا ہوا تھا تو آپ نے تیر اس کے پیٹ میں یہ کہتے ہوئے چھبوا: ”اے سواد! صف میں کھڑے ہو۔“ وہ چلا آیا:

”اے نبی خدا! آپ نے مجھے تکلیف پہنچائی ہے حالانکہ اللہ نے آپ کو حق و انصاف کے بے بیجا ہے۔“ اور

مزید کہا: ”لہذا بدلہ میں مجھے اجازت دیجئے کہ آپ کو تیر چھبوں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً اپنا پیٹ

ننگا کر دیا اور کہا: ”تیر چھبو۔“ سواد آپ سے پیٹ گئے اور آپ کے شکم پر بوسہ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے دریافت فرمایا: ”سواد! تمہیں ایسا کرنے پر کس چیز نے مجبور کیا؟“ اس نے جواب دیا: ”اے رسول خدا!

آپ دیکھ رہے ہیں کہ کسی جنگ سے دوچار ہیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے ساتھ یہ میری آخری ملاقات ہے۔“



یہاں بدن آپ کے بدن سے چھونا چاہتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دُعادی۔ (ابن ہشام، سیرہ، ایڈیشن مصر، ج ۱ ص ۶۲۶)

اس موضوع پر کئی مثالیں دی جاسکتی ہیں۔ اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام اس نظریہ کو رد کرتا ہے کہ بادشاہ ارتکابِ جرم نہیں کر سکتا۔

۴۔ البخاری، صحیح، باب الشروط فی الجہاد۔ قریش کے نمائندہ سہیل نے اعتراض کیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مان لیا۔

۴۱۔ قاضی محمد بن علی منصور پوری، رحمت للعالمین (ایڈیشن شیخ غلام علی اینڈ سنز، لاہور ۲، ۱۹۷۱ء) ج ۱ ص ۱۳۰۔

۴۲۔ ابن ہشام، سیرہ (ایڈیشن مصر) ج ۱ ص ۵۶۴، ۵۶۶۔ مالک بن انس، موطا، کتاب الحدود۔

۴۳۔ ایضاً

۴۴۔ ایضاً

۴۵۔ ایضاً

۴۶۔ ایضاً، واحدی، اسباب النزول (مصر) ص ۱۲۵۔ مسلم، الصحیح، باب رجم الیہود۔

۴۷۔ ابن ہشام متذکرہ بالا۔

۴۸۔ ابن ہشام، ایڈیشن مصر، ج ۱، ص ۵۶۶۔

۴۹۔ بخاری، الصحیح، ج ۲، کتاب التفسیر، سورۃ الاعراف۔

۵۰۔ ابوداؤد، سنن، جلد دوم، باب بنو نضیر۔

۵۱۔ ایضاً۔ کتاب الخراج والامارہ۔ ابن حجر العسقلانی، اصحابہ، ذکر طلحہ بن براء۔

۵۲۔ ابن ہشام، سیرہ، ایڈیشن مصر ۱۹۵۵ء/۱۳۷۵ھ، ج ۱ ص ۴۷۔

۵۳۔ ابن سعد، الطبقات (ایڈیشن بیروت، ۱۹۵۷ء) ج ۲ ص ۲۹۔

۵۴۔ ایضاً

۵۵۔ ابن ہشام، سیرہ (ایڈیشن مصر، ۱۳۷۵ھ/۱۹۵۵ء) ج ۲ ص ۴۷۔ الطبری، تاریخ (ایڈیشن المطبعة

الحسینیہ) ج ۲ ص ۲۹۷۔

۵۶۔ ابن ہشام ج ۲ ص ۴۸۔ ابن سعد ج ۲ ص ۲۹۔ الطبری ج ۲ ص ۲۹۸۔

۵۷۔ ابن ہشام، ج ۲ ص ۵۲۔

۵۸۔ ایضاً ص ۱۸۶۔

۵۹۔ ایضاً ص ۱۹۰۔



- ۱۔ ابو داؤد، سنن، باب بنو نضیر۔
- ۶۱۔ شبلی نعمانی، سیرۃ، ج ۱ ص ۴۱۲۔
- ۶۲۔ ایضاً ص ۲۲۳
- ۶۳۔ ایضاً
- ۶۴۔ ابن ہشام، جلد دوم، ص ۲۳۴، ۲۳۵۔
- ۶۵۔ ابن ہشام نے روایت کیا ہے کہ یہود نے اوس سے رابطہ قائم کیا جو انصار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ اور سعد کو نج مقرر کرنے کے لیے اپنی درخواست بھیجی (ابن ہشام ج ۲ ص ۲۳۹)۔ الطبری کی ایک روایت کے مطابق بنو قریظہ نے خود حضرت سعد کو نج مقرر کرنے کے لیے درخواست کی (الطبری، تاریخ، ج ۲، ایڈیشن مصر ۱۹۶۱ء، ص ۵۸۲ زیر عنوان غزوہ بنی قریظہ)۔ بنو قریظہ کے یہود سب سے پہلے انتہائی غداری کا ارتکاب کرنے والے تھے اور انھوں نے فرج کی مدد بھی طلب کی بل از اسلام ان کے حلیف تھے قرظہ کے یہودی اس کے حلیف تھے اور انہوں نے حضرت سعد بن معاذ کے تقرر کی درخواست کی جو اوس کے سردار تھے (ابن ہشام ج ۲ ص ۲۳۹)۔
- ۶۶۔ ابن ہشام، سیرۃ، ج ۲ ص ۲۴۰۔
- ۶۷۔ قرآن۔
- ۶۸۔ شبلی نعمانی، سیرۃ، ج ۱، ص ۴۱۲۔ ابو داؤد نے یہ مقدمہ اپنی سنن میں درج کیا ہے زیر باب فی الاسیر یکرہ علی الاسلام۔
- ۶۹۔ محمد حمید اللہ، THE MUSLIM CONDUCT OF STATE لاہور ۱۹۷۳ء ص ۲۲۸۔ محمد حمید اللہ نے اس مقدمے کا حوالہ سرخسی سے دیا ہے الملبوط ج ۲، ص ۱۸۰ اور ۲۲۹۔
- ۷۰۔ ایضاً۔

قرآنی دستور کے تحت نظام عدالت

قرآن کے بنیادی دستوری اصول

عدل ایک خدائی ضابطہ

نظام عدل کو قرآن میں بنیادی اہمیت دی گئی ہے۔ مسلمانوں کو حکماً اپنے معاملات عدل کے ساتھ درست کرنے کا پابند کیا گیا ہے :

”اِنَّ اللّٰهَ يامرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ“^۱

(یقیناً اللہ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے)

”عدل“ (انصاف) یا اچھائی کے بدلے اچھائی اور ”احسان“ (نیکی) یا خود اچھائی اسلامی تصور عدل کی بنیادی عدالتی اصطلاحات ہیں۔ انصاف کا ادنیٰ درجہ ”عدل“ ہے اور اعلیٰ درجہ ”احسان“ ہے۔

عدل کا ماخذ

اسلام میں عدل کا مرکزی اور اولین ماخذ قرآن ہے۔ یہ اس کا مصدر اور سرچشمہ ہے :

”اَنَا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَنْزَلْنَاكَ اللّٰهُ“^۲

(یقیناً ہم نے تم پر حق کے ساتھ کتاب نازل کی ہے تاکہ تم لوگوں کے درمیان اس طریقہ سے عدل کر سکو جو اللہ نے تمہیں سکھایا ہے)

”فاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ عَتَا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ“^۳

(پس ان کے درمیان عدل کرو اس کے مطابق جو اللہ نے تم پر نازل کیا اور جو سچ تمہارے پاس آچکا ہے اس سے (منہ موڑ کر) ان کی گھٹیا خواہشات کی پیروی نہ کرو)

قرآن نے پہلے کے آئینی اور قانونی ماخذ پر فوقیت حاصل کر لی اور جو مصادر اس کے بنیادی اصولوں سے مطابقت نہیں رکھتے تھے انہیں غیر ضروری قرار دے دیا :

افحكم الجاهلية يبعون“۔^۴

(تو کیا وہ جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں)

یہاں الجاہلیہ کا مفہم تعلیمات قرآن سے غیر مطابق ہے۔ جاہلیت کو قرآن کی ضد قرار دیا گیا ہے اور اسے بطور مانع عدل مسترد کر دیا گیا ہے۔ کوئی فیصلہ اس کے خلاف نہیں ہوگا جو اللہ نے نازل کیا ہے۔ یہ قرآن کی بنیادی شرط ہے جو اس نے مقرر کی ہے :

”ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكفرون“۔^۵

(جو اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے جو اللہ نے نازل کیا ہے وہ کافر ہیں)

”ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون“۔^۶

(جو اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے جو اللہ نے نازل کیا ہے وہ ظالم ہیں)

”ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون“۔^۷

(جو اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے جو اللہ نے نازل کیا ہے وہ فاسق ہیں)

اس الٰہی دستوری قانون کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل ضابطہ بنایا :

”کوئی مکان یا زمین جو دو درجاہلیہ میں تقسیم کی گئی تھی اسی تقسیم جاہلیہ کے مطابق منقسم رہے گی۔ کوئی مکان یا زمین جو طلوع اسلام تک تقسیم نہیں ہوئی تھی اسلامی قانون تقسیم کے مطابق تقسیم ہوگی۔“^۸

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار

مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ وہ اپنے تمام مقدمات میں اللہ سے انصاف طلب کریں۔ یہ فرمان ابتداء ہی میں ہی دور کے وسط میں نازل ہوا۔ اللہ سے انصاف طلب کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس کے رسول کو مقدمات اور تنازعات کا فیصلہ کرنے کے لیے جج تسلیم کیا جائے۔

”وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله ذلکم الله ربی علیہ توکلت والیہ اُنیب“۔^۹

(اور جس میں تمہیں اختلاف ہو اس کا فیصلہ اللہ کے پاس ہے۔ اللہ میرا رب ، میں اس پر بھروسہ کرتا ہوں اور اسی کے پاس مجھے واپس جانا ہے)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عدالتی اور انتظامی اختیار کا ذکر خصوصاً ان سورتوں میں ہے جو مدینہ میں نازل ہوئیں۔ اسلامی ریاست کا جواز مندرجہ ذیل بنیادی قرآنی احکام پر مبنی ہے :

”یا ایہا الذین امنوا اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فردوه الى الله والرسول ان كنتم تومنون بالله والیوم الآخر ذلک خیر و

احسن تاویلا۔^{۱۱}

(اے وہ لوگو! جو ایمان لائے، اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے میں سے ان کی جو اقتدار میں ہوں۔ پھر بھی اگر تم کسی بات پر جھگڑو تو اسے اللہ اور رسول کے سپرد کر دو، اگر تم اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہو یہ بہترین اور مناسب ترین ہے نتیجہ (حاصل) کرنے کے لیے اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے بڑا انتظامی (اطیعوا الرسول) اور عدالتی (فردوہ الی اللہ والرسول) اختیار تفویض کیا گیا ہے۔ یہ بیان کہہ کر اپنے میں سے ان کی جو اقتدار میں ہوں ان مسلم حاکموں کی اطاعت لازم قرار دیتا ہے جو مسلمان عوام کے نمائندے ہوں اور ایسی اسلامی حکومت جو آئین اور قانون کے مطابق معرض وجود میں آئی ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظامی اور عدالتی اختیار اعلیٰ اور آپ کے عمال کی اطاعت نے قبل از اسلام کے تمام اختیارات منسوخ کر دئے سوائے ان احکام و قوانین کے جو قرآنی آیات کے مطابق ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکموں اور فیصلوں کی اطاعت حکم الہی ہے اور مسلمانوں کے لیے ان کی مکمل اطاعت کے سوا چارہ نہیں:

”وماکان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضی اللہ ورسولہ امر ان یکون لہم الخیرة من امرہم ومن یعص اللہ ورسولہ فقد ضلّ ضللاً مبیناً“^{۱۲}

(اگر کسی مومن مرد یا کسی مومن عورت کا یہ کام نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی معاملہ کا فیصلہ کر چکیں تو وہ اپنے معاملہ میں کوئی اختیار رکھیں اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرتا ہے وہ یقیناً کھلی ضلالت میں بھٹک گیا ہے)

ایک اور الہی ضابطہ میں اسلام پر ایمان اور مومنوں کے اپنے تئیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کرنے کو مساوی قرار دیا گیا ہے۔ اس راہ سے ذرہ بھر انحراف کو کفر تصور کیا گیا ہے:

”فلادربک لا یؤمنون حتیٰ یحکموک فیما شجرت بینہم ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجاً ممّا قضیت ویسئلوا تسلیماً“^{۱۳}

(سو تمہارے رب کی قسم! وہ ایمان نہیں لائے جب تک وہ تمہیں آپس کے تنازعوں میں اپنا جج نہ بنائیں اور پھر تم جو فیصلہ کرو اس پر اپنے دلوں میں کوئی تنگی محسوس نہ کریں اور مکمل اطاعت سے مان لیں“

یہاں پر اپنے تنازعے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جانا اور آپ کے فیصلہ کے آگے تسلیم غم کرنا مومنوں کی محض ظاہری اطاعت کا بیان نہیں بلکہ ان پر لازم قرار دیا گیا ہے وہ خوش دلی سے آپ کے فیصلے قبول



کرین، اور اس پر وہ اپنے دلوں میں کوئی تنگی محسوس نہ کریں۔ ”لا یجدوا فی انفسہم حرجاً۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اعلیٰ ترین انتظامی اور ایٹنی اختیارات سونپتے ہوئے قرآن نے اسلامی ریاست کے سربراہِ عدلیہ کی حیثیت سے آپ کے فرائض بھی مقرر کیے ہیں۔ آپ کی سب سے بڑی ذمہ داری وحیِ الہی کے مطابق نظامِ عدل قائم کرنا ہے۔ آپ قرآن پاک کے متن میں سے نہ کچھ چھپا سکتے ہیں نہ اس میں اپنی طرف سے کوئی اضافہ کر سکتے ہیں:

”قل ما یكون لی ان اُبدًا لک من تلقاء نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی فی اخاف ان عصیت سابق عذاب یوم عظیم۔“ ۱۳

(کہہ دیجئے، اسے خود بدل دینا میرے بس میں نہیں۔ میں اس کے سوا کسی چیز کی پیروی نہیں کرتا جو مجھ پر نازل ہوئی۔ بیشک میں ڈرتا ہوں، اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو مجھ پر بڑے دن کا عذاب ہو)

یضا بطغیر سہم الفاظ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فرمانروائے اسلامی ریاست کے فرائض متعین کرتا ہے۔ آپ کے انتظامی، قانونی اور عدالتی اختیارات کا واحد ماخذ قرآن ہے۔ آپ کی ذاتی حیثیت اور آپ کی رسالت کی حیثیت میں واضح فرق بیان ہوا ہے۔ فرمانروا کی ذات اور اس کی آئینی حیثیت کے درمیان اتنا واضح فرق دینا کہ کسی جدید ترین اور ترقی یافتہ دستور میں بھی موجود نہیں:

”قل اتما انا ابشر مثلکم یوحی الی انما الھکم اللہ واحد۔“ ۱۵

(کہہ دیجئے، میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہوں، مجھ پر وحی آتی ہے کہ تمہارا خدا ایک ہی خدا ہے) اس آئینی دفعہ کی مزید وضاحت مندرجہ ذیل متن میں کی گئی ہے:

”ما کان لبشر ان یؤتیہ اللہ الکتب والھکما النبوة ثم یقول للناس کو نواعباد الی من دون اللہ

ولکن ھکونوا سمانیتین بما کنتم تعلمون الکتب و بما کنتم تدرسون۔“ ۱۶

(کسی انسان کے لیے جائز نہیں کہ اللہ اسے کتاب، حکم اور نبوت عطا فرماتے پھر وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کے علاوہ میرے بندے بن جاؤ (وہ تو کہے گا) اللہ کی عبادت کرنے والے ہو جاؤ کیونکہ تم کتاب کی تعلیم دیتے ہو اور اسے پڑھتے ہو)

قرآنی آئین کی یہ دفعہ و اشکاف الفاظ میں تشریح کرتی ہے کہ رسول کا کام اللہ کی مرضی کے سامنے اپنا تسلیم ختم کرنا ہے اور متنازعہ مقدمات میں احکاماتِ الہی کا اطلاق ہے اور اپنی نفسانی خواہشات اور بشری اغراض کی طرف رجوع کرنا نہیں۔ قرآنی دستور کی ان بنیادی دفعات سے چند اہم ترین آئینی اصول وضع ہوتے ہیں:



وں: اُمتِ مسلمہ میں کوئی شخص دینی اور سیاسی حیثیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑے مرتبے کا نہیں ہو سکتا۔
دوم: اپنی اعلیٰ ترین اور افضل ترین حیثیت کے باوجود آپ کو قرآنی دستور میں کمی بیشی یا رد و بدل کا کوئی اختیار حاصل نہیں۔

سوم: آپ دستور کو کسی بھی ہنگامی صورت حال اور سنگین حالات کے باوجود نہ معطل کر سکتے ہیں اور نہ منسوخ۔
چہارم: جب کمی بیشی، رد و بدل، تعطل و تنسیخ کا اختیار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل نہیں تو آپ کے بعد ایسا کرنے کا اختیار کسے حاصل ہو سکتا ہے!

پنجم: اُمتِ مسلمہ میں سے جو شخص، جو طبقہ یا جو جماعت دستور کو معطل یا منسوخ کرے و واللہ، رسول، قرآن کا باغی ہے۔
ششم: قرآنی دستور نے یہ اصول ہمیشہ کے لیے طے کر دیا کہ اسلامی ریاست صرف وہ ریاست ہوتی ہے جو آئینی ہو۔ اُمریت کی قرآنی دستور میں قطعاً گنجائش نہیں، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی آئین کے پابند ہیں اور اسلامی ریاست کے آئینی سربراہ ہیں۔

یہ اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ قرآن کی آئینی دفات میں اس اصول کی کوئی گنجائش نہیں:

”بادشاہ ارتکابِ جرم نہیں کر سکتا۔“

غیر مسلم خود مختاری

دستورِ مدینہ میں اسلامی ریاست کے حدود میں رہنے والے غیر مسلموں کو مذہبی اور سماجی خود مختاری کی ضمانت دی گئی ہے۔ سیاسی لحاظ سے انھیں اُمتِ مسلمہ کے ساتھ ایک امت کا درجہ حاصل تھا (اُمۃ مع المؤمنین) اور وہ ایک سیاسی وحدت تھے۔ سیاسی اور بین القباہلی تنازعے، دستورِ مدینہ کے تحت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کرنے کی دفات موجود تھیں۔ مذہبی اور سماجی معاملات میں غیر مسلموں کو مکمل آزادی دی گئی تھی۔ وہ اپنے مقدمات کا فیصلہ اپنے مذہبی قوانین کے مطابق کرنے کے مجاز تھے۔ قرآنی دستور میں بھی غیر مسلموں کو مکمل مذہبی آزادی حاصل ہے خاص طور پر اہل کتاب یہود و نصاریٰ کو مذہبی خود مختاری کی ضمانت دی گئی ہے۔ یہودیوں کی خود مختاری کا خوالہ دیتے ہوئے قرآن قرار دیتا ہے:

”اَنَا اَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيْهَا هُدًى وَفَوْزٌ يَّحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِيْنَ اَسْلَمُوا الَّذِيْنَ هَادُوا وَالرَّهْبَانِيْنَ وَالْاَحْبَابَ بِمَا اسْتَخَفُّوْا مِنْ كُتُبِ اللّٰهِ وَكَانُوْا عَلَیْہِمْ شٰہِدًا ؕ فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَاَخْشَوْنَ اللّٰهَ لَا تَشْتَرُوْا بِاٰیٰتِیْ ثَمٰنًا قَلِيْلًا ؕ مَنْ لَّمْ یَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاولٰئِکَ هُمُ الْکٰفِرُوْنَ“ ۱۷

(بیشک ہم نے تورات نازل کی جس میں ہدایت اور روشنی ہے۔ انبیاء جنہوں نے اللہ کی اطاعت کی

اسی کے مطابق یہودیوں کے فیصلے کرتے تھے اور ربی اور قانون کے عالم بھی، کیونکہ انھیں اللہ کی کتاب کی حفاظت کا حکم دیا گیا تھا۔ اور وہ اس پر گواہ تھے۔ پس لوگوں سے نہیں مجھ سے ڈرو اور میری آیات (اسکات) کی کم قیمت نہ لو۔ اور جو اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے جو اللہ نے نازل کیا ہے وہ کافر ہیں)

قرآنی آئین کی اس دفعہ کا آخری حصہ اہم ہے :

”جو اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے جو اللہ نے نازل کیا ہے وہ کافر ہیں۔“

یہ یہودیوں کے مذہبی قانون — تورات کے جواز کی تصدیق کرتا ہے جن کو اپنے مذہبی معاملات کا فیصلہ اس کے مطابق کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ اگر وہ اس پر پورے نہیں اترتے تو وہ کافر ہیں۔

عیسائیوں کو مذہبی خود مختاری کی ضمانت قرآن کے مندرجہ ذیل مینا دی ضابطہ میں دی گئی ہے :

”ولیحکم اهل الانجیل بما انزل الله فيه ومن لہ یحکم بما انزل الله فاولئک هم الفسقون“ ۱۸

(اہل انجیل اس کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ نے اس میں نازل کیا ہے اور جو اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے جو اللہ نے نازل کیا ہے تو وہ فاسق ہیں)

اس آئینی دفعہ کے مطابق عیسائیوں کو اپنے مذہبی معاملات میں اپنے مذہبی قوانین کی پیروی کی ضمانت دی گئی ہے۔ اگر وہ اپنے مقدمات کا فیصلہ نازل کردہ قوانین کے مطابق نہیں کریں گے تو وہ فاسق قرار پائیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیارات تمیزی

آئین میں غیر مسلموں کی خود مختاری کے باوجود، یہودی اپنے مقدمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں پیش کرتے تھے۔ ایسے مقدمات میں ان کی خواہش ہوتی تھی کہ فیصلے ان کی پسند کے ہوں۔ قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا گیا تھا کہ آپ یہودیوں کے مقدمات سماعت کے لیے قبول کریں یا مسترد کر دیں۔ سماعت کے لیے قبول کرنے کی صورت میں آپ ان کے مقدمات کا قانون اور انصاف کے مطابق فیصلہ کریں اور ان سے خوف نہ کھائیں۔ قرآن کا حکم ہے :

”فان جاءوك فاحکم بینہم او اعرض عنہم وان تعرض عنہم فلن یضرک شیئاً، وان

حکمت فاحکم بینہم بالقسط“ ۱۹

(پس اگر وہ آپ کے پاس آئیں، ان کے درمیان فیصلہ کیجئے یا ان سے منہ موڑ لیجئے۔ اگر آپ ان سے منہ موڑ لیں تو وہ آپ کو قطعاً نقصان نہ پہنچا سکیں گے۔ اور اگر آپ فیصلہ کریں تو ان کے درمیان انصاف سے فیصلہ کیجئے۔ بے شک اللہ انصاف کرنے والوں سے محبت کرتا ہے)



اور احکامات تورات معلوم تھے اور وہ کما حقہ اس کے قوانین سے واقف تھے۔ تورات کے احکام متوازی انہوں نے خود سخرۃ قانونی نظام اپنا لیا تھا جو اصل قانون کے خلاف تھا۔ وہ تورات کے خلاف اپنے خود ساختہ قانونی نظام کی توثیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہتے تھے۔ قرآن نے ان کے مذموم عزائم کا پردہ چاک کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی :

”وکیف یحکمونک و عندہم التورۃ فیہا حکم اللہ ثم یتولون من بعد ذلک و ما اولئک بالمؤمنین“ ۲۰

(وہ آپ کو کیسے منصف مقرر کر سکتے ہیں جبکہ ان کے پاس تورات ہے جس میں اللہ کا حکم موجود ہے؟ پھر بھی وہ اس کے بعد منہ موڑ لیتے ہیں! یہ ایمان لانے والے نہیں)

قانون اور انصاف کی بالادستی

قرآن کے نزدیک مجرموں کے خلاف محض قانون کا نفاذ سب سے کم درجہ میں انصاف کی فراہمی ہے۔ عدل و انصاف کا بلند ترین درجہ تو لوگوں کے اخلاقی معیار کو بلند کرنا اور انہیں روحانی طور پر اونچا کرنا ہے اور انہیں اس قابل بنانا ہے کہ وہ دوسروں کے مفادات کو نقصان پہنچانے کے بجائے ان کی حفاظت اور نگہداشت کریں۔ اس اخلاقی معیار کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی دشمن سے بھی کوئی مجرم سرزد ہو جائے تو مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ انصاف کریں اور زیادتی سے گریز کریں :

”یا ایہا الذین امنوا صونا قولنا میں اللہ شہداء بالقسط“ ۲۱

(اے لوگو، جو ایمان لائے! اللہ کی خاطر حق قائم کرنے والے بنو، انصاف کے ساتھ شہادت دینے والے)

دشمنوں کی جارحیت اور تحریک کاری کے مقابلے میں مسلمانوں کو مستقل مزاجی سے معیار انصاف کو قائم رکھنا چاہیے :

”ولا یجر متکمر شنان قوم علی ان لا تعدوا اعداؤا هو اقرب للتقویٰ“ ۲۲

(کسی قوم کی دشمنی کے باعث انصاف کو ہرگز نہ چھوڑو، عدل کرو، یہی بات زیادہ نزدیک ہے تقویٰ سے)

قرآنی دستور کی یہ دفعہ تاریخ و سنور سازی میں تاقیامت ردشخی کا مینار ثابت ہو رہی ہے۔ یہ مسلمانوں کو پابند کرتی ہے کہ اقوام میں باہم تنازعات کے باوجود عدل کا دامن تھامے رکھنا اسلامی امتیاز ہے ہر قوم دشمنی کے وقت عدل کی جگہ ظلم کو اپنالیتی ہے نہ ان کے دستور میں ایسی حالت میں عدل کو اپنانے کی گنجائش ہوتی ہے اور نہ ان کے ال دماغ میں تمذیب و شائستگی کا یہ معیار ہوتا ہے کہ وہ عداوت کے باوجود عدل کریں۔ یہ صرف قرآنی دستور کی

عظمت ہے کہ اس میں ایسی دفعہ موجود ہے۔ قرآن کا پیغام جب اقوام عالم پر پوری طرح واضح ہو گا تو یقیناً عدلِ آئین کی ولادہ اقوام بعد شکر یہ قرآنی آئین کو اپنائیں گی۔

وہ جرائم جو افرادِ امت ایک دوسرے کے خلاف کریں ایسے مقدمات میں قرآن حکم دیتا ہے کہ مسلمان اپنی نفسانی خواہشات اور ذاتی اغراض کی پڑی کرنے کے بجائے قرآنی احکام کی اطاعت کریں۔ اس دفعہ کا اطلاق ان مقدمات تک بھی بڑھا دیا گیا ہے جہاں کسی کو خود اپنے رشتہ دار کے خلاف ہی کیوں نہ پیش ہونا پڑے :

”وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ“ ۲۳

(جب تم بات کرو تو عدل کرو خواہ وہ تمہارے رشتہ دار کے خلاف ہی کیوں نہ ہو)

ایک اور ضابطہ قرآن اس حکم کی مزید تصریح کرتا ہے اور اس کا اطلاق خود اپنے اور عزیز و قریب ترین رشتہ داروں تک بڑھا دیتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَقْوَامًا يَتَّقُونَ بِالْقِسْطِ شَهَدَاءُ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِمَا فَلَ تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ إِنْ تَعْدِلُوا ۚ ۲۴

(اے وہ لوگو جو ایمان لائے! اللہ کی خاطر حق قائم کرنے والے بنو انصاف کے ساتھ شہادت دینے والے خواہ وہ خود تمہارے اپنے یا والدین یا قریبی عزیزوں جو امیر ہوں یا غریب کے خلاف ہی کیوں نہ ہو ان دونوں کے مقابلہ میں اللہ کا حق زیادہ ہے۔ پس اپنی پست خواہشات کی پیروی نہ کرو، کہیں تم گمراہ ہو جاؤ)

غالباً دنیا کے دیگر آئین ایسی دفعات سے محروم ہیں یہ دینی اور اخلاقی معیار کی عظمت ہے کہ انسان اپنے قریبی رشتہ داروں کے خلاف گواہی دے۔ قرآنی دستور اس اصول کو کئی جگہ دہراتا ہے کہ جان، عزت، آبرو، عزیز و اقارب ایک طرف اور انصاف و عدل کے قیام کے لیے سچی گواہی دوسری طرف ہو تو سچی گواہی کو ترجیح دی جائے اور اسحاق خٹک خاطر سب کچھ قربان کر دیا جائے تاریخ نے ایسا معاشرہ دیکھا ہے یہ مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ پھر ان اصولوں کے مطابق اپنے آپ اور اپنے معاشرے کو ڈھالیں۔

قانون کا علم

”قانون سے لاعلمی کوئی عذر نہیں“ مغرب میں رومن لا اور کامن لا کے حامیوں کا مقبول عام اصول ہے۔ قرآن اس اصول کو مسترد کرتا ہے۔ قرآنی آئین کے مطابق ایک شخص اسی صورت میں قانون کی خلاف ورزی کا مرتکب قرار پائے گا۔ جب قانون اسے مناسب طور پر سمجھا دیا گیا ہو۔ قرآن کا حکم ہے :

”وَمَا كُنَّا مَعَدِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا“ ۲۵



(ہم اس وقت تک سزا نہیں دیتے جب تک ہم ایک پیغمبر نہ بھیج دیں)
لوگوں کی سہولت اور ان کی بہتر تقسیم قانون کے لیے انھیں لوگوں میں سے پیغمبر مبعوث کیے گئے جو انہیں کی زبان میں
ان کو قانون الہی سمجھاتے :

”و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ لیبین لهم“ ۲۶
(اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اپنی قوم کا ہم زبان تاکہ وہ انھیں صاف صاف سمجھا سکے)
اہل کتاب، یہود اور نصاریٰ کو ایک رسول بھیج کر اور اللہ کے قانون کا متن سمجھا کر ان کے جرائم پر انھیں متنبہ کر دیا گیا تھا تاکہ وہ،
یہ غدر پیش نہ کر سکیں کہ وہ لاعلمی میں پکڑے گئے،

”یا ہذا الکتاب قد جاء کھم سولنا یبیین لهم علی فترۃ من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشیر
ولا نذیر فقد جاء کھم بشیر و نذیر“ ۲۷

(۱۷ اہل کتاب! بے شک ہمارا رسول رسولوں کے انقطاع کے بعد تمھیں کھول کھول کر سمجھانے تھا
پاس آچکا ہے تاکہ تم یہ نہ کہہ سکو کہ ہمارے پاس کوئی خوشخبری سنانے والا اور تبلیہ کرنے والا
نہیں آیا تمھارے پاس خوشخبری سنانے والا اور تنبیہ کرنے والا آگیا ہے)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہم ترین فریضہ لوگوں کو قرآنی احکام اور اسلامی قانون سمجھانا تھا:
”و ما انزلنا علیک الکتاب الا لیبیین لهم الذی اختلفوا فیہ و ھدی و رحمة لقموم
یؤمنون“ ۲۸

(اور ہم نے تم پر کتاب اس لیے نازل کی کہ تم انھیں کھول کھول کر سمجھا دو وہ جہاں اختلاف کرتے ہیں
اور وہ ہدایت اور رحمت ہے ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائے)
لوگوں کو قانون کی خلاف ورزی کا ڈٹے دار ٹھہرانے سے پہلے انہیں قانون کو جاننے اور سمجھنے کا پورا پورا موقع دیا گیا:

”وانزلنا الیک الذکر لتبیین للناس ما نزل الیہم و لعلہم یتفکروں“ ۲۹
(اور ہم نے آپ پر قرآن نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کو کھول کھول کر بیان کریں جو ان کے لیے نازل ہوا
اور شاید کہ وہ سوچیں)

”کذا لک یمتین اللہ الیہ للناس لعلہم یتقون“ ۳۰
(اس طرح اللہ لوگوں کو اپنی آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ وہ تقویٰ اختیار کریں)
”کذا لک یمتین اللہ لکم الایات لعلکم تتفکروں“ ۳۱

(اس طرح اللہ آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم سوچو)
”و یمتین الیہم للناس لعلہم یتذکروں“ ۳۲



(وہ اپنی آیتیں لوگوں کو کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ وہ دھیان دیں)
”كَذٰلِكَ يَبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ“ ۳۳

(اس طرح اللہ تمہیں اپنی آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم عقل سے کام لو)
”كَذٰلِكَ يَبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ“ ۳۴

(اس طرح اللہ تمہیں اپنی آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم ہدایت پاؤ)
”كَذٰلِكَ يَبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ“ ۳۵

(اس طرح اللہ تمہیں اپنی آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم شکر کرو)

اس بحث کو منطقی نتیجہ تک پہنچانے کے لیے یہ کہنا کافی ہے کہ قانونی حدود اور ان کی سزائیں اس لیے واضح کر دی گئیں تاکہ وفاداروں اور فرمانبرواروں کو باغیوں اور مجرموں سے تمیز کیا جاسکے اور سزائیں اس وقت نافذ کی جائیں جب قانون مناسب طور پر سمجھایا اور بتایا جا چکا ہو،

”وَتِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ يَبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ“ ۳۶

(اور یہ حدود اللہ ہیں جنہیں اللہ کھول کھول کر بیان کرتا ہے اس قوم کے لیے جو جاننا چاہتی ہے)

یہ خیال کہ ملک کے ہر شہری کو قانون بتانا اور سمجھانا مشکل ہے درست نہیں۔ ہر نظریاتی ریاست کا اولین فرض یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنا نظریہ حیات قوم کے ہر فرد تک پہنچائے جب کسی دین کی تعلیم عام کی جاتی ہے تو قوم میں ماننے والوں اور نہ ماننے والوں کے دو گروہ خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں۔ جن میں دین و قانون کی بحث شب و روز جاری رہتی ہے حکومت کی طرف سے دین و قانون کی تعلیم، تبلیغ اور تنفیذ اور مخالفین کی طرف سے تردید اور تنقید اس زور سے ہوتی ہے کہ کوئی شہری ناواقف نہیں رہ جاتا۔ ہر قانون سے ہر شہری کے حقوق و فرائض وابستہ ہوتے ہیں اگر ملک میں عوام کی نمائندہ حکومت قائم ہو تو قانون ہر شہری تک خود بخود پہنچ جاتا ہے۔ مہذبہ حاضر میں ریڈیو، ٹیلی ویژن، اخبارات، جرائد و کتب موثر ذریعہ ابلاغ ہیں۔ اسلامی ریاست میں دین اور قانون کی تعلیم اور تبلیغ مسجدوں کے ذریعے ہوتی ہے جو ہر گاؤں اور محلہ میں موجود ہوتی ہیں جن کا بنیادی فریضہ یہ ہے کہ وہ رات دن حکومت کی طرف سے نافذ ہونے والے قوانین کی تبلیغ و تشریح کے لیے کام کریں۔

قانون شہادت

شہادت تمام عدالتی نظاموں کی ریڑھ کی ہڈی ہے۔ بغیر شہادت نہ کوئی حق ثابت ہوتا ہے نہ ہی انصاف قائم ہو سکتا ہے۔ شعبہ عدل کے اس اہم ترین پہلو پر قرآن میں بنیادی احکامات مہیو دیں۔ قرآن میں قانون شہادت کی رُو سے اہم امور کے متعلق گواہی کے درجوں کی وضاحت کی جاتی ہے:



چار گواہوں کا لزوم

تمام مذاہب اسلامیہ متفق ہیں کہ زنا کا جرم ثابت کرنے کے لیے چار گواہوں کی گواہی ضروری ہے۔ اس پر قرآن کی یہ دلیل موجود ہے:

”وَالَّتِي يَاتِيَنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ“^{۳۴}
(جو کوئی بدکاری کرے تمہاری عورتوں میں سے، ان پر چار گواہ لاؤ)

”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا“^{۳۵}

(جو لوگ باعصمت عورتوں پر تهمت لگائیں، پھر چار گواہ پیش نہ کریں انہیں اتنی کوڑے لگاؤ، ان کی شہادت کبھی قبول نہ کرو)

اس شخص نے زنا کے لیے گواہوں کی زیادہ تعداد کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ خدا مخلوق کی حفاظت پر پسند

کرتا ہے (یحب المستر) اور بے حیائی پھیلانا نہیں چاہتا (لا یرضی باشاعة الفاحشة)^{۳۶}۔

فقہاء کی بحث کو دیکھا جائے تو وہ اس معاملہ میں عورتوں کی گواہی کو معتبر ہی نہیں سمجھتے حالانکہ فقہاء ہی میں سے حضرات عطا اور حماد جیسے قدر آور فقیہ عورتوں کی گواہی کو بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ ان دونوں نے تین مرد اور دو عورتوں کی گواہی کو جائز قرار دیا ہے۔ فقہ اسلامی کے مذہب ظاہری کے تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ زنا کے معاملے میں صرف عورتوں کی گواہی بھی معتبر ہے۔ ان فقہاء کے نزدیک ہر رد کی بجائے دھڑتوں کا مقابل قبول ہوگی۔ اس لیے صرف آٹھ عورتوں کی گواہی بھی قبول کر لی جائے گی (معنی جلد ۱۰ ص ۱۷۵، اور ابن حزم، علی جلد ۹، ص ۳۹۵) قرآن نے صرف ایک مقام پر ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کا ذکر کیا ہے جسے فقہ میں عمومی شکل دے دی گئی اس پر مزید بحث آگے آئے گی۔

قرآن میں کسی بھی جرم کے ثبوت کے لیے تین گواہوں کی گواہی کا ذکر نہیں، نہ فقہاء نے اس تعداد کو کسی جرم کے ثبوت کے لیے ضروری قرار دیا ہے البتہ حضرت احمد بن حنبل کا اس میں استثناء ہے ان کی رائے ہے کہ اگر ایسا شخص مفلس ہونے کا دعویٰ کرے جس کا تمول مشہور ہو تو اسے ثابت کرنے کے لیے تین گواہوں کی ضرورت ہوگی۔ انہوں نے اس بارے میں حضرت قبیصہ بن مخارق کی حدیث سے سند ملی ہے (ابن القیم الجوزی، الطرق الحکمیة فی السیاسة الشرعیة، مطبوعہ مصر ۱۳۱۷ھ، ص ۱۴۴)

دو گواہوں کا لزوم

دیگر درانی و فوجداری جرائم کے ثبوت کے لیے دو گواہ درکار ہیں۔ قرآن میں دو جگہ دو گواہوں کی گواہی کا ذکر



یا لیا ہے، ایک جگہ وصیت کے معاملہ میں اور دوسری جگہ طلاق کے بارے میں۔ آیت وصیت یہ ہے :

”شہادۃ بینکم اذا حضر احدکم الموت حین الوصیۃ اثنان ذوا عدل منکم او اثنان

من غیرکم“ (۱۰۶:۵)

(جب تم میں سے کسی کو موت آئے تو وصیت کے وقت دو دیانت دار گواہ ضروری ہیں خواہ تمہارے خاندان کے ہوں یا غیر)

آیت طلاق یہ ہے :

فاذا بلغن اجلهن فامسکوهن بمعروف او فامرقوهن بمعروف واشهدوا ذوی عدل منکم واقیموا الشہادۃ للہ“ (۲۰:۶۵)

(جب مطلقہ عورتیں عدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں تو تمہیں اختیار ہے کہ یا تو انہیں قاعدے کے موافق اپنے نکاح میں رہنے دیا باقاعدہ انہیں چھوڑ دو اور اپنے میں سے دو معتبر گواہ بنا لو اور اللہ کے لیے شہادت قائم کرو)

دو گواہوں کے لزوم پر سخت سے دلیل یہ حدیث ہے :

”شہادۃ اکیسینۃ“ (صحیح بخاری نیز شرح عینی ج ۱۳ ص ۲۴۳، ۲۴۸)

(اے مدعی! تیرے دو گواہ اور مدعا علیہ کی قسم ہے)

اگرچہ آیت وصیت اور آیت طلاق دونوں کا تعلق دیوانی معاملات سے ہے مگر فقہانے یہاں مذکور دو گواہوں کی گواہی کو زنا کے علاوہ تمام دیوانی اور فوجداری معاملات کے ثبوت کے لیے ضروری قرار دے دیا۔

دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی

قرآن میں صرف ایک جگہ دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کا ذکر کیا گیا ہے، یہ تعداد صرف میعادِ قرضے کی دستاویز رکھے جانے کے لیے اس آیت میں بیان ہوئی ہے :

”واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لکم بیکونا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہدآء ان تضل احداهما فتضل کرا احداهما الاخری“۔

(اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ بنا لو پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ہوں ان گواہوں میں سے جنہیں تم پسند کرو تاکہ اگر ان میں سے ایک غلطی کرے تو دوسری اسے یاد دلا دے)

فقہاء کے مطابق اس قسم کی گواہی مقدماتِ مال میں قابلِ قبول ہے جیسے خرید و فروخت، قرضہ، غصب اور دیگر واجباتِ کساحات کے نزدیک ایسی گواہی تمام دیوانی معاملات میں قابلِ قبول ہے خواہ مالی ہوں یا غیر مالی جیسے نکاح و

رہی گواہی حقوق اللہ میں مقبول نہیں۔ وہ جرائم جن کی سزائیں منجانب اللہ مقرر ہیں ”مجلۃ الاحکام العدلیہ“ (دفعہ ۱۶۸) میں اسی رائے کو اختیار کیا گیا ہے ان فقہاء کے برعکس فقہاء اہل الظاہر نے اس قسم کی گواہی کو تمام حقوق العباد میں اور سوائے زنا کے تمام حدود میں قابل قبول قرار دیا ہے (ابن قوام، المغنی، ج ۱۰ ص ۱۷۵ اور ابن حزم، محلی، ج ۹، ص ۳۹۵ - ابن رشد، بدایۃ المجتہد، ج ۲، ص ۳۸۵) اول الذکر فقہاء کی رائے میں قصاص (بدلہ) اور عقوبات (تعزیری جرائم) میں دو مردوں ہی کی شہادت لازمی ہے۔ خاندانی قوانین کے مقدمات جیسے نکاح، طلاق، عتاق (غلام کو آزاد کرنا) اور نسب وغیرہ میں وہ ایک مرد اور دو عورتوں کی مخلوط شہادت قبول کرتے ہیں۔

خاوند کی گواہی چار گواہوں کے برابر

ایسے مقدمات جن میں خاوند اپنی بیویوں پر زنا کی تہمت لگائیں اور ان کے پاس اس کا کوئی دوسرا گواہ موجود نہ ہو تو ایسے مقدمات کے ثبوت کے لیے قرآن نے مندرجہ ذیل ضابطہ شہادت مقرر کیا ہے :

”والذین یرمون اذواجہم ولم ینکن لہم شہداء الا انفسہم فشہادۃ احدہم اربع شہدت باللہ انہ لمن الصدقین۔ والخامسة ان لعنت اللہ علیہ ان کان من الکنذیین“ (۲۴ - ۷)

(اور جو لوگ تہمت لگائیں اپنی بیویوں پر اور ان کے پاس اپنے آپ کے سوا کوئی گواہ نہ ہو تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہے کہ چار بار گواہی دے اللہ کی قسم کھا کر کہ وہ سچا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ اس پر اللہ کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹا ہو۔)

بیوی کی گواہی چار گواہوں کے برابر

جب خاوند مندرجہ بالا طریق پر حلیفہ گواہی دے چکے تو قرآن کے قانون شہادت کے مطابق عورت کو اپنی صفائی میں ایسی ہی حلیفہ گواہی دینے کا اختیار حاصل ہے :

”دیدروا عنہا العذاب ان تشہد اربع شہدت باللہ انہ لمن الکنذیین۔

والخامسة ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصدقین“ (۲۴ - ۸، ۹)

(اور عورت سے سزا ٹل جائے گی اس طرح کہ وہ چار بار گواہی دے اللہ کی قسم کھا کر کہ وہ شخص جھوٹا ہے اور پانچویں یہ کہ اس پر اللہ کا غضب ہو اگر وہ شخص سچا ہے)

خاوند کی گواہی بیوی کے خلاف اور بیوی کی طرف سے صفائی میں جو حلیفہ شہادت کا طریق کار بیان ہوا اس سے

قرآنی قانون شہادت کے چند بنیادی اصول وضع ہوتے ہیں :

- ۱۔ جو خاوند اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اولاً اس سے چار گواہ طلب کیے جائیں گے اگر وہ پیش کر دے تو عورت پر زنا جاری کر دی جائے گی۔
- ۲۔ اگر خاوند تہمت زنا کے ثبوت میں چار گواہ پیش نہ کر سکے تو اسے کہا جائے گا کہ وہ چار بار قسم کھا کر بیان کرے کہ وہ اپنے دعوے میں سچا ہے اور آخر میں پانچویں مرتبہ یہ الفاظ کہے کہ اگر وہ اپنے دعوے میں جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہو۔
- ۳۔ جو خاوند چار گواہ پیش نہ کر سکے اور خود چار بار حلفیہ گواہی دے تو گویا چار گواہوں کی جگہ خود اس کی یہ چار حلفیہ شہادتیں ہوتیں۔
- ۴۔ خاوند چار بار حلفیہ گواہی دے مگر پانچویں بار یہ الفاظ کہنے سے انکار کرے کہ اگر وہ اپنے دعوے میں جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہو تو اس کی حلفیہ گواہی نامکمل تصور ہوگی۔
- ۵۔ بیوی چار بار حلفیہ گواہی دے اور پانچویں بار یہ الفاظ کہہ کر کہ اس پر اللہ کا غضب ہو اگر اس کا خاوند اپنے دعوے میں سچا ہو تو بیوی اپنے خلاف تہمت کے الزام سے برأت حاصل کر سکتی ہے۔
- ۶۔ بیوی کی چار حلفیہ شہادتیں چار گواہوں کے برابر قرار پائیں گی۔
- ۷۔ بیوی چار بار حلفیہ گواہی تو دے مگر پانچویں بار یہ الفاظ کہنے سے انکار کرے کہ اس پر اللہ کا غضب ہو اگر اس کا خاوند اپنے دعوے میں سچا ہو تو بیوی کی طرف سے صفائی نامکمل ہوگی یا تو وہ خاوند کے دعوے کی کھل کر تکذیب کرے جس سے اس کی برأت ہو یا اس کی صاف طور پر تصدیق کرے جس سے اس پر حد زنا جاری ہو۔
- ۸۔ خاوند اور بیوی کی طرف سے ایک دوسرے پر اللہ کی لعنت اور غضب کے الفاظ کا استعمال لعان کہلاتا ہے جس کی تکمیل پر دونوں میں تفریق کر دادی جاتی ہے جو طلاق بائن کے حکم میں ہے۔

ایک گواہ اور قسم

عہد رسالت کے نظام عدالت میں قرآن کا قانون شہادت نافذ ہوا۔ اس قانون کے نفاذ کے دوران ایسے حالات اور مقدمات بھی پیش ہوئے جن میں گواہوں کی تعداد قرآن کے قانون شہادت سے کم تھی۔ اس نئے تقاضے نے یہ ضرورت پیدا کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآنی قانون شہادت کے بنیادی اصولوں کی روشنی میں خود مزید ضابطہ وضع کر کے قانون شہادت میں نئی دفعات کا اضافہ فرمائیں۔ آپ کی عدالت میں بعض مقدمات ایسے پیش ہوئے جن میں صرف ایک ہی گواہ دستیاب تھا اس پر آپ نے ایک گواہ کے ساتھ مدعی سے قسم لے کر مقدمے کا فیصلہ فرما دیا اس طرح آپ نے قرآن کی عمومی تعلیمات اور اس کے بنیادی اصولوں کے پیش نظر قانون شہادت میں اس دفعہ کا اضافہ فرمایا۔ "قضاء بالیسین مع



۲۱۹ (ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ)۔ اس قانون کے مطابق حضرت ابو بکرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؓ فیصلہ کیے ۲۱۹

شہری اور بدوی کی شہادت

ہر عدالتی نظام تدریجی مراحل سے گزر کر تکمیل و ترقی حاصل کرتا ہے۔ عہد رسالت کا عدالتی نظام بھی انہیں مراحل سے گزرا۔ قرآن نے شہادت کا بنیادی قانون بیان کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسے اپنے عدالتی نظام میں نافذ فرمایا تو پیش آمدہ مقدمات اور ان کی نوعیت اور ندرت سے ظاہر ہوا کہ حالات و ظروف کے تقاضے قانون شہادت میں مزید وسعت اور نئی دفعات کے متقاضی ہیں۔ اس عہد میں ایک سوال شہری اور بدوی گواہوں کا پیدا ہوا۔ مسئلہ یہ تھا کہ کیا شہری اور بدوی بطور گواہ برابر ہیں؟ امام ابو داؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ جیسے جلیل القدر محدثین نے اپنی اپنی سنن میں اس موضوع پر باب باندھ کر احادیث نبویؐ پر کیش کی ہیں۔

سنن ابی داؤد میں زیر عنوان ”کتاب القضاء، باب شهادة البدوی علی اهل الامصار“ اور سنن ابن ماجہ میں زیر عنوان ”کتاب الاحکام، باب من لا تجوز شهادته“ یہ قضیہ بیان کیا گیا ہے۔ سنن ابو داؤد کی روایت یہ ہے :

”عن ابی ہریرۃ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ، لا تجوز شہادۃ بدوی علی صاحب قریۃ“

(حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک بدوی کی شہادت ایک شہری کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی)

ابو سلیمان الخطابی نے اپنی ”معالم السنن بر حاشیہ مختصر سنن ابی داؤد للحافظ المنذری، مکتبۃ السنۃ الحمدیہ ج ۵

ص ۲۱۹“ میں قانون شہادت کے اس ضابطہ پر تبصرہ کیا ہے :

”یشبہ ان یکون انما کرہ شہادۃ اهل البادیۃ لما فہم من الجفاء بالدين والجهالة باحكام الشریعة لانہم فی الاغلب لا یضبطون الشہادۃ علی وجہہا ولا یقیمونہا علی حقہا لقصور علمہم عما یحیلہا وتغیرہا عن جہتہا“

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدویوں کی شہادت کو اس لیے قبول نہیں کرتے تھے کیونکہ بدویں کے بارے میں سنگدل تھے وہ احکام شریعت سے جاہل تھے ان کی اکثریت شہادت کو بعینہ ضبط نہیں رکھ سکتی تھی اور نہ ہی وہ کماتقہ شہادت قائم کر سکتے تھے کیونکہ ان میں علم کی کمی تھی جو ان کے آڑے آتی تھی جس سے شہادت کی جہت بدل جاتی تھی)

ابو سلیمان الخطابی نے قانون شہادت کے اس ضابطہ پر فقہاء کی اکثریت کی رائے ان الفاظ میں نقل کی ہے :

”قال عامه اهل العلم شهادة البدوي اذا كان عدلا يعتم الشهاده على وجهها جازية“

(اہل علم کی اکثریت کا قول ہے کہ بدوی کی شہادت جبکہ وہ عادل ہو، شہادت کو اس کی اصل جہت پر قائم کرنے کے قابل ہو تو اس کی شہادت جائز ہوگی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قانون شہادت میں شہری اور بدوی کے درمیان جو تمیز کی ہے اسے سمجھنا ضروری ہے۔ ابو سلیمان الخطابی نے ”معالم السنن“ میں اس کے مندرجہ ذیل اسباب بیان کئے ہیں :

۱۔ دین کے متعلق سنگدلی

۲۔ قانون شریعت سے جہالت

۳۔ شہادت کو بعینہ ضبط نہ رکھ سکتا۔

۴۔ شہادت کو کا حقہ قائم نہ کر سکتا۔

۵۔ کم علمی کا اثر آنا۔

۶۔ شہادت کا جہت بدل لینا۔

الخطابی نے فقہاء کی اکثریت کی جو رائے نقل کی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدوی کی شہادت کی عدم قبولیت بعض شرائط سے مشروط فرمائی تھی جب تک وہ ان شرائط کو پورا نہ کریں ان کی شہادت قبول نہ ہوگی اور جب وہ ان شرائط کو پورا کر لیں تو ان کی شہادت قبول کر لی جائے گی۔

شہادت کی شرائط قبولیت یہ ہیں :

بدو کے دل میں دین سے سنگدلی کی جگہ محبت، احکام شریعت سے جہالت کی جگہ واقفیت، شہادت کو ضبط نہ رکھنے اور قائم نہ کر سکنے کی جگہ شہادت ضبط اور قائم کرنے کی اہلیت، جہالت کی جگہ علم، ظلم کی جگہ عدالت اور شہادت کے غلط رخ کی جگہ صحیح جہت دینے میں دیانت کا پیدا ہونا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قانون شہادت میں مذکورہ بالا دفعہ کا اضافہ بدویوں کی مخصوص کیفیت، معاشرتی حالت، ان کی جہالت، یادداشت کی کمی، واقعات کی کم فہمی جیسے اسباب کے تحت کیا تھا۔ ہم نے فقہاء کی آراء کا جائزہ پیش کیا جن کے مطابق جب معاشرتی حالت میں تبدیلی واقع ہو جائے، دین کا علم عام ہو جائے، احکام شریعت سمجھ لیے جائیں ذہن کی تربیت ہو جائے، ضبط کی قوت بڑھ جائے تو بدویوں کی شہادت قبول ہوگی کیونکہ حکم کی علت باقی نہ رہنے سے حکم کی تاثیر ختم ہوگی۔ قانون شہادت کا یہ بڑا بنیادی اصول ہے اس اصول کی بنیاد پر عورت کی گواہی کا مسئلہ سمجھنا آسان ہو جائے گا۔ امام مالک انہیں اسباب کے تحت بدوی کی شہادت قبول نہیں کرتے۔



”قال مالك : لا تجوز شهادة البدوي على القردى لان في الحضر من يغنيه عن البدوي الا ان يكون في بادية او قرية - والذي يشهد بدويا ويبيع جيسوته من اهل الحضر:

غدى مريب - (تمذيب الامام ابن القيم الجوزية برعاشيه مختصر سنن ابى داود، ج ۲، ص ۲۱۹)
امام البيهقي نے اپنی سنن میں ایک انتہائی اہم نکتہ پیدا کیا ہے:

”هذا يَحْتَمَلُ ان يكون ورد في الشهادة على الاسعاد وفيما يعتبد ان يكون الشاهد فيه من اهل الخبرة الباطنة“ (شيخ خليل احمد سمارن پوری، بذل الجہود فی حل ابی داود، جلد ۱۵، ص ۲۸)

(اس شہادت کا تعلق بھاؤ کے آثار پڑھاؤ سے ہو سکتا ہے جس میں ایسا گواہ ہی معتبر ہوگا جو ان معاملات کی اندرونی کیفیات سے پوری طرح باخبر ہوگا)

امام بیہقی کے اس مختصر تبصرے نے نہ کہ بات منکشف کردی۔ بدوی کی معاشرت میں اقتصادیات کی باریکیاں، مارکیٹ میں بھاؤ کے آثار پڑھاؤ، مالیات کی پیچیدگیاں نہیں ہوتیں۔ اس لیے اتفاق سے اگر اسے کسی شاک ایجنسینج سے واسطہ پڑ جائے تو ظاہر ہے وہ نہ اس کیفیت کو ذہن میں ضبط کر سکتا ہے نہ اسے اس شعبہ سے علمی واقفیت حاصل ہوتی ہے۔ اور نہ برکت گواہی یہ سب کچھ عدالت میں بیان کر سکتا ہے۔ اسی وجہ سے ایک ماہر تاجر کے خلاف اس کی گواہی قبول نہیں کی گئی، تقریباً یہی کیفیت ہے جو عورت کی نصف گواہی میں سورہ بقرہ میں بیان ہوئی ہے۔

عورت کی گواہی

گواہ کے لیے قرآن نے عام طور پر جو اصطلاح استعمال کی ہے وہ ”شاهد“ اور ”شہید“ ہے۔ اسی اصطلاح کا تنفیہ کا صیغہ ”شہیدین“ اور جمع کے لیے مختلف صیغے ”شاهدون“، ”شاہدین“ اور ”شہداء“ استعمال ہوئے ہیں۔ مختلف سیاق و سباق جہاں تذکرہ و تائید کی تمیز کیے بغیر اس اصطلاح کا جمع کا صیغہ استعمال ہوا، وہاں اس سے مرد و زن دونوں برابر ہیں۔ منجملہ دیگر مقامات کے طلاق کے معاملات میں جمع مذکر ”واشہدوا ذوی عدل منکم“ (۶۵-۲) استعمال ہوا۔ ”اشہدوا“ اور ”منکم“ دونوں میں مرد و زن مراد ہیں۔ یہی کیفیت اس کے استعمال کی وصیت کے معاملات میں ہے اور جہاں مردوں اور عورتوں کی گواہی میں جنس کے اعتبار سے اختصاص کرنا ضروری قرار دیا گیا ہے وہاں مذکر اور مونث کے لحاظ سے اسم اور فعل کا ذکر موجود ہے۔

قرآن میں تین جگہ خاص طور پر جنس کے اعتبار سے مرد و عورت کی گواہی بیان ہوئی ہے:

۱۔ ”واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا سرجلین فرجل وامراتین ممن ترضون

من الشہداء ان تضلل احدہما فتذکر احدہما الاخری“۔ (۲-۲۸۲)

(اور گواہ بناؤ اپنے مردوں میں سے دو گواہ پھر اگر نہ ہوں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں ان لوگوں میں سے جنہیں تم پسند کرو تا کہ اگر کج بولی جائے ان میں سے ایک تو یاد دلا دے اس کو وہ دوسری)

۲۔ "وَالَّذِينَ يَرْمُونَ إِثْمًا وَاجْهَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ - وَالْخَامِسَةَ انْ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ" (۲۴-۶-۷۷)

(اور جو لوگ تہمت لگائیں اپنی بیویوں پر اور اپنے سوا ان کے پاس گواہ نہ ہوں تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہوگی کہ وہ چار بار گواہی دے ائمہ کی قسم کھا کر کہ وہ شخص سچا ہے اور پانچویں بار یہ کہ اللہ کی لعنت ہو اس پر اگر وہ جھوٹا ہو)

۳۔ "وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ إِنْ تَشْهَدُ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ - وَالْخَامِسَةَ إِنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ" (۲۴-۸-۹۷)

(اور عورت سے سزا مل جائے گی اس طرح کہ وہ گواہی دے چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہ وہ مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہ اللہ کا غضب آئے اس عورت پر اگر وہ مرد سچا ہے)

مندرجہ بالا تینوں مقامات پر واضح طور پر مرد اور عورت کی گواہی بطور جنس بیان ہوئی ہے۔ ان جگہوں پر عورت کی گواہی کا مسئلہ سمجھنا آسان ہو جاتا ہے۔ پہلے مقام پر مردوں کے لیے جمع کا صیغہ "سرجالی" اور تشنیہ کا صیغہ "رجلیں" اور واحد کا صیغہ "سرجل" استعمال ہوا ہے۔ عورتوں کے لیے تشنیہ کا صیغہ "امرئن" اور فعل واحد مونث "فضل" اور "فتن کھر" آئے ہیں۔ یہ تذکیر و تانیث کے اسما اور افعال واضح طور پر مردوں اور عورتوں کی گواہی کی تعداد کا ذکر کرتے ہیں۔ اس طرح دوسرے مقام پر مردوں کی گواہی کا ذکر ہے جس میں عورتیں بالکل شامل نہیں جبکہ تیسری جگہ پر صرف عورتوں کی گواہی بیان ہوئی ہے جس میں مردوں کی شہادت ہرگز شامل نہیں۔

پہلے مقام پر دو مردوں کی گواہی طلب کی گئی ہے اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کا ذکر کیا گیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ قرضوں کے لین دین اور اس سلسلے کی دستاویزات کی تیاری جیسے خاص سیاق و سباق میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی بیان ہوئی ہے۔ بعد کے فقہاء کی ایک جماعت نے یہ قاعدہ بنایا کہ مردوں کے مقابلے میں عورتوں کی گواہی نصف ہے۔ دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے۔ جس مقدمے میں دو گواہوں کی گواہی دیا رکا ہوا اس میں اگر دو مرد دستیاب نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی پیش کی جائے گی۔ آیت کے الفاظ پر غور سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وثیقہ نویس کا تعلق خاص ہے۔ قرض کے معاملات کی وثیقہ نویسی بالعموم باہمی لین دین کے وقت کی جاتی ہے۔ مختلف معاشرہ اور تمدنوں میں امصار و اعصار اور احوال و ظروف کے اختلاف سے اس وثیقہ نویسی کی کیفیت بھی مختلف ہوتی ہے۔ نزول قرآن کے وقت عربوں میں چند مستثنیات کے علاوہ عورت

ان معاملات میں وسیع حد تک شریک نہ تھی جس کی وجہ سے اسے ایسے معاملات اور باریکیوں کو ذہنی گرفت میں لیا اور یہ بتا دینے پر محفوظ رکھنا آسان نہ تھا۔ یہ صرف عورت پر موقوف نہیں بلکہ مردوں کو بھی جن دوائر حیات کا تجربہ نہ ہو وہ بھی ان کی جزئیات، کیفیات، تفصیلات اور باریکیوں کو نہ ذہنی گرفت میں لے سکتے ہیں اور نہ تا دیر محفوظ رکھ کر بوقت ضرورت بطور گواہ عدالت میں پیش کر سکتے ہیں۔ ویسے تو ہر دور میں بعض شعبے ایسے رہے ہیں جن کی پوری سمجھ اس دور کے چند مخصوص لوگوں تک محدود تھی اور اکثریت ان سے ناواقف تھی مگر وہ بچاؤ میں سائنس اور ٹیکنالوجی نے جس وسعت اور اختصاص کے ساتھ ترقی کی ہے اسے سمجھنا عوام تو عوام کافی حد تک خاص بھی اسے سمجھنے سے قاصر رہے ہیں۔ میڈیکل سائنس، کمپیوٹر، انجینئرنگ، فلکیات و دیگر سائنسی اور تکنیکی علوم و فنون اور ان کے فروغ نے جو فنی اور پیشہ ورانہ مہارت اور اختصاص کی کیفیت پیدا کی ہے اس کے مختلف شعبوں پر عبور تو درکنار ان میں سے کسی ایک محدود شعبہ میں مہارت کو زبردست کامیابی تصور کیا جاتا ہے اور ایک محدود سائنس میں ماہر کے لیے اس کے دوسرے شعبوں کے بارے میں عمومی معلومات کا حاصل ہونا اس کے لیے نقص تصور نہیں ہوتا۔ ایسی کیفیت میں اگر کسی سائنسی اور فنی دستاویز کی وثیقہ نویسی کے وقت یہ شرط عائد کر دی جائے کہ اس کے لیے دو ماہر گواہوں کی گواہی درکار ہے اور اگر وہ ماہر دستیاب نہ ہوں تو ایک ماہر اور دو غیر ماہر اشخاص کی گواہی لی جاسکتی ہے تو ایسا ممکن ہے اس میں دو غیر ماہر اشخاص کی تنقیض مراد نہیں بلکہ متعلقہ شعبہ سائنس و فن سے عدم مہارت کا اظہار ہے۔

متذکرہ بالا مقام ایسا ہی سیاق و سباق رکھتا ہے جس میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی بیان ہوئی ہے۔ ان میں مالیات اور قرضوں کے لین دین کے معاملات کا ذکر ہے قبل از اسلام عربوں کی تاریخ بتاتی ہے کہ ایسے معاملات میں عورتیں کم سے کم شریک ہوتی تھیں، اس کا ثبوت حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا تنہا حوالہ ہے۔ ان کے علاوہ کسی دوسری عورت کا نام پیش کرنا دشوار ہے۔ اس کے معاشرتی، معاشی اور جغرافیائی اسباب تھے۔ مگر ایک بڑا گناہ خطہ ارضی پر واقع ہے۔ عرب تاجروں کو شمال میں شام، جنوب میں یمن، مشرق میں عراق و حیرہ اور مغرب میں مصر و حبشہ کے طویل اور دشوار گزار صحرائی ریگستانی بددی علاقوں سے گزر کر تجارت کے لیے جانا پڑتا تھا ایسے تحسباتی کاروانوں اور قافلوں میں عورتوں کی شرکت مشکل تھی۔ یہی وجہ ہے کہ عورتوں کو مالیات اور قرضوں کے معاملات کی زیادہ سوجھ بوجھ نہ تھی مگر عملی زندگی میں ایسے واقعات سے دوچار ہونا پڑتا ہے جہاں حقوق کے تحفظ کے لیے غیر ماہر لوگوں کی شہادت کی ضرورت ناگزیر ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس دور میں اگرچہ عورتوں کو ان معاملات کا تجربہ نہ تھا پھر بھی ان کی گواہی کو قبول کیا گیا۔

آیت زیر مطالعہ میں قرض کی دستاویز کی وثیقہ نویسی کا طریق کار باعوضہ ہدایت ہے۔ اس میں مقررہ مدت کے قرض کے معاملات کو دستاویز کی صورت میں لکھنے کا حکم ہے۔ اس وثیقہ نویسی کے لیے "کاتب" کا لفظ استعمال ہوا ہے یہ مذکور کا صیغہ ہے جو مرد کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ مگر ایسا کوئی قرینہ موجود نہیں جو "کاتب" کے لفظ سے عورت کے



مفہوم کو خارج کر دے۔ اس صورت میں عورت بھی وثیقہ نویسی ہو سکتی ہے مگر یہ اس صورت میں ممکن ہو گا کہ معاشرت تمدن کے اس مقام پر پہنچ جائے جس میں عام تعلیم کے ذریعے خواتین ایسے شعبوں میں کام کی مہارت حاصل کر لیں۔ اگر عورتیں وثیقہ نویسی کا تجربہ اور مہارت حاصل کر لیں تو وہ اس کام کو انجام دے سکتی ہیں۔

قرآن کے الفاظ:

”وَلِيْمَلِلَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ“

(اور اmlا کر اے وہ شخص جس پر قرض ہے)

سے ثابت ہے کہ دو عورتوں کی گواہی کے معاملے کا تعلق اس وقت سے ہے جب قرض کی دستاویز کی وثیقہ نویسی ہو رہی ہو یا یہ نکتہ اس لیے اہمیت کا حامل ہے کہ اس گواہی کا عدالتی گواہی سے اس مرحلے پر کوئی تعلق نہیں۔ یہ عین ممکن ہے بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ قرض خواہ اور قرض دار قرض کی دستاویز لکھ لیتے ہیں اور مدت مقررہ پر خود ہی اپنا حساب بے باقی کر لیتے ہیں نہ دستاویز عدالت میں پیش کرنی پڑتی ہے اور نہ گواہوں کی گواہی کی ضرورت پڑتی ہے۔ اس اعتبار سے ایک مرد کے ساتھ دو عورتوں کی گواہی کا تعلق قرض کی دستاویز کی تحریر اور وثیقہ نویسی سے ہے جو ایک خارج از عدالت کارروائی ہے، عدالت میں گواہی دینے کا طریق کار اس سے مختلف ہے۔

مالیات اور قرض کے معاملات جن میں وثیقہ نویسی کر لی گئی ہو ان میں قرض خواہ اور قرض دار کے درمیان اگر جھگڑا پیدا ہو جائے اور نوبت عدالت میں مقدمہ بازی تک پہنچے تو ایسی صورت میں گواہ طلب کئے جائیں گے اور ان میں باقاعدہ عدالتی طریق کار کے مطابق گواہی لی جائے گی۔ اس گواہی کا طریق کار یہ ہے کہ پہلے مرد گواہی دے گا پھر ایک عورت گواہی دے گی۔ اگر یہ عورت صحیح طور پر گواہی دے دے تو شہادت مکمل ہو جائے گی، دوسری عورت کی گواہی کی ضرورت بھی پیش نہیں آئے گی۔ اگر پہلی عورت غلطی کرے تو دوسری عورت اس کی تصحیح کرے گی (ان تفضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى) گواہی کا یہ طریق کار صاف اور واضح طور پر یہ بتا رہا ہے کہ اگر پہلی ہی عورت غلطی نہ کرے تو ایک ہی عورت کی شہادت مکمل گواہی ہے۔ عدالت میں دوسری عورت کی حیثیت حاضر (STANDBY) کی ہے جس سے نوبت ضرورت مدد لی جاسکتی ہے۔ اور اگر پہلی عورت ہی صحیح طور پر گواہی پیش کر دے تو اس کی مدد کی بھی ضرورت نہیں رہے گی۔ اسے مستعمل گواہ کی حیثیت حاصل نہیں جس کی گواہی پر فیصلہ موقوف ہو۔ اس صورت میں عدالت میں اصل گواہی تو ایک مرد اور ایک عورت کی ہے۔

آیت میں لفظ ”تفضل“ تحقیق طلب ہے۔ یہ لفظ ”الضلال“ سے ہے جس کے لغت میں کئی معنی ہیں۔ مفسرین نے اس لفظ کی تفسیر میں جتنے معانی بیان کئے ہیں ان سب کو سامنے رکھ کر یہ دیکھنا پڑے گا کہ کیا ”الضلال“ کی صفت عورت کی جبلت کا حصہ ہے جس کی اصلاح کسی صورت ممکن نہیں یا یہ ایسی کیفیت ہے جو ایک خاص معاشرت کا حصہ ہے اور جب اس معاشرت میں تبدیلی پیدا ہو تو یہ کیفیت بھی بدل سکتی ہے۔ قرآن میں یہ لفظ اسماء اور افعال کے

عملت و زونوں اور صیغوں میں استعمال ہوا۔ اگر ان مقامات کے سیاق و سباق کا احاطہ کیا جائے جن میں یہ استعمال ہوا ہے تو اس جگہ ”ان تضل“ کے معنی کو سمجھنا آسان ہو جائے گا۔ قرآن میں زیادہ تر یہ لفظ ایمان کے بدلے کفر و من یبتدل الیکفر بالایمان فقد ضل سوا السبیل“ (۲: ۱۰۸) توحید کے بدلے شرک و من یشرک باللہ فقد ضل ضلالاً بعیداً“ (۱۱۶: ۴) ہدایت کے بدلے ضلالت ”یا ایہا الذین امنوا علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اذا اہتدیتم“ (۱۰۵: ۵) سیدھے رستے کے بدلے گمراہی ”واضلوا کثیراً و ضلوا عن سوا السبیل“ (۵: ۷۷) کے معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ ضلال کی صورت میں عام طور پر اس کا استعمال کھلی گمراہی ”ضلالت مبین“ (۳۵: ۱۶۴، ۶: ۷۷، ۷۷: ۶۰، ۱۲: ۸، ۱۲: ۳۰) یا ”ضلالت بعید“ (۱۴: ۳۰، ۱۴: ۱۸، ۲۲: ۱۲) کی صورت میں آیا ہے۔ لفظ ضلال جس سے آیت زیر غور میں ”ان تضل“ استعمال ہوا۔ اس کے مختلف موقع اور محل کے سیاق و سباق کا مطالعہ کیا جائے تو اس کا جو غالب معنی سامنے آتا ہے وہ راہ حق سے ہٹنا، ایمان کی جگہ کفر اور ہدایت کی جگہ گمراہی اختیار کرنا ہے۔ یہ جگہ کیفیات انسان کی جبلت کا حصہ نہیں بلکہ ماحول، معاشرت، جہالت، لاعلمی، بے خبری اور عدم واقفیت کا نتیجہ ہیں۔ اگر ماحول اور معاشرت میں صحت مند تبدیلی آجائے، جہالت دور ہو جائے، لاعلمی، بے خبری اور ناواقفیت کی جگہ علم، خبر اور واقفیت لے لے کر کفر کی جگہ ایمان، ضلالت کی جگہ ہدایت، گمراہی کی جگہ صراطِ مستقیم حاصل ہو جاتا ہے۔ ایسی صورت میں ضلال کو عورت کی جبلت کا حصہ قرار دینے کی بجائے یہ ماحول اور معاشرت کا حصہ قرار دیا جائے گا اور اگر عورت کو ایسا ماحول دستیاب ہو جس میں وہ ضلال سے نجات پاسکے تو ایسا کر سکتی ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر عورت ضلال سے چھٹکارا حاصل کر لے تو اس صورت میں بھی وثیقہ نویسی کے وقت دو عورتوں کی گواہی ہی درکار ہوگی؟ یا ایک تعلیم یافتہ، باخبر، عالم، فاضل، معلم، ڈاکٹر، انجینئر، جج، ماہر، تجربہ کار، منظم، سائنس دان، قانون دان عورت کی گواہی کافی سمجھی جائے گی۔ ظاہر ہے کہ جب علت دور ہوگئی تو مותר الذکر صورت پیدا ہو جائے گی۔

اس ضمن میں ہم سنت سے رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں۔ اسی باب میں ہم نے ”شہری اور بدوی کی گواہی“ کا مطالعہ کیا ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہری کے خلاف بدوی کی گواہی کو قبول نہیں کیا تھا۔ ہم نے اس پر جید فقہاء کی آراء پیش کی تھیں جن کے مطابق آپ نے بدوی کی شہادت اس ایک بنیاد پر قبول نہیں کی تھی کہ وہ بدو ہے بلکہ اس کا سبب یہ تھا کہ ماحول اور معاشرت کی وجہ سے اس میں بعض نقائص پائے جاتے تھے جب ماحول کی تبدیلی کی وجہ سے وہ نقائص دور ہو گئے تو بدوی کی شہادت قبول کر لی گئی جس علت کی وجہ سے وثیقہ نویسی کے وقت ایک کی بجائے دو عورتوں کی گواہی درکار ہے اگر وہ علت دور ہو جائے تو پھر بدوی کی طرح ایک عورت کی گواہی بھی قبول کی جانے میں کوئی امر مانع نہیں رہتا۔ عورت کی گواہی میں ضلالت کی علت بیان ہوئی ہے۔ یہ علت جبلی نہیں اس لیے دور ہو سکتی ہے جب دور ہو جائے تو عورت کی گواہی قابل قبول ہونی چاہیے۔

اسلام انسان کی تعمیری اور تخلیقی صلاحیتوں کو ترقی دیتا ہے۔ نزول قرآن کے وقت عرب و عجم کسی جگہ بھی



عورتوں کو وہ حقوق حاصل نہ تھے جو اسلام نے دئے۔ مگر ستم ظریفی یہ ہوئی کہ عہد رسالت اور خلافت راشدہ کے مختصر دور کے بعد ملکیت قائم ہو گئی جو اب تک مختلف شکلوں میں موجود ہے۔ ملکیت کے اس طویل دور میں ملک کے زیر اثر ایسے قوانین بن گئے جو اسلام کی روح کے منافی تھے۔ چونکہ یہ قوانین صدیوں تک رائج رہے تھے اس لیے خود مسلمان ان سے ایسے مانوس ہو گئے کہ انھوں نے ان قوانین کو اسلام قرار دے لیا۔ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ بتاتا ہے کہ ہر مذہب ابتدا میں اپنے پردکاروں میں جوش و خروش پیدا کرتا ہے۔ بعد میں رسوم و رواج اور روایات مذہب کی جگہ لے لیتی ہیں جو مخصوص حالات کی پیداوار ہوتی ہیں۔ حالات کی تبدیلی سے وہ روایات روح اور جوش و خروش سے عاری ہو جاتی ہیں، مگر اس مذہب کے پیروکار ان روایات کو اصل مذہب قرار دے چکے ہوتے ہیں۔ اس لیے فرسودگی کے باوجود انھیں روایات پر گامزن رہنے کو نجات کا وسیلہ سمجھتے ہیں۔ مسلمانوں کے پاس قرآن جیسی زندہ کتاب موجود ہے اس لیے وہ اگر چاہیں تو اصل کی طرف رجوع کر سکتے ہیں۔ دوسرے مذاہب کے ماننے والے روایات سے اس لیے نہیں نکل سکتے کیونکہ جہاں انھوں نے روایت پرستی پر شدت اختیار کی وہاں انھوں نے اپنی اصل مذہبی کتابیں بھی مسخ کر ڈالیں اس لیے انھوں نے رجوع الی الاصل کا موقع ہی ضائع کر دیا۔

اس وقت جن ممالک میں عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے برابر ہے وہاں اس بات کا مطالعہ مفید ثابت ہو گا کہ ان عدالتی نظاموں میں عورت کی پوری گواہی سے کیا اثرات مرتب ہوئے! کیا جن مقدمات میں عورت کی گواہی پوری مافی کئی حقوق تلف ہوئے ہیں یا محفوظ ہوئے ہیں؟

پاکستان ان ممالک میں سے ایک ہے جن میں رائج الوقت قانون شہادت کے مطابق مرد اور عورت کی گواہی برابر ہے۔ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ اس برابری نے کیا نتائج پیدا کئے ہیں؟ جہاں تک میری معلومات کا تعلق ہے عورت کی مکمل گواہی کے نتائج اور اثرات کا آج تک مطالعہ نہیں کیا گیا اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ ایک بدیہی امر ہے اور دنیا نے اسے پوری طرح تسلیم کر لیا ہے کہ عورت کی گواہی سے حقوق محفوظ ہوئے، حقوق تلف نہیں ہوئے، ورنہ قانونی اور عدالتی بے شمار پہلوؤں پر شب و روز تحقیقات جاری ہے اور پورٹل مرتب ہو رہی ہیں مگر عورت کی مکمل گواہی کی افادیت اتنی مسلم ہے کہ اس پر علیحدہ تحقیق و مطالعہ کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوئی۔

اس مسئلے کا ایک دوسرا پہلو یہ ہے کہ عورت کو بطور گواہ پیش کرنا مدعی کا اپنا اختیار ہے۔ اگر عورت کی گواہی سے مدعی کو نقصان پہنچتا ہو تو وہ اپنا نقصان کرنے کے لیے عورت کو بطور گواہ کیوں پیش کرے گا؟ عورت کے خلاف یہی دلیل تو دی جاتی ہے کہ وہ بھول جاتی ہے اور صحیح طور پر گواہی نہیں دے سکتی۔ اگر یہ درست ہے تو اس بارے میں مدعی کو سوچنا چاہیے کہ وہ اپنے حق کے حصول کے لیے کمزور گواہ پیش نہ کرے۔ ظاہر ہے اگر مدعی عورت کو بطور گواہ عدالت میں پیش کرتا ہے تو وہ اپنا نفع و نقصان سوچ کر ہی اسے پیش کرتا ہے اور یقیناً وہ اپنے حق کی حفاظت اور انصاف کے حصول کے لیے ایسا کرتا ہے۔

جنس کے اعتبار سے گواہی کا ذکر دوسری جگہ قرآن میں سورۃ النور کی آیت نمبر ۶ اور ۷ میں کیا گیا ہے جہاں اس خاوند سے جو اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگانے مطالبہ کیا گیا ہے کہ وہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ وہ اپنے دعوے میں سچا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہو۔ خاوند کی چار بار حلفیہ گواہی چار گواہوں کے برابر قرار دی گئی ہے کیونکہ اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگانا ایسا واقعہ ہے جس کا خاوند کے علاوہ اس کے پاس کوئی دوسرا گواہ نہیں اور زنا کے الزام کے ثبوت میں قرآن کے قانون شہادت کے مطابق چار گواہ ضروری ہیں۔ قرآن میں تیسرا مقام جہاں جنس کے اعتبار سے گواہی کا ذکر موجود ہے وہ سورۃ النور کی آیت ۸ اور ۹ ہیں۔ ان آیتوں میں اس بیوی سے جس پر اس کے خاوند نے زنا کی تہمت لگائی ہو یہ کہا گیا ہے کہ وہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ اس کا خاوند اپنے دعوے میں جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ اس پر اللہ کا غضب ہو اگر اس کا خاوند سچا ہے۔ زنا کی تہمت سے برأت کے لیے عورت سے چار بار حلفیہ گواہی چار گواہوں کے برابر قرار دی گئی ہے۔ جس طرح زنا کی تہمت کے الزام کے ثبوت میں مرد سے چار بار حلفیہ گواہی چار گواہوں کے برابر سمجھی جاتی ہے۔ اگر سورۃ البقرہ کی آیت ۲۸۲ میں دو عورتوں کی گواہی کا اطلاق عمومی ہوتا تو سورۃ النور کی آیت ۸ اور ۹ میں عورت سے چار بار حلفیہ گواہی کی جگہ آٹھ بار حلفیہ گواہی لی جاتی کیونکہ چار بار حلفیہ گواہی چار گواہوں کے برابر ہے اور خاوند کی ایک بار حلفیہ گواہی ایک گواہ کے برابر ہے اور چار گواہیاں چار گواہوں کے برابر ہیں۔ اسی طرح عورت کی ہر حلفیہ گواہی ایک گواہ کے برابر ہے اور چار گواہیاں چار گواہوں کے برابر ہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ سورۃ البقرہ کی آیت نمبر ۲۸۲ کا اطلاق عمومی نہیں بلکہ خصوصی ہے۔

قرآن میں گواہ کے لیے عام طور پر جو لفظ استعمال ہوا ہے وہ ”شاهد“ ہے، جس کی جمع ”شہداء“ اور ”شہیدین“ آئی ہے۔ قرآن نے جہاں جہاں تذکر و تائید کا ذکر کر کے گواہی کو مردوں اور عورتوں کے ساتھ بطور جنس مخصوص قرار دے دیا ہے۔ ان مقامات کے علاوہ ”شاهد“، ”شہید“، ”شہیدین“، ”شہداء“ اور ”شہیدین“ کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ عربی قواعد کے مطابق اگرچہ یہ جمع کے معنی ہیں مگر استعمال کے اعتبار سے یہ مرد و زن دونوں پر محیط ہیں۔ ان سے جس طرح مرد مراد ہیں اسی طرح عورتیں مراد ہیں۔ سورۃ البقرہ کی آیت نمبر ۲۸۲ میں اگرچہ تذکر و تائید کی تخصیص کی گئی ہے مگر اس تخصیص کے آخر میں یہ الفاظ آئے ہیں ”متن ترضون من الشہد آء“۔ اس جگہ ”الشہد آء“ کا استعمال مسئلے کی تفہیم میں رہنمائی کرتا ہے۔ ان الفاظ سے پہلے ”فرجل“ خالص مذکر اور ”وامرأتین“ خالص مونث کے الفاظ آئے ہیں جن کے آخر میں یہ لفظ ”الشہد آء“ استعمال ہوا ہے جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ”الشہد آء“ مذکر اور مونث، مرد اور عورت دونوں کے لیے آیا ہے۔ اگرچہ جمع مذکر ہے مگر معنی اور مطلب کے اعتبار سے دونوں جنسوں پر محیط ہے۔

سنت سے عورت کی پوری گواہی کا ثبوت ملتا ہے۔ امام زلیعی نے شرح کنز (ج ۴، ص ۲۰۹) پر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث روایت کی ہے :

”شهادة النساء جائزة فيما لا يستطیع الرجال النظر اليه“

(تنہا عورتوں کی گواہی صرف ان معاملات میں جائز ہے جنہیں مرد نہیں دیکھ سکتے)

مسلمانوں کے تمام فقہی مذاہب نے بالاتفاق اور بالاجماع اس گواہی کو قبول کیا ہے۔ فقہ حنفی کی معتبر کتاب ”مجلۃ الاحکام العدلیہ“ (دفعہ ۱۶۸۵) میں صاف طور پر لکھا ہے کہ معاملات مالی میں ان چیزوں کے متعلق جنہیں مرد معلوم نہیں کر سکتے، تنہا عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔ بچے کی ولادت اور نسوانی عیوب اور آخاف کے سوا دیگر تمام فقہائے جمہور کے نزدیک رضاعت (دودھ پلانے) کے معاملات میں تنہا عورت کی گواہی قبول ہوگی۔ حنفی اور حنبلی فقہاء کے نزدیک ایسے معاملات میں صرف ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچے کی پیدائش کے بارے میں صرف دایر کی گواہی کو جائز قرار دیا تھا۔ حضرت عقبہ بن حارث روایت بیان کرتے ہیں :

”میں نے ام یحییٰ بنت ابی امام سے شادی کی ایک سیاہ فام عورت ان کے پاس آئی اور وثوق سے کہتی رہی کہ اس نے ہم دونوں کو اپنا دودھ پلایا ہے۔ میں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائی آپ نے میری طرف سے اپنا منہ پھیر لیا اس پر میں نے کہا اے اللہ کے پیغمبر! وہ جھوٹی ہے۔ آپ نے فرمایا: تمہیں کیا چیز ایسا سوچنے پر مجبور کرتی ہے جبکہ وہ کہہ چکی جو اس نے کہنا تھا، اسے اپنے سے دور رکھو“ (حافظ المنذری، مختصر سنن ابی داؤد مکتبۃ السنۃ المحمیدیہ جلد پنجم ص ۲۱۹، ۲۲۰ و اخر جہ البخاری و الترمذی و النسائی)

اس حدیث کو امام زہری نے ”شرح کنز“ میں روایت کیا ہے۔ حضرت علیؓ اور قاضی شریحؒ نے ایک عورت کی گواہی پر فیصلے کیے۔ (صحبی محضانی، فلسفہ شریعت اسلام ص ۴۰۲)

امام مالکؒ بھی تنہا عورتوں کی گواہی کو قبول کرتے ہیں البتہ وہ کسی مقدمہ میں صرف ایک عورت کی گواہی کی بجائے دو عورتوں کی گواہی پر فیصلہ کے قائل ہیں، جس طرح دو مردوں کی گواہی قبول کی جاتی ہے سوائے مخصوص حالات کے جن میں کسی بیشی کی گنجائش ہے۔ ”تبصرۃ الحکام“ (ج ۱ ص ۲۴۰) پر اس کی مزید تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔ ایک بڑے فقیہ عثمان البتی کے نزدیک تنہا تین عورتوں کی گواہی قبول کی جاسکتی ہے۔ امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں مندرجہ ذیل حدیث بیان کر کے یہ رائے قائم کی ہے کہ خواتین سے متعلقہ امور میں تنہا چار عورتوں کی گواہی قابل قبول ہے :

”قال فی شهادة النساء علی الشئ من امر النساء لا یجوز فیہ اقل من اربع“

(مسند امام شافعی برعاشیہ کتاب ”الام“ ج ۶ ص ۲۵۳)

ہم نے اب تک ان معاملات اور مقدمات کا ذکر کیا ہے جو عورتوں سے مخصوص ہیں اور جن سے مرد واقف

ہیں ہو سکتے اور ان میں تنہا عورتوں کی گواہی قبول ہوتی ہے۔ اب ہم ان معاملات اور مقدمات کو بیان کرتے ہیں جن سے مرد بھی واقف ہوتے ہیں مگر پھر بھی ان میں تنہا عورتوں کی گواہی جائز قرار پاتی ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک معاملات مال میں تنہا دو عورتوں کی گواہی اس طرح جائز قرار پاتی ہے کہ مدعی سے قسم بھی لی جائے۔ ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبلؒ کا مسلک بھی یہی ہے۔ فقہ اسلامی کے حلیل القدر فقہاء اور ائمہ حضرت عمرؓ بن الخطاب، حضرت علیؓ بن ابی طالب اور قاضی شریعہ سے روایت ہے کہ انہوں نے طلاق اور مہر جیسے معاملات میں تنہا چار عورتوں کی گواہی قبول کی تھی۔ فقہائے اسلام کا ایک دوسرے طبقہ اہل ظاہر کے نزدیک تو تمام معاملات میں عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی اگرچہ ان کا اصول یہ ہے کہ دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر سمجھی جائے گی۔ اس کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: "قوانین فقہیہ" ص ۳۱۰، "المحلی" جلد ۹ ص ۳۹۷ و بعدہ "معنی" جلد ۱۲ ص ۱۵، "الطرق الحکمتہ" ص ۱۳۷، ۱۴۱۔ لہذا قرآن، سنت اور فقہ — اسلامی قانون کے تینوں بنیادی ماخذ سے ثابت ہوا کہ اسلام میں بعض معاملات میں تنہا عورت کی شہادت قابل قبول ہے۔ تنہا دو عورتیں، تین عورتوں اور چار عورتوں کی شہادت سے مختلف معاملات اور مقدمات میں ضروری قانونی اور عدالتی تعلق سے پورے ہو جاتے ہیں اور قاضی اور زوج ایسے مقدمات میں تنہا عورتوں کی شہادت کو ثبوت کے طور پر تسلیم کر سکتے ہیں حتیٰ کہ تنہا ایک عورت کی شہادت بھی خاص معاملات میں فیصلے کیلئے کافی ثبوت ہیا کرتی ہے۔ مذاسب حنفی وغیرہ نے مخصوص حالات میں ایک مرد کی گواہی کو قبول کیا ہے۔ مثلاً بچے کی ولادت جیسے معاملات میں جب تنہا ایک عورت کی گواہی مقبول ہے تو ایک مرد کی گواہی بطریق اولیٰ مقبول ہوگی (دیکھیے ذیلی مقام مذکور) درمختار (ج ۲ ص ۳۴۴) کے مطابق لڑکیوں کے معاملات میں صرف معلم کی گواہی کافی ہے۔ نقصان ثابت کرنے کے لیے ایک واقعت کار مرد کی گواہی کو کافی خیال کیا گیا ہے۔ ابن وہبان نے اپنی تصنیف "منظومۃ الوہبانیتہ" میں اس قسم کی گیارہ مثالیں بیان کی ہیں جو عجمیہ کے جاسیہ ص ۶۱ پر موجود ہیں۔ یہ کتاب ۱۳۹۶ھ میں چھپی۔ ابن نجیم نے ان پر ایک مزید مثال کا اضافہ کیا ہے (اشباہ ص ۸۸) حیدر علی نے "مجلد" کی دفعہ ۸۲۵ کی تشریح میں پندرہ مثالیں بیان کی ہیں جو ابوسعود سے منقول ہیں۔ اس موضوع پر مائیکہ کی مثالیں "تبصرۃ الحکام" (جلد ۱ صفحہ ۲۳۱) اور اس کے بعد، میں دیکھی جاسکتی ہیں:

"مسلمان فقہانے گواہی کی تعریف اس طرح ہے۔ درست رائے یہ ہے کہ جو چیز حق بات کو ثابت کر دے وہی گواہی ہے۔ اللہ اور اس کے رسولؐ نے کسی طریقے سے بھی حق ظاہر ہو جانے کے بعد ہرگز کسی کی حق تلفی نہیں کی ہے بلکہ اس خدا نے جس کے سوا کسی کو مجال حکم نہیں اور اس کے رسولؐ نے فیصلہ فرما دیا ہے کہ جب کسی نہ کسی طریقے سے حق ظاہر ہو جائے تو اس کی تنفیذ اور تائید ضروری ہے، اور حق تلفی کرنا قطعی حرام ہے۔"

مسلمان فقہاء کی یہ رائے حضرت امام ابن القیم الجوزیہ نے اپنی کتاب "اعلام الموقعین" (ج ۱، ص ۱۹۲، ۱۹۳) پر

نقل کی ہے۔

ابن القیم نے قانون شہادت کے مزید اصول وضع کئے ہیں :

”اگر قاضی کو خدا کی مقرر کردہ حدود کے علاوہ دوسرے مقدمات کے موقع پر گواہی کی سچائی معلوم ہو جائے تو وہ ایک مرد کی گواہی پر فیصلہ کر سکتا ہے کیونکہ خدا نے حکام پر یہ لازم قرار نہیں دیا کہ وہ بغیر دو گواہوں کے باطل فیصلہ ہی نہ کریں۔ البتہ حقدار کا حق محفوظ رہنا ضروری ہے۔ یہی خواہ دو گواہوں کے ذریعے محفوظ ہو خواہ ایک مرد اور دو عورتوں کے ذریعے۔ مگر اس حد بندی سے یہ ظاہر نہیں ہوتا ہے کہ حاکم ایک گواہی پر فیصلہ نہیں کر سکتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ایک گواہ اور ایک قسم بلکہ صرف ایک گواہ پر بھی فیصلہ فرمایا ہے۔“ (الطرق الحکمیہ ص ۶۶، ۶۷)

ابن القیم نے اس کی مزید تشریح اس طرح سے کی ہے :

”بالفاظ دیگر یوں سمجھیے کہ جو ذرائع حاکم فیصلہ کرنے کے لیے استعمال کرتا ہے وہ ان ذرائع سے زیادہ وسیع ہوتے ہیں جنہیں حقدار اپنے حقوق کی حفاظت کے لیے اپنے دل میں سوچتا ہے۔“ (اعلام الموقسین ج ۱ ص ۸۱)

ابن القیم نے فقہاء کے اس قول کو زیادہ مضبوط اور مدلل بنانے کے لیے شیخ الاسلام حضرت امام ابن تیمیہ کا یہ قول بطور سند پیش کیا ہے :

”قرآن میں دو مرد اور ایک مرد اور دو عورتوں کا ذکر اس لیے نہیں کیا گیا ہے کہ فیصلہ کرنے والے اس تعداد کے پابند ہیں بلکہ صرف اس لیے کیا گیا ہے کہ اتنے گواہوں سے حقدار کا حق محفوظ رہتا ہے۔“ (الطرق الحکمیہ ص ۷۰)

امام ابن القیم نے اپنے دعوے کی تائید کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت علی سے یہ دلیل پیش کی ہے کہ آپ نے رؤیت ہلال کے موقع پر صرف ایک اعرابی کی گواہی قبول فرمائی تھی اور مالی غنیمت کے معاملے میں ایک مرد کی گواہی کو قبول کیا تھا جیسا کہ حضرت ابو قتادہ کی روایت سے واضح ہے۔ اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نسوانی معاملات میں ایک ثقہ عورت کی گواہی قبول فرمائی۔ حضرت خزیمہ کی گواہی کو دو گواہوں کے برابر قرار دیا اور فرمایا :

”من شهد له خزيمة فحسبه۔“

(جس کی گواہی خزیمہ دے دے وہ اس کے لیے کافی ہے)

تنہا حضرت خزیمہ کی گواہی پر فیصلہ کرنے کے حکم سے حضرت ابن القیم نے ایک بنیادی اصول وضع کیا ہے وہ کہتے ہیں :

”ایک گواہ پر فیصلہ کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ خزیمہ کے لیے مخصوص ہے اور خزیمہ سے بہتر یا غزیمہ کے ہم مرتبہ صحابہ کرام پر اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ اگر حضرت ابو بکرؓ یا حضرت عمرؓ یا حضرت عثمانؓ یا حضرت عائشہؓ

گواہی دی تو ان حضرات میں سے تنہا ایک کی گواہی پر بطریق اولیٰ فیصلہ ہوگا۔“

”قال ابن القيم رحمہ اللہ وقد احتج بحديث خزيمية من يرى ان للحاكم ان يعكم بعلمه۔ قال وجرت شهادة خزيمية في ذلك مجرى التوكيد والاستظهار، ولهذا لم يكن معها يمين، وهذا القول باطل، والنسبى صلى الله عليه وسلم انما مضى البيع بشهادة خزيمية، وجعلها بمنزلة شاهدین، وهذا لان شهادة خزيمية على البيع، ولم يره استندت الى امره اقوى من الرؤية، وهو تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراهين الدالة على صدقه، وان كل ما يخبر به حق وصدق قطعاً، فلما كان من المستقر عند انه الصادق في خبره، الباس في كلامه، وانه يستحيل عليه غير ذلك البتة، كان هذا من اقوى التحملات فيجزم بانه بايعه، كما يجزم لورآه وسمعه، بل هذه الشهادة مستندة الى محض الايمان، وهي من لوازمته ومقتضاه، ويجب على كل مسلم ان يشهد بما شهد به خزيمية، فلما تميزت عن شهادة الرؤية والحس، التي يشترك فيها العدل وغيره، اقامها النسبى صلى الله عليه وسلم مقام شهادة رجلين“ (امام ابن القيم الجوزية، تهذيب الامام ابن القيم الجوزية برحاشيه مختصر سنن ابى داود للحافظ المنذرى ومعالر السنن لابی سليمان الخطاى فى مكتبة السنة المحمدية

۱۳۶۸ھ جری: بمطابق ۱۹۴۹ عیسوی جلد پنجم ص ۲۲۳، ۲۲۴)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ابن القيم کے نزدیک حدیث مذکور میں تنہا خزیمہ کی گواہی قبول کرنے کی اصل وجہ خزیمہ کی سچائی ہے۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے قاضی اس شخص کی تنہا گواہی پر فیصلہ کر سکتا ہے جس کی سچائی پایہ ثبوت کو پہنچ جائے۔ حدیث مذکور کتاب اللہ کے خلاف نہیں بلکہ دیگر احادیث کی طرح اس کے موافق ہے۔ ائمہ کا قاعدہ اور اصول ہے :

”يفسره ويبين مراد الله منه ويقيد مطلقه“

(حدیث در اصل کلام کی تفسیر ہے جو اس کے حقیقی مقصد کی وضاحت کرتی ہے اور غیر معین مفہوم کو معین کرتی ہے)

ابن القيم نے گواہی کی تعریف اور ثبوت کی فراہمی اور ایک گواہ کی گواہی اور قاضی کو ثبوت فراہم ہو جانے کے بارے میں جو کچھ اوپر بیان کیا ہے اس مسلک کی تاریخ اسلام کے نامور مسلمان قضاة کے فیصلوں اور آراء سے تائید ہوتی ہے۔ ان قضاة میں حضرت قاضی شریح اور زرارہ بن ابی اونی وغیرہ خاص طور پر نمایاں ہیں۔ اس کی مزید تفصیل ”الطرق الحکمیة“ ص ۷۷، ۷۸، ۷۹ اور سنن ابی داؤد (مطبع مصطفیٰ محمد، مصر، جلد ۳، ص ۳۰۸، نمبر ۳۰۹) پر ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ تاریخ اسلام کے نامور قضاة کا اصول یہ تھا کہ وہ جب کسی کی سچائی معلوم کر لیتے تھے تو تنہا اس کی گواہی پر فیصلہ صادر فرماتے تھے۔

یہی قول ابو داؤد نے بھی اپنی سنن میں اختیار کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا ہے :
 ”اذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز له ان يحكم به“ (تمن ابو داؤد، کتاب
 الاقصیۃ)

(باب اس حاکم کے بارے میں جب اسے ایک گواہ کی سچائی معلوم ہو جائے تو اسے اس کے مطابق
 فیصلہ کرنا جائز ہے)

اسی طرح قاضی ایاس بن معاویہ (متوفی ۱۲۲ ہجری) کے بارے میں روایت ہے کہ انہوں نے تنہا عبد العزیز بن صہیب
 کی گواہی جائز قرار دی۔ اس پر ابن قتیبہ کی ”المعارف“ (ص ۲۰۷) اور ابن خلکان (ج ۱، ص ۸۱، ۸۲) مزید مطالعہ
 کے لیے مفید ہے۔

ابن تیمیہ اور ابن القیم جیسے شہرہ آفاق فقہاء اسلام کی مندرجہ بالا بحث سے ثابت ہوا کہ وہ تاریخ اسلام کے
 نامور قضائے اور فقہاء کی طرح اس اصول کے قائل تھے کہ :

- ۱۔ جب کسی نہ کسی طریقے سے حق ظاہر ہو جائے تو اس کی تنفیذ ضروری ہے اور حق تلفی کرنا قطعی حرام ہے۔
- ۲۔ اگر قاضی کو حدود اللہ کے علاوہ دوسرے مقدمات میں گواہی کی سچائی معلوم ہو جائے تو وہ ایک گواہی پر فیصلہ
 کر سکتا ہے کیونکہ خدا نے حکام پر یہ لازم قرار نہیں دیا کہ وہ بغیر دو گواہوں کے بالکل فیصلہ ہی نہ کریں۔
- ۳۔ امام ابن تیمیہ کا قول ہے : ”قرآن میں دو مرد اور ایک مرد اور دو عورتوں کا ذکر اس لیے نہیں کیا گیا کہ فیصلہ
 کرنے والے اس تعداد کے پابند ہیں بلکہ صرف اس لیے کیا گیا ہے کہ اتنے گواہوں سے حقدار کا حق محفوظ رہتا ہے۔“
 قضاء اسلام اور فقہاء دین کے ان دلائل کی روشنی میں عورت کی گواہی کا مسئلہ سمجھنے میں سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔
 جب فقہاء اس بات کے قائل ہیں کہ ”اگر کسی نہ کسی طریقے سے حق ظاہر ہو جائے تو اس کی تنفیذ ضروری ہے اور حق تلفی
 حرام ہے“ تو کیا ایک ثقہ عورت کی گواہی کسی نہ کسی طریقے کے زمرے میں شامل نہیں ہے اگر ہے تو تنہا عورت کی
 گواہی قبول کرنے میں کون سی چیز مانع ہے ! اسی طرح فقہانے یہ بھی فرار دیا ہے کہ ”اگر حدود اللہ کے علاوہ دوسرے
 مقدمات میں گواہی کی سچائی معلوم ہو جائے تو ایک گواہی پر فیصلہ ہو سکتا ہے تو کیا ایک ثقہ عورت کی گواہی سے سچائی معلوم
 نہیں ہو سکتی ؟ اگر ہو سکتی ہے تو ایک عورت کی گواہی پر فیصلہ کیوں نہیں کیا جاسکتا ہے ؟

دستاویزی شہادت

عدالتی نقطہ نظر سے شہادت اسی صورت میں معتبر قرار دی جائے گی جب وہ عدالت میں پیش کی جائے۔ قرآن نے
 کچھ شرائط عائد کی ہیں جن سے عدالتی نظام کو منضبط کرنے میں مدد ملتی ہے۔ مسلمانوں کو حکماً کہا گیا ہے کہ وہ نجی معاہدوں اور
 باہمی لین دین کو دستاویز کی صورت میں مکھ لیا کریں۔ ایسے معاہدوں پر باضابطہ دو مرد گواہوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی

نی چاہیے۔ اس طریق کار کو اپنانا اس لیے ضروری ہے کہ اس سے عدالتوں کو مقدمات کا منصفا کرنے میں مدد ملتی ہے۔ قرآن میں یہ طریق کار مندرجہ ذیل طور پر بیان کیا گیا ہے :

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسْتَعْتَبٍ فَامْكُتِبْهُ ۖ وَلِيَكُتَبَ بَيْنَكُمُ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَسْتَقْرِ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا ۚ فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَفِهُمُ إِنَّ الْمَوْلَىٰ لَهُ فُلْيُمْلِلْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِن لَّمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتٌ مِّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدِ ۖ إِنَّ تَفْضِلَ أَحَدِهِمَا فَضْلَ كَرَاهَا الْآخَرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشَّاهِدُ إِذَا مَا دُعُوا“ ۴۲

(اے لوگو! جو ایمان لائے! جب تم ایک مقررہ مدت کے لیے قرض کا معاہدہ کرو تو اسے لکھ لیا کرو۔ تمہارے درمیان ایک کاتب اسے دیانت داری سے لکھے۔ کاتب کو لکھنے سے انکار نہیں کرنا چاہئے جیسا کہ اللہ نے اسے سکھایا ہے پس وہ لکھے۔ اور جس نے قرض لیا ہے وہ اسے کھائے اسے اپنے رب اللہ سے ڈرنا چاہئے اسے اس میں کوئی کمی نہیں کرنی چاہیے۔ اگر وہ جس نے قرض لیا ہے بے عقل ہے یا ضعیف ہے یا (اگر) وہ خود کھانے کے قابل نہیں تو اس کے ولی کو ریاستداری سے لکھانا چاہیے۔

اسی طرح غنیم کے ولی کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ جائیداد غنیم کے حوالے کرتے وقت گواہی ضبط کرالے :

”فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ“ ۴۳

(پھر جب تم ان کے اموال ان کے حوالے کرو تو گواہوں کو ان کے سامنے بلاؤ)

زوجین اگر میاں بیوی کی طرح ذرہ سکتے ہوں اور طلاق کے ذریعہ علیحدہ ہونے کا فیصلہ کر لیں تو انہیں حکم دیا گیا ہے کہ وہ دو عادل گواہ طلب کریں :

”وَاشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنْكُمْ وَاقْبُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ“ ۴۴

(اور شہادت کے لیے اپنے میں سے دو عادل گواہ بناؤ اور اللہ کی خاطر سیدھی سچی گواہی دو)

گواہوں کے لئے ہدایات

کسی مقدمہ کے فیصلے کا انحصار شہادت پر ہوتا ہے۔ تحریری اور دستاویزی شہادت کے علاوہ گواہوں کی دیانت اور ایمان داری منازعہ فریقین کا حق ثابت کرنے میں اہم کردار ادا کرتی ہے۔ گواہوں کی کلیدی حیثیت کے پیش نظر قرآن نے ایک طریقہ مقرر کیا ہے جس کے مطابق گواہوں پر عدالت میں حاضری اور شہادت دینا فرض ہے :

”وَلَا يَأْبَ الشَّاهِدُ إِذَا مَا دُعُوا“ ۴۵



(اور گواہ جب بلائے جائیں تو ہرگز انکار نہ کریں) قرآن کا قانون شہادت اس معنی میں ہے کہ وہ کسی کا جھوٹا اور بے ایمان ثابت ہو چکنے والے گواہ کو اس کے بعد ہمیشہ کے لیے عدالت میں پیش ہونے سے روک دیتا ہے۔ مزید یہ کہ اگر مدعی اپنا دعویٰ ثابت نہیں کر سکتا تو وہ سزا کا مستوجب ہے اور ہمیشہ کے لیے گواہی دینے سے روک دیا جاتا ہے :

”والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا بأربعة شہداء فاجلدوہم ثمانین جلدۃ ولا تقبلوا لہم شہادۃً ابدًا“ اولئک ہم الفسقون“ ۲۶

(اور وہ جو عیب لگائیں پاکدامنوں پر، پھر چار گواہ نہ لائیں ان کو اسی کوڑے لگاؤ اور کبھی ان کی شہادت قبول نہ کرو اور یہ حد سے گزرنے والے ہیں)

تاہم اسلامی ریاست کا فرض ہے کہ وہ سچے اور ایمان دار گواہوں کی جان اور عزت کی حفاظت و نگہداشت کرے تاکہ وہ اپنے ضمیر کے مطابق عدالت میں بیان دیں :

”ولا یضاد کاتب ولا شہید“ ۲۷

(اور کاتب اور گواہ کو نقصان نہ پہنچے)

گواہ کے جسم و جان کی حفاظت دستور کی تاریخ میں عظیم انقلاب ہے۔ گواہ احقاقِ حق اور ابطالِ باطل میں کلید کی حیثیت رکھتا ہے۔ وہ ایک طرف مدعی اور مدعا علیہ کے دعووں اور حقوق کے صحیح تعین میں مدد دیتا ہے اور دوسری طرف حکومت اور مدعی کے درمیان حق و دیانت کا رابطہ ہے۔ گواہ ملک و معاشرے کی عام دیانت و اخلاقی حالت کو جانچنے کا پیمانہ بھی ہے۔ گواہ کی اس کلیدی اور محوری حیثیت کے پیش نظر اسلامی نظامِ عدالت کے قواعد و ضوابط اور اصول و قوانین میں اس کی حفاظت کا اہتمام کیا گیا ہے دوسرے نظاموں میں مدعا علیہ یا بسا اوقات حکومتیں جب گواہ ان کے خلاف مقدموں میں پیش ہوں گواہوں کو غیر قانونی طور پر روکنے کے غلط اور ناجائز ہتھکنڈے استعمال کرتی ہیں۔ قرآن کے قانون شہادت کی یہ دفعہ پوری انسانیت کے لیے راہ ہدایت ہے۔

گواہوں کو دستوری پناہ دیتے ہوئے قرآن نے قرار دیا ہے کہ گواہ کو سچ کہنا اور حقائق کی تفصیل بلا خوف و طرفداری بیان کرنا چاہیے۔ اگر وہ اپنا فرض ایمان داری سے پورا نہ کرے اور حقائق کو چھپائے تو وہ گنہگار ہے :

”ولا تکتہوا الشہادۃ طومن یکتمہا فانہ اثم قلبہ ط“ ۲۸

(اور گواہی مت چھپاؤ اور جو کوئی اس کو چھپائے گا اس کا دل یقیناً گناہگار ہے)

عدلیہ کی دستوری دفعات کی تنفیذ

قرآن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عدلیہ کے سربراہ کی حیثیت سے اعلیٰ ترین اختیارات تفویض کیے۔ ریاست کے

سہری اپنے تنازعوں کے تصفیہ کے لیے آپ کی عدالت میں پیش ہونے کے پابند تھے :
 ”فان تنازعتم فی شئ ۛ فردوہ الی اللہ والہ رسول“ ۴۹

(پھر اگر جھگڑا ہو کسی چیز میں تو اس کو جو اللہ کے طرف اللہ کے اور رسول کے)

یہ پابندی ان کے عقیدہ کے اقرار میں شامل تھی :

”ان کانتم تؤمنون باللہ والیوم الآخر“ ۵۰

(اگر تم اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہو)

اگر وہ دستوری اور عدالتی تقاضے پورے نہیں کرتے تو وہ مومن باقی نہیں رہتے :

”فلا دمرک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما مشجر بینہم ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجا“

”مما قضیت ویسئلوا تسلیما“ ۵۱

(پس قسم ہے تمہارے رب کی، وہ ایمان نہیں لائیں گے جب تک وہ تمہیں اپنے درمیان تنازعہ میں جج نہ بنائیں اور پھر اپنے دلوں میں کوئی تنگی محسوس نہ کریں اس کی بابت جو تم فیصلہ کرو اور اسے مکمل اطاعت سے تسلیم کریں)

دستوری اور عدالتی اختیارات کی تفویض کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے اساسی اور بنیادی اصولوں پر عمل کیا اور انہیں نافذ کیا۔ آپ نے ان کی تفصیلات طے کیں اور عاقلانہ اور غیر جانبدارانہ عدالتی نظام کے بنیادی قواعد وضوابط اور اصول و قوانین وضع کیے آپ نے ہر قسم کے دیوانی اور فوجداری مقدمات کی تحقیق کے لئے جج کے فرائض متعین کیے۔ مقدمات کی درپیشی میں شہادت پیش کرنے اور اس کے قابل قبول ہونے کے قواعد مقرر کئے اور محرموں پر مقدمہ چلانے کا عدالتی طریق کار بنایا۔ اس نظام کے نفاذ سے عربوں کی قبائلی تنظیم ریگستانی علاقوں میں شیوخ کی اور چھوٹے چھوٹے شہزادوں اور سرداروں کی زیریں علاقوں میں علاقائی اور غیر مرکزی حکمرانی نے متحدہ قانونی، اخلاقی اور مذہبی ضابطہ کے تحت ایک مضبوط اور مستحکم مرکزی حکومت کو جگہ دے دی۔ ۵۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عدالتی طریق کار

شہادت کی بالادستی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم کردہ عدالتی نظام میں سب سے زیادہ اہمیت عدالت میں پیش کی جانے والی شہادت کو حاصل تھی۔ فریقین تنازعہ کو اپنا مقدمہ اور اپنا نقطہ نظر پیش کرنے کی پوری آزادی دی گئی تھی۔ تفصیلی تحقیق اور تفتیش کے ذریعے جرم سرزد ہونے کے اصل حالات عدالت کے علم میں لائے جاتے۔ مقدمہ کے فیصلہ کا قطعی انحصار ظاہری

شہادت پر کیا جاتا۔ یہ طریق کار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضع کردہ مندرجہ ذیل عدالتی اصول پر مبنی تھا آپؐ نے ایک مقدمہ کے فریقین کو مخاطب کرتے ہوئے عدالت میں فرمایا :

”انما انا بشر وانکم تختصمون الی ولعل بعضکم ان یکون الحق بحجتہ من بعض فاقضی علی نحو ما اسمع فمن قضیت له بحق اخیه شیئاً فلا یأخذہ فانما اقطع له قطعة من النار“ ۵۴

(میں ایک بشر ہوں، تم اپنے تنازعے میرے پاس لاتے ہو، ہو سکتا ہے تم میں سے ایک دوسرے کے مقابلے میں اپنی حجت زیادہ خوش آوازی سے پیش کرے اور میں جو سنوں اس کے مطابق فیصلہ دے دوں۔ لہذا جس شخص کے حق میں میں اس کے بھائی (مخالف) کے حق کا فیصلہ دوں اسے اپنے بھائی کا حق نہیں لینا چاہئے کیونکہ ایسی صورت میں وہ حقیقت میں اسے جہنم کا ٹکڑا دیتا ہوں)

مندرجہ بالا اصول کے یہ الفاظ: ”فاقضی علی نحو ما اسمع“ (پس میں جو سنوں اس کے مطابق فیصلہ دے دوں) اور ”فاحسب انہ صادق“ (اور میں سمجھوں کہ وہ سچا ہے) ۵۵ اس اصول کی بنیاد میں یہ طے کرتے ہیں کہ مقدمات ظاہری شہادت پر فیصلہ ہونے تھے۔ ابن العربی مندرجہ بالا اصول کی تشریح میں یہ قاعدہ وضع کرتے ہیں کہ فیصلہ ظاہری شہادت پر ہوگا اس کے پوشیدہ معنی پر نہیں ہوگا:

ان القضاء انما یکون بظاہر القول لا بباطن الحال فان کان الحكم فی الظاهر بما لا یحل له فی الباطن“ ۵۶

مندرجہ بالا مقدمے کا آخری حقہ جسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے اخلاقی نقطہ نظر سے اہم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سن کر کہ ظاہری شہادت پر مبنی حاکم کا فیصلہ حلال کو حرام یا حرام کو حلال نہیں بنادیتا (فان قضاء الحاکم لا یحل حراماً ولا یحرم حلالاً) ۵۷ مقدمہ کے دونوں فریق روپڑے۔ انھوں نے ایک دوسرے سے کہا: ”میرا حق تمہارے لیے ہے۔“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں نصیحت کی کہ اگر ان میں سمجھوتہ ہو گیا ہے تو وہ قرعے سے برابر برابر بانٹ لیں۔ ۵۸

قانون دانوں کو یہ عجیب لگے گا کہ عدلیہ کا سربراہ عدالت میں معلم اخلاقیات کا فرض ادا کرے۔ اس کی وضاحت ضروری ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اولین فریضہ نبوت تھا۔ آپؐ کا بنیادی فرض لوگوں کو تعلیم دینا اور انھیں اخلاقی طور پر باشعور بنانا تھا۔ ان فرائض کی انجام دہی کے دوران اگر لوگوں کے درمیان کوئی تنازعہ پیدا ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے درمیان جج کا فرض ادا کرتے زندگی کے قانونی اور اخلاقی پہلوؤں کا یہ امتزاج اور ترکیب اسلامی نظام عدل کی نمایاں خصوصیت ہے جو اسے دیگر عدالتی نظاموں سے میز کرتی ہے۔ یہاں یہ بتادینا غیر مناسب نہ ہوگا کہ اخلاق سے عاری قانون لوگوں کو مزید مقدمہ بازی پر اکساتا ہے اور محض قانونی کارروائی پر مبنی فیصلہ اور احکام ہمیشہ



استثنائے کی تسلی کا باعث نہیں ہوتے جس کا حق شہادت کی عدم فراہمی کی بنیاد پر راجا جائے۔ یہاں زیرِ حوالہ مقدمہ میں قانونی طور پر فیصلہ اس شخص کے حق میں ہو سکتا تھا جو زیادہ خوش الحان اور فصیح تھا اور جو اطمینان بخش دلائل دے سکتا تھا۔ اخلاقی طور پر اس کا مخالف زیادہ مضبوط موقف کا حامل ہو سکتا تھا، تاہم عدلیہ کے قواعد جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتب کیے بہت واضح ہیں :

عدالتی حکم اور فیصلہ ظاہری شہادت کی بنیاد پر رکھے جائیں گے تاہم فریقین کو نصیحت کی جانی چاہیے کہ مذہبی نقطہ نظر سے عدالتی فیصلہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہیں بنا سکتا جس کے لیے مجرم یوم حساب کو جوابدہ ہوگا۔

بطور گواہ مسلمانوں میں مساوات

تمام مسلمان بلا لحاظ مذہبی، سماجی اور سیاسی مرتبہ کے بطور گواہ برابر ہیں۔ اس نکتہ کی گواہی کو جو واقعہ کا ذاتی شاہد ہو مقدمہ کے فیصلہ کے لیے کافی ثبوت نہیں سمجھا جائے گا، وہ دوسرے مسلمان کی طرح ایک گواہ تصور کیا جائے گا :

”قال عمر لعبد الرحمن بن عوف لو سأيت رجلا على حد زمني او سوقت وانت امير فقل شهادتك شهادة رجل من المسلمين قال صدقت“ ۵۹

(حضرت عمرؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف سے دریافت کیا کہ اگر آپ ایک مرد کو حد زنا یا سرقہ کا ارتکاب کرتے دیکھیں اور آپ امیر ہوں انہوں نے جواب دیا کہ آپ کی شہادت مسلمانوں میں سے ایک مرد کی شہادت تصور ہوگی۔ آپ نے جواب دیا، تم نے سچ کہا)

اس موضوع پر بہترین مثال وہ مقدمہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بدو کے خلاف خود ایک فریق تھے اور اپنے دعوے کے ثبوت میں آپ سے گواہ پیش کرنے کے لیے کہا گیا تھا، جس میں حضرت خزیمہؓ بن ثابتؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے گواہی تھی اس کی تفصیل یہ ہے :

”ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاع فرسا من اعرابي فاستتبعه النبي صلى الله عليه وسلم ليقضيه ثمن فرسه فاسرع النبي صلى الله عليه وسلم المشى وابطالا اعرابي، فطلق رجال يعترضون الاعرابي فيساو مونه الفرس، ولا يشعرون ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعه فتادی الاعرابي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ان كنت مبتاعا هذا الفرس والابعته فقام النبي صلى الله عليه وسلم ، حينئذ نادى الاعرابي فقال اوليس قد ابتعتك فقال الاعرابي لا والله ما بعتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى قد ابتعتك فطلق الاعرابي يقول هلم شهيدا فقال خزيمه بن ثابت انا اشهد انك قد بايعته فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم على خزيمه فقال

بِسْمِ تَشْهَدُ؛ فَعَالَ بِتَصْدِيقِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَهَادَةَ خَزِيمَةَ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ۔ ۶۰

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بدو سے ایک گھوڑا خریدا اور اسے اس کی قیمت ادا کرنے کے لیے
اپنے پیچھے آنے کو کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیز قدم چل رہے تھے جبکہ بدو اپنی سست رفتاری کے باعث
پیچھے رہ گیا تھا۔ بدو کو لوگ منا شروع ہوئے اور انہوں نے اس کے گھوڑے کی زیادہ قیمت لگائی۔ انھیں
یہ علم نہیں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے خرید چکے ہیں۔ بدو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
پکارا اور پوچھا: آپ یہ گھوڑا خریدیں گے یا میں اسے (کسی دوسرے کے ہاتھ) بیچ دوں؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رک گئے اور پوچھا: کیا میں اسے تم سے خرید نہیں چکا؟ بدو نے جواب دیا: نہیں، خدا
کی قسم! میں نے یہ تمہارے ہاتھ نہیں بیچا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعجب سے کہا: کیوں
نہیں، میں یہ تم سے خرید چکا ہوں۔ اس پر بدو نے کہنا شروع کیا: کوئی گواہ لاؤ۔ خزیمہ بن ثابت
بولے: میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اسے اس سے خرید چکے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خزیمہ کی طرف آگے بڑھے اور دریافت فرمایا: تم کس بنا پر شہادت دیتے ہو؟ اس نے جواب دیا
کہ آپ کی تصدیق پر، اے پیغمبر خدا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ کی شہادت کو دوسروں
کی شہادت کے برابر تسلیم کیا۔

اس مقدمے سے اسلامی نظام عدالت کے متعدد قواعد و کلیات اور اصول و ضوابط روشن ہوتے ہیں۔ سب سے
پہلا اصول یہ سامنے آیا کہ اس نظام میں سربراہ حکومت و عدلیہ کو آئین اور قانون میں عام شہریوں پر کوئی امتیاز حاصل نہیں۔
دوم: اسلامی ریاست کا عام شہری سربراہ حکومت کے خلاف عدالت میں مقدمہ دائر کر سکتا ہے۔
سوم: سربراہ حکومت کو اپنے خلاف مقدمہ کے دفاع میں وہی طریق کار اپنانا پڑے گا جو ایک عام شہری
ایک دوسرے عام شہری کے خلاف اپناتا ہے۔

چہارم: عدلیہ کا سربراہ اپنے ذاتی علم کو بطور ثبوت دعویٰ تسلیم نہیں کر سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے
کہ اعرابی جڑواں ہے مگر آپ نے ذاتی علم پر انھصار کی بجائے حضرت خزیمہ کی گواہی پر فیصلہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے دنیا کو پہلا تحریری آئین دیا اور آپ نے اس کی پابندی فرمائی ایک عام شہری کی طرح عدالت میں پیش ہوئے۔ یہ شاید
تاریخ میں نادر مثال ہے کہ ایک حاکم وقت نے اپنے آپ کو آئین کا پابند بنایا ہو۔ اس سے پہلے بھی اس کی نظیر نہیں ملتی بلکہ
اس وقت بھی دنیا میں جتنے دساتیر موجود ہیں ان کے اندر بھی حکمرانوں کو آئینی، قانونی اور عدالتی تحفظ موجود ہے پاکستان
میں اس وقت ۱۹۷۳ء کا جو آئین نافذ العمل ہے اس کی دفعہ نمبر ۲۴ میں صدر، وزیر اعظم، صوبائی گورنر، وفاقی و صوبائی
وزراء کو تحفظ دیا گیا ہے کہ اگر یہ حاکم لوگ کسی قسم کی قانونی خلاف ورزی کا ارتکاب کریں تو وہ عدالت میں پیش ہونے سے



یہ۔ ایسی کوئی شق نہیں عہد رسالت کے نظام عدالت میں نہیں ملے گی۔ اس مقدمہ سے صاف دکھائی دیتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک عام شہری کی طرح عدالت میں پیش ہوتے ہیں اور ایک اعرابی کو جو شکایت تھی وہ آپ کے سامنے پیش کی گئی اور آپ اس کے سامنے جواب دہ تھے۔ آئندہ ابواب میں ہم دیکھیں گے کہ خلفاء راشدین بھی خود کو عدالت میں ایک عام شہری کی طرح پیش کرتے۔ اس عہد کے بڑے بڑے گورنر جن میں حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابو موسیٰ الاشعری، حضرت عیاض بن غنم، حضرت مغیرہ بن شعبہ شامل تھے۔ یہ سب کے سب بڑے پائے کے صحابہ رسول تھے ان میں عشرہ مبشرہ میں سے بھی تھے۔ ان کے خلاف عام شہری شکایت کرتے تھے تو وہ بھی عدالت میں عام شہری کی طرح آکر جواب دہ ہوتے تھے۔ اسلامی نظام عدالت کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ مسلمان فوجوں کے کمانڈر انچیف بھی اگر کسی زیادتی کے مرتکب ہوتے تو وہ بھی عدالت کے سامنے جواب دہ ہوتے تھے۔ کوئی شخص بھی قانون سے بالا نہیں تھا بلکہ وہ ایک مساویانہ عادلانہ نظام تھا سیاسی، معاشرتی، معاشی کسی بھی اعتبار سے شہریوں میں امتیاز کا قطعاً کوئی تصور نہیں تھا۔

قرآن کی ہدایت ہے کہ لین دین کی دستاویزات کے کاتب اور مقدمات کے گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا کہ بہترین گواہ وہ ہیں جو شہادت کے لیے بلائے جانے سے پہلے ہی شہادت دیں۔ کیا میں نہیں بہترین گواہوں کے متعلق بتاؤں۔ وہ وہ ہے جو بلائے جانے سے پہلے آکر شہادت دے گا۔

www.KitaboSunnat.com

نااہل گواہ

گواہوں کی دیانت اور ایمان داری اسلامی نظام عدل میں اہم کردار ادا کرتی ہے۔ ایسی کوئی دفعہ شہادت کسی جدید عدالتی نظام میں موجود نہیں۔ قرآن نے جھوٹی شہادت کے لیے ایک موٹا اصول مقرر کر دیا ہے:

فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ ۚ ۶۳

(پس بتوں کی گندگی سے بچو اور غلط بیانی (قول الزور) سے بچو)

اس قرآنی دفعہ کے تحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹے شخص کو گواہی کے لیے نااہل قرار دیا ہے۔ خیر بن فاتک الاسدی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز فجر کی نماز کے بعد مجلس منعقد کی اور قانون شہادت کی مندرجہ ذیل دفعہ کا اعلان فرمایا:

”جھوٹی شہادت خدا کے ساتھ شریک بنانے کے مترادف قرار دے دی گئی ہے۔“

آپ نے یہ اعلان تین مرتبہ دہرایا اور اس آیت کی تلاوت کی:

”پس بتوں کی گندگی سے بچو اور غلط بیانی سے بچو۔“ ۶۴

بے ایمانی، قانون شریعت کے تحت سزا اور ذاتی دشمنی اگر ثابت ہو جائے تو ایسے شخص کو گواہی کے نااہل قرار

دے دیا گیا ہے۔ متعلقہ ضابطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں یوں روایت کیا گیا ہے:

جے ایمان مرد اور بے ایمان عورت کی شہادت قبول نہیں اور نہ اس کی جیسے قانونِ شریعت کے تحت
 سزا دی جا چکی ہو اور نہ اس کی جو اپنے بھائی کے خلاف دشمنی رکھتا ہو۔^{۶۵}
 سنن ابوداؤد کی روایت کے مطابق کسی زانی مرد یا عورت کی گواہی بھی قابلِ قبول نہیں۔^{۶۶}

قرائنی شہادت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم کردہ نظامِ عدل بعض جرائم کا ارتکاب ثابت کرنے کے لیے قرائنی شہادت قبول
 کرتا ہے۔ یوسف علیہ السلام کے کردار کی برأت کے لیے قرآن نے بادشاہ کے خاندان کے ایک رکن کی قرائنی شہادت
 پیش کرنے کی تجویز کا یوں حوالہ دیا ہے :

”وَشَهِد شَاهِدٌ مِّنْ اٰهْلِهَا ۚ اِنَّكَ اَنْتَ قَدْ مَنَ قَبْلَ فِصْدَةٍ وَهٖ مِّنْ الْكَذٰبِ ۝
 وَاِنَّكَ اَنْتَ قَدْ مَنَ قَبْلَ فِصْدَةٍ وَهٖ مِّنْ الْكَذٰبِ ۝ فَلَمَّا رَا قِيسَ قَدْ مَنَ
 دَبْرًا قَالَتْ اِنَّهُ مِّنْ كٰذِبِيْنَ ۝ اِنَّكَ اَنْتَ قَدْ مَنَ قَبْلَ فِصْدَةٍ وَهٖ مِّنْ الْكَذٰبِ ۝“^{۶۷}

(اور اس کے اپنے خاندان کے ایک گواہ نے گواہی دی : اگر اس کی قیص سامنے سے پھٹی ہے
 تو یہ عورت سچ کہتی ہے اور یہ شخص جھوٹا ہے۔ اور اگر اس کی قیص پیچھے سے پھٹی ہے تو یہ عورت
 جھوٹ بولتی ہے اور یہ سچا ہے۔ پس جب اس نے اُن کی قیص پیچھے سے پھٹی دیکھی تو وہ بولا : یقیناً یہ تم
 عورتوں کا فریب ہے۔ تمہارا فریب بیشک بہت بڑا ہے)

ایسے مقدمات بھی بیان کئے گئے ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرائنی شہادت قبول فرمائی۔ بچے کی ولادت
 کا مشہور مقدمہ ایسی ہی شہادت پر فیصلہ ہوا تھا۔

تاہم یہ نوٹ کرنا ضروری ہے کہ اسلامی نظامِ عدل نے بلا امتیاز قرائنی شہادت کو قبول نہیں کیا ہے۔ یہ صرف
 وہاں قبول کی جاتی ہے جہاں قرآن نے واضح طور پر گواہوں کی تعداد مقرر نہیں کی۔ لیکن سنگین جرائم جو زندگی، عزت،
 جائداد، مذہب اور ریاست کے خلاف کیے گئے ہوں جو سخت سزا کے مستوجب ہوں مثلاً جرم، ہاتھ کاٹنا، کوڑے
 لگانا اور ریاست سے جلا وطنی جیسے جرائم کا فیصلہ اور سزا کا انحصار قرائنی شہادت پر کرنے کی اجازت نہیں۔ یہ اسلامی
 نظامِ عدل کا فقید المثال امتیاز ہے جو اسے دیگر عدالتی نظاموں سے زیادہ ترقی یافتہ اور ممتاز بناتا ہے۔ بطور مثال ایک
 مقدمہ قتل نیچے درج کیا جاتا ہے :

”عبد اللہ بن سہل اور عیصہ جہد و مشقت کے باعث خیر گئے۔ بعد میں عیصہ کو بتایا گیا کہ عبد اللہ کو قتل کر دیا گیا
 اور ایک ہندی یا چشمہ میں پھینک دیا گیا ہے۔ وہ یہودیوں کے پاس گیا اور ان پر الزام لگایا : ”بجدا تم نے
 اسے مار ڈالا ہے۔“ انہوں نے کہا : ”بجدا ہم نے اسے نہیں مارا۔“ تب وہ چل پڑا اور اپنے لوگوں کے



پاس پہنچا اور انھیں بتایا (جو کچھ اس نے خیمہ کے یہودیوں سے سنا تھا) وہ اُس کا بڑا بھائی تویصہ اور عبد الرحمن بن سہل مقدمہ کی رپورٹ کرنے اور اس کی تشریح کرنے چل پڑے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیصہ کو ہدایت فرمائی کہ پہلے اس کا بڑا بھائی بولے۔ پس تویصہ نے اپنا بیان دیا۔ پھر عیصہ بولا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرما دیا: ”یا وہ (یہود) تمہارے ساتھی کا خوں بہا ادا کریں یا وہ جنگ کے لیے تیار ہو جائیں“ (امان ید و اصحابکم و امان یؤذنا بحرب) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ حکم تحریری طور پر بھیج دیا۔ انھوں نے تحریری جواب دیا: ”ہم نے اسے قتل نہیں کیا۔“ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تویصہ، عیصہ اور عبد الرحمن سے پوچھا: ”کیا تم حلفیہ بیان دیتے ہو اور اپنے ساتھی کے خوں کا سختی ثابت کرتے ہو؟“ (اتحلفون و تستحقون دم صاحبکم) انھوں نے انکار کر دیا۔ تب آپؐ نے پوچھا: ”کیا تمہاری خاطر یہودی حلفیہ بیان دیں؟“ (افتحلفتم لکم یہود) انھوں نے کہا: ”وہ مسلمان نہیں“ (لیس بمسلمین) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود انہیں دیت میں سواونٹ دے (خود اہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عندہ مائة ناقة)۔

ایک روایت میں ”من ابل الصدقة“ کے الفاظ آئے ہیں جس کا مطلب ہے ”آپؐ نے حکومت کی طرف سے یہ دیت ادا کر دی۔“

مقدمہ کی مندرجہ بالا تفصیل ظاہر کرتی ہے کہ مقدمہ کی سماعت کے لیے مفصل طریق کار اختیار کیا گیا تھا۔ ابتدائی تفتیش چند مسلمانوں نے کی۔ انھوں نے یہودیوں سے دریافت کیا جہی کے علاقہ میں قتل ہوا تھا:

”وقالوا للذی وجد فیہم“

موقع واردات کا معائنہ اور دائرہ کار کا تعین واضح طور پر ثابت کر لیا ہے۔ پھر ان پر قتل کا الزام لگایا: ”قلتم صاحبنا“۔ ملزمان پر فرد جرم عاید کرنے کا طریق کار وضع ہوا۔ تفتیشی رپورٹ پر مقدمہ دبیز میں عدالت اصف میں پیش کر دیا گیا۔ باضابطہ سماعت ہوئی۔ بیانات سنے گئے اور گواہوں پر جرح ہوئی۔ ملزموں کو عدالت کا تحریری حکم بھیجا گیا۔ ملزمان پر تحریری فرد جرم عائد کی گئی تاکہ انھیں اپنے خلاف الزام کی صفائی کا پورا پورا موقع دیا جائے اور عدل کے تقاضے پورے ہوں انہیں جرم کے سنگین عواقب سے بھی متنبہ کر دیا گیا (امان یؤذنا بحرب) ان کا تحریری بیان (جواب دعویٰ) بھی حاصل کیا گیا۔ ملزمان سے تحریری جواب لینے کا یہ طریق کار اس دور کے حساب سے انتہائی ترقی یافتہ تھا اس کی عدالتی اولیت اور عظمت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ دنیا نے اب اس کی اہمیت کو سچا نہ کر عبد حاضر کے عدالتی نظاموں میں اپنایا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عدالتی طریق کار تا ابد انسانیت کے لئے رہنما اور روشن مثال رہے گا۔ امام البخاری کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا تحریری حکم مقدمہ کی تفتیش کے لیے



ہات اپنے ضلع مجسٹریٹ کی طرف بھیجا۔ البخاری کے نظریہ کا اظہار باب زیر بحث کے عنوان سے ہوتا ہے
”کتاب الحاکم الی عمالہ“

(حاکم کا مراسلہ اپنے گورنر، ججوں کے نام)

چشم دیدگاہوں کی عدم موجودگی میں، مدعی اور تصدیق کرنے والے (تفتیشی علم) کو قسم اٹھانے کے لیے یا لازم کی قسم قبول کرنے کے لیے کہا گیا جسے قبول کرنے سے انہوں نے انکار کر دیا۔

مندرجہ بالا کارروائی کے پیش نظر چشم دیدگاہوں کی عدم موجودگی میں عدالت کو کوئی واضح ثبوت نہیں ملا۔ اس لیے چیف جسٹس نے محض قرآنی شہادت پر ملازموں کو کوئی سزا نہ دینے کا فیصلہ کیا۔ دیت سرکاری خزانے سے ادا کر دی گئی تاکہ ایک مسلمان کا خون ضائع نہ جائے (فکرہ رسول اللہ ان یبطل دمہ)۔ ان فوجداری اور دیوانی مقدمات کی کارروائی سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کئے گئے اور آپ نے فیصلہ کیے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تفتیش کرنے، مقدمہ چلانے اور عدالتی فیصلوں پر عملدرآمد کے لئے مناسب انتظامی عملہ موجود تھا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے عہد رسالت کا نظام عدالت سادہ، سستا اور جلد انصاف مہیا کرنے کے اصولوں پر قائم تھا۔ اس میں کورٹ فیس، وکالت اور دیگر عدالتی اخراجات کا کوئی تصور نہ تھا۔ اخراجات مقدمہ انصاف کے حصول کی راہ میں رکاوٹ نہ تھے۔ ایک عام شہری اپنے حق کے حصول کے لیے بغیر کسی خرچ کے کسی وقت بھی عدالت کا دروازہ کھٹکھٹا سکتا تھا۔ یہی اسلامی نظام عدالت کے نمایاں اوصاف ہیں۔

تفتیش اور قانونی کارروائی

کسی مقدمہ کا ابتدائی مرحلہ تفتیش ہے۔ یہ یقینی امر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جدید طرز کے تھانے قائم نہیں کئے تھے۔ مقدمات اور تنازعات براہ راست مدینہ میں چیف جسٹس کے سامنے پیش ہوتے یا آپ کے نائبین کے سامنے پیش کئے جاتے جو مختلف ضلعی صدر مقامات پر تعینات تھے۔ تاریخی مواد سے پتا چلتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض لوگوں کو مقرر کیا ہوا تھا جو حسب ضرورت پولیس افسروں کے فرائض انجام دیتے۔ صحیح البخاری میں حضرت انس بن مالک کا ایک بیان ظاہر کرتا ہے کہ انصار مدینہ میں قیس بن سعد کو پولیس کی جمعیت کے سربراہ کے فرائض تفویض کئے گئے تھے؛

”ان قیس بن سعد کان یكون بين يدي النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلة صاحب الشرط من الامیر“ ۷۵

(قیس بن سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فرمانروا کے مامور کردہ پولیس افسر کے طور پر اپنے فرائض بجالاتے تھے)



اس بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے الکوفانی نے واضح کیا ہے کہ لفظ ”کون“ کا تکرار اس عہد کے جاری رہا کرتا ہے (الاستمرار والدوام) یعنی پولیس کا مستقل حکمہ تھا اور حضرت قیسؓ مسلسل اپنے عہدے پر مامور رہا۔ وہ عارضی طور پر مقرر نہیں کیے گئے تھے۔ ”الشرطہ“ کی جمع ”الشرط“ (پولیس) کا استعمال ظاہر کرتا ہے کہ ایک جمعیت موجود تھی جس کے سربراہ (صاحب الشرط) قیس تھے۔ حافظ ابن حجر بیان کرتے ہیں کہ ”صاحب الشرط“ کے معنی جمعیت کے سربراہ (کبیرہم) کے ہیں۔ قیسؓ اپنی اس سربراہ جمعیت کی حیثیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ میں آمد پر آپؐ کے آگے آگے چل رہے تھے اور آپؐ کے احکامات نافذ کرتے جا رہے تھے (ما ینفذ فی امورہ)۔ اسلامی ماخذ کی تفصیل ثابت کرتی ہے کہ عہد رسالت میں ایک منظم اور منضبط انتظامیہ معروض وجود میں آچکی تھی جس کے فرائض میں امن عامہ کے قیام کے ساتھ ساتھ عدالتی احکام اور فیصلوں کی تنفیذ اور دیگر سرکاری امور کی انجام دہی تھی۔ اس دور میں یہ تصور تو نہیں تھا کہ بڑے بڑے دفاتر ہوں جن میں سرکاری اعمال آج کی طرح بیٹھے ہوں مگر جہاں تک انتظامیہ کے اغراض مقاصد اور انہیں برے کار لانے کا تعلق ہے وہ بدرجہ اتم موجود تھے۔ پولیس اور انتظامیہ کی جمعیت سے متعلق کچھ اور نام بھی بیان کیے گئے ہیں۔ انیس تصغیر انس بن الضحاک السلمیؒ ایک زنا کے مقدمہ میں جو ان کے سپرد کیا گیا تھا افسر تفتیش مقرر ہوئے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور زید بن خالد الجہنیؓ نے یہ مقدمہ یوں بیان کیا ہے :

”ایک بدو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا : اے اللہ کے رسول! ہمارے درمیان اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ فرمادیجئے۔“ اس کا مخالفت اٹھ کھڑا ہوا اور بولا : ”اس نے سچ کہا ہے پس ہمارے درمیان اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ فرمائیے۔“ تب بدو نے بیان کیا : ”میرا بیٹا اس کا ملازم تھا جس نے اس کی بیوی سے زنا کیا۔ لوگوں نے مجھے کہا کہ تمہارا بیٹا سنگساری کا مستوجب ہے پس میں نے سو بکریاں اور ایک غلام ٹٹوں بہادیا۔ پھر میں نے عالموں سے پوچھا جنہوں نے مجھے بتایا کہ میرا بیٹا سو کوڑوں اور ایک سال کی جلا وطنی کا مستوجب ہے۔“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ابن! تمہارا بیٹا سو کوڑوں اور ایک سال کی جلا وطنی کا مستحق ہے، جہاں تک تمہارا تعلق ہے اسے انیس! تم اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ (معاہدہ کی تفتیش کرو) اگر وہ اقبالِ جرم کرے تو اسے سنگسار کرو۔“

اس مقدمہ میں انیس کے سپرد مقدمہ کی تفتیش کی گئی تھی اور اسے اختیار دیا گیا تھا کہ اگر ملزمہ اقبالِ جرم کرے تو عدالت کے حکم کا نفاذ کرے۔

ابو بردہ بن نبیر کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفتیش اور تحقیقات کے لیے مامور کیا تھا۔ الترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ وہ مندرجہ ذیل مقدمہ میں جو البراء بن عازبؓ نے روایت کیا ہے افسر تفتیش تھے :

میرے چچا ابو بردہ بن نیر میرے پاس سے گزرے وہ ایک جھنڈا لٹے ہوئے تھے جس کا اہتمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے کیا تھا میں نے ان سے دریافت کیا: آپ کا کہاں جانے کا قصد ہے؟ انھوں نے جواب دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک شخص کے پاس بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی بیوی سے اس کے مرنے کے بعد شادی کر لی ہے اس لیے آپ نے مجھے اس کا سر قلم کرنے کا حکم دیا ہے۔^{۸۱}

یہ مقدمہ ظاہر کرتا ہے کہ جو بھی کسی جرم کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کی جاتی آپ فوراً اس کی تفتیش کسی زبردار شخص کے سپرد فرماتے۔

معاویہؓ کے والد قرہ کے سپرد ایک مقدمہ کی تفتیش کی گئی تھی جس میں ایک شخص نے اپنے باپ کی بیوی سے شادی کر لی تھی۔ مندرجہ ذیل مقدمہ ظلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جرم کی گرفتاری کے لیے ایک جماعت بھیجی گئی تھی ابن شریعل نے بیان کیا ہے:

میں اپنے چچاؤں کے ساتھ مدینہ آیا۔ میں ایک باغ میں داخل ہوا اور وہاں سے اناج کی چند بالیاں لیں اور انھیں مسل ڈالا۔ اس موقع پر باغ کا مالک آن پہنچا جس۔ نے میرے کپڑے اتار دئے اور مجھے مارا۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے انصاف کی فریاد کی۔ آپ نے (ایک جماعت) ملزم کے پاس بھیجی جو اس کو اپنے ہمراہ لے آئی۔ آپ نے اس سے دریافت فرمایا: کس چیز نے تمہیں اسے مارنے پر مجبور کیا؟ اس نے کہا: اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرے باغ میں داخل ہوا وہاں سے اناج کی کچھ بالیاں لیں اور انھیں مسل ڈالا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تنبیہ کی: اگر وہ لاعلم تھا تو تم نے اسے نہیں سکھایا اور اگر وہ جھوٹا تھا تو تم نے اس کے لیے خوراک مہیا نہیں کی اس کے کپڑے واپس کرو۔ آپ نے میرے لیے ایک یا آدھا دستی (اناج کا پیما) دینے کا حکم دیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ ثابت کرتا ہے کہ کسی شہری کو کسی جرم کا ملزم قرار دینے سے پہلے اسے قانون کا علم سکھانا ضروری ہے۔ اسی طرح اس فیصلے سے اسلامی قانون کا دوسرا انتہائی بنیادی اور اہم اصول یہ سامنے آتا ہے کہ بھوکے کو چوری کی سزا دینے سے پہلے یہ ثابت کرنا پڑے گا کہ ملزم کی خوراک کا خاطر خواہ طور پر انتظام موجود تھا۔ جب تک شہریوں کو بنیادی ضروریات زندگی — خوراک، لباس، مکان، علاج وغیرہ — حاصل نہ ہوں ان ضروریات کے حصول کے لیے وہ جو طریقہ بھی استعمال کریں اس پر ان کے خلاف کوئی قانونی کارروائی نہیں کی جاسکتی۔ بالفاظِ دیگر بنیادی ضروریات زندگی کا حصول ہر شہری کا بنیادی حق ہے اگر اسے ان میں سے کسی سے محروم رکھا جائے اور وہ محروم شہری جس طریقے سے بھی انھیں حاصل کرے وہ طریقہ قابلِ دست اندازی پولیس نہیں گردانا جاسکتا۔ نہ اسے چوری تصور کیا جائے گا اور نہ سزا کا مستوجب



دیکھا جائے کہ جیساکہ فیصلہ ثابت کرتا ہے کہ ایسے محروم اور مجبور کے شخص کو سزا کی بجائے حکومت کی طرف سے اناج اور دوائی جانے کی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملزم مذکور کے حق میں فیصلہ دیا اور حکم میں لکھا کہ اسے ایک یا دو دواں اناج دیا جائے۔

عدالتی کارروائی

تفتیشی رپورٹوں اور ابتدائی تحقیقات کی بنا پر مقدمات مناسب تصفیہ کے لیے باضابطہ عدالت میں پیش کر دئے جاتے۔ حدیث اور فقہ کی کتابوں میں عدالت میں جج کے رویہ (ادب القاضی) سے متعلق تفصیلی قواعد و ضوابط اور اصول و قوانین دئے ہوئے ہیں جن کا بہترین نمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود تھے۔ فیصلہ کرتے وقت جج کو غصہ کی حالت میں نہیں ہونا چاہیے۔ اسے سختی سے کتاب اللہ پر عمل کرنا چاہیے اور ہمیشہ اس کے مندرجات کے مطابق فیصلہ کرنا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور فیصلے کی پیروی جوں پر لازم ہے۔ اگر یہ ماخذ کوئی رہنمائی نہ کریں تو ججوں کو اپنی رائے پر عمل کی اجازت ہے۔ فریقین کو برابر سے بٹھانا چاہئے اور بلا کسی امتیاز کے انھیں موقع دیا جانا چاہیے۔ دونوں فریق کو لازماً سنا جائے اور جب تک دوسرے فریق کو اسی طرح نہ سُن لیا جائے جس طرح پہلے کو، مقدمہ کے فیصلے کا اعلان نہ کیا جائے۔

فریقین مفت مدہ کی ذمہ داریاں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی دعویٰ میں حق ثابت کرنے کے لیے قواعد و ضوابط وضع فرمائے اور مدعی و مدعا علیہ کی ذمہ داری کے لیے بھی اصول مرتب کیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضع کردہ ایک بنیادی اصول مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے:

”اگر مدعیوں کے دعووں کو (بغیر ثبوت) قبول کر لیا جائے تو وہ لوگوں کا خون اور ان کی جائیدادیں طلب کرنا شروع کر دیں گے مگر قسم کا بار مدعا علیہ پر ہے۔“

مندرجہ بالا عام قاعدہ کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاص ضابطہ مقرر فرمایا:

”ثبوت کا بار (البینہ) مدعی پر ہے اور مدعا علیہ کے لیے قسم ہے۔ اس ضابطہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل فیصلہ میں عمل کیا: ایک شخص حضرموت سے اور دوسرا کندہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ حضرمی نے بیان کیا: اُس شخص نے میری زمین میں مداخلت کی ہے۔ کندہ نے کہا: وہ میری زمین ہے اور میرے قبضہ میں ہے اس کا اس پر کوئی حق نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرمی سے دریافت کیا: تمہارے پاس کوئی ثبوت (بینہ) ہے؟ اس نے کہا: ”نہیں! آپ نے فرمایا: پھر تم اس کی قسم قبول کرو۔ اس نے کہا: اے رسول خدا!

یہ شخص آزاد خیال ہے، یہ اپنی قسم کی پروا نہیں کرتا اور کسی بات سے احتراز نہیں کرتا۔ آپؐ نے فرمایا: اس کی طرف سے تمہارے لیے سوائے اس کے کچھ نہیں۔ دوسرا آدمی قسم کھانے کے لیے تیار ہو گیا۔ جب وہ چلا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی سے کہا: اگر وہ ناجائز طور پر تمہاری جائداد پر پھلے پھولنے کے لئے جھوٹی قسم کھاتا ہے تو وہ اللہ سے یوں ملے گا کہ وہ اس کی طرف سے منہ پھیرے ہوئے ہوگا۔^{۹۰}

اقبالِ جرم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عدالتی نظام میں ملزم کا اقبالِ جرم مقدمہ کے فیصلہ کے لیے کافی ثبوت سمجھا گیا تھا۔ نمونہ کے طور پر کچھ اہم مقدمات جن کا فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اقبالِ جرم کی بنیاد پر فرمایا درج ذیل ہیں۔ ماعز بن مالک الاسلمی نے زنا کا ارتکاب کیا۔ اس نے عدالت میں اپنے جرم کا اقبال کیا اور اسے سزا دی گئی۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ مقدمہ اس طرح روایت کیا ہے:

”ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ آپ مسجد میں تھے۔ اس نے آپ کو مخاطب کیا: ”اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے زنا کا ارتکاب کیا ہے۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف سے اپنا منہ پھیر لیا۔ وہ اس طرف گیا جہر آپ کا رخ تھا اور کہا: ”اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے زنا کا ارتکاب کیا ہے۔“ آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ وہ رسول کے منہ کی طرف چلا گیا اور اقبالِ جرم کیا۔ اس طرح اس نے چار مرتبہ اپنے جرم کا اقبال کر لیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (جرح کے لیے) بلایا۔ آپ نے دریافت فرمایا: کیا تم جنون میں مبتلا ہو؟ ”نہیں!“ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا۔ آپ نے اس سے پوچھا: کیا تم شادی شدہ ہو؟ اس نے کہا: ”ہاں“، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ”اس پر آپ نے لوگوں کو حکم دیا: ”اے لے جاؤ اور سنگسار کر دو۔“^{۹۱}

حضرت ابن عباسؓ نے جرح کے دوران کچھ اور سوال و جواب بھی روایت کیے ہیں:

آپؐ نے اس سے پوچھا: ”شاید تم نے صرف اس کا بوسہ لیا تھا یا اسے چھوا تھا یا اس کی طرف دیکھا تھا؟“

”نہیں“ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا۔ آپؐ نے نتیجہ نکالا ”کوئی شبہ چھوڑے بغیر تم نے اسے (جنسی) فعل کے لیے لٹا لیا تھا۔“ اس پر آپؐ نے اس کی سنگساری کا فیصلہ صادر فرمایا۔^{۹۲}

یہاں جرم کا اقبالِ جرم اتنا غیر مشتبہ تھا کہ اس کے لیے جرم ثابت کرنے کو کسی تاخیر شہادت یا گواہ کی ضرورت نہ تھی۔ پس عدالت نے سزا دینے کا فیصلہ سنایا۔

اقبالِ جرم کے لیے مرد اور عورت میں کوئی تمیز نہیں کی گئی۔ عورتوں کا اقبالِ جرم بھی ارتکابِ جرم کے لیے کافی



ثبوت مانا گیا ہے اور ان کی بنا پر بغیر تائیدی شہادت طلب کے فیصلے صادر ہوئے تھے؛
جہیز میں سے ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو برو اپنے جرم زنا کا اقبال کیا اس
نے اس کا بھی انکشاف کیا کہ وہ حاملہ ہو گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ولی کو طلب کیا
اور اسے ہدایت کی؛ اس کو اچھی طرح رکھو جب یہ بچہ جنے تو مجھے اس کی اطلاع دو؛ اس نے ایسا
ہی کیا۔ آپ نے اس کی سنگساری کا حکم دیا^{۹۲}
چوری کے مقدمہ میں بھی اقبال جرم کو کافی ثبوت تسلیم کیا گیا۔ ابن ماجہ نے چوری کا ایک مقدمہ درج کیا ہے جو ابو امیہ
نے روایت کیا؛

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو برو ایک چور لایا گیا۔ چوری کا مال اس کے پاس سے برآمد
نہیں ہوا تھا تاہم اس نے اقبال جرم کیا اور چیف جسٹس کے حضور دومرتبہ اقبال کیا۔ اس پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ کاٹ دینے کا حکم صادر فرمایا جو کاٹ دیا گیا۔^{۹۳}

مصالحات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے مقدمات بھی پیش ہوئے جن میں ثبوت اور دلائل کا وزن دونوں طرف
برابر تھا۔ ایسے مقدمات میں حقیقی قبضہ نے ان کے فیصلہ میں اہم کردار ادا کیا۔ حضرت جابرؓ کا روایت کردہ مندرجہ ذیل مقدمہ
بطور نمونہ درج کیا جاتا ہے؛

دو آدمی ایک اونٹنی سے متعلق تنازعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے۔ ان میں سے ہر ایک
نے بیان کیا؛ یہ اونٹنی اس کی تھی اور شہادت پیش کی؛ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس شخص کے حق میں فیصلہ دیا جس کے قبضہ میں دراصل وہ تھی۔^{۹۴}

ایسے مقدمات میں جہاں کوئی شہادت کسی طرف سے بھی پیش نہیں کی گئی تھی۔ عدالت نے فریقین کو راضی کر لیا
اور ان کے درمیان مصالحت کر دی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے مندرجہ ذیل مقدمہ روایت کیا ہے؛
دو شخصوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دعویٰ پیش کیا۔ ان کے درمیان ایک جانور پر
جھگڑا تھا۔ دونوں میں سے کسی کے پاس بھی ثبوت نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا کہ
دونوں کے درمیان جانور برابر برابری تقسیم کر دیا جائے۔^{۹۵}
غالباً جانور کی قیمت کے آدھے آدھے حصے کے دونوں مستحق قرار پائے ہوں گے۔

دو شخص ایک کنوئیں کی کھدائی پر اکٹھے کام کر رہے تھے ان میں سے ایک نے اپنی کدال اٹھائی، اس سے اپنے ساتھی
کے سر پر ضرب لگائی اور اسے مار ڈالا۔ مقتول کے بھائی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں استغاثہ دائر کیا۔

مدعی کے بیان اور پیش کردہ شہادت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس نتیجہ پر پہنچے کہ یہ ایک غیر ارادی قتل تھا۔ اس لیے آپ نے مدعی کو ترغیب دی کہ مصالحت کر لے۔ اس پر اس نے مجرم کو معاف کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصالحت کی بنا پر مقدمہ کا فیصلہ کر دیا۔^{۹۷}

عدالتی حکم کا نفاذ

ترقی یافتہ، موثر اور کامیاب ترین عدالتی نظام کے بنیادی اصول مقدمات کا جلد تصفیہ، صحیح فیصلہ اور عدالتی فیصلوں کا نفاذ ہے۔ اوپر درج کیے گئے مقدمات اور ان کے فیصلے اس بات کا واضح ثبوت فراہم کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم کردہ عدالتی نظام کامیاب ترین اور ترقی یافتہ عدالتی نظام کی شرائط پوری کرتا تھا قانونی مقدمات کا جلد تصفیہ اور صحیح فیصلہ مثبت اثرات پیدا کرنے میں ناکام ہو جاتا ہے جب تک ان کا اطلاق کسی موثر مشینری کے ذریعہ نہ ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی توجہ فرمائی کہ آپ کے عدالتی فیصلے اور احکامات مناسب طور پر نافذ ہوں۔ آپ نے ایک ایسی انتظامی مشینری قائم کی جو آپ کے فیصلوں پر فوری کارروائی سے علحدہ آمد کرتی۔ حضرت قیس بن سعد نافذ کرنے والی جمعیت کے سربراہ تھے۔ حضرت ابو بکر بن نیر، انس بن مالک اور قرۃ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف فیصلوں کے نفاذ کے لیے مقرر فرمایا۔ مندرجہ بالا مختلف عنوانات کے تحت نمونہ کے طور پر دیے گئے مقدمات ظاہر کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فیصلے باقاعدہ نافذ ہوئے۔ زانی سنگسار کئے گئے، چوروں کے ہاتھ کاٹ ڈالے گئے، دیوانی تنازعات کے فیصلے نافذ ہوئے۔ اس موضوع پر مزید بحث کے لیے ایک اور فیصلہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے اسے حضرت سمرہ بن جندب نے روایت کیا ہے :

انصار میں سے ایک شخص کے باغ میں، جو وہاں اپنے خاندان کے ساتھ رہتا تھا، حضرت سمرہؓ ایک کجور کے درخت کے مالک تھے۔ سمرہؓ باغ میں اپنے کجور کے درخت کے پاس جلتے رہتے تھے جس سے انصار کی تکلیف پہنچتی تھی اور انہیں زحمت محسوس ہوتی تھی۔ اس نے کہا کہ وہ اسے اس کے ہاتھ بیچ دے، اس نے انکار کر دیا۔ اس نے اس سے تبادلہ کر لینے کے لیے کہا۔ اس نے انکار کر دیا۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اپنا مقدمہ بیان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس کے ہاتھ بیچ دینے کو کہا، اس نے انکار کر دیا۔ آپ نے اس کا تبادلہ کر لینے کے لیے کہا اس نے انکار کر دیا۔ آپ نے اسے تحفہ دینے کے لیے کہا اور فرمایا کہ اس کے عوض فلاں چیز تمہارے لیے ہے۔ آپ نے اسے رجعت دلائی اس نے انکار کر دیا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا فیصلہ صادر فرمایا: ”تم تکلیف پہنچانے والے ہو۔“ پھر آپ نے انصار سے خطاب فرمایا اور حکم دیا: ”جاؤ اور اس کے کجور کے درخت کو کاٹ ڈالو“ (اذھب فاقلم نخله)^{۹۸}

مندرجہ ذیل مقدمہ بھی اس موضوع پر مناسب حوالہ ہے:

الزبیر بن عوام کا انصاریں سے ایک شخص (حاطب بن ابی بلتعہ، جو غزوہ بدر میں شریک تھے) سے پانی کے چشتے پر تنازعہ تھا جس سے دونوں اپنے کھیتوں کو سیراب کرتے تھے۔ انصاری نے کہا: ”پانی کو بے روک بھنے دو“ الزبیر نے اس کی التجا ٹھکرا دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الزبیر سے کہا ”اے زبیر! اپنے کھیت کو پانی دے لو پھر اسے اپنے ہمسایہ کے لیے چھوڑ دو“ انصاری غضب ناک ہو گیا اور بولا، ”اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا اس لیے کہ وہ آپ کا چچرا ہے؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کا رنگ تبدیل ہو گیا۔ اس پر آپ نے حکم دیا: ”اپنے کھیت کو پانی دو اس کے بعد پانی روک دو، یہاں تک کہ یہ شخص بہتر راہ اختیار کرے۔“

فیصلہ فوراً نافذ کر دیا گیا۔ عدالتی فیصلہ سے انحراف انصاری کے لیے سزا کا موجب بنا۔ ایسی صورت آئندہ پیش آنے سے روکنے کے لئے مندرجہ ذیل ربانی قانون نازل ہوا:

”تمہارے رب کی قسم! وہ ایمان نہیں لائے جب تک وہ آپس کے تنازعوں میں آپ کو جھج نہ بنائیں پھر اپنے دلوں میں اس پر کسی قسم کی تنگی محسوس نہ کریں جو آپ فیصلہ کریں اور اس کی مکمل اطاعت کریں۔“

بے رُو رعایت عدلیہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم کردہ عدلیہ کی سب سے نمایاں خصوصیت اس کی غیر جانبداری تھی۔ وہ بے رُو رعایت انصاف کے بنیادی اصولوں کی پابند تھی اور سختی سے قانون کی عملداری قائم رکھتی تھی۔ کسی شخص کا سماجی، سیاسی یا مذہبی مرتبہ خواہ کتنا ہی بلند کیوں نہ ہوتا، مدینہ کے نظام عدل پر کبھی اثر انداز نہیں ہوا۔ مندرجہ ذیل مقدمہ جو حضرت عائشہؓ نے روایت کیا، نمونہ کے طور پر درج کیا جاتا ہے:

”قریش مخزوم کی عورت کے متعلق متفکر تھے جس نے چوری کی تھی۔ انھوں نے مشورہ کیا کہ اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کون بات کرے گا۔ انہوں نے کہا: ”کون ہمت کر سکتا ہے سوائے اسامہ بن زید کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منظور نظر ہیں“ اسامہ نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمائی: ”کیا تم اللہ کی مقرر کردہ سزا میں مداخلت کرتے ہو؟“ پھر آپ کھڑے ہو گئے اور خطاب فرمایا: ”اے لوگو! ہم سے پہلی قومیں تباہ کر دی گئیں کیونکہ جب ان میں سے بڑے سماجی مرتبہ والا کوئی چوری کرتا تو وہ اسے چھوڑ دیتے۔ اور جب ان میں سے کوئی کمزور چوری کرتا تو وہ اس پر حد نافذ کرتے۔ خدا کی قسم! اگر فاطمہؓ بنت محمدؐ بھی چوری کرتی تو محمدؐ اس کا ہاتھ کاٹ دیتا۔“ ۱۰۶



حوالہ جات اور تشریحات

- ۱۔ قرآن ۹۰: ۱۶
- ۲۔ قرآن ۳: ۱۰۵
- ۳۔ قرآن ۵: ۴۸
- ۴۔ قرآن ۵: ۵۰
- ۵۔ قرآن ۵: ۴۴
- ۶۔ قرآن ۵: ۴۵
- ۷۔ قرآن ۵: ۴۷
- ۸۔ مالک بن انس، الموطا، (ایڈیشن کراچی) ص ۳۱۲۔
- ۹۔ قرآن ۴۲: ۱۰۱
- ۱۰۔ محمد اسد - The Principles of State and Government in islam. -
- یونیورسٹی آف کیلیفورنیا پریس ۱۹۶۱ء - ص ۳۴۔
- ۱۱۔ قرآن ۴: ۵۹
- ۱۲۔ قرآن ۳۳: ۳۶
- ۱۳۔ قرآن ۴: ۶۵
- ۱۴۔ قرآن ۱۰: ۱۵
- ۱۵۔ قرآن ۱۸: ۱۱۰
- ۱۶۔ قرآن ۳: ۷۸
- ۱۷۔ قرآن ۵: ۴۴
- ۱۸۔ قرآن ۵: ۴۷
- ۱۹۔ قرآن ۵: ۴۲
- ۲۰۔ قرآن ۵: ۴۳



- ۲۱ - قرآن ۵ : ۸
 ۲۲ - ایضاً
 ۲۳ - قرآن ۶ : ۱۵۳
 ۲۴ - قرآن ۴ : ۱۳۵-۲۵
 ۲۵ - قرآن ۱۴ : ۱۵
 ۲۶ - قرآن ۱۴ : ۴
 ۲۷ - قرآن ۵ : ۱۹
 ۲۸ - قرآن ۱۶ : ۶۴
 ۲۹ - قرآن ۱۶ : ۴۴
 ۳۰ - قرآن ۲ : ۱۸۷
 ۳۱ - قرآن ۲ : ۲۱۹
 ۳۲ - قرآن ۲ : ۲۲۱
 ۳۳ - قرآن ۲ : ۲۴۲
 ۳۴ - قرآن ۳ : ۱۰۲
 ۳۵ - قرآن ۵ : ۸۹
 ۳۶ - قرآن ۲ : ۲۳۰
 ۳۷ - قرآن ۴ : ۱۵
 ۳۸ - قرآن ۲۴ : ۴
 ۳۹ - السرخسی، شمس الدین، کتاب المبسوط (ایڈیشن مصر، مطبعة السعدی)، جلد ہشتم ص ۱۱۴۔
 ۴۰ - قرآن ۲ : ۲۸۲
 ۴۱ - السرخسی، تذکرہ بالا، ص ۱۱۴-۱۱۵
 ۴۲ - قرآن ۲ : ۲۸۲

ماک بن انس، الموطأ، کتاب الاقصیہ، باب القضاء باليمين مع الشاهد - الترمذی، الصحیح، کتاب الاحکام، باب ماجاء فی اليمين مع الشاهد - ابو داؤد، سنن، ماجاء فی اليمين مع الشاهد - تنویر الحوائک ج ۲، ص ۱۰۸ - امام شافعی، مسند شافعی بر حاشیہ "الام" ج ۶ ص ۱۵۶ - امام مسلم، صحیح مسلم - امام احمد بن حنبل، سنن اربعہ کے مؤلفین اور دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے - شرح مسلم، نووی، ج ۱۲، ص ۴ -

نیل الاوطار، ج ۸، ص ۲۵۵ - عینی، شرح بخاری ج ۱۳ ص ۲۴۲ - بعض نے اس کو خبر احاد کہا ہے۔

۴۳ - قرآن ۴ : ۶

۴۴ - قرآن ۶۵ : ۲

۴۵ - قرآن ۲ : ۲۸۲

۴۶ - قرآن ۲۳ : ۴

۴۷ - قرآن ۲ : ۲۸۲

۴۸ - قرآن ۲ : ۲۸۳

۴۹ - قرآن ۴ : ۵۹

۵۰ - ایضاً

۵۱ - قرآن ۴ : ۶۵

۵۲ - انور، احمد قادری، Justice in Historical Islam (لاہور ۱۹۶۸ء) ص ۱۰۔

۵۳ - ایس اے کیو حسینی، Arab Administration (لاہور ۱۹۶۶ء) ص ۱۹۔

۵۴ - البخاری، محمد بن اسمعیل، الصیغ البخاری، کتاب الاحکام، باب موعظۃ الامام المصنوم، مجلد الثانی۔

۵۵ - الصیغ البخاری، ایڈیشن مصطفیٰ البابی ۱۳۷۷ھ جلد نهم ص ۹۰ کی روایت میں یہ الفاظ موجود ہیں۔

۵۶ - ابن العربی المالکی، شرح صحیح الترمذی (ایڈیشن المطبعة المصریہ بی الاذہر ۱۳۵۰ھ / ۱۹۳۱ء) - کتاب الاحکام

جلد ششم ص ۸۳ - ابن حجر نے زیر حوالہ قاعدہ کی مفصل تشریح دی ہے، فتح الباری، کتاب الاحکام،

باب من قضی لہ بکن اخیر فلایأخذ، جلد ۱۶ ص ۲۹۵۔

۵۷ - البخاری، مقدمہ کا عنوان : من قضی لہ بکن اخیر فلایأخذ فان قضاء الحاكم لا یحل حرام ولا یحرم حلال۔

۵۸ - حافظ المنذری، مختصر سنن ابی داؤد (مطبعة السنة المحمدیہ ۱۳۶۸ھ / ۱۹۴۹ء) جلد پنجم، ص ۲۱۰۔

۵۹ - البخاری، کتاب الاحکام، باب الشہادۃ تکون عند الحاكم فی ولائہ القضاء۔

۶۰ - حافظ المنذری، مختصر سنن ابی داؤد، باب اذا علم الحاكم صدق الشاہد الواحد یجوز لہ ان یکلم بہ، جلد پنجم،

ص ۲۲۳-۲۲۴ - واخرجه النسائی و هذا الاثرابی : هو سواد بن الحرث وقيل سواد بن قيس الحرابي ذكره

غير واحد في الصحابة۔

ابن القيم نے ان لوگوں کے نظریہ کو رد کیا ہے جو یہ خیال کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدمے کا فیصلہ نتیجے سے متعلق اپنی ذاتی معلومات کی بنا پر کیا اور غزیمہ کی شہادت ایک طرح سے اس کی توثیق تھی۔ اس کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دراصل غزیمہ کی شہادت پر مقدمے کا فیصلہ کیا

جو دو گواہوں کے برابر سمجھا گیا۔ قریم نے شہادت دی کیونکہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھوڑے کی خریداری کے متعلق سن رکھا تھا۔ رسول کی حق گوئی کی بنیاد اور قریم کے آپ کی رسالت پر ایمان کے سبب اس کی شہادت دو گواہوں کے برابر تسلیم کی گئی (ابن القیم، التذیب، مختصر سنن ابی داؤد کے فٹ نوٹ پر، جلد پنجم، صفحات

(۲۲۳-۲۲۴)

۶۱۔ قرآن ۲۸۲:۲

۶۲۔ مسلم، الصحيح، کتاب الاقضية، باب خیر الشہود۔

۶۳۔ قرآن ۳۰:۲۲

۶۴۔ ابن ماجہ، سنن (ایڈیشن، عیسیٰ ابابی، ۱۳۷۳ھ/۱۹۵۳ء) کتاب الاحکام باب شہادۃ الزور،

جلد دوم ص ۷۹۔ سنن ابی داؤد، کتاب الاقضية، باب فی شہادۃ الزور۔

۶۵۔ ابن ماجہ، سنن، کتاب الاحکام، باب من لا تجوز شہادتہ۔

۶۶۔ ابو داؤد، سنن، ابو داؤد (متذکرہ بالا)

۶۷۔ قرآن ۲۶:۱۲-۲۸ اس موضوع پر مزید بحث کے لیے ملاحظہ کیجئے بعد القادر عودہ کی کتاب، التشریح

البنی فی الاسلامی، قاہرہ، مصر ۱۳۷۹ھ/۱۹۵۹ء-۱۹۶۰ء۔

۶۸۔ الکرمانی، شرح البخاری ۱۳۵۶ھ/۱۹۳۷ء، جلد ۲ ص ۲۳۱۔

۶۹۔ ابن حجر العسقلانی، فتح الباری، کتاب الاحکام، باب کتاب الحاكم الی عمالہ، ایڈیشن، ۱۳۸ھ/۱۹۵۹ء

جلد ۱۶، ص ۳۰۸: کتب رسول اللہ..... الیہم یعنی اہل خیر، الکرمانی، ایضاً۔

۷۰۔ البخاری کے متن میں فصل کتب کا واحد (اس نے لکھا) استعمال ہوا ہے۔ ابن حجر نے اسے ترجیح دی ہے۔

اور اس سے خط کا کاتب مراد لیا ہے۔ فعل کی جمع کتبوا (انہوں نے لکھا) بھی پڑھی گئی ہے۔ الکرمانی

نے مزید نشان دہی کی ہے کہ صیغہ واحد سے مراد یہودیوں کا قبیلہ ہو سکتی ہے۔ (ایضاً متذکرہ بالا)

۷۱۔ البخاری، الصحيح، کتاب الاحکام، باب کتاب الحاكم۔

۷۲۔ ایضاً کتاب الدیہ باب القسامہ۔

۷۳۔ ایضاً

۷۴۔ ایک انصاری کا اس آسامی کے لیے انتخاب معنی خیز ہے کیونکہ ایک مہاجر کے مقابلہ میں وہ یہ فرائض زیادہ موثر

طریقے سے سرانجام دے سکتا تھا جو نوآمدہ تھا اور شہر اور اس کے آس پاس کی تفصیل سے ناواقف۔

۷۵۔ ایضاً، کتاب الاحکام، باب الحاكم حکم بالقتل۔

۷۶۔ الکرمانی، کتاب الاحکام، متذکرہ بالا، ص ۲۰۳۔

۷۷۔ ابن حجر، متذکرہ بالا، ص ۲۵۴ اس نے نشان دہی کی ہے کہ نزامیہ کے تحت باقاعدہ پولیس کی جمعیت تیار کی گئی تھی اور حضرت انسؓ نے اپنے مخالفین کو قیدیں کا مقام ان الفاظ میں سمجھایا جو ان کی سمجھ میں آ سکتے تھے۔

(متذکرہ بالا، ص ۲۵۵)

۷۸۔ ابن کثیر، متذکرہ بالا، ص ۲۰۳۔

۷۹۔ ایضاً، ص ۲۳۳۔

۸۰۔ البخاری، الصحيح، کتاب الاحکام متذکرہ بالا، کتاب الحدود، باب الاعتراف الزنا۔

۸۱۔ الترمذی، الصحيح، ابواب الاحکام، باب فی من تزوج امرأة ابیه۔ ماجر میں السنن، کتاب الحدود، باب من تزوج امرأة ابیه۔

۸۲۔ ابن ماجہ، سنن، متذکرہ بالا۔

۸۳۔ النسائی، السنن (ایڈیشن ۱۳۸۳ھ/۶۱۹۶م) کتاب آداب القضاة، باب الاستعداد، جلد ۸، ص ۲۱۰، ۲۱۱۔

۸۴۔ البخاری، کتاب الاحکام، جلد ۹، ص ۸۲۔

۸۵۔ الترمذی، الصحيح (ایڈیشن ۱۳۵۰ھ/۶۱۹۳م) جلد ۲، ص ۶۸۔ ابوداؤد، السنن، کتاب الاقضية۔

۸۶۔ ابوداؤد، السنن (مختصر) متذکرہ بالا، جلد ۵، ص ۲۱۱۔ الترمذی، الصحيح، الاحکام، ج ۶، ص ۷۲۔

۸۷۔ ایضاً، ص ۲۰۸۔

۸۸۔ المسلم، الصحيح، مشکوٰۃ، مدون محمد علی صبح ۱۳۳۴ھ کتاب الاقضية ج ۵ ص ۱۲۸۔

۸۹۔ الترمذی، الصحيح، الاحکام ص ۸۷۔ البیہقی المدعی والیمین علی المدعا علیہ۔

۹۰۔ ایضاً، صفحات ۸۶، ۸۷۔ ابوداؤد متذکرہ بالا، ص ۲۳۵۔ ابن العربی مدعی کے بیان پر کہ مدعا علیہ

آزاد خیال ہے تبصرہ کرتے ہوئے کہتا ہے: بغیر ثبوت کے یہ اس کی طرح سے تحقیق تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بنیادی مسئلہ پر خاموش نہ رہ سکے۔ (شرح الترمذی، متذکرہ بالا، ج ۶، ص ۸۹)

۹۱۔ البخاری، الصحيح، کتاب الحدود، باب سؤال الامام المقر، مندرجہ بالا، ج ۸، ص ۲۰۷۔

۹۲۔ ایضاً

۹۳۔ الترمذی، الصحيح، الحدود، باب ترس البرم بالبل، متذکرہ بالا، ص ۲۱۱۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ کی پیدائش کے بعد اس وقت تک کے لیے لٹا دیا جب تک بچہ کا دودھ چھوٹے (حتیٰ طفیم ولدھا)۔ وہ بچے کے ساتھ اس کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا دے آئی۔ تب آپ نے



- اس کی سنگساری کا حکم دیا۔ (ابن العربي، شرح الترمذی، الحدود، متذکرہ بالا، ج ۶، ص ۲۱۲، ۱۳، ۱۴)
- ۹۴۔ ابن ماجہ، السنن، کتاب الحدود، باب یقتل السارق (ایڈیشن ۱۳۷۳ھ/۱۹۵۳ء) ج ۲ ص ۸۶۶۔
- ۹۵۔ علی بن عمر الدارقطنی، السنن (ایڈیشن قاہرہ ۱۳۸۶ھ/۱۹۶۶ء) کتاب الاقصیہ والاحکام، ج ۴ ص ۲۰۹۔
- ۹۶۔ ابن ماجہ، السنن (ایڈیشن ۱۳۷۳ھ/۱۹۵۳ء) متذکرہ بالا، ج ۲ ص ۷۸۰۔
- ۹۷۔ النسائی، السنن (ایڈیشن ۱۳۸۳ھ/۱۹۶۳ء قاہرہ) کتاب القسام، باب القود، ج ۸، ص ۱۴۔
- ۹۸۔ ابو داؤد، السنن، ابواب من القضا (مختصر ایڈیشن) ج ۵ ص ۲۳۹۔
- ۹۹۔ ابن الکثیر، التفسیر (ایڈیشن سیل ایڈمی، لاہور) ج ۱ ص ۵۲۱۔
- ۱۰۰۔ البخاری، الصصح، کتاب الصلح، باب اذا اشار الامام بالصلح، فابی (ایڈیشن مصطفى البانی، مصر) ج ۲ ص ۷۱، ۷۲، کتاب المساقہ باب شرح الاعلیٰ قبل الاسفل۔ ابو داؤد، السنن، ابواب من القضا (مختصر ایڈیشن) ج ۵ ص ۲۳۔
- ۱۰۱۔ قرآن ۶۵: ۴
- ۱۰۲۔ البخاری، الصصح، کتاب الحدود، باب الکواہیۃ الشفاعۃ، متذکرہ بالا۔ الترمذی، الصصح، الحدود، متذکرہ بالا، ج ۶ ص ۲۰۳۔ ابن ماجہ، السنن، کتاب الحدود متذکرہ بالا، ج ۲ ص ۸۵۱۔



بابِ پنجم

عہدِ رسالت میں صوبائی نظامِ عدالت

تمہید

مدینہ گنجان شہر نہیں تھا۔ اس کی بستیاں مختلف مرتفعات پر پھیلی ہوئی تھیں۔ ان بستیوں کے لوگ محدود اقتصادی وسائل کے سبب عموماً غریب تھے اور ہر وقت اپنی روزی کمانے میں لگے رہتے تھے۔ وہ روزانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر نہیں ہو سکتے تھے۔ وہ باری باری آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ اس صورتِ حال نے ایک ایسے مقامی عدالتی نظام کے ارتقاء کی ضرورت پیدا کی جس کے مطابق چھوٹے چھوٹے جھگڑے مقامی طور پر ہی طے ہو سکتے۔ دانشمند اور تجربہ کار انسداد ان کے مقامی قاضی بنائے جانے کے لیے زیرِ غور آئے۔ پیچیدہ تنازعات یا ریاست کی پالیسی سے متعلق مقدمات سب سے بڑے قاضی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیش کئے جاتے۔

مندرجہ بالا طرز کا نظامِ عدل اس وقت تک ممکن تھا جب تک مدینہ کی ریاست شہر اور گرد و نواح کے قبائل پر مشتمل تھی۔ بعد میں شہر ایک قصبہ سے بڑھ کر ایک ریاست کا دار الحکومت قرار پایا اور سیاسی و تجارتی سرگرمیوں کا مرکز بن گیا۔ ریاست کی حدود بھی پھیل گئیں اور اس میں حجاز، نجد، یمن اور آخر کار پورا جبرہ، یہ نواح شامل ہو گیا۔ قدرتی طور پر دیوانی اور فوجداری جھگڑے، تنازعات اور مقدمہ بازیاں روز بروز بڑھتی گئیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی وقت خود انھیں پنپانے کے لیے دینا پڑتا۔

قضاۃ اور عمال

عبدالحی اکٹافی نے اپنی کتاب ”نظام الحکومت النبویۃ المستقر التراتب الاداریۃ“ میں ان گورنروں، منتظمین اور ججوں کی ایک مفصل فہرست مرتب کی ہے جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ماتحت مختلف صوبوں اور ضلعوں پر مامور کیا تھا۔ اکٹافی نے ان کے نام، مقام اور فرائض مختلف مریضین، جغرافیہ نویسوں، ماہرینِ انساب، محدثین، تذکرہ نویسوں، ادیبوں اور شاعروں کی کتابوں سے اکٹھے کیے ہیں۔ عمالِ ریاست کے نام اور مقام درج ذیل ہیں :

عقاب بن اُسید
بازان یا بازام

مقام
مکہ، شہر عقاب اپنے تفرک کے وقت تقریباً بیس سال کے تھے۔
صنعا، بازان اسلام سے قبل کسریٰ شہنشاہ فارس کا نائب تھا۔ اس نے اسلام
قبول کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے یمن کے علاقے میں اپنا گورنر
مقرر کیا۔ صنعا اس کا دار الحکومت تھا۔ وہ حجۃ الوداع کے بعد اپنی موت تک اس
عہدے پر رہا۔ وہ پہلا عرب حاکم تھا جس نے اسلام قبول کیا۔
صنعا، شہر کو اس کے باپ بازان کی موت کے بعد صنعا کا گورنر مقرر کیا گیا۔
یمن کے ایک ضلع کا منظم۔

بنو ثعلابہ، عبس اور بنو عبد اللہ بن غطفان -
نصف یمن، زبید، عدن وغیرہ -

جدیلہ بنو طے کا نصف -

مکی انتظامیہ کا حصہ -

جگہ کا ذکر نہیں -

مکی انتظامیہ کا حصہ -

جگہ کا ذکر نہیں -

قبیلہ باہلہ -

مدینہ، جنگ بواط کے دوران

قبیلہ دوس، اس نے اسلام قبول کیا اور اپنے لوگوں پر مقرر ہوا۔

بنو تمیم - حضرت ابوبکرؓ نے بھی اسے برقرار رکھا۔

الطائف -

مروان - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک خط لکھا تھا۔

بنو ثعلبہ

جگہ کا ذکر نہیں -

بنو قضاہ -

خراسان

الطائف، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے بھی اسے اسی عہد پر فائز رکھا۔

شہر بازان
عامر بن شہر الہدانی
عبد اللہ بن عمرو بن سبیح الثعالبی
ابو موسیٰ الاشعری
حارث بن بلال المازنی
حارث بن نوفل الماشم

حسین بن نیر
حارث بن عبد المطلب

رافع بن عمرو الطائی

زیاد الباہلی

سائب بن عثمان

سعد الدوسی

سعد بن خفاف التیمی

سعد بن عبد اللہ بن ربیعہ

سکیمہ بن یزید الجعفی

سیفی بن عمرو الثعلبی

ضماک بن قیس

امراء القیس بن اصبح الکلبی

عبد الرحمن الخزاعی

عثمان بن ابی العاص

بھی وہاں مقرر کیے گئے وہ شاید عثمان کے پیشرو تھے۔
سکاسک اور سکون۔

بحرین

نجران۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے انتظامیہ، اصول وراثت، زکوٰۃ، دیت و غیر امور سے متعلق ایک مفصل خط لکھا۔ ابن حجر کے مطابق وہ سترہ سال کے تھے۔

بنو قیس

وادی القرئی

جگہ کا ذکر نہیں۔

جگہ کا ذکر نہیں۔

یمن کا ایک حصہ۔

بحرین

مراد، مدج

انہوں نے مع اپنے خاندان کے اسلام قبول کیا اور ان کے عامل مقرر ہوئے۔

جگہ کا ذکر نہیں۔

بنو اسد

بنو اسد۔ قضاہ کے بعد

ہمدان۔ جب انہوں نے اور ان کے قبیلہ کے لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اور ان کے لوگوں کو ضمانت امن کا خط لکھا اور انہیں سمع و طاعت کا حکم دیا۔ آپ نے انہیں تقریر کا ایک خط بھی لکھا۔
ان کے اپنے قبیلہ پر جو اسلام لے آیا تھا۔

ہجر

خیبر

یمن میں الجند اور اس کے آس پاس کا علاقہ۔ وہ حضرت عمرؓ کی وفات تک اپنے عہدہ پر فائز رہے۔ حضرت عثمانؓ نے بھی انہیں برقرار رکھا۔ وہ بہت خوبصورت تھے۔
وہ حضرت عمرو بن عاص کے ساتھ قریش کے ایک وفد میں شاہ حبشہ کے پاس بھی گئے تھے۔

عثمانہ بن ثور

الاعلیٰ بن الحضرمی

عرو بن حزم الانصاری

عرو بن الحکم القضاہ

عرو بن سعید بن العاص

عمر بن محبوب العامری

عوف الوردانی

عبداللہ بن زید الکندی

عبداللہ بن سور

فروہ بن مسبک

مروہ بن نفقہ السلولی

ابو جلیع الراوی (مصری)

قضاہ بن عامر اللدوسی

سنان بن ابی سنان

قیس بن مالک الاربی

مالک بن عوف النصری

المزدر بن ساوی الدارمی

سواد بن عزیہ البلوی الانصاری

عبداللہ بن ابی ربیعہ الخزومی



انھیں کما نڈا کر بن کر نجران اور اس کے متصل علاقہ اور صنعا فوج کرنے کے
گیا تھا۔

کنہہ -

مغافرن ابی امیہ الخزومی

حضرموت -

زیاد بن لیبیب

الجند -

معاذ بن جبل

نجران -

ابوسفیان

نجران کے قریب ایک علاقہ میں۔

ابوزید بن سفیان

یمین

علی بن ابی طالب

اردن (عمان)

عمرو بن العاص

تیمار

یزید بن ابی سفیان

الحافظ العراقی نے اپنی کتاب الفیہ کی ایک طویل نظم میں مندرجہ بالا منتظین اور ججوں کا ذکر کیا ہے جس میں ان کے تقرر کی جگہ بھی بیان کی گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتحت عمال کی مندرجہ بالا فہرست اسلامی آئین و قانون کے ماہرین کے تقرر میں پنہاں ریاست کے حسن کارکردگی اور ان علاقوں کی دیکھ بھال اور انتظام ظاہر کرتی ہے جنہوں نے مدینہ کی ریاست کے سامنے ہتھیار ڈال دئے اور فرمانبرداری قبول کر لی۔ گورنروں، منتظین اور ججوں کا فوری تقرر بتاتا ہے کہ ریاست اپنے زیر فرمان آنے والے علاقوں کا انتظام قرآنی دستور اور قانون کے مطابق چلانا چاہتی تھی۔ نومسلموں کی سیاسی اور نظریاتی تربیت کو برابر کی اہمیت دی گئی تھی۔ نئے مقرر کردہ منتظین قانون اور دین کے عالم تھے اور انہیں اپنے فرائض سنبھالنے سے پہلے خصوصی ہدایات اور تربیت دی گئی تھی۔ اگر یہ پس منظر ذہن میں رکھا جائے تو ایک علاقہ میں دو افراد کے تقرر سے کوئی الجھن پیدا نہیں ہوتی۔ علی عبدالرازقؒ اور امیل تیانؒ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کی فتوحات اور مفتوحہ علاقوں میں گورنروں اور ججوں کے تقرر کے مخصوص پس منظر کو نظر انداز کر دیا ہے جس نے انہیں بعید از قیاس نتائج اخذ کرنے پر مائل کیا۔

ان تقریروں سے متعلق ایک اور نکتہ اہم ہے، جہاں ایک ہی جگہ پر دو افراد کے نام آتے ہیں وہاں ہمیشہ یہ واضح نہیں کیا گیا کہ وہ دونوں بیک وقت مقرر کیے گئے تھے یا وہ ایک دوسرے کے جانشین تھے مثلاً شہر بن باذانؒ صنعا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں اپنے باپ کا جانشین بن گیا تھا۔ اسی طرح جن صورتوں میں ایک ہی جگہ بیک وقت دو آدمی مقرر کیے گئے تھے ان کے مختلف فرائض نظر میں نہیں رکھے گئے۔ ایک نظریاتی ریاست میں ایسے منتظین جو ان نظریات کا کماحقہ علم نہیں رکھتے تھے، ان کے ساتھ ماہرین قانون کا تقرر کیا گیا تھا۔ یہ اہم نکتہ مختلف افراد کے یمن کے مختلف علاقوں میں تقرر پر علی عبدالرازقؒ کی الجھن دُور کر سکتا تھا۔ علی عبدالرازقؒ کے نظریات پر اس کتاب کے چھٹے

باب میں بحث کی جائے گی۔ مندرجہ ذیل مقدمہ سے ایسے حجوں اور فقہاء کی اسلامی ریاست کے مختلف حصوں میں موجودگی اور تقرر ظاہر ہوتی ہے :

دو آدمیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں دعویٰ دائر کیا۔ ان میں سے ایک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ اس نے اپنے علاقہ کے ماہرین سے مشورہ کیا تھا جنہوں نے اسے مشورہ دیا.... اگلتا پی نے مندرجہ ذیل نتائج اخذ کیے ہیں یعنی مقدمہ سے واضح ہے کہ :

۱- ہر علاقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی سہولت کے لیے قانون کے ماہر عدلیہ کے عہدیدار مہیا کئے۔ لوگ اپنے اختلافات اور تنازعات میں قانونی اور انصاف کے مشورہ کے لیے ان کے پاس جاتے۔

۲- مقامی عہدیداروں کے فیصلہ اور مشورہ سے اطمینان نہ ہونے کی صورت میں مدینہ کی عدالتِ علمی میں اپیل کی جاسکتی تھی۔

عدالتی تربیت

مندرجہ بالا غلط فہمیاں عدالتی فرائض کی انجام دہی کے بھی مکلف تھے وہ اپنے اپنے علاقہ میں پیش آنے والے تنازعوں اور مقدموں کو نبھانے کے ذمہ دار تھے۔ بعض حالات میں انتظامی اور عدالتی فرائض کی یکجائی ایک ایسی ضرورت ہے جس پر بیسویں صدی کی حکومتیں بھی عمل پیرا ہیں۔ برصغیر پاک و ہند میں برطانوی حکومت کی قائم کردہ انتظامی مشینری کے مطابق ایک کمشنر جو ایک کمشنری کا سربراہ ہے، یہ امر اس کے فرائض میں شامل ہے کہ وہ اپنے علاقہ میں عدل متعلق بعض مسائل کا فیصلہ بھی کرے۔ کسی ضلع کا ڈپٹی کمشنر، محاصل جمع کرنے والا ڈپٹی کلکٹر اور ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ بھی کہلاتا ہے۔ تاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کچھ صحابہ کو مخصوص اور صرف عدالتی امور و فرائض کی انجام دہی کی تربیت دی۔ انھیں خاص طور پر سے قانون الہی کی تعلیم دی گئی اور عدلیہ کے لیے انہیں خصوصی طور پر تیار کیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں :

”دو آدمی ایک مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے۔ آپ نے عمرو بن العاص سے کہا ”ان کے درمیان فیصلہ کرو۔“ انھوں نے کہا : ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! آپ کی موجودگی میں؟“ آپ نے فرمایا : ”ہاں۔“ انھوں نے پوچھا : ”میں کیسے فیصلہ کروں؟“ آپ نے فرمایا : ”اگر تم اجتہادی صلاحیت سے کام لو اور صبحِ فجر پہنچو تو تمہیں دس گنا اجر ملے گا اور اگر تم اجتہاد سے کام لو اور غلط نتیجہ پہنچو تو تمہیں ایک اجر ملے گا۔“

حضرت عقبہ بن عامرؓ ایک اور صحابی بھی تربیت کے اسی عمل سے گزرے تھے وہ خود اپنی تربیت کا حال بیان کرتے ہیں :

دو فریق ایک مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے۔ آپ نے مجھ سے فرمایا: "اے عقبہ! کھڑے ہو جاؤ اور ان میں فیصلہ کرو۔" میں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس معاملہ میں آپ مجھ سے زیادہ موزوں ہیں۔" آپ نے فرمایا: "اس کے باوجود تم ان کے درمیان فیصلہ کرو۔ اگر تم اجتہادی صلاحیت سے پوری طرح کام لو تو تمہیں دس گنا اجر ملے گا۔ اگر تم اجتہاد سے کام لو اور غلطی کرو تو تمہیں ایک اجر ملے گا۔"

مدینہ کا مستقل قاضی

قانون اور عدل سے متعلق کتابوں میں اس امر پر کافی بحث ہوتی رہی ہے کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں اپنے ساتھ ساتھ دیگر مستقل قاضی بھی مقرر کیے تھے۔ وہ لوگ جو یہ موقف رکھتے ہیں کہ مستقل جج مقرر کئے گئے تھے اپنے موقف کی تائید میں مندرجہ ذیل روایت پیش کرتے ہیں جسے الترمذی نے اپنی سنن میں بیان کیا ہے:

حضرت عثمانؓ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کہا: "جاؤ اور لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو۔" اس نے کہا "کیا آپ مجھے معاف نہیں رکھیں گے یا امیر المؤمنین!" انھوں نے دریافت فرمایا: "اس سے تمہیں کیوں خوف آتا ہے جبکہ تمہارے والد فیصلہ کرتے رہے ہیں۔"

اس گفتگو کی ایک اور روایت کے مطابق جو ابن العربی نے اپنی شرح الترمذی میں بیان کی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنی معذرت میں اس عذر کا اضافہ کیا:

"اگر انہیں کسی مقدمے میں الجھن پیش آتی تھی تو وہ اس کی وضاحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کر لیتے۔ اور اگر کسی معاملے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی الجھن پیش آتی تو وہ اس کی وضاحت حضرت جبرائیلؑ سے طلب کر لیتے جبکہ میں کوئی ایسا آدمی نہیں پاتا جس سے میں مشورہ کر سکوں۔"

ابن العربی نے اپنی شرح میں اس پر تبصہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت عثمانؓ یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں حضرت عمرؓ کے جج کی حیثیت سے تقرر کی طرف اشارہ کر رہے تھے اور اس کا یہی مطلب ابن عمرؓ نے بیان کیا تھا۔ اسٹیج انہوں نے حوالہ دیا کہ حضرت عمرؓ کو بحیثیت قاضی اگر کوئی الجھن پیش آتی تو وہ رسول اللہ سے اسکی وضاحت کر لیتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے تقرر کے سلسلہ میں مزید دلیل اس مقدمہ سے دی جاسکتی ہے جس میں ایک فریق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ سے مطمئن نہ ہو کر حضرت عمرؓ کے پاس اپیل کی۔ یہ عدالت عظمیٰ کی توہین تھی اسی لیے حضرت عمرؓ تو یہی عدالت کے ارتکاب پر اس شخص پر سخت برا فروخت ہوئے۔ کیونکہ وہ شخص عدالت عظمیٰ کے فیصلے کے بعد حضرت عمرؓ کی ادنیٰ عدالت کے سامنے آ گیا تھا۔ اس مقدمہ کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

دو آدمی اپنا تنازعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے۔ آپؐ نے ان کے درمیان فیصلہ فرما دیا۔ جس کے خلاف فیصلہ دیا گیا تھا اس نے کہا: ”ہم حضرت عمرؓ بن الخطاب کے پاس چلتے ہیں“ دوسرے نے کہا: ”ٹھیک ہے، چلو۔“ جب وہ دونوں آپؐ کے پاس پہنچے تو دوسرے آدمی نے کہا: ”اے ابن الخطاب! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے خلاف مقدمہ میرے حق میں فیصلہ کر دیا تھا، اس نے کہا میں حضرت عمرؓ بن الخطاب کے پاس چلنا چاہیے لہذا ہم آپؐ کے پاس آگئے ہیں“ آپؐ نے پوچھا: ”کیا یہ درست ہے؟“ اس نے کہا: ”جی ہاں!“ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”اپنی اپنی جگہ کھڑے رہو جب تک میں نکل کر آؤں اور تم دونوں کے درمیان فیصلہ کروں“ وہ تلوار سنوت کر ان کے پاس باہر آئے اور جس نے کہا تھا کہ میں حضرت عمرؓ کے پاس چلنا چاہئے اسے قتل کر دیا۔

اس مقدمے کی تفصیل سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کا منصب بطور جع عوام میں جہا پہننا تھا۔ پھر بالامقدمہ میں مفرد فریق نے عدالتِ عظمیٰ کے فیصلہ کی توہین کی اور اپنے انجام کو پہنچا۔ باوی النظر میں یہ توہین عدالت ہے مگر درحقیقت یہ دینی مسئلہ ہے۔ قرآنی دستور کے مطابق جس کی تفصیلات اس کتاب کے باب چہارم میں بیان ہوئی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کے سامنے تسلیمِ غم کرنا ایمان کا تقاضا ہے اور جو آپؐ کے فیصلے کو نہ مانے وہ مومن نہیں۔ فلا وربك لا يؤمنون حثیٰ یحكموك فیما شجر بینہم ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجاً متقاضیت ویسلموا تسلیماً۔ (۶۵: ۲) حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالتِ عظمیٰ کا فیصلہ نہ ماننے پر یہ سزا دی۔

مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتحت سب ججوں کے تقرر کے واقعہ کی تصدیق حضرت حذیفہ بن الیمان کے تقرر سے بھی ہوتی ہے:

ایک مکان میں دو بھائی برابر کے شریک تھے۔ انھوں نے اس کے درمیان ایک دیوار بنا کر اس کے دو حصے کر لیے۔ اس کے بعد وہ فوت ہو گئے۔ ہر ایک نے اپنے پیچھے وارث چھوڑے۔ ہر وارث نے تنازعہ کیا کہ تقسیم کرنے والی دیوار اس کی ہے۔ وہ اپنا تنازعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے۔ آپؐ نے اس مقدمہ کے تصفیہ کے لیے حذیفہ بن الیمان کو مقرر کیا۔ انھوں نے فیصلہ کیا کہ یہ دیوار اس کی ہے جو اس کو تمام رکھنے والی رسی سے قریب تر ہے۔ آپؐ نے فرمایا: ”تم صحیح فیصلہ پر پہنچے ہو۔“ ۱۲

امام السیوطی، تدریب الراوی میں امام ابن حزم کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں میں اعلیٰ پائے کے تربیت یافتہ اور تجربہ کار قاضی اور فقیہ تھے:

ابوبکر، عثمان، ابو موسیٰ، معاذ، سعد بن ابی وقاص، ابو ہریرہ، انس، عبد اللہ بن عمرو بن العاص، سلمان، جابر، ابوسعید، الزبیر، عبد الرحمن بن عوف، عمران بن حصین، ابوبکر،

عبادۃ بنی الصامت، معاویہ، ابن الزبیر، ابوالدرداء یا حذیفہ، ام سلمہ رضی اللہ عنہم۔
مندرجہ ذیل اصحاب سب سے زیادہ تربیت یافتہ، عالم اور تجربہ کار قاضی اور فقیہ تھے:
عمر، علی، ابن مسعود، ابن عمر، ابن عباس، زید بن ثابت، عائشہ رضی اللہ عنہم۔

مدینہ کے مختلف حلقوں، اسلامی ریاست کے صوبوں اور ضلعوں کے لیے حسب ضرورت مندرجہ بالا فہرست سے قاضیوں کے تقرر کے لیے چناؤ کیا جاتا تھا۔

صوبائی اور ضلعی قاضی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اسلامی ریاست کی مندرجہ بالا انتظامی اکائیوں کی تفصیل ظاہر کرتی ہے کہ بعض تھے دوسروں سے زیادہ ترقی یافتہ تھے۔ حجاز میں مکہ اور مدینہ اور جنوب میں یمن اسلامی ریاست کے ترقی یافتہ تھے۔ اس کے دوسرے حصے غیر ترقی یافتہ تھے۔ اسلامی ریاست کے مختلف حصوں کے اس سیاسی و سماجی پس منظر نے ہر علاقے کی ترقی کے مطابق انتظامی مشینری قائم کرنے کی ضرورت پیدا کی۔ قبائلی اور بدوی علاقوں میں قبیلوں کے سرداروں کو قائم رکھا گیا، انھیں تربیت دی گئی اور ریاست کے منتظم تسلیم کیا گیا۔ انھیں اسلام کے بنیادی اصولوں کی تعلیم و تربیت دی گئی اور وہ انتظامی اور عدالتی فرائض و امور کے ذمہ دار بنائے گئے۔ وہ اپنے علاقے کی ضروریات عدل کے مطابق معاملات نمٹانے کے اہل تھے۔

ریاست کے ترقی یافتہ حصوں میں باضابطہ اور مفصل عدالتی اور انتظامی مشینری کی ضرورت تھی۔ اس ضمن میں پتا چلتا ہے کہ مدینہ، مکہ اور یمن میں اہل ترین اور اعلیٰ تربیت یافتہ منتظم اور قاضی مقرر کیے گئے تھے۔ یہ بات بھی غور طلب ہے کہ مسائل کے تنوع اور کام کی زیادتی کے باعث ان علاقوں میں غیر ترقی یافتہ علاقوں کے مقابلہ میں عمال کی تعداد زیادہ تھی۔ مندرجہ بالا تمدنی اور معاشرتی تقاضوں کے پیش نظر حضرت علی بن ابی طالب، معاذ بن جبل، ابو موسیٰ اشعری اور عمرو بن حزم جیسے جلیل اللہ راوے نامور آئینی اور عدالتی ماہرین یمن میں قاضی مقرر ہوئے تھے۔

عتاب بن اسید منتظم مکہ

فتح مکہ شہ میں حضرت عتاب بن اسید ایک بیس سالہ نوجوان کو مکہ کا حاکم و منتظم مقرر کیا گیا۔ اپنے اس تقرر کے بموجب وہ ان تمام امور و معاملات کے مختار بن گئے جو قریش کو اپنے جبرِ اعلیٰ قصی سے ورثہ میں ملے تھے۔ ظاہر ہے کہ حضرت عتاب کی عدلیہ اور انتظامیہ کی اساس اسلام تھی جبکہ اس کے پیشرو باوجود اکی روایات کے پابند تھے۔ گزشتہ عہدیدار جنہیں کی انتظامیہ کے مختلف فرائض سونپے گئے تھے یا تو مکہ چھوڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ جا چکے تھے یا اسلام کے خلاف جنگوں میں کام آچکے تھے یا قدرتی موت مر چکے تھے۔ حضرت عتاب کی عدلیہ اور

انتظامیہ کا ڈھانچہ نئے سرے سے استوار کرنا پڑا اور اسے اسلامی اصولوں کے مطابق ڈھالنا پڑا۔ حج و عمرہ کے دوران مکہ میں مسلمانوں کا سب سے بڑا اجتماع اور موسم ہوتا اس دوران مذہبی، تجارتی اور عدالتی امور و معاملات کا موثر انتظامات اہم ترین فرائض تھے (اقامۃ الموسع والحج بالمسلمین)۔ مکہ کے موثر کنٹرول اور انتظام کے لیے عتابؓ کی مدد کے لیے دونائب عارث بن النوفل الباشمی اور عارث بن عبدالمطلب مامور تھے۔ دونوں کو مکہ کی انتظامیہ میں کچھ فرائض تفویض تھے۔^{۱۷} نظام عدالت کا قیام عامل مکہ کا بہت اہم فریضہ تھا۔ تاریخی شواہد سے ثبوت ملتا ہے کہ انہوں نے بہت عمدہ عدالتی نظام قائم کیا جس کے تحت محکمہ لوگوں کے تنازعات اور مقدمات نبٹائے جاتے تھے مکہ چونکہ شہری ریاست کا تجربہ رکھتا تھا، اس لیے حضرت عتابؓ کی آزمائش تھی کہ وہ قبل از اسلام عدلیہ اور انتظامیہ سے بہتر نظام قائم کریں۔ انہوں نے عدلیہ کا جو نظام قائم کیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ کامیاب ترین نظام تھا بہت کم ایسے مقدمات ہوں گے جن میں مدینہ کی عدالت عظمیٰ کی طرف رجوع کرنا پڑا ہو گا۔ تاریخ سے پتا چلتا ہے کہ پیچیدہ مقدمات ہدایات کے لیے مدینہ کی عدالت عظمیٰ کو بھیجے گئے۔ اس حیثیت سے حضرت عتابؓ کے فرائض صوبائی عدالت عالیہ کے فرائض سے بہت مشابہ تھے۔ وہ ہر قسم کے مقدمے طے کرتے اور ان تنازعوں کا تصفیہ کرتے جو ان کی عملداری میں پیدا ہوتے۔ مندرجہ ذیل مقدمہ جو الطبری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے یہ بتانے کے لیے کافی شہادت فراہم کرتا ہے کہ کس طرح پیچیدہ قانونی مسائل مدینہ میں عدالت عظمیٰ کو بھیجے جاتے تھے۔

مکہ میں بنو عمرو، بنو مغیرہ کو طلوع اسلام سے پہلے زیادہ شرح سوپر روپیہ قرض دیتے تھے۔ طلوع اسلام کے وقت بنو مغیرہ کے ذمہ بنو عمرو کا بہت بڑا قرض واجب الادا تھا۔ وہ اپنا سود طلب کرتے تھے جو بنو مغیرہ دینے سے انکار کرتے تھے کیونکہ اسلام میں سود کی ممانعت تھی۔ بنو عمرو نے مکہ میں حضرت عتابؓ کی عدالت میں دعویٰ دائر کر دیا باقاعدہ سماعت اور تحقیق کے بعد حضرت عتابؓ کو مقدمہ کا فیصلہ کرنے میں دقت محسوس ہوئی اس کے لیے نئی قانون سازی کی ضرورت تھی جو ان کے دائرہ اختیار میں نہیں تھی۔ اس پیچیدگی کے باعث انہوں نے ہدایات کے لیے مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی محسوس کیا کہ ایسے مقدمات کا تصفیہ کرنے کے لیے قانون ابھی نازل نہیں ہوا تھا۔ الطبری کے مطابق قرآن کی مندرجہ ذیل آیات اس موقع پر نازل ہوئیں:

”اے مومنو! اللہ سے ڈرو اور رہا میں سے جو کچھ باقی رہ گیا ہے چھوڑ دو اگر تم ایمان لانے والوں میں سے ہو۔ اگر تم یہ نہ کرو گے تو اللہ اور اس کے پیغمبر کی طرف سے جنگ کے لیے تیار ہو جاؤ لیکن اگر تم توبہ کرو تو تمہیں تمہارا اصل زر مل جائے گا۔ نقصان نہ پہنچاؤ تمہیں بھی نقصان نہیں پہنچایا جائے گا۔“^{۱۸}

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمان الہی حضرت عتابؓ کو پہنچا دیا۔ اسے مزید ہدایت کی گئی کہ بنو عمرو کو فیصلہ سے مطلع کر دو اگر وہ قبول کر لیں توبہ ورنہ انہیں جنگ کے لیے نوٹس دے دو۔^{۱۹}

یمن میں نظام عدالت

یمن، ریاست مدینہ کا سب سے ترقی یافتہ اور آباد علاقہ تھا۔ اس کی صدیوں پرانی انتظامیہ اور عدلیہ کی روایات یمن اس کی فتح کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن پر باذان کی گورنری پھر سے قائم کر دی۔ اس کی وفات پر اس کا بیٹا شہر اس کا جانشین ہوا، مگر اس کو صنعا کا گورنر بنایا گیا جو اب ایک الگ صوبہ تھا۔ اس سے پہلے یمن سلطنت فارس کا ایک صوبہ تھا اور باذان اس کا گورنر تھا۔ اس کا سب سے بڑا فرض یہ تھا کہ یمن کے لوگوں کو شہنشاہ فارس کا وفادار رکھے اور اس کے لیے محاصل اکٹھے کرے۔ فارسی حکومت کا بنیادی اصول مرکزیت تھا۔ صوبوں پر بھی اسی پالیسی کے تحت حکومت ہوتی۔ جبکہ اسلامی ریاست کا بنیادی اصول لوگوں کو مذہبی، سماجی اور اقتصادی نمایندوں کے استحصال سے آزاد کرنا، ان کی صلاحیتوں کو استعمال کرنے کا زیادہ سے زیادہ موقع دینا اور انھیں روحانی اور اقتصادی ترقی دینا تھا۔

وفاقیت اور مقامی خود مختاری اس پالیسی کے لیے موزوں تھی چنانچہ اسی پر عمل کیا گیا۔ کسریٰ ایران کے زیر تسلط جنوبی جزیرہ نما عرب کا وہ حصہ جو سلطنت فارس کے تحت تھا اور یمن، نجران اور حضرموت کہلاتا تھا ایک گورنر کے زیر انتظام کر دیا گیا تھا جس کا مستقر صنعا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فارسی یمن کو دو بڑے صوبوں میں تقسیم کر دیا تھا،

یمن اور حضرموت۔

یمن میں نجران، صنعا، زمع، مأرب، زبید، عدن، ساحلی علاقوں، جند، ہمدان، عک کے اضلاع شامل تھے۔

حضرموت کے چار ضلع تھے:

سکاسک، سکون، کندہ اور حضرموت۔

اس انتظامی طریق کے قیام کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ضلع کا الگ گورنر مقرر فرما دیا تھا۔ وہ اپنے اپنے ضلع کے امن و امان اور عدل و انصاف کی فراہمی اور نظام عدالت کے قیام کے لیے مرکزی حکومت کے سامنے جوابدہ تھے۔

یمن میں قانون اور عدلیہ کے ماہرین کا تقرر

یمنی اضلاع کے گورنر اور منتظمین با اختیار عمال تھے جو اپنے اپنے انتظامی حلقہ کے امن و امان کی صورت حال سے نبٹتے رہتے۔ یہ واضح کر دیا جائے کہ مدینہ کی اسلامی ریاست کا اولین اور پہلا فرض حوام میں اسلامی اخلاق اور روحانی اقدار پیدا کرنا اور مختلف علاقوں کے قبل از اسلام قوانین کو اسلام کے قوانین کے مطابق بنانا تھا۔ فترحات کے بعد کی فوری ضرورت اور حالات کے تحت چند افراد جو پُرانے نظام میں سے نچلی سطح پر برقرار رکھے گئے یا جو نئے ضلعی منتظم مقرر ہوئے لازمی طور پر اسلامی قانون اور فکر کے ماہر نہیں تھے۔ ان حالات میں ضلع کی نافذہ اور انتظامیہ مشینری

ایک الگ بالا قانونی اور عدلیہ کے ڈھانچہ کی متقاضی تھی اور ضرورت تھی کہ اس کے سربراہ بہت عالم افراد اور قانون شریعت کے ماہرین ہوں جنہیں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں تعلیم و تربیت دی ہو۔ آپ کے بہترین اصحاب میں سے چار ماہر اور عالم قانون دان یمن میں تقرر کے لیے چنے گئے :

علی بن ابی طالب ، ابو موسیٰ الاشعری ، معاذ بن جبل اور عمرو بن حزم۔

یمن کو دو بڑے عدالتی علاقوں میں تقسیم کیا گیا اور ہر علاقہ پر حضرت معاذ بن جبل اور حضرت ابو موسیٰ الاشعری کو علیحدہ علیحدہ مقرر کیا گیا اور بالترتیب الحمد اور الزبید ان کے مستقر تھے۔

بخاریؒ نے ان کے تقرر کو مندرجہ ذیل روایت میں بیان کیا ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو موسیٰؓ اور معاذ بن جبل کو یمن بھیجا ان میں سے ہر ایک علیحدہ علیحدہ صوبہ (مخلاف) میں بھیجا گیا۔ یمن دو صوبوں (مخلافان) پر مشتمل تھا۔ پھر انھیں فرمایا :

”يَسْتَرَاوَا لَا تَعْتَسِرَا وَلَا تَشْتَرَا“

(آسانی پیدا کرنا، تکلیف نہ دینا، خوشی کا ماحول پیدا کرنا نفرت پیدا کرنا)

دونوں میں سے ہر ایک اپنے دائرہ عمل کی طرف روانہ ہو گیا دونوں کا علاقہ ایک دوسرے کے قریب تھا وہ وقتاً فوقتاً باہم ملتے رہتے۔

بخاریؒ یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰؓ کا تقرر حضرت معاذ بن جبل سے پہلے یمن میں ہوا تھا۔

مختلف قانونی اور عدالتی معاملات پر (استفادہ و افادہ کے لیے) وہ اکثر آپس میں ملاقاتیں، مشورے اور مذاکرے کرتے رہتے تھے۔ ایسے ہی ایک موقع پر حضرت معاذؓ اپنے رفیق کار حضرت ابو موسیٰؓ کے پاس فخر پر سوار ہو کر گئے، جب وہاں پہنچے تو ابو موسیٰؓ کی عداوت پر تشریف فرما تھے، عدالت میں کافی لوگوں کا جگمگا تھا۔ ان کے سامنے ایک ملزم کی پیشی تھی جس کے ہاتھ اس کی گردن سے بندھے ہوئے تھے۔ معاذؓ نے دریافت کیا : اے عبد اللہ بن قیس (ابو موسیٰ کا نام) ! یہ کون شخص ہے ؟ (اس پر کیا الزام ہے ؟) انہوں نے بتایا : یہ ایک شخص ہے جو مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو گیا ہے“ (هذا رجل كفّر بعد اسلامه) بخاریؒ کی دوسری روایت میں ہے : ”یہودی نے اسلام قبول کرنے کے بعد اسے ترک کر دیا ہے“ (یہودی اسلام ثم ارتد) انہوں نے کہا کہ وہ اپنے فخر سے اس وقت تک نہیں اتریں گے جب تک اسے قتل نہ کر دیا جائے (لا أنزل حتى يقتل)۔ انہوں (ابو موسیٰؓ) نے کہا : اس کو اسی لیے پیش کیا گیا ہے آپ اتریں۔ معاذؓ نے کہا : میں نہیں اتروں گا جب تک اسے قتل نہ کر دیا جائے۔ ابو موسیٰؓ نے اس کے قتل کا حکم دیا اور وہ قتل کر دیا گیا، پھر وہ اترے۔ انہوں نے دریافت کیا : اے عبد اللہ ! آپ قرآن کس طرح پڑھتے ہیں۔ انہوں نے

بتایا : کچھ دیر بعد پڑھتا ہوں۔ انھوں نے پوچھا : اے معاذ ! آپ کس طرح پڑھتے ہیں ؟ انھوں نے بتایا : میں رات پہلے پھر سوتا ہوں پھر قیام کرتا ہوں اس طرح ساری رات کچھ سوتا اور کچھ قیام کرتا ہوں اللہ نے میرے لیے جو کچھ رکھا ہے



کرتا ہوں یعنی نیند کی راحت میں خواب کا مطلب گارہوں، جس طرح قیام کی تھکاوٹ میں خواب کا خواہنا ہے۔
 مندرجہ بالا بحث اس نتیجہ پر پہنچاتی ہے کہ مختلف روایات اور حوالہ جات ابو موسیٰ الاشعری اور حضرت
 معاذ بن جبل کے یمن میں تقرر سے متعلق ہیں ان کا بطور نزع اپنے اپنے صوبہ (مخلاف) میں تقرر ظاہر کرتے ہیں۔ اس سے
 ثابت ہوا کہ ملازمان کو عدالت میں پیش کرنے کا عدالتی طریق کار رائج تھا۔ مقدمہ کی سماعت کے وقت ملازم کی عدالت میں حاضری
 ضروری تھی۔ عدالتی کارروائی ملازم کے سامنے اور اس کی موجودگی میں ہوتی تھی۔ اس سے اسلام کے ان دو عظیم قاضیوں
 کے علم، تقویٰ، دیانت، عبادت اور تزکیہ پر روشنی پڑتی ہے جس سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ اسلامی نظام قضا میں
 قاضی تدبیر، حکمت و دانائی، معاملہ فہمی کے ساتھ ساتھ اسلامی قانون کے ماہر عبادت گزار ہوتے ہیں۔ قرآن اسلامی
 نظام عدالت کا اولین اور بنیادی ماخذ ہے قاضی کو اس مصدر اقل کا ماہر ہونا ضروری ہے وہ شب و روز اس کی
 تعلیمات اور مطالعہ میں مصروف رہتے ہیں۔ اس کی حکمت پر غور و فکر اور تدبیر و تعقل سے کام لیتے ہیں۔ وہ قرآنی علوم
 میں علم و عمل کے پیکر ہوتے ہیں۔ مگر اس کے ساتھ ہی معاشرتی و سماجی معاملات اور سیاسی و معاشی امور پر کامل دسترس
 رکھتے ہیں۔ انتظامی و عدالتی افکار و نظریات اور طریق کار پر انہیں کامل مہارت حاصل ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان دونوں قاضیوں کے تقرر پر انہیں جو عدالتی ہدایات دیں وہ اسلام میں قاضی کے طرز عمل اور روش کی بنیاد ہیں۔ یسوا
 سے مراد ہے کہ اسلامی نظام عدالت لوگوں کو سولت فراہم کرتا ہے جس میں مقدمات کا جلد تصفیہ، اخراجات کے بغیر انصاف کی
 فراہمی اور عدالتی طریق کار کی سادگی جیسے امور شامل ہیں۔ یہ جلد سستے اور آسان انصاف پر دلالت کرتے ہیں۔ طویل مقدمہ بازی
 اخراجات کی بھرمار، عدالتی طریق کار کی پیچیدگی (عُسر) تنگی اور تکلیف والے نظام عدالت کی علامت ہے جو اسلامی نظام
 کے لیے اجنبی ہے۔ مظلوم و فریادی عدالت کے تصور سے شادان و فرحان ہو، وہ اس سے متنفر نہ ہو۔ یہ امور اسلامی عدالت
 کے بنیادی اصول ہیں۔

ابو موسیٰ بطور قاضی

ابو موسیٰؓ ایک موبے کے قاضی مقرر کیے گئے جو نصف یمن پر مشتمل تھا۔ ان کا مستقر الزبید تھا۔ وہ یمن ہی کے
 باشندہ تھے۔ جو ایسی حقیقت ہے جس کا حوالہ وہ خاص طور پر اپنے تقرر کے سلسلہ میں دیتے تھے،
 ”بعثنی رسول اللہ الی ارض قومی“

(خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے ہی لوگوں کے علاقہ پر تعینات کیا،
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اولین صحابہؓ میں سے تھے جنہوں نے ہجرت سے پہلے ہی مکہ میں اسلام قبول کیا تھا۔
 وہ اسلامی قانون اور فقہ کے مشہور عالم تھے۔ یمن روانگی سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں عدالتی امور اور
 طریق کار کی اہم اور بنیادی ہدایات دیں جو اسلام میں قاضی کے کردار کے تعین میں رہنما اصولوں کی حیثیت رکھتی ہیں،



”یسرا ولا تعسرا ولا بشرا ولا تنفرا وتطاوعا“ ۳۳

(آسانی پیدا کرنا، تکلیف نہ دینا، خوشی کا ماحول پیدا کرنا، نفرت پیدا نہ کرنا، متفقہ فیصلہ کرنا)

یہ وہی عدالتی ہدایت اور طریق کار عدالت ہے جو حضرت معاذؓ اور حضرت ابوموسیٰؓ دونوں کو سکھایا گیا تھا مگر اس میں ایک اور بنیادی عدالتی اصول بیان ہوا ہے ”تطاوعا“ جس کا مطلب ہے :

”کونا متفقین فی الحكم ولا تختلفا فان اختلافكما یؤدی الی اختلاف اتباعكما و

تقع العداء والمحاربة بینهم“ (حاشیہ متن بخاری از احمد علی سہارنپوری ج ۲ ص ۶۲۲)

(دونوں متفقہ فیصلہ کرنا مختلف حکم نہ دینا کیونکہ تمہارے متضاد فیصلے اتباع میں تضاد پیدا کریں گے

جس سے مدعیوں اور مدعا علیہم کے درمیان عداوت اور محاربت پیدا ہوگی)

اسلامی نظام عدالت کا یہ اہم اصول ہے یہ عدالتی فیصلوں، حکموں اور طریق کار میں یکسانیت، یک جہتی، نظم و ضبط

پیدا کرتا ہے اسلامی آئین کے اصولوں کی تشریح و تعبیر اور تحقیق و تعیین میں رہنمائی کرتا ہے اس سے عدالتی نظام اختلاف و انتشار اور تضاد و تصادم کا شکار نہیں ہوتا ساتویں صدی عیسوی میں ایسے عمدہ اصولوں اور قواعد و ضوابط کی توضیح اور تعیین نظام عدالت کی تاریخ میں مضبوط و مستحکم اساس بنتی۔

حضرت ابوموسیٰؓ قانون کے بڑے ماہر تھے مگر روانگی کے وقت انہوں نے خصوصاً بعض پیچیدہ قانونی مسائل پر

مشورہ کیا۔ انہوں نے مندرجہ ذیل قسم کی شرابوں کے متعلق قانونی صورت حال دریافت کی :

”یا نبی اللہ ان ارضنا بها شراب من الشعیر المزد و شراب من العسل البتیم“

(اے اللہ کے نبی! ہمارے علاقے میں جو سے بنی ہوئی ایک شراب ہوتی ہے المرز اور ایک شہد

سے بنی البتیم۔ آپؐ نے ہدایت فرمائی : ”تمام نشہ آور حرام ہیں“ (کل مسکیح حوام) ۳۴۔

ان کو اپنے علاقے میں انتظام عدل کے لیے پورے عدلیہ اور انتظامیہ کے اغیارات دئے گئے تھے۔ وہ فیصلے کرتے

اور انہیں نافذ بھی کرتے۔ ان کے علاقے میں ایک شخص مرتد ہو گیا۔ وہ گرفتار کر کے ان کی عدالت میں پیش کیا گیا۔ سماعت اور

کارروائی کے بعد اسے سزا دی گئی جس کا نفاذ بھی ہوا۔ ۳۵ وکیع نے یہی قی کے حوالے سے ایک اور مقدمہ بیان کیا ہے جو

میں حضرت ابوموسیٰؓ کی عدالت میں پیش ہوا۔ یہ حضرت عمرؓ کے دور کی بات ہے اس سے ظاہر ہے

ہے کہ حضرت ابوموسیٰؓ میں عدلیہ کے عہدہ پر حضرت عمرؓ کی خلافت تک برقرار رہے۔ ایک عورت کے ساتھ زنا بالجبر

کیا گیا۔ اس بارے میں حضرت ابوموسیٰؓ کا ذہن واضح نہیں تھا کہ مقدمہ کا فیصلہ کیسے کیا جائے۔ انہوں نے مقدمہ کی

تفصیل حضرت عمرؓ کو لکھ بھیجی حضرت عمرؓ نے اس مقدمے پر اپنا فیصلہ محفوظ رکھتے ہوئے حضرت ابوموسیٰؓ کو لکھا کہ اس

عورت اور اس کے خاندان والوں کو حج کے موقع پر مکہ لائیں۔ خود عورت کا بیان سن کر انہوں نے فیصلہ دیا جس کے مطابق

عورت کو معاف کر دیا گیا اور اس کے خاندان والوں کو مشورہ دیا گیا کہ اس سے اچھا سلوک کریں۔ ۳۶

اس مقدمے کی تفصیل سے کئی امور کی وضاحت ہوتی ہے۔ ضلعی اور صوبائی قاضی جب تردد اور تشکک محسوس



سے دوہ غلط فیصلہ نہیں کرتے تھے بلکہ ایک دیانت دار منصف کی حیثیت سے اعلیٰ عدالت سے رائے طلب کرتے۔
بھی ثابت ہوتا ہے کہ اس دور میں عدالتی نظام میں درجہ بندی معرض وجود میں آچکی تھی، ضلعی عدالتیں، صوبائی عدالتیں اور
وفاقی عدالتیں قائم تھیں ادنیٰ عدالتیں اعلیٰ عدالتوں کے فیصلوں کی پابند تھیں۔ جج کو عدالتی نظام میں اہم مقام حاصل تھا
مشکل اور پیچیدہ مقدمات جج کے موقع پر عدالت عظمیٰ کے منصف اعلیٰ کے سامنے پیش ہوتے۔ ملازم کو سنے بغیر فیصلہ
نہیں ہوتا تھا جیسا کہ حضرت عمرؓ نے عین سے اپنی عدالت عظمیٰ میں ملازمہ عورت کو طلب کیا۔ وہ حاضر ہوئی، سماعت ہوئی،
بیان دیا جس پر فیصلہ ہوا۔ اس سے اہم ترین اصول یہ سامنے آیا کہ تنہا عورت کی گواہی پر زنا کے مقدمے کا فیصلہ ہوا۔

معاذ بن جبل بطور قاضی

حضرت معاذؓ کے بطور قاضی عین میں تقرر پر بحث تمام اسلامی قانونی، فقہی اور عدلیہ کی کتابوں میں ملتی ہے انہیں
ایک صوبے کا قاضی مقرر کیا گیا تھا جو نصف عین خلاف پر مشتمل تھا۔ ان کا مستقر الجند تھا۔ وہ اپنے عدالتی عہدے کا
چارچ لینے اس وقت گئے جب حضرت ابو موسیٰؓ پہلے ہی عین کے دوسرے نصف میں قاضی کے فرائض سنبھال چکے تھے
وہ قانون اسلامی اور فقہ میں بڑے ماہر تھے۔ انہیں مدینہ میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم و تربیت دی۔
روانگی کے وقت عدالت میں قاضی کے طرز عمل پر انہیں خصوصی ہدایات دی گئیں:

”آسانی پیدا کرنا، تکلیف نہ دینا، خوشی کا ماحول پیدا کرنا، نفرت پیدا نہ کرنا۔“^{۲۸}

اپنے علاقے کے مذہبی اور سماجی پس منظر سے واقفیت کے بعد انہیں ان لوگوں کے ساتھ راہ و رسم اور برتاؤ
کے لیے خاص ہدایات دی گئیں:

”تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو جو تم سے پوچھیں گے جنت کی کبھی کیا ہے؟ انہیں بتانا یہ
اس بات کی گواہی دینا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اللہ جس کا کوئی شریک نہیں؟“^{۲۹}

البحاریؒ نے یہ ہدایات یوں بیان کی ہیں،

انك ستاتي قوما من اهل الكتاب فاذا جئتم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فان اطاعوا لك بذلك فاخبرهم ان الله قد فرض عليكم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم اطاعوا لك بذلك فاخبرهم ان الله قد فرض عليكم صدقة تؤخذ من اغنياهم فتد على فقراهم فان هم اطاعوا لك بذلك فايك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بين الله حجاب“^{۳۰}

(تم جلد ہی اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو، جب تم ان کے پاس پہنچو تو انہیں دعوت دو یہ

لو اہی دینے کے لیے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمدؐ اللہ کے رسول ہیں۔ اگر وہ اس کی اطاعت کریں تو انہیں بتانا کہ اللہ نے ان کے لیے دن میں پانچ وقت نماز مقرر کی ہے۔ اگر وہ اس کی اطاعت کریں تو انہیں بتانا کہ اللہ نے ان کے لیے صدقہ مقرر کیا ہے جو امیروں سے لے کر غریبوں کو دیا جاتا ہے اگر وہ اس کی اطاعت کریں تو یہ تمہارا فرض ہے کہ ان کے اموال کی حفاظت کرو۔ مظلوم کی آہ سے بچتے رہو اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی پردہ نہیں)

نظام عدالت پر یہ ہدایات بہت سے اہم امور کی نشان دہی کرتی ہیں۔ جس مقام پر کسی قاضی کو مقرر کیا جاتا وہاں کے مذہبی، سماجی، معاشی اور سیاسی حالات سے اسے معلومات دی جاتی ہیں۔ یہ نظم حکومت اور عدالت کا بنیادی نکتہ ہے اس سے لوگوں کے حالات، ان کی نفسیات اور ماحول کو سمجھنے میں مدد ملتی ہے۔ جو قوانین اس راز کو کھلیتی ہیں وہ نئے مفتوحہ علاقوں کو آباد کے لیے فتح کر لیتی ہیں۔ مین آج تک اسلامی ملک ہے۔ دوسرا اہم امر یہ سامنے آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاضی، منتظم، عامل، گورنر سب مبلغین اسلام تھے ان کا اولین فریضہ تبلیغ توحید و رسالت تھا۔ نظام صلوٰۃ اور زکوٰۃ کا قیام ان کے سرکاری فرائض کا حصہ تھا۔

ان ہدایات کا عقدہ دستاویز کے آخری فقروں میں ہے ”اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينه وبين الله حجاب“ قاضی کا اولین فرض لوگوں کے حقوق انہیں لوٹانا ہے، طاقتور کے مقابلہ میں کمزور کی مدد کرنا ہے اور ظالم کے مقابلہ میں مظلوم کی حمایت کرنا ہے۔ طہرانہ اور ماہہ پرستانہ عدالتی نظاموں کے بیچ ضمیر کے اطمینان کو فیصلوں کی بنیاد بناتے ہیں۔ اسلامی عدلیہ کے قاضی کے سامنے اللہ کا خوف اور ضمیر کا اطمینان ہوتے ہیں جو درست فیصلے کی توفیق اور معاملہ فہمی میں زیادہ مضبوط احساس ہے۔ حضرت معاذؓ کے تقریباً طور قاضی پر اس مشہور مکالمہ کے باعث جو ان میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ان کے مین روانگی کے وقت ہوا اسلامی قانون اور عدلیہ سے متعلق کتابوں میں بڑی توجہ دی گئی ہے۔ یہ انتہائی اہم ہے کیونکہ یہ ایک دستاویز ہے جو واشگاف الفاظ میں اس عدالتی طریق کو بیان کرتی ہے جسے ایک قاضی کو فیصلہ صادر کرنے سے پہلے اختیار کرنا چاہیے۔ اس میں بنیادی اور اہم اصول عدل بیان ہیں جو تمام ممالک میں اسلامی نظام عدل کی اساس ہیں۔ ابو داؤد اور ترمذی نے یہ مکالمہ روایت کیا :

”لما اراد ان يبعث معاذ الى يمن قال : كيف تقضى اذا عرض لك القضاء، قال اقصى بكتاب الله، قال فان لم تجد في كتاب الله، قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال فان لم تجد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في كتاب الله، قال اجتهد برأي ولا آلو، فصر بمرسول الله صلى الله عليه وسلم صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم“^۴

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذؓ کو مین بھیجنے کا ارادہ کیا تو آپؐ نے پوچھا: ”جب تمہارا



کوئی مقدمہ پیش ہو تو تم کیسے فیصلہ کرو گے؟
معاذؓ نے جواب دیا: میں کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا۔

آپؐ نے فرمایا: اگر تم اس کا حکم کتاب اللہ میں نہ پاؤ؟

انھوں نے جواب دیا: پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق۔

آپؐ نے پوچھا: اگر تم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں پاؤ اور نہ ہی کتاب اللہ میں؟
انھوں نے جواب دیا: میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور کوئی کسر اٹھانہ رکھوں گا۔

آپؐ نے اس کے سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا: ”تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے فرستادہ رسول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم رائے ہونے کی توفیق دی۔“

خاتم الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی نظام عدالت کی اساس اس کی دینی، علمی، قانونی اور آئینی بنیاد کا پوری وضاحت کے ساتھ اظہار فرما دیا ہے۔ اپنی اُمت کے قاضیوں کو ایک مضبوط، مستحکم، مستقل آئینی اصول، قانونی قاعدہ اور عدالتی ضابطہ کی تعلیم دی۔ یہ غیر متغیر اور غیر متبدل آئین، قانون، اصول، قاعدہ اور ضابطہ یہ ہے کہ قیامت تک مسلمان قاضی صرف تین آئینی، قانونی اور عدالتی اصولوں کے پابند ہوں گے:

اول: کتاب اللہ۔

دوم: سنت رسول اللہ۔

سوم: اجتہاد۔

کتاب اللہ سے مراد قرآن، سنت رسولؐ سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل، آپؐ کے قواعد و کلیات جو اجتہاد، استنباط اور استدلال کی بنیاد ہیں۔ اجتہاد سے مراد یہ ہے کہ قرآن و سنت کی اخلاقی، عالمگیر اور ہمہ گیر تعلیمات میں سے مختلف اعصار و امصار کے لیے دی گئی ہدایت کے حصول کے لیے انتہائی علمی اور ذہنی قوت و قابلیت کا استعمال قرآن میں ہر دور اور ہر مقام کے انسانوں کی رہنمائی موجود ہے ہر دور اور ہر مقام کے تقاضے اور مسائل پہلے اور اگلے دور کے تقاضے اور مسائل مختلف ہوتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے آخری رسول ہیں اس لیے آپؐ کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ہر دور کے مسائل کو حل کر کے آخری قانون، اصول اور قاعدہ بنا دیا۔ قرآن و سنت مستقل ہدایت ہے اس ہدایت کو مختلف ادوار کے مجتہدین کے اجتہاد سے گہرا تعلق ہے وہ اپنی دینی، علمی اور ذہنی قابلیت اور اہلیت سے اپنے عہد کے مسائل حل کریں گے۔ آپؐ کی قرآن نے ایک صفت یہ بیان کی ہے کہ آپؐ انسانوں کو فرسودہ روایات، مروجہ رسوم اور نقصان رواہوں سے نجات دلاتے ہیں،

”وَيُضِعُّ عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ وَكَأَلْغُلَاظِ اللَّيْلِ كَانَتْ عَلَيْهِمْ“ (۷۷: ۱۵)

قرآن و سنت اور اجتہاد کو قانون و عدالت کی بنیاد قرار دے کر آپؐ نے اُمت مسلمہ کو وقتی، عصری، علاقائی،

فطہائی فقہ سے نجات ملانی۔ قاضیوں پر صرف تین چیزوں کی پابندی ہے قرآنی سنت اور اجتہاد کی۔ اس کے علاوہ کسی چیز کی پابندی نہیں۔ کسی امام کی فقہ، قرآن و سنت کی طرح معصوم عن الخطا نہیں ہو سکتی۔ مسلمان صرف اس ہدایت کے پابند ہیں جو معصوم عن الخطا ہو۔ کسی خاص زمانے کے فقیہ کے خیالات، نظریات اور آرائیں متغیر اور غیر متبدل نہیں ہو سکتے جبکہ امت صرف غیر متغیر اور غیر متبدل قرآنی ہدایت کی مکلف ہے۔ کسی عہد کے فقہاء ان مسائل اور معاملات پر اظہار خیال کر سکتے ہیں جو انہیں ورپیش ہوں قرآن و سنت کی تعلیمات میں آفاقیت، عالمگیریت اور ابدیت ہے۔ فقہاء کی فقہ عصری تقاضوں اور مقامی حالات پر مبنی ہوتی ہے اس لیے وہ قرآن و سنت کی طرح مستقل نہیں ہو سکتی۔ امام مالکؒ فقیہ حجاز تھے، ان کے اجتہادات پر حجازی ماحول و معاشرت کی گہری چھاپ تھی۔ امام ابو حنیفہؒ فقیہ عراق تھے، ان کے اجتہادات اور نتائج کئی مسائل و معاملات میں امام مالکؒ سے مختلف تھے۔ عراق میں مسلمان عرب قبائل بھی آباد ہو گئے تھے اور اس غلطی کی قبل از اسلام اپنی معاشرتی، معاشی، سیاسی، تمدنی اور تہذیبی روایات تھیں۔ یہ ماحول امام مالکؒ کو درپیش نہ تھا۔ امام شافعیؒ کا اجتہاد بہت سے مسائل میں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ سے مختلف تھا کیونکہ انہیں جس ماحول میں اجتہاد کرنا پڑا وہ ان کے دونوں پیشروؤں سے مختلف تھا۔ امام احمد بن حنبلؒ نے اپنے تینوں پیش روؤں سے اختلاف کیا اور اپنے نئے ماحول اور معاشرت کے مطابق نئے اجتہادات سے کام لیا۔ اسلامی فقہ و قانون کی مشہور بات ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں کے درمیان اجتہادی اختلاف ہوا۔ ابو یوسفؒ، محمد بن حسن الشیبانیؒ، زحر و غیرہ ائمہ نے اپنے عظیم المرتبت استاد ابو حنیفہؒ سے کئی مسائل میں اجتہادی اختلاف کیا۔ شام کے فقیہ امام اوزاعیؒ کے اجتہادات دوسرے علاقوں کے فقیہوں سے مختلف تھے کیونکہ اس علاقے کا اپنا تمدنی، سماجی اور عمرانی پس منظر تھا۔ لیثؒ ابن سعد فقیہ مصر تھے وہ امام مالکؒ کے ساتھ مدینہ کے ماحول میں پلے بڑھے تھے ان کی تعلیم و تربیت بھی وہیں ہوئی تھی مگر انہیں اجتہاد کے لیے جو ماحول و معاشرت میسر آئی وہ مصری تھی اس لیے ان کے اجتہادات اور نتائج فکر حجازی، عراقی اور شامی فقیہوں سے مختلف تھے۔ تاریخ فقہ اسلام سے ظاہر ہے کہ فقہائے اسلام صرف قرآن و سنت کے پابند تھے۔ ان مانڈ کی بنیاد پر وہ ورپیش مسائل پر اجتہاد کرتے تھے یہ جسے ہم فقہی اختلاف کہتے ہیں وہ دراصل مختلف علاقوں اور زمانوں کے معاشرتی، عمرانی، تہذیبی اور تمدنی حالات کے پیدا کردہ مسائل کا علاقائی، صوبائی، تہذیبی اور تمدنی اختلاف ہے جو بالکل فطری اور قدرتی ہے، اسے اسلام کے بنیادی اور اساسی اصولوں کا اختلاف قرار نہیں دیا جاسکتا اور نہ یہ گجراہٹ اور تشویش کی بات ہے۔ آج بھی جو عمرانی، تہذیبی، سماجی اور سیاسی حالات مصری مسلمانوں کو درپیش ہیں وہ پاکستانی مسلمانوں سے مختلف ہیں۔ اسی طرح انڈونیشیا، ملائیشیا، تھائی لینڈ، فلپائن میں آباد امت مسلمہ کے تمدنی اور تہذیبی تقاضے مراکش، الجیریا، لیبیا، تونس اور سوڈان سے مختلف ہیں اور عراق، شام اور اردن کے مسائل سعودی عرب، یمن، کویت، ایران اور خلیجی ریاستوں جیسے نہیں ہیں۔ جو لوگ ان تاریخی، تمدنی، عمرانی اور سماجی عوامل سے ناواقف ہیں وہ انہیں نظر انداز کر کے پاکستانی قانون ساز قومی اسمبلی کے

ہوئے قوانین کو شمالی افریقہ کے ممالک پر نافذ کرنا چاہیں گے یا انڈونیشیا اور ملائیشیا کی اسمبلیوں کا اطلاق سعودی عرب، ترکی، عراق، شام، اردن اور مصر پر کرنا پسند کریں گے۔

حدیث معاذؓ ہمارے لیے ہدایت اور رہنمائی ہے۔ اس کے مطابق کتاب و سنت متفق علیہ اور ایمان و عدالت کی بنیاد ہیں۔ یہ اسلامی آئین و قانون کے ماخذ و مصادر ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی چیز ماخذ و مصدر قانون و آئین نہیں۔ اگر کسی امام کی فقہان کے علاوہ حجت اور دلیل ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تیسرے سوال کے جواب میں حضرت معاذؓ اس کا ذکر کرتے اور کتاب و سنت کے بعد یہ کہتے کہ میں فلاں امام کی تقلید کروں گا۔ مگر انہوں نے کتاب و سنت کے بعد اجتہاد سے کام لینے کا ذکر کیا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذؓ سے پوچھا کہ اگر کسی مسئلے کا حل کتاب و سنت میں نہ ملا تو وہ مسئلہ زیر غور کیسے حل کریں گے تو انہوں نے کہا: اجتہاد سے۔ صرف ہی ایک موقع تھا جب قرآنی سنت کے علاوہ کسی تیسری چیز کا ذکر آتا تھا مگر آنحضرت نے حضرت معاذؓ کی قرآنی بصیرت، سنت میں ہدایت۔ اسلامی آئین اور دستور پر دسترس و عبور کو سراہتے ہوئے ان کی قانونی، آئینی اور عدالتی رائے سے اتفاق فرمایا بلکہ یہ اتفاق اتنا قوی، واضح اور حوصلہ افزا تھا کہ آپؐ نے حضرت معاذؓ کو رسول کا رسول قرار دیا۔ غالباً پوری امت میں یہ خطاب کسی اور کو نہیں ملا۔ اس سے ثابت ہوا کہ قرآن و سنت ہی دو ماخذ و مصدر قانون، آئین اور عدالت ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن و سنت کے علاوہ دیگر ماخذ و مصادر کا بوجھ مسلمان قاضیوں کے ذہن سے اتار کر ان پر بہت بڑا احسان فرمایا۔ انھیں آئین و قانون کی تشریح، تعبیر اور تفسیر کے وسیع اختیارات دئے۔ انہیں اجتہادی قوتوں سے کام لینے کے کھلے اور کشادہ راستوں پر چلنے کی راہ بھائی۔ انھیں علمی، فکری، تحقیقی اور تخلیقی صلاحیتوں پر انحصار کرنے کی ہدایت فرمائی۔ آئین، قانون اور عدالت کی تاریخ میں یہ منفرد، بے نظیر اور بے مثال اصول تھا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضع کیا۔

حدیث معاذؓ کے آخری الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اسی بہت افزائی کا نتیجہ ہیں۔ حضرت معاذؓ نے کہا: ”اجتہد برائی“ (میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا) اور انہوں نے آخر میں کہا: ”ولا آسو“ (اور کوئی کسر اٹھانہ رکھوں گا)۔ الخطابی نے اس کی تشریح میں کہا:

”معناه: لا اقتصرفی الاجتہاد، ولا اتوك بلوغ الوسع فیہ“ (معالم السنن لابی سلیمان

الخطابی علی حاشیہ مختصر سنن ابی داؤد للحافظ المنذری ج ۵ ص ۲۱۲)

(میں اجتہاد کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھوں گا اور اس کی وسعتوں تک پہنچنے بغیر نہیں چھوڑوں گا)

درحقیقت اسلام جیسے آخری دین کے قاضیوں کو اتنے ہی وسیع اجتہادی اختیارات کی ضرورت تھی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو قرآن کے آفاقی و ہمگیر اصول فرسودہ روایات کی تقلید کے ڈھیر تلے دب کر رہ جاتے۔ الخطابی نے شرح سنن ابی داؤد میں اسی بیخ کنی کی طرف راہنمائی کی ہے، لکھتے ہیں:

”وفيه دليل، على انه ليس للحاكم ان يقلد غيره فيما يريد ان يحكم به وان كان المقلد اعلم منه وافقه، حتى يجتهد فيما يسعه من فان وافق رأيه واجتهدا فامضاه والا توقف عنه لان التقليد خارج من هذه الاقسام المذكورة في الحديث“ (معالم السنن حوالہ متذکرہ بالا ص ۲۱۲)

(یہ اس کا ثبوت ہے کہ قاضی اپنے سامنے درپیش مقدمے کا فیصلہ کرتے وقت کسی کی تقلید نہ کرے اگرچہ معتقد اس سے زیادہ عالم اور فقیہ ہی کیوں نہ ہو، حتیٰ کہ قاضی اس مقلد کی رائے سنے اور خود اس میں اجتہاد کرے اگر اُس کی رائے اور اس کا اجتہاد موافق ہوں تو اس کی توثیق کرے وگرنہ اس سے توقف کرے کیونکہ تقلید حدیث میں مذکورہ اقسام سے خارج ہے)

الخطابی کی یہ شرح نہایت بصیرت افروز ہے۔ قاضی کو فیصلہ کرتے وقت تقلید سے مکمل طور پر آزاد ہونا چاہئے، اس کے حکم اور فیصلے پر کسی خارجی قوت کا اثر نہیں ہونا چاہیے اس کا حکم کامل طور پر آزادانہ اجتہاد کا نتیجہ ہونا چاہیے۔ قاضی کو تقلید سے اس حد تک اجتناب کی ہدایت ہے کہ وہ اپنے سے بڑے عالم اور بڑے فقیہ کی بھی تقلید نہ کرے۔ یہ بھی ایک قسم کی خارجی اثر پذیری ہے اور قاضی کو ہر اثر سے بالا رہنے کی ہدایت ہے۔ قاضی کا حقیقی طرز عمل یہ ہونا چاہیے کہ اگر اس کے سامنے کسی بڑے عالم اور فقیہ کی رائے کا حوالہ پیش کیا جائے تو وہ اسے اس وقت تک نہ مانے جب تک اس رائے پر خود آزادانہ طور پر اجتہاد نہ کرے اور یہ نہ دیکھے کہ مقدمہ درپیش میں اس رائے کا کس حد تک تعلق ہے۔ اگر قاضی کا اجتہاد اسے بتائے کہ فقیہ کی رائے مقدمہ کے ساتھ موافقت رکھتی ہے تو اس کی توثیق کرے وگرنہ اسے مسترد کرتے ہوئے اس سے توقف کرے۔ الخطابی نے تقلید کے خلاف یہ موقف اس لیے اختیار کیا کیونکہ حدیث معاذ میں جن مآخذ کا ذکر کیا گیا ہے ان میں قرآن و سنت کے علاوہ کسی امام کی تقلید کا ذکر نہیں، تقلید ان مآخذ سے خارج ہے امام ابن القیمؒ نے حدیث معاذ کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ حدیث سنن ابن ماجہ میں اختلاف الفاظ کے ساتھ روایت ہوئی ہے جس کی اسناد پہلی حدیث سے عمدہ ہیں :

”وهذا جود اسنادا من الاول“

ابن ماجہ نے حضرت معاذؓ سے یہ روایت اس طرح کی ہے :

”لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن قال : لا تقضين ولا تفصلن الا بما تعلمون وان اشكل عليك امرفقق حتى تبينه او تكتب الي فيسره“ (تهذيب الامام ابن القیمؒ المجوزہ علی حاشیہ مختصر سنن ابی داؤد والحافظ المذری ج ۵ ص ۲۱۲)

(جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن بھیجا تو فرمایا جب تک مقدمہ درپیش کو پوری طرح جان نہ لو نہ کوئی حکم جاری کرنا اور نہ فیصلہ کرنا، اگر کسی امر پر اشکال ہو اس کی تیسہیں تک توقف اختیار



کئے رکھنا یا اس کے متعلق مجھے کچھ بھیجنا)

ابن ماجہ کی اس روایت سے یہ بات زیادہ واضح ہو گئی کہ قاضی اسن وقت تک فیصلہ نہ دے جب تک مکمل طور پر اس کا انشراح صدر نہ ہو جائے، اس کا ضمیر پوری طرح مطمئن نہ ہو جائے اور پوری طرح جان نہ لے کہ اس بارے میں کتاب و سنت کا حکم کیا ہے۔ اور اگر قاضی کو کتاب و سنت کا حکم معلوم کرنے یا اس کا اطلاق کرنے میں اشکال ہو تو اس کی دو ہی صورتیں ہیں،

اقول: توقف اختیار کیے رکھے حتیٰ کہ اسن پر حکم واضح ہو جائے۔

دوم: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ بھیجے تاکہ آپ اس کی رہنمائی فرمائیں۔

ان دو صورتوں کے علاوہ تیسری کوئی صورت بیان نہیں ہوئی۔ اگر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے علاوہ کسی فقہ کی تعلیم میں کوئی جُت جوتی ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا ذکر فرما دیتے مگر آپ نے صرف اتنا فرمایا کہ ثبوت کی تلاش جاری رکھو، جب ثبوت مل جائے، قاضی کا انشراح صدر ہو جائے، اس کا ضمیر اطمینان حاصل کر لے تو اس کے مطابق فیصلہ کرے۔ حدیث معاذؓ نے ایک طرف قرآن و سنت کو ہمیشہ کے لیے اسلامی نظام عدالت کا اصل الاصول قرار دے دیا اور ان کے علاوہ قاضی کو ہر ماخذ سے آزاد کر دیا دوسری طرف اجتہاد کی اہمیت اور افادیت کو اتہائی واضح اور غیر مبہم الفاظ میں ثابت کر دیا۔

فیصلہ

پہلا فیصلہ جس میں معاذؓ نے بطور یا تھی قاضی بن میں ابو موسیٰ کی عدالت میں حصہ لیا وہ ایک مرتبہ مقدمہ تھا۔ سماعت اور کارروائی کے بعد ابو موسیٰؓ اپنے فیصلہ پر غور کر رہے تھے اس دوران حضرت معاذؓ عدالت میں آئے۔ مقدمہ کی تفصیل سن کر انھوں نے فوراً ہی مقدمہ کی بنیادی باتیں ذہنی گرفت میں لیں جس سے وہ فیصلہ دینے کے قابل ہو گئے۔^{۲۱}

وراثت پر ایک اہم قانونی نکتہ اٹھا کہ کیا ایک مسلمان اپنے غیر مسلم رشتہ دار کے ترکہ میں وارث ہو سکتا ہے؟ مقدمہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت معاذؓ کی عماری میں ایک یہودی فوت ہو گیا اس نے ایک مسلمان بھائی بیٹھے چھوڑا مسلمان بھائی حضرت معاذؓ کی عدالت میں مقدمہ لایا تاکہ ورثہ میں اپنا حصہ حاصل کرے۔ حضرت معاذؓ نے فیصلہ کیا:

”بیشک اسلام بھلتا ہے۔ پس انھوں نے مسلمان بھائی کو ورثہ دیا۔“^{۲۲}

ورثہ کا ایک اور مقدمہ حضرت معاذؓ کی عدالت میں فیصلہ کے لیے پیش ہوا۔ مقدمہ اور اس پر فیصلہ کی اہمیت کے پیش نظر بیان کرنے والے نے خاص طور پر یہ ذکر کیا ہے کہ یہ فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں سنایا گیا تھا مقدمہ کا قانونی نکتہ یہ تھا کہ آیا بہن اپنا سب بھائی کے ترکہ میں وارث ہوگی جس کی ایک بیٹی بھی موجود ہو۔ حضرت معاذؓ نے ادھارتہ کہ بیٹی کو دے دیا اور باقی بہن کو دیا۔^{۲۳}

عمر بن حرم کا تقرر

اسلامی ریاست کا ایک اور اہم ضلع نجران تھا جو بنو الحارث بن کعب کا آبائی علاقہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو اس کی فتح پر مامور کیا۔ نجران کے لوگوں نے بلا مقابلہ ہتھیار ڈال دئے اور اسلام قبول کر لیا۔ خالد کو واپس بلا لیا گیا۔ وہ اپنے ساتھ بنو الحارث کا ایک وفد مدینہ لائے۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے معافی مانگی جو منظور کر لی گئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس بن الحسین کو نجران کا گورنر مقرر کیا جو بنو الحارث میں سے تھے۔ سیاسی اور انتظامی طور پر قیس اپنے ضلع میں امن و امان قائم رکھنے کے اہل تھے۔ لیکن اسلامی نظریہ کی تبلیغ، عوام کی تعلیم و تربیت، قبل از اسلام کے قوانین، رسوم و رواج کو اسلامی قوانین کے مطابق بنانے اور مالیہ جمع کرنے اور تنازعوں کا فیصلہ اسلام کے مطابق کرنے کے لیے ایک تکنیکی قانونی ماہر کا تقرر ضروری تھا۔ عمر بن حرم جو اسلامی قوانین کے ماہر تھے مندرجہ بالا ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے مقرر کیے گئے تھے۔ انھیں ایک تحریری دستاویز دی گئی تھی جس میں نظریاتی، دنیوی و اخلاقی عدالتی اور مالیاتی ضابطے بڑی تفصیل سے ان کے فرائض کی انجام دہی کے لیے تحریر تھے۔ یہ تاریخ اسلام میں نظام عدل میں بہت اہم حیثیت رکھتی ہے۔ اس طویل اور مفصل دستاویز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم دیا تھا کہ غیر جانبداری کے ساتھ انصاف کریں اور ظلم و زیادتی سے احتراز کریں۔ اس میں جسمانی ایذا و نقصان کی صورت میں حرجانہ کے ضوابط بھی درج تھے۔^۱

جو فرائض ان کے تقرر نامہ میں بیان کئے گئے تھے وہ اسلامی ریاست کے مختلف صوبوں اور ضلعوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر کردہ قانونی اور عدلیہ کے ماہرین کے فرائض کا ایک عمدہ نمونہ پیش کرتے ہیں:

۱۔ وہ دین اسلام کے مبلغ تھے جو قرآن پڑھا کر اس کی تبلیغ کرتے (یعلیہم الناس القرآن) اور ایک مثالی کردار پیش کرتے (امروہم بتقوی اللہ)۔

۲۔ وہ لوگوں کے قانونی اور عدالتی مشیر تھے جو ان کو حقوق و فرائض بتاتے (یخبر الناس بالذی لہم، والذی علیہم)۔

۳۔ وہ جج تھے جہاں کسی کا حق پامال ہوتا یا کوئی جرم سرزد ہوتا انھیں انصاف طلب کرنے والوں کے ساتھ نرمی بہتے اور ظالم کے خلاف ثابت قدم رہنے کی ہدایت تھی کیونکہ اللہ کو ظلم باطل پسند نہیں اور اس نے اس کی حاکمیت کی ہے (یلین بالناس فی الحق ویشتد علیہم فی الظلم فان اللہ کرہ الظلم ونہی عنہ)۔

۴۔ وہ اسلامی مالیاتی ضابطوں کے مطابق محاصل جمع کرنے والے تھے (امروہم یتخذون من المعافر خمس اللہ وما کتب علی المؤمنین فی الصدقہ)

یمن کی عدلیہ پر حضرت علیؑ کا تقرر

تاریخی مواد سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ بن ابی طالب دو مرتبہ یمن میں تعینات ہوئے۔ پہلی مرتبہ وہ فوج کے کمانڈر کی حیثیت سے فتح یمن کے لیے بھیجے گئے تھے۔ ایک دوسری فوج کے کمانڈر کی حیثیت سے خالد بن ولید بھی یمن بھیجے گئے تھے۔ ان کی روانگی کے وقت واضح احکامات دئے گئے تھے تاکہ اگر کسی موقع پر دونوں کمانڈر اکٹھے ہو جائیں تو حضرت علیؑ کمانڈر انچیف ہوں گے،

”ان التقیما فالامید علی بن ابی طالب“۔^{۴۸}

اپنی کمانڈر انچیف کی حیثیت سے حضرت علیؑ کو خالدؓ سے غنائم میں سے خمس (ریاست کے لیے پانچواں حصہ) اور صدقہ (مسلمانوں سے لیا جانے والا مال) اور نجوان کے لوگوں سے جزیہ (غیر مسلموں سے لیا جانے والا ٹیکس) وصول کرنے کا اختیار اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کرنے کی ذمہ داری بھی تھی۔^{۴۹} یہ ایک علیحدہ تقرر تھا جیسا کہ ابن ہشام کے بیان سے مترشح ہوتا ہے۔

دوسری مرتبہ حضرت علیؑ یمن کے تمام اضلاع کے عامل عدلیہ کے سربراہ کے طور پر بھیجے گئے تھے۔ یہ بات ان بیانات سے اخذ ہوتی ہے جو یمن میں حضرت علیؑ کے قاضی مقرر ہونے سے متعلق ہیں۔ دوسرے جوں کے تقرر کے حکم کو یمن میں ان کے اضلاع اور مستقر کے نام بھی درج تھے۔ حضرت ابو موسیٰؓ کا تقرر زبید میں ہوا تھا۔ حضرت معاذؓ کا الجند میں اور حضرت عمرو بن حرمؓ کا نجوان میں۔ حضرت علیؑ کے معاملہ میں یمن کا ذکر ہے اور اس کے کسی خاص ضلع کا حوالہ نہیں؛ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تھا“ (بعثنی رسول اللہ الی یمن قاضیا)۔^{۵۰}

اس موقف کو حضرت علیؑ کی عدالتی معاملات میں اس اہمیت سے تقویت پہنچتی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم کی تھی؛

”اقضی امتی علی“۔^{۵۱}

حضرت عمرؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جیسے ماہرین فقہ و قانون نے بھی عدالتی معاملات میں ان کی فوقیت تسلیم کی ہے؛

”علی اقضنا“^{۵۲} اور ”اقضی اهل المدینۃ علی بن ابی طالب“۔^{۵۳}

حضرت علیؑ کے بطور یمن کے قاضی کے تقرر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص توجہ فرمائی۔ جب حضرت علیؑ کو یمن میں اختیار سنبھالنے کے لیے کہا گیا انھوں نے ہچکچاہٹ ظاہر کی اس لیے کہ یہ اسلامی ریاست کے بہت بڑے صوبے میں عدلیہ کی سب سے اعلیٰ حیثیت کی بڑی ذمہ داری تھی۔ اس عہدہ کی اہمیت کے احساس کے پیش نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وسلم نے فرمایا :

”اس سے مفر نہیں۔ وہاں یا میں ذاتی طور پر خود جاؤں یا تمہیں جانا پڑے گا۔“

حضرت علیؓ نے کہا :

”اگر اس سے مفر نہیں تو میں جاتا ہوں“ ۵۴

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی :

”ان الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك“ (سنن ابی داؤد)

(اللہ تمہارے دل کو راہ ہدایت پر چلائے اور تمہاری زبان کو ثبات دے گا)

جیسا کہ اوپر ظاہر کیا گیا ہے اتنی اہمیت کسی دوسرے تقرر کو نہیں دی گئی۔ اگر کسی ضلع کے جج کی آسامی ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عود اپنے وہاں جانے کے متبادل کا ذکر نہ فرماتے۔

عدالتی طریق سے متعلق ہدایات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نئے منصب پر مین جاتے ہوئے حضرت علیؓ کو عدلیہ سے متعلق خصوصی ہدایات دیں۔ عدالتی طریق کار کا اہم ترین اصول متعین کر دیا گیا تھا اور حضرت علیؓ کو مقدمات کی سماعت کے دوران اس پر عمل کی ہدایت کی گئی تھی :

”فاذا جلس بين يدك الخصمان فلا تقضيت حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الاول

فانه احرى ان يتبين لك القضاء قال : فما نزلت قاضيا او ما شككت في قضاء بعد“ ۵۵

(جب دونوں فریق تمہارے سامنے اپنی اپنی جگہ بیٹھ جائیں کوئی فیصلہ اس وقت تک صادر نہ کرو جب تک

تم دوسرے کو بھی اسی طرح نہ سن لو جیسے پہلے کو سنا تھا۔ یہ زیادہ مناسب ہے کہ فیصلہ تم پر پوری

طرح عیاں ہو جائے۔ حضرت علیؓ بیان فرماتے ہیں کہ اس کے بعد بطور قاضی میں نے کبھی غلطی نہیں کی

یا اس کے بعد میں کسی فیصلہ میں شک میں مبتلا نہیں ہوا) ۵۶

”معالم السنن“ میں الخطابی نے یہ شرح بیان کی ہے :

”فيه دليل على ان الحاكم لا يقضى على غائب وذلك لانه اذا منعه ان يقضى لاحد

الخصمين وهما حاضران حتى يسمع كلام الآخر فقد دل على ان في الغائب الذي

له يحضره ولو يسمع قوله اولى بالنعم وذلك لامكان ان يكون معه حجة تبطل دعوى

الحاضر“ (معالم السنن علی حاشیہ مختصر سنن ابی داؤد، ج ۵، ص ۲۰۸)

(یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ حاکم غیر حاضر کے خلاف فیصلہ نہیں دے گا۔ یہ اس لیے کہ جب قاضی کو

اس بات کی اجازت نہیں کہ وہ دو حاضر فریقوں میں سے دوسرے کی بات اسی طرح سے بغیر فیصلہ دے جس طرح اس نے پہلے کی بات سنی تھی تو وہ فریق جو حاضر ہی نہیں اور اس کی بات ہی سنی نہیں گئی اس کے خلاف ممانعت بدرجہ اولیٰ ہے یہ شرط اس لیے رکھی گئی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کے پاس ثبوت ہو جو حاضر کے دعویٰ کو باطل کر دے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضع کردہ عدالتی طریق کار سے ثابت ہوا کہ اسلامی نظام عدالت نہجی جہتوں کے اصولوں کو پوری اہمیت دیتا ہے، فریقین مقدمہ میں سے کسی ایک کے ساتھ کسی امتیازی سلوک کو روا نہیں رکھتا، دونوں کے ساتھ یکساں اور مساوی برتاؤ کرتا ہے۔ دونوں فریقوں کو مکمل آزادی ہے کہ وہ اپنے موقف کی تائید میں گواہ اور ثبوت پیش کریں۔ ایک کی بات اُسی طریقے سے سنی جائے جس طرح دوسرے کی سنی جائے۔ ایک کو گواہ پیش کرنے کی مکمل آزادی ہے تو دوسرے کو اپنے خلاف دعویٰ کے ابطال میں ثبوت پیش کرنے کی اجازت ہے۔ یہ ایسا فطری عدالتی طریق کار ہے جس کے اتباع میں یورپ و امریکہ نے بعد میں یہ عدالتی طریق کار اپنایا۔ ہم چوتھے باب میں تفصیل سے بیان کر آئے ہیں کہ اسلامی عدلیہ ظاہری شہادت پر فیصلہ دیتی ہے جو گواہی اور ثبوت عدالت میں پیش ہوں ان کا وزن فیصلہ کی بنیاد بنتا ہے۔ آج سے چودہ سو سال پہلے ایک عدالتی نظام قائم ہوا، جس کی بنیاد یہ اصول، قاعدے، ضابطے اور قانون تھے۔ یورپ و امریکہ والوں کو یقین نہیں آ رہا کہ اتنے منضبط اور منظم اصولوں کی بنیاد پر اس دور میں ایسا عدالتی نظام قائم ہوا، وہ طرح طرح کے اوہام و باطل نظریات کا شکار ہیں۔ ہم نے اسلام کے مستند ترین ماخذ سے ثابت کیا ہے کہ ایسا عدالتی نظام بالفعل قائم ہوا جس کا عدالتی طریق کار انتہائی ترقی یافتہ تھا وہ اس حد تک ترقی یافتہ تھا کہ آج بیسویں صدی میں انہیں اصولوں کی بنیاد پر جب یورپ و امریکہ نے اس نظام کو اپنایا تو وہ اسے آج کی پیداوار قرار دے رہی ہیں حالانکہ یہ فیضان ہے اندلس، سسلی کی اسلامی عدالتوں کا، جہاں سے یورپ نے یہ نظام سیکھا اور پھر خود اپنایا۔

یمن میں حضرت علیؑ کے فیصلے

زید بن ارقم ایک مقدمہ میں حضرت علیؑ کا ایک فیصلہ بیان کرتے ہیں :

”میری موجودگی میں یمن سے ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس زمانہ میں حضرت علیؑ وہاں (یمن میں) تھے۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنانا شروع کیا ”ایک عورت حضرت علیؑ کے پاس لائی گئی جس کے ساتھ تین آدمیوں نے ایک طہر میں زنا کیا تھا۔ انہوں نے پہلے دو سے پوچھا مگر انہوں نے بچے کو قبول نہ کیا۔ انہوں نے اس کے بعد دوبارہ ان سے (ہر مرتبہ ان کے الگ الگ گروہ قائم کر کے) دو دو کر کے دریافت کیا مگر انہوں نے قبول نہ کیا۔ تب انہوں نے قرعہ اندازی سے مقدمے کا فیصلہ کیا۔ انہوں نے بچے کی ذمہ داری اس شخص پر

ڈال دی جس کے نام قرعہ نکلا تھا۔ انہوں نے دو تہائی معاوضہ بھی اس کے ذمہ ڈالا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہنسے یہاں تک کہ آپ کی ڈاڑھ کے دانت نظر آنے لگے۔ ۵۶

ایک اور بیان کے مطابق مقدمہ کی تفصیل بتاتے ہوئے حضرت علیؓ نے مقدمہ تحریری طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصلے کے لیے بھجوا دیا۔ فیصلے کی توثیق کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا: میرے پاس اس میں اضافے کی کوئی گنجائش نہیں اور میں سوائے حضرت علیؓ کے فیصلے کی توثیق کرنے کے کچھ نہیں کر سکتا۔ ۵۷

اس سے پتا چلتا ہے کہ حضرت علیؓ ایک بہت اہم صوبے میں عدلیہ کے ذمہ دار تھے اور ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رابطہ قائم رکھتے اور سچیدہ اور مشکل قانونی مسائل پر آپ سے قانونی اور عدالتی امور پر مشورے لیتے رہتے۔ اس فیصلے کے مندرجات ثبوت فراہم کرتے ہیں کہ عہد رسالت کا عدالتی نظام بہت منضبط اور منظم تھا عدالتیں ایک مربوط عدالتی طریق کار پر عمل پیرا تھیں صوبائی عدالتوں کے قاضی وفاقی عدالت عظمیٰ سے مسلسل رابطہ رکھتے تھے۔ اس کے طریق کار کو اپناتے اور بوقت ضرورت مقدمات اس کے حوالے کرتے۔ جب عدالت عالیہ کی طرف سے حوالہ کردہ مقدمہ عدالت عظمیٰ کے زیر غور رہتا اس وقت تک فریقین مقدمہ پابند رہتے۔ چونکہ مغرب نے یہ عدالتی طریق کار بعد میں اپنایا اس لیے وہ اسلامی نظام عدالت کی اولیت و فضیلت کو تسلیم کرنے سے ہچکچا رہے ہیں حالانکہ علی دیناوت اور تحقیقی طرز عمل کا تقاضا ہے کہ وہ اسلام کی بالادستی تسلیم کرتے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک اور مقدمہ جو انہوں نے اپنی تعیناتی کے دوران فیصلہ کیا، خود بیان

کرتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن بھیجا۔ بعض قبائلیوں نے شیر کو پٹنے کے لیے ایک گڑھا کھودا اور اس کا انتظار کرنے لگے، وہ اس میں گر پڑا۔ وہ ایک دوسرے کو گڑھے کے گرد دھکیلنے لگے۔ ایک آدمی اس میں گر گیا، اس نے اپنے ساتھ والے کو پکڑا، اس نے دوسرے ساتھ والے کو، یہاں تک کہ چار آدمی گڑھے میں گر پڑے۔ شیر نے انہیں زخمی کر دیا۔ ایک آدمی نے اسے نیزہ مارا جو اسے پھیدتا چلا گیا۔ اس نے آدمیوں کو گڑھے سے نکالا بعض اس میں مر گئے تھے اور بعض زخمی ہو گئے تھے مگر ابھی زندہ تھے۔ آخر کار وہ سارے مر گئے۔ تین کے قبیلوں نے پہلے کے قبیلے سے کہا: تینوں کا خون بہا ادا کرو۔ اگر یہ تمہارے آدمی کی وجہ سے نہ ہوتا تو وہ گڑھے میں نہ مرنے لگتے۔ انہوں نے کہا: ہمارے آدمی نے صرف ایک کو پکڑا تھا پس ہم اس ایک کا خون بہا دیں گے۔ وہ جھگڑتے رہے یہاں تک کہ انہوں نے آپس میں لڑنے کا منصوبہ بنایا۔ ان میں سے ایک آدمی میرے پاس آیا۔ وہ مجھ سے زیادہ دُور نہ تھے میں اُن کے پاس گیا اور کہا ”کیا تم اپنے آپ کو ہلاک کرنا چاہتے ہو جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیات میں اور میں تمہارے درمیان موجود ہوں؟ تمہارے درمیان مقدمات کا فیصلہ کرنے کے لئے

میں جج ہوں۔ اگر تم میرے فیصلہ سے مطمئن ہو گے تو یہ تمہارے درمیان نافذ کر دیا جائے گا۔ اگر تم اس سے مطمئن نہ ہوئے تم اپنی ساری کارروائی بند رکھو گے۔ جو شخص اس کی خلاف ورزی کرے گا اس کا کوئی حق نہ ہو گا یہاں تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپیل پیش کرے وہ فیصلہ کرنے میں مجھ سے زیادہ عالم ہیں۔ وہ اس (تجویز) پر رضا مند ہو گئے۔ انہوں نے انہیں حکم دیا کہ جو گڑھے پر موجود تھے ان سے ایک پورا خون بہا، ایک آدھا خون بہا، ایک تہائی خون بہا اور ایک چوتھائی خون بہا جمع کرو۔ اس پر میں نے اپنا فیصلہ سنا دیا کہ سب سے نیچے والے کو ایک چوتھائی خون بہا دیا جائے کیونکہ وہ اس حالت میں مرا جبکہ اس پر تین آدمی پڑے تھے اس سے اوپر والے دوسرے کو ایک تہائی خون بہا دیا جائے کیونکہ وہ اس حالت میں مرا جبکہ اس پر دو آدمی پڑے تھے۔ اس کے بعد ولے کو آدھا خون بہا دیا جائے کیونکہ وہ اس حالت میں مرا جبکہ اس پر ایک آدمی تھا۔ سب سے اوپر والے کو پورا خون بہا دیا جائے کیونکہ اس کے اوپر کوئی نہیں مرا۔ ان میں سے بعض فیصلہ سے مطمئن ہوئے اور بعض نے اسے ناپسند کیا۔ میں نے حکم دیا: میرے فیصلہ پر قائم رہنا یہاں تک کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچو پھر وہ تمہارے درمیان فیصلہ کریں گے۔ وہ جج کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں پیش ہوئے۔ جب آپ نماز ختم کر چکے تھے اور مقام ابراہیم (کعبہ کے ساتھ) تشریف فرما ہو گئے تھے وہ آپ کے سامنے پیش ہوئے اور اپنا مقدمہ سنایا۔ اپنے گرد چادر لپیٹ کر بیٹھے ہوئے آپ نے فرمایا: ”یقیناً میں تمہارے درمیان فیصلہ کروں گا“ مجلس کے کونے سے ایک شخص بولا: ”علی بن ابی طالب نے یمن میں پہلے ہی فیصلہ کر دیا ہے“ آپ نے دریافت کیا: ”انہوں نے کیا فیصلہ کیا؟“ انہوں نے آپ کو وہ فیصلہ بیان کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ فیصلہ جو میں نے کیا تھا برقرار رکھا“۔

یہ حضرت علیؓ کے اہم فیصلوں میں سے ایک ہے۔ یہ عہد رسالت کی عدلیہ کے عدالتی طریق کار کو پوری وضاحت سے بیان کرتا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صوبائی اور ضلعی ججوں کو اپنے فیصلے نافذ کرنے کے لیے انتظامی اختیارات حاصل تھے ”فہو نافذ بینکم“۔^{۹۹} یہ ہمارے اس موقف کی تائید بھی کرتا ہے کہ حضرت علیؓ میں اعلیٰ ترین عدالتی عہدہ دار تھے۔ ان کے فیصلے نافذ ہوتے یا فریقین مزید کارروائی سے باز رکھے جاتے جب تک عدالت عظمیٰ میں اپیل کا فیصلہ صادر نہ ہوتا ”فہو حاجز بینکم فمن جوزه فلا حق لہ“ اسلامی ریاست کی عدالت عظمیٰ جس کے پاس حضرت علیؓ کے فیصلے کے خلاف اپیل ہو سکتی تھی صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت تھی جو اسلامی ریاست کی عدالت عظمیٰ کے سربراہ تھے، ”تمسکو بعضنا حتی تاتوا رسول اللہ فی قضی بینکم“۔

ہم نے تیسرے پوچھے اور موجودہ باب میں جگہ جگہ اس بات کا اظہار کیا ہے کہ عہد رسالت میں نظام عدالت



حکم، مضبوط اور منضبط اصولوں، قاعدوں، ضابطوں اور قانونوں پر قائم تھا، ایک واضح آئین تھا۔ اس آئین کے تحت قوانین مرتب ہو چکے تھے۔ عدالتی طریق کا منضبط اور مربوط شکل میں معرض وجود میں آچکا تھا۔ تقنین کا محکمہ قائم تھا۔ ملازمین مدعا علیہم پر فرد جرم عائد کی جاتی تھی۔ فریقین مقدمہ کی عدالت میں حاضری ضروری قرار دی جا چکی تھی۔ فریقین کے ساتھ مساوی و یکساں سلوک کا طریق کار اپنایا جا چکا تھا۔ عدالتوں میں قاضیوں کے طرز عمل اور رویے کا طریق کار وضع ہو کر نافذ العمل تھا۔ ظاہری شہادت فطری انصاف کے اصولوں کے مطابق عدالتی فیصلوں کی بنیاد تھی۔ ادنیٰ، اعلیٰ اور اعلیٰ ترین عدالتیں اپنے اپنے دائرہ عمل میں قائم تھیں۔ عہد رسالت میں نظام عدالت کا یہ نقشہ اتنا واضح اور روشن ہے کہ اس میں کسی ابہام کی گنجائش نہیں اگرچہ حضرت عمرؓ نے نظام عدالت کو وسیع پیمانے پر نافذ کیا مگر یہ جغرافیائی وسعت تھی دینی، اسلامی، علمی، قانونی اور عدالتی قوانین، قواعد، ضوابط عہد رسالت میں مرتب ہو کر نافذ ہو چکے تھے اس لیے عہد فاروقی میں وسیع رقبے پر اس نظام عدالت کا نفاذ عہد رسالت کے نظام عدالت پر نظم و ضبط اور طرین کار پر ہرگز فوقیت نہیں رکھتا۔ عہد حاضر کے بعض مصنفین نے جن میں علامہ شبلی شامل ہیں یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ حضرت عمرؓ سے پہلے نظام عدالت ابتدائی مراحل میں تھا جسے انہوں نے ترقی یافتہ بنایا مگر ہم اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ یہ تاثر درست نہیں عہد رسالت کا نظام عدالت خوب منظم، مربوط اور ترقی یافتہ تھا۔



حوالہ جات اور تشریحات

۱۔ عبدالحئی اکتانی، نظام الحکومتہ النبویہ المستمعی التراتیب الاداریہ، ایڈیشن بیروت، جلد اول، صفحات ۲۴۰ تا ۲۴۵۔

۲۔ الحافظ العراقي، الالفیہ جیسا کہ اکتانی نے حوالہ دیا ہے۔ مندرجہ بالا، صفحات ۲۴۵-۲۴۶۔

۳۔ علی عبدالرازق، ”الاسلام و اصول الحکم“۔

۴۔ ایبل تیاں

Emile Tyan, Histoire De L'Organisation Judiciare En Pay D' Islam, Leiden E.J. Brill, 1960

۵۔ اکتانی متذکرہ بالا، ج ۱ ص ۵۶۔

۶۔ علی بن عبدالداقطنی، السنن، ایڈیشن ۱۳۸۶ھ/۱۹۶۶ء، ج ۴ ص ۲۰۳۔

۷۔ ایضاً

۸۔ الترمذی، الصحیح مع شرح از ابن العربی، ایڈیشن ۱۳۵۰ھ/۱۹۵۱ء، ج ۶ ص ۶۳، ۶۴۔

۹۔ ابن العربی ایضاً

۱۰۔ ایضاً ص ۶۵

۱۱۔ ابن اکثیر، التفسیر، ایڈیشن لاہور، ج ۱ ص ۵۲۱۔

۱۲۔ علی بن عبدالداقطنی متذکرہ بالا، ج ۴ ص ۲۲۹۔

۱۳۔ اکتانی، متذکرہ بالا، ج ۱ ص ۵۸۔

۱۴۔ ایضاً

۱۵۔ ابن القیم

۱۶۔ اکتانی، متذکرہ بالا، ج ۱ ص ۲۴۰۔

۱۷۔ ابن حبان نے ”الصحابہ“ میں بیان کیا ہے: ”وَلَا هَذَا الْمُسْطَفَى بَعْضُ عَمَلِ مَكَّةَ“ ابن سعد نے اس کو

یوں بیان کیا ہے: ”صَحْبُ الْحَارِثِ الْمُسْطَفَى فَسَتَعْمَلُهُ عَلَى بَعْضِ عَمَلِهِ بِمَكَّةَ وَاقْصَرَهُ، أَبُو بَكْرٍ، عُمَرُ وَعُثْمَانُ“۔ اکتانی نے حارث بن عبدالمطلب کے بارے میں ایسے ہی بیانات کا حوالہ دیا ہے

(اگتانی، نظام الحکومت النبویہ، متذکرہ بالا، ج ۱، ص ۲۴۱-۲۴۲)

- ۱۸ - قرآن پاک ۲: ۲۹۹
- ۱۹ - الطبری، تفسیر الطبری، ایڈیشن ۱۳۲۴ھ ۱۷ ایرچ بلاق، ج ۲ ص ۶۸، ۶۹ -
- ۲۰ - ابن ہشام، سیرہ، ایڈیشن قاہرہ ۱۳۵۶ھ، ج ۱، ص ۴۳-۴۴ -
- ۲۱ - الطبری، التاریخ، ج ۳ ص ۲۱۴ -
- ۲۲ - مندرجہ بالا عنوان کے تحت تفصیل ملاحظہ کیجئے: قضاۃ اور عمال -
- ۲۳ - وکیع، محمد بن خلف، اخبار القضاۃ ایڈیشن ۱۳۶۶ھ/۱۹۴۷ء، ج ۱ ص ۱۰۰-۱۰۱ -
- ۲۴ - اگتانی، متذکرہ بالا، ج ۱، ص ۲۴۵ -
- ۲۵ - ایضاً، ص ۲۴۱ -
- ۲۶ - البخاری، الصیغ، کتاب المغازی، باب بعث ابی موسیٰ و معاذ الی الیمین -
- ۲۷ - ایضاً، کتاب الاحکام، باب الحاکم حکم بالقتل -
- ۲۸ - ایضاً، کتاب المغازی متذکرہ بالا -
- ۲۹ - ابن سعد، طبقات، ج ۳ ص ۵۸۶ -
- ۳۰ - البخاری، کتاب المغازی متذکرہ بالا -
- ۳۱ - اگتانی، متذکرہ بالا، ج ۱، ص ۲۵۹ -
- ۳۲ - وکیع، اخبار القضاۃ، ج ۱ ص ۱۰۰-۱۰۱ -
- ۳۳ - البخاری، المغازی، متذکرہ بالا -
- ۳۴ - ایضاً
- ۳۵ - ایضاً
- ۳۶ - وکیع متذکرہ بالا، ج ۱، ص ۱۰۱-۱۰۲ -
- ۳۷ - البخاری، المغازی متذکرہ بالا -
- ۳۸ - ایضاً
- ۳۹ - ابن ہشام، سیرہ، ج ۲ ص ۲۶۰ -
- ۴۰ - البخاری، المغازی، یہ غور طلب ہے کہ قاضی کو مبلغ کے فرائض بھی انجام دینا ہوتے تھے۔ اس کی اہمیت کا اندازہ دینی تحریک کے ضمن میں ہو سکتا ہے جس کے لیے حضرت معاذ فیمین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نمائندہ تھے۔

ابوداؤد، سنن، کتاب الاقضية، باب اجتہاد الرائے فی القضاء۔ الترمذی، الصصحیح ۱۳۵۰ھ
مع شرح ابن العربی، ابواب الاحکام ج ۶ ص ۶۸-۶۹۔ ابن ماجہ، سنن۔

۴۲۔ البخاری، الصصحیح، کتاب المغازی۔

۴۳۔ وکیع، اخبار القضاة، ج ۱، ص ۹۹۔ بیشتر مسلم فقہاء اس نقطہ پر حضرت معاذؓ سے متفق نہیں۔ وہ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ نہ کوئی مسلمان اپنے غیر مسلم رشتے دار کا وارث ہو سکتا ہے اور نہ کوئی غیر مسلم اپنے مسلمان رشتہ دار کا۔ وہ اس کی بنیاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر رکھتے ہیں،

لا یوث المسلم الکافر ولا یوث الکافر المسلم۔ (مسلم، الصصحیح، کتاب الفرائض)

تاہم معاذ بن جبل، معاویہ، سعید بن السیب، مسروقؓ، ابودرداءؓ، الشعمیؓ، الزہریؓ، غنمؓ نے مسلمان کو اپنے غیر مسلم رشتہ دار کا وارث بننے دیا ہے۔ (شرح النووی، ایڈیشن نور محمد مع متن اصح المطابع وکارخانہ تجارت کتب، دہلی، ج ۲، ص ۳۳، کتاب الفرائض)

۴۴۔ ایضاً۔ ابن قیمؒ نے ابن عباسؓ کی رائے بیان کی ہے جس کے مطابق ایک بہن اپنے بھائی کے ورثہ میں حصہ کی حقدار نہیں جبکہ اس کی بیٹی بھی ہو۔ (ایضاً فٹ نوٹ ص ۹۹)

۴۵۔ ابن ہشام، سیرہ، منذرہ بالا، ج ۲، ص ۵۹۳-۵۹۴۔

۴۶۔ ایضاً صفحات ۵۹۴، ۵۹۶۔ الطبری، تاریخ، ج ۱ ص ۱۴۲۴-۱۴۲۹۔ مالک بن انس، موطا، ج ۱، ص ۳۴۴۔ (ایضاً فی نظام الحکومت (التراتب الاداریہ)، ج ۵، ص ۲۴۴-۲۵۰۔

۴۷۔ ابن ہشام، سیرہ، ج ۲، ص ۶۴۱۔

۴۸۔ البخاری، الصصحیح، کتاب المغازی۔ البراء کے اس بیان سے ظاہر ہوتا ہے شاید حضرت علیؓ نے خالدؓ کی جگہ لی تھی "ثم بعث علیا بعد ذلك مكانه" (ایضاً) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابن ہشام کا مندرجہ بالا بیان اپنے مشتملات کے لحاظ سے البخاری کے بیان سے زیادہ واضح ہے جس میں حضرت علیؓ کو دونوں کے ایک جگہ ملنے کی صورت میں مکمل انجیف مقرر کیا گیا تھا۔ یہ اسی فوجی مہم کے دوران کی بات ہے کہ حضرت علیؓ کو خالدؓ سے نفس وصول کرنے کے لیے کہا گیا تھا جبکہ بخاریؒ نے بیان کیا ہے،

"بعث النبی علیا الی خالد ليقبض الخمس" (الصصحیح ایضاً)

۴۹۔ ابن ہشام، سیرہ، منذرہ بالا، ج ۲ ص ۶۰۰۔

۵۰۔ ابوداؤد، السنن، کتاب الاقضية، باب کیف القضاء، منذرہ بالا، ج ۵، ص ۲۰۸۔

۵۱۔ وکیع، اخبار القضاة، منذرہ بالا، ج ۱، ص ۳۸۔

۵۲۔ ایضاً، ص ۸۹۔ یہ حضرت عمرؓ کی تعریف ہے۔



- ۵۲ - ایضاً، ص ۸۹-۹۰۔ یہ عبداللہ بن مسعود اور ابو ہریرہؓ کے بیانات ہیں۔
- ۵۳ - ابن جہان، الصصح، جیسا کہ وکیع نے حوالہ دیا ہے۔ اخبار القضاہ، متذکرہ بالا، ج ۱، فٹ نوٹ ص ۸۴۔
- ۵۵ - ابو داؤد، السنن، کتاب الاقصیہ، باب کیف القضاء، متذکرہ بالا، ص ۲۰۸۔ الترمذی، الصصح، ابواب الاحکام، متذکرہ بالا، ج ۶ ص ۷۲۔ ابن ماجہ کی روایت کے مطابق، اس کے بعد میں کبھی دو فریقوں کے درمیان کسی بھی فیصلہ پر شک میں مبتلا نہیں ہوا۔ (ابن ماجہ، ابواب الاحکام، باب ذکر القضاء، ص ۷۴) اس موضوع پر بعض مآخذ ظاہر کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے اپنا عدلیہ کا منصب سنبھالنے میں ہچکچاہٹ اس لیے ظاہر کی کہ وہ نو عمر تھے اور امور عدلیہ کے علم میں نوخیز تھے؛
- ”انا شاب اقصیٰ بینہم ولا ادری ما القضاء۔“ (ابن ماجہ، السنن، متذکرہ بالا)
- یا ابو داؤد کی روایت میں؛
- ”انا حدیث السنن ولا علم لی بالقضاء۔“ (السنن متذکرہ بالا)
- ایک بہت ہی مستند مآخذ الترمذی ان کی ہچکچاہٹ بیان نہیں کرتا (الصصح متذکرہ بالا) مزید برآں حضرت علیؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بلوغت اور علم کا حوالہ اپنے مقابلے میں دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی ہمت بندھائی اور اپنا ہاتھ ان کے سینے پر رکھا اور اللہ سے ان کی رہنمائی کے لیے دعا کی؛
- ”ان اللہ سیہدی قلبک ویشبکت لسانک۔“ (مختصر سنن ابی داؤد، باب کیف القضاء)
- ۵۶ - وکیع، اخبار القضاہ، متذکرہ بالا، ج ۱، ص ۹۱۔
- ۵۷ - ایضاً، ص ۹۴۔
- ۵۸ - ایضاً، ص ۹۵-۹۷۔ مسند احمد بن حنبل از حش بن الموتر۔ الذہبی، میزان الاعتدال فی ترجمہ حش مع وکیع کے حوالہ کے، متذکرہ بالا)
- ۵۹ - وکیع، متذکرہ بالا فیصلہ کے تمام عربی جملے وکیع کے متن سے ترجمہ کیے گئے ہیں۔ (متذکرہ بالا)

عہد رسالت کا نظام عدالت اور جدید معروضین و مستحقین

علی عبدالرازق اور ایل تیاں

علی عبدالرازق نے اپنی کتاب ”الاسلام و اصول الحکم“ اور ایل تیاں نے اپنی کتاب

al-Islam wa Usul al-Hukm, Histoire de l'Organisation Judiciaire on pays
D'Islam, Section III: La Justice dans l'Oeuvre de Mahomet.

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کے عدالتی نظام پر بحث کی ہے اور دو افتادہ نتائج اخذ کئے ہیں۔ علی عبدالرازق نے حضرت معاذ بن جبل، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابو موسیٰ الاشعری کے تقرر پر ان مختلف فرائض کے سبب جو انہیں یمن میں تفویض کئے گئے تھے شک کا اظہار کیا ہے۔

تیاں کے نظریہ کو مختصراً یوں بیان کیا جاسکتا ہے :

رسول (صلعم) نے نئے قوانین جاری نہیں کئے اور قبل از اسلام کے طریقوں اور رسم و رواج کے ڈھانچے کے اندر رہتے ہوئے کام کیا۔ انہوں نے کوئی عدالتی نظام قائم نہیں کیا۔ ذاتی انصاف اور بدلہ کا رواج قائم رہا۔ انہوں نے قبل از اسلام تالیث کا طریقہ قائم رکھا۔ ان کا اپنا عدالتی مرتبہ دور جاہلیت کے ثالث سے زیادہ نہ تھا۔ چونکہ انہیں عدالتی نظام کا کوئی تصور نہ تھا لہذا ان کے صوبائی مجوس کے تقرر کا نظریہ بے بنیاد ہے۔ ان کے پاس اپنے فیصلے نافذ کرنے کے لئے کوئی سرکاری اختیار نہ تھا انہوں نے نہ کوئی عدالتی طریق کار مرتب کیا تھا اور نہ کوئی قانون شہادت بنایا تھا۔ جہاں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قانون سازی کا تعلق ہے تیاں نے قبل از اسلام کے رواج ”ثنا“ (بدلہ) اور دیت (خون بہا) کا ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ آپ اس پر بغیر کسی ترمیم کے عمل کرتے رہے۔ اس سے اس نے نتیجہ نکالا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی ”دنیوی قانون“ نہیں لائے اور صرف قبل از اسلام کے طریقوں اور رواجوں پر عمل پیرا رہے۔ یہ بہت ہی عجیب نتیجہ ہے! تیاں نے قتل، چوری، قزاقی، زنا، لعان، پروفہداری قوانین نکاح و طلاق اور وراثت کے شخصی قوانین، زکوٰۃ، عشر، فتنے، جزیہ، زراعت، تجارت، منقولہ اور غیر منقولہ جائیداد کے دیوانی اور مالیاتی کے قوانین، منکوحہ، غیر منکوحہ سے زنا اور دیگر فوجداری اور دیوانی معاملات اور مقدمات کے لیے شہادت کے قوانین سب نظر انداز کر دیئے منکوحہ زانیوں کے مقدمات کے لیے چار گواہ لازم ہیں اور دوسری قسم کے لیے دو گواہ۔ مدعا علیہ کی طرف سے قسم کے ساتھ ایک گواہ کی شہادت سبھی کا کافی شہادت تسلیم کی گئی ہے۔ اسلامی فقہ و قانون کی مختلف کتابوں میں مدون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں پر ایک سرسری نظریہ یہ واضح کر دیتی ہے کہ قبل از اسلام کے طریقے اور رواج زندگی کے تمام شعبوں سے متعلق اسلامی



قوانین سے کوئی مقابلہ نہیں کر سکتے۔ حلال و حرام، نکاح، طلاق (دو حیضوں کے درمیان یا بعد ایک نشست یا مختلف نشستوں پر) و طلاق رجس و طلاق بائن خط (عورت کا حق طلاق) لعان (زوجین کا ایک دوسرے پر اتہام)، نفقات (ایک مرد کس حد تک اپنی بیوی، مطلقہ کے اخراجات کا ذمہ دار ہے) حضانت (بچوں کے دودھ پلانے اور پالنے کا زمانہ) کے قوانین پر غور کیجیے۔ قوانین فرانس (وراثت) وراثتوں کے حقوق ان کے حصوں کا تقدر و وارث عورتوں کے حصوں کے تناسب کی تفصیل دیکھئے۔ قبل از اسلام کے رواج کا مقابلہ اسلامی ضابطہ فوجداری بابت حدود (قتل، چوری، زنا اور لعان) اوبیت (مختلف فوجداری جرائم اور ضابطہ فوجداری کی خلاف ورزی پر معاذ و غنہ) سے کیجیے۔ اسلامی اقتصادی اصول، مزارعت (قوانین زراعت)، حضارت بشارت اور مخالفت ربا و قوانین بیوع ملاحظہ کیجیے۔ ان قوانین پر توجہ کی ضرورت ہے؛ خمر، نشہ آور اشیاء، ان کی ممانعت اور سزا (میسر) حرام، اس کی ممانعت اور سزا (غلام آزاد کرنا) ترغیب عتاق اور آزاد کرنے سے متعلق قوانین و ضوابط اور آزاد افراد کے حقوق، جہاد (قوانین جنگ)، غنائم کی تقسیم اور ان میں حقوق (غس) ریاست کا حصہ، شہادت (گواہی کے قوانین، گواہوں کی تعداد و جو مختلف جرائم میں درکار ہے) مرد اور عورت کی گواہی، قسم کا جواز اور مدعا علیہان میں سے گواہ)۔

کوئی بھی قانونی نظام ہوا میں قائم نہیں ہوتا۔ جس معاشرہ میں یہ جنم لیتا ہے اس خاص معاشرے کے طریقوں، رسوم اور رواجوں کا بغور تجزیہ کیا جاتا ہے۔ اصل حیثیت بنیادی اور اہم مذہبی اور اخلاقی اصولوں کی ہوتی ہے جن کے معیار اور اصول پر مرد و عورت قوانین اور قواعد کو جانچا اور پرکھا جاتا ہے اور اگر ان میں کوئی نقص و جہر تو انہیں ان کے الفاظ و معنی کے مطابق ڈھالا جاتا ہے۔ ان کی بنا پر مزید قانون سازی کی جاتی ہے۔ اس ضمن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از اسلام کے سارے رسم و رواج کو نہیں ٹھکرایا تھا جو مذہب اسلام کے مطابق تھے وہ جاری رہنے دیئے گئے دوسروں کو ترمیم و تیسخ کر کے اسلام کے مطابق بنایا گیا اور باقی کلیتہً رد کر دیئے گئے۔

قوانین قوانین کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت بھی ابتداً اسلام سے جاری و ساری تھی جو عمل و کردار کا ایک نمونہ تھی۔ آپ کا پیغام اپنی اخلاقی حیثیت اور روح کے لحاظ سے عربوں کے طریقے سے جو عربوں کے باپ دادا کے عام رسم و رواج پر مبنی تھا، بالکل مختلف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام عربوں کے رواج سے بنیادی طور پر دو نکات پر مختلف تھا۔ اولاً اس کا اثر قائم بھلے عربوں اور قبائلی نسب کے اللہ تھا۔ دوسرے اسلام نے عربوں کے مقررہ اصل اصول (یعنی اپنے اجداد کے طریقے پر قائم رواج) کو مذہب و رسم قرار دے کر اسے مٹو کر دیا عربوں کے لیے درست، مناسب اور اصل طریقہ ہی وہ تھا جس میں قدامت ہو اور سہوئیل و رسل چلا آ رہا ہو۔ اسلام نے اس بنیاد کو یہ کہہ کر مسمار کر دیا کہ ان کے رواج قائم کرنے والے ادارے جن کا ان کی نظرد میں قدامت کے باعث احترام تھا عقل و ہدایت سے عاری تھے۔ کیا وہ اس کے باوجود اباؤ اجداد کے طریقے پر چسے رہیں گے: اَوْ كَذَّابًا وَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَحْتَدُونَ۔ ”کیا اگرچہ ان کے باپ دادا نہ کچھ سمجھ رکھتے تھے نہ ہدایت رکھتے تھے۔“ اَوْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَحْتَدُونَ۔ ”نہ کچھ سمجھ رکھتے تھے اور نہ ہدایت رکھتے تھے۔“ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ وَلَا تَحْزَنَ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَلٰلٍ مِّمَّا يَكْمُرُونَ وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۔



چل پھر کر دیکھ لو مجرمین کا انجام کیا ہوا، آپ ان پر غم نہ کیجئے اور جو شرارتیں یہ کر رہے ہیں ان سے تنگ نہ ہوں۔
 میں کر یہ وعدہ کب پورا ہو گا اگر تم سچے ہو۔"

عرب جنہوں نے اپنے آباء و اجداد کا مذہب ٹھکرا کر اسلام قبول کیا انہوں نے ان کے وہ رسم و رواج بھی ترک کر دیئے جن کی بنیاد گناہم اجتماعی و شر پر تھی۔

قرآن نے زندگی کے دھارے کو کامیابی سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور ان کے مثالی کردار کی طرف موڑ دیا۔ مومنین اسلامی طرز سے اپنے اعمال کی مطابقت کی فکر میں کوئی بھی قدم اٹھانے میں محتاط تھے جب تک اس کی کسی واضح حکم قرآنی سے توثیق نہ ہوئی ہو یا جب تک انھیں کئی اطمینان نہ ہو جاتا کہ ان کا طرز عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور آپ کی سیرت و کردار کے مطابق ہو گا۔ قرآن میں بار بار "یستولنٹ" (وہ آپ سے پوچھتے ہیں) کا استعمال ظاہر کرتا ہے کہ مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ کو اپنانے میں کس قدر ذوق و شوق رکھتے تھے! "مشہور مستشرق گوٹڈنبر کے مطابق "رسول کی بعثت کے فوراً بعد ان کا عمل اور کردار نئی مسلم امت کے لیے سنت قرار پا گیا تھا اور قبل از اسلام کی عرب سنت ختم ہو کر رہ گئی تھی۔" "ڈنکن بی میکڈونلڈ"، جوزف شناخت، مجید خدری، این جے کوسٹن بھی اسی موقف کے حامی ہیں۔

اس مفروضے کے ثبوت میں کہ بعثت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بجائے اس کے کہ کوئی نیا نظام عدالت قائم کرتے قبل از اسلام کا ثالثی نظام جاری رکھا۔ تیان یہ دلیل دیتا ہے: چونکہ آپ نے کوئی نیا قانونی نظام نافذ نہیں کیا، لہذا آپ کوئی نیا عدالتی نظام رائج کرنا بھی نہیں چاہتے تھے! ہم نے اوپر اسلام کے مستند بنیادی مآخذ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقاعدہ ایک نیا قانونی نظام نافذ کیا جس نے قبل از اسلام کے اس رسم و رواج کی جگہ لی جو ان کے آباؤ اجداد کی مشرکہ مصنفی کے تصور پر مبنی تھا! اور مومنوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مثالی زندگی ان کی اپنی زندگی اور کردار کے لیے فیضان کا منبع قرار پائی یہ ویسی اور تاریخی مستند شواہد تیان کے مفروضہ کی کلیتہً نفی کرتے ہیں۔

اپنے اس مفروضہ کی تائید میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از اسلام کے ثالثی نظام کی پیروی کی اور کوئی نیا عدالتی نظام قائم نہیں کیا۔ تیان نے ایک بہت غیر معقول دعویٰ کیا ہے وہ لکھتا ہے:

"یہ بات قابل توجہ ہے کہ قرآن کے تمام متون میں جہاں انصاف کا ذکر ہے اس کو ہمیشہ اسی ایک اصطلاح سے پکارا گیا ہے جس کا اسلام سے پہلے اس پر اطلاق ہوتا تھا۔ یعنی "تحکیم" جو حتمی طور پر ثالثی نظام کا تصور دیتا ہے!"

ہم ذیل میں تیان کے اس خود ساختہ مفروضے کا تفصیل سے جائزہ لیتے ہیں:-

قرآن کی بنیادی قانونی اور عدالتی اصطلاحات:

تعجب ہے کہ تیان نے قرآن میں استعمال ہونے والی بہت سی ایسی واضح اور غیر مبہم اصطلاحات کو نظر انداز کر دیا ہے جو

حکم کے مترادفات ہیں مثلاً امر، عدل، قسط اور قضاء وہ حکم کی اصطلاح کے معاملہ میں بھی معنویت سے کام نہیں لیتا اس نے دستہ اس اصطلاح کے صرف ایک معنی مان لیے ہیں۔ قرآن کے مطابق یہ مفہوم کنہیہ ہے۔ اصلی نہیں۔ اس نے بڑی ہوشیاری سے اس اصل مفہوم کو رد کر دیا جو قرآن میں مشتمل ہے یعنی فیصلہ اور عدالتی نظام۔

تیاں جیسے مصنف ایک طرف فیصلہ کر دیتے ہیں۔ جب وہ اسلام کی مذہبی اور اخلاقی تعلیمات پر بحث کرتے ہیں تو وہ اس کے دستوری، قانونی، عدالتی اور سیاسی پہلوؤں کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔ اور جب وہ اس کے دنیوی پہلو پر لکھتے ہیں تو اس کی مذہبی اور اخلاقی تعلیمات کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں اگر قرآن غیر جانب داری سے پڑھا جائے تو وہ ظاہر کرتا ہے کہ اس کے دستوری، عدالتی اور قانونی اصول انسانی زندگی کے مذہبی اور اخلاقی پہلوؤں کے ساتھ باہم مربوط ہیں اور وہ مساوی طور پر اہم ہیں۔ وہ انسان پر نصف رہنے کا مذہبی فریضہ عاید کرتے ہیں اور انصاف سے کام لینے کا اخلاقی فرض اور قانون اور عدلیہ کی پابندی کا قانونی فرض بھی عاید کرتے ہیں۔ اگر کوئی شخص صرف دنیوی نقطہ نظر سے اسلام کے قانونی اور عدالتی پہلو اجاگر کرنے کی کوشش کرے اور اس کے مذہبی اور اخلاقی اثرات کو نظر انداز کر دے اور پھر ان کا دیگر نظام ہائے قانون و عدالت جو مذہب سے عاری ہیں سے مقابلہ کرے اور پتے پہلے سے سوچے ہوئے نتائج اخذ کرے وہ یقیناً نہ اسلام سے انصاف کرتا ہے نہ اس مضمون سے جس پر وہ بحث کر رہا ہے۔

پانچ الفاظ ہیں جو قرآن میں بنیادی اصطلاحوں کے طور پر قانون اور عدالتی نظام کے تصور کو ظاہر کرنے کے لیے استعمال ہوئے ہیں: امر، حکم، قضاء، عدل اور قسط۔

دوسرے بہت سے مرکب فقرے اور کلمات بھی ہیں جو ایک ہی مطلب ظاہر کرتے ہیں۔ منہ جہ بالا بحث کے پیش نظر ضروری ہے کہ ان الفاظ کو جن اصل معنی میں استعمال کیا گیا ہے ان کا تعین کیا جائے تاکہ یہ تحقیق معنی کو واضح کر سکے اور انصاف کی نوعیت و شکل جو قرآن مقرر کرتا ہے واضح ہو سکے۔ ان اصطلاحات کو ذیل میں ایک ایک کر کے بیان کیا جاتا ہے:

۱۔ (الف) امر کے معنی قانون فطرت یا حکم الہی کے ہیں۔ اس حکم کی تابعداری دراصل ہر مخلوق اپنے فطری تقاضے کے مطابق کرتی ہے مثلاً قرآن کہتا ہے: وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مَسْخُوفَاتٌ بَاصْرَةٍ سَورج چاند اور ستارے اسی کے امر کے تابع ہیں۔ اَكَلَتْ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ "مخلیق اور حکم اسی کا ہے" ایسی آیات کتاب مقدس میں بہت عام ہیں۔ وہ خدا تعالیٰ کے اس جاری اور سب پر حاوی قانون کی طرف اشارہ کرتی ہیں جس کی اطاعت ایک فطری تقاضے سے کل عالم کرتا ہے۔

۲۔ (ب) "امر" شرع اسلامی کے ذمین ظاہر کرنے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ جیسے قرآن میں ہے: اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَذَبُّوْا بَقَرَّةٍ "یقیناً اللہ تمہیں ایک گائے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے۔" اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تُوَدُّوا لِاَعْمٰنٍ اِلٰى اٰهْلِهَا "یقیناً اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کے سپرد کرو۔"

قرآن کے بنیادی قوانین ”امر“ کی اصطلاح کے استعمال سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور لائقہ و حوالوں سے ایسی مثالیں دے جاسکتی ہے۔

ج۔ ”امر“ اللہ کے عام ارادہ کو ظاہر کرنے کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً :

وَإِذْ أَرْسَلْنَا أَنْثَرَنَا مُشْرَفِينَهَا فَسَقُوا فِيهَا عُثْقَ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ

”اور جب ہم کسی بستی کو تباہ کرنا چاہتے ہیں تو ہم اس کے عیش پسند باشندوں کو حکم دیتے ہیں پھر وہ لوگ وہاں شرارت کرتے ہیں تو ان پر جحمت تمام ہو جاتی ہے۔“^{۱۳}

فَعُذْنُهَا يُقَوِّدُ وَآمُرُ قَوْمَكَ يَا خُدَّوَابَا حَسَنِيهَا۔

”پس ان کو مضبوطی سے تھامو اور اپنی قوم کو اس کے بہترین احکام پر عمل کا حکم دو۔“^{۲۵}

ان آیات میں پیغمبر کے ذریعہ قوموں کی ہدایت کا حکم موجود ہے۔

د۔ امر ایک سیاسی معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً ”وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ“^{۲۶} اور تم میں سے جو اقتدار میں ہیں۔

وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ^{۲۷}

”اور ان کے مشاغل کا فیصلہ ان کے درمیان مشاورت سے طے پاتا ہے۔“

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ^{۲۸}

”بیشک اللہ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے۔“

ان آیات میں منظم و ستوری حکومت کا تصور بالکل عیاں ہے کیونکہ اللہ مومنوں کو شرع کے قوانین کی پابندی کا حکم دیتا اور رسول کے اعمال پر ان کے نفاذ کی پابندی عاید کرتا ہے۔ اسی طرح ان آیات میں جہاں مومنین کو انصاف کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہ اخلاقی برائے اور قافانی انصاف کو یکساں طور پر بیان کرتی ہیں۔ کیونکہ قرآن اخلاقی ترغیب کے لیے خود متعدد دوسرے الفاظ اور اصطلاحات استعمال کرتا ہے۔ علاوہ ازیں، آیات کا متن ظاہر کرتا ہے کہ نظام عدالت کا نظریہ غالب ہے اور اللہ تعالیٰ مومنوں کو ایک ایسا معاشرہ قائم کرنے کا حکم دیتا ہے جس میں شرعی ضابطے بالادستی رکھتے ہوں تاکہ عوام کو صحیح انصاف میسر آئے۔ درحقیقت اس لفظ کے دوسرے مفہوم کسی نہ کسی طرح ایک ہی بنیادی نظریہ کے محور پر قائم ہیں کہ امر اجتماعی طور پر ایک ایسا معاشرہ قائم کرنے کی ذمہ دار ہے جس میں انصاف قائم ہو اور مجرم اور غلط کار پر سزا ہو۔

۲۔ حکم (آرڈر) : یہ لفظ بھی قرآن میں اپنے بہت سے مشتقات کے ساتھ کثرت سے استعمال ہوا ہے :-

الف۔ اس کے معنی عالمی قاعدہ اور حاکمیت الہی کے ہیں وَكَذَلِكَ يُبَيِّنُ لَكَ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا^{۲۹} ”اور وہ اپنے حکم میں کسی کو

شریک نہیں کرتا“

www.KitaboSunnat.com

وَأَنْتَ أَخْصَمُ الْحَكَمِيِّينَ^{۳۰}

”اور تو تمام منصفوں سے زیادہ منصف ہے۔“

إِن الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ۚ

”حکم تو صرف اللہ کا ہے۔“ اور ایک بار پھر اسی سورتہ میں :

أَلَا لِلَّهِ الْحُكْمُ ۚ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۚ

”خوب سن لو حکم اللہ ہی کا ہو گا اور وہ بہت جلد حساب لینے والا ہے۔“

مندرجہ بالا آیات میں واضح کیا گیا ہے کہ خدا تمام مخلوق پر حکومت کرتا ہے۔ اور یہ کہ اس کی حکومت اس معنی میں قطعی ہے کہ

تمام عناصر فطرت کا وجود اللہ کے اہل قاذن کی تابعداری کے ساتھ وابستہ ہے۔

ب۔ حکم کی اصطلاح احکامات الہی کو ظاہر کرنے کے لیے استعمال ہوئی ہے :

i۔ ذِیْکُمْ مُحْکَمٌ ۝ ۳۳

”یہ اللہ کا حکم ہے۔“

ii۔ وَعِنْدَ هُمْ السُّورَةُ فِیْهَا مُحْکَمٌ ۝ ۳۴

”ان کے پاس تورات ہے جس میں اللہ کا حکم ہے۔“

iii۔ وَكَذَٰلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا مَّذَبِّيًا ۝ ۳۵

”اور یوں ہم نے اسے نازل کیا، عربی میں حکم۔“

iv۔ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمْ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ۝ ۳۶

”یہ وہ لوگ ہیں جنہیں ہم نے کتاب دی اور اقتدار اور نبوت دی تھی۔“

ان آیات میں لفظ حکم شرع کے قوانین کو ظاہر کرتا ہے۔ جو ایک مقتدر حکومت کے تحت رد و عمل آتے ہیں۔

ج۔ یہ عقل و حکم کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے :

i۔ وَاتَّيْنَاهُمُ الْحِكْمَةَ صَبِيًّا ۝ ۳۷ ”اور ہم نے اسے بچپن ہی میں عقل و فہم عطا کی۔“

ii۔ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ الْحُكْمَ وَحُكْمًا ۝ ۳۸ ”اور جب وہ سن بلوغ کو پہنچے، ہم نے انہیں حکمت

اور علم دیا۔“

در اصل عقل و دانش ایک ایسی خصوصیت ہے جو ایک شخص کو صحیح اور غلط کو الگ الگ سمجھنے کے قابل بناتی ہے۔ اس لئے کسی

حاکم یا ایسے شخص کے لئے جو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنا ہریرہ خوبی لازمی ہے خواہ وہ اپنے فرائض اخلاقی طور پر ادا کرے خواہ

قانونی طور پر۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن تمام انبیاء کو اس صفت سے متصف قرار دیتا ہے جو اللہ نے انہیں عطا فرمائی تھی۔

iii۔ فَقَدْ أَوْسَلْنَا رُسُلَنَا بَایَاتٍ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۝ ۳۹

”میں نے ہم نے اپنے پیغمبروں کو واضح احکامات دے کر بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب اور انصاف کرنے کے حکم کو بھی نازل کیا

تاکہ لوگ اعتدال پر قائم رہیں۔“

۱۔ یہ خالصتاً قانونی اصطلاح کے طور پر فیصلے کرنے، لوگوں کے درمیان تنازعے طے کرنے اور انصاف معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل آیات سے واضح ہے :

i - اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَوَدُّواْ لِّلْاٰمَنِيْنَ اِلٰى اٰهْلِيْہِمَا - وَاِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَعْلَمُوْا بِاَنۢ عَلٰی ہٰذَا یحکم اللہ تعالیٰ تم کو اس بات کا حکم دیتے ہیں کہ امانتیں ان کے اہل کے سپرد کر دو اور یہ کہ جب لوگوں کے درمیان تصفیہ کیا کرو تو عدل سے تصفیہ کیا کرو۔

ii - فَلَا وَرَبِّکُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی یُحْکَمُوْکُمْ فِیْہِمَا شَجَرَ بَیْنَهُمۡ ثُمَّ لَا یُحْجِدُوْا فِی الْاَنْفُسِہُمْ حَزَبًا مِّمَّا قُضِیَتْ وَیُسَلِّمُوْا اٰتِیَہِمَا - پھر قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک کہ یہ ان کے آپس میں واقع ہونے والے جھگڑے میں آپ سے تصفیہ نہ کرائیں پھر آپ کے اس تصفیہ سے اپنے دلوں میں تلخی نہ پھیلے اور اسے پورا پورا تسلیم کریں۔

iii - مَسْعُوْنٌ لِّیَکْذِبَ اَکْثَلُوْنَ لِّلشَّخْصِ ہ فَاتَّجَاعُوْکُمْ فَاُحْکَمۡمَ بَیْنَهُمۡ ۚ جھوٹی باتیں سننے کے عادی لوگ بڑے حرام کے کھانے والے ہیں۔ اگر یہ لوگ آپ کے پاس آئیں تو آپ ان کے درمیان فیصلہ کریں۔

یہ آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض عدالت بیان کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین ایک حکم نظام قائم کریں جس میں قانون الہی کی اطاعت ہو اور حصول انصاف کے لیے باقاعدہ ادارہ قائم ہو۔ علمائے اکثر اس مسئلہ کو اٹھایا ہے اور بیجاہر کرنے کی کوشش کی ہے کہ بہت سے شرعی قوانین جن کی طرف قرآن اشارہ کرتا ہے ریاست کے دائرہ اختیار میں نہیں آتے۔ یہ درست نہیں۔ قرآن کے مطابق اسلامی ریاست مومن کے افعال کا احاطہ کر سکتی ہے اس لئے قرآن کے احکام قدر تا ریاست کے دائرہ اختیار اور حکم میں آتے ہیں۔ دراصل اسلامی ریاست اپنے باشندوں کی اخلاقی صلاح پر جتنا زور دیتی ہے ان کی اقتصادی صلاح کو بھی اتنی ہی اہمیت دیتی ہے۔

۳۔ عدل۔ قرآن میں عدل کا لفظ مختلف مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔ یہاں ہم ان میں اہم مغایم درج کرتے ہیں۔

- عدل کے معنی مکافات اور جزا کے ہیں۔ قرآن جب یوم آخرت کا ذکر کرتا ہے جس روز اللہ تعالیٰ میزان قائم فرمائیں گے۔ اور انسانوں کے اعمال کا فیصلہ حقیقت حال کے مطابق کریں گے تو اس لفظ کو عموماً انھیں معنی میں استعمال کرتا ہے۔ اس وقت کوئی شفاعت کوئی دوستی کسی کام نہ آئے گی۔ اس دنیا میں تین چیزیں انصاف میں حاصل ہو سکتی ہیں: دوستی، سناٹا اور عداوت لیکن یوم آخرت میں ان میں سے کوئی بھی ذرا بھر کام نہ آئے گی۔ مندرجہ ذیل آیات اس عقیدہ کو پوری طرح واضح کر رہی ہیں :

i - وَ اتَّقُواْ یَوْمًا لَاَ تَجْزِیْ لَفْسٌ سِّیِّئًا وَلَا یَقْبَلُ مِنْہَا شَفَاعَةٌ ۚ وَلَا یُؤْخَذُ مِنْہَا عَدَلٌ ۚ وَلَا هُمْ یُنصَرُوْنَ ۚ

اور ڈرو ایسے دن سے کہ نہ تو کوئی شخص کسی شخص کی طرف سے کچھ مطالبہ ادا کر سکے گا اور نہ کسی شخص کی طرف سے کوئی سناٹا

قبول ہوگی اور نہ کسی شخص کی طرف سے کوئی معاوضہ دیا جائے گا اور نہ ان لوگوں کی طرف داری چل سکے گی۔

ii - لَبَسْتَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَمْ يَدْرِكْهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَإِنْ تَعِدْ لَهَا لَنْ يُوَفَّكَ مِنْهَا ۴۳

اللہ کے سوا اس کا نہ کوئی مددگار ہوگا نہ سفارشچی اور یہ کیفیت ہوگی کہ اگر دنیا بھر کا معاوضہ بھی دے ڈالے تب بھی اس سے نہ لیا جائے گا۔

ج - عدل برابر کرنے کو بھی ظاہر کرتا ہے۔ توحید قرآن کا بنیادی نظریہ ہے۔ وہ اس شخص کو ملامت کرتا ہے جو کسی دوسری شے کو اللہ کے برابر خیال کرے۔ کتاب اللہ میں خدا واحد و برتر کا تصور واضح ہے۔ دراصل پوری وحی اسی ایک نکتہ کی تفسیر ہے۔ اس لیے قد قی طور پر قرآن غیر مصالحانہ الفاظ میں بت پرستوں کو ملامت کرتا ہے جیسے کہ مندرجہ ذیل آیات میں :

i - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ۴۵

تمام تعریفیں اللہ ہی کے لائق ہیں جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور نایکوں اور نور کو بنایا پھر بھی کافرانے رب کے برابر قرار دیتے ہیں۔

ii - وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ۴۶

اور جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے وہ دوسروں کو اللہ کے برابر ٹھہراتے ہیں۔

اللہ کا شریک اور برابر ٹھہرانے کی مذمت و ملامت اس لفظ کے استعمال سے بیان کی گئی ہے۔

ج - عدل کے معنی حق سے انحراف کے ہیں۔ قرآن میں یہ لفظ ایسے شخص کی مذمت کے لئے استعمال ہوا ہے جو پشتِ خواہشات کی پیروی کرتا ہے اور راستہ راہِ حق سے ہٹتا ہے۔ جیسے درج ذیل آیت میں بیان ہوا ہے۔

i - فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَاۓَ اِنْ تَعْدِلُوْا ۴۷

سو تم خواہشِ نفس کا اتباع نہ کرنا کبھی تم حق سے ہٹ جاؤ۔

یہ ہٹ جانا راہِ حق سے جھک جانا ہے جو خواہشاتِ نفس کے پیچھے دوڑنے کا فطری نتیجہ ہے۔ اگر کوئی قاضی خواہشاتِ نفس کا شکار ہے اس سے صحیح فیصلہ کی توقع نہیں ہو سکتی۔ اس لیے قرآن یاد دہانی کرانا ہے ان لوگوں کو جو دوسروں کے معاملات کی سربراہی کرتے ہیں کہ وہ نفس کے اشاروں پر نہ چلیں ورنہ وہ حق اور انصاف سے جھک جائیں گے۔

یہ لفظ ایک اور لفظ صراطِ مستقیم کے معنی کو بیان کرتا ہے۔ جیسے مندرجہ ذیل آیت میں :

ii - وَمَنْ يَّمْسُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۴۸

جو عدل اور انصاف کا حکم دیتا ہے وہ صراطِ مستقیم پر ہے۔

د - یہ فطری انصاف کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ منصف ہے۔ اس نے ہر چیز پر انصاف اور بجا نگاہ پر بنائی ہے۔ اس کی تخلیق میں کوئی چیز بیکار یا غلط نہیں۔ مثلاً :

۱۔ "الذی خلقک فسلو ک فقد لک" ۷۹

اس نے تجھے پیدا کیا پھر تجھے درست کیا پھر تجھے برابر کیا۔

ii۔ وَتَقَاتُ كَيْمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ۵۰

آپ کے رب کا کلام پورا ہوا صدق اور عدل کے ساتھ۔

ان آیات میں یہ حفظ کائنات میں فطری انصاف کے معنی ظاہر کرتا ہے۔

(ھ) اس لفظ کا ایک مفہوم شخصی انصاف کا ہے۔ جب قرآن انسان کو کائنات کے متعلق شکر کی دعوت دیتا ہے اور کل

عالم میں جاری فطری انصاف پر غور کرنے کو کہتا ہے تو وہ اسے اپنے ذاتی معاملات میں دوسروں کے ساتھ انصاف کرنے کو

بھی کہتا ہے۔ مثلاً مومن کو ایک وقت میں چار بیویوں کی اجازت دیتے وقت وہ اس کو اس متوقع نا انصافی سے آگاہ کرتا

ہے جو وہ کر سکتا ہے۔ اس لیے اسے صرف ایک بیوی پر تقاضا کرنے کی ہدایت کرتا ہے۔

i۔ فَإِنْ حِفْظُهُمْ إِلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَقُولُوا ۵۱

اگر تم کو خدشہ ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی سے شادی کرو یا وہ تو مئی جو تمہاری ملکیت میں ہو وہی کافی ہے۔ یہ بہتر ہے

اس سے کہ تم بے انصافی کر بیٹھو۔

ii۔ وَلَنْ تَشْتَطِبُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ التَّوَّابِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَانَتْ عَاقِبَةُ ۵۲

اگر تم باہمی تو بیویوں کے درمیان انصاف نہیں کر سکو گے۔ تو تم ایک سے مکمل طور پر دل نہ پھیر لینا کہ تم اسے ادھر میں

ڈکھا بھجھو ڈرو۔

ان آیات میں لفظ عدل کا مرکزی تصور یہ ہے کہ انسان یقیناً غلط راہ چل کر خود کو نقصان پہنچا سکتا ہے پس اسے

اپنی اغراض کو انصاف اور حق کے آڑ میں رہتے ہوئے پورا کرنا چاہئے۔

و۔ یہ خالص انصاف کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے جیسے :

i۔ وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ أُمَّةٌ يَّهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۵۳

اور مومنوں کی قوم میں ایک جماعت ہے جو حق کے موافق ہدایت کرتے ہیں اور اسی کے مطابق انصاف بھی کرتے ہیں۔

ii۔ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ۵۴

بے شک اللہ تعالیٰ انصاف اور احسان کا حکم دیتا ہے۔

یہ آیت مومنوں کو انسانی معاملات میں انصاف کرنے کا ایک عام حکم دیتی ہے۔ یہ بات قابل غور ہے کہ انصاف کرنے کو

بھلائی کرنے کے ساتھ شامل کیا گیا ہے۔ اس حکم کے تحت لازمی ہے کہ مومن اپنی ذاتی اور مرگاری دونوں حیثیتوں میں

انصاف کریں۔

iii۔ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا مِّنْكُمْ مُّتَعَدِّيًا فَجَزَاءُ مِّثْلِهَا قَتَلَ مِمَّا قَتَلَ مِنَ النَّعِيمِ يُحْكِمُ بِهِ ذُو الْعَدْلِ مِنْكُمْ ۵۵

اور تم میں سے جو شخص اس کو جان بوجھ کر قتل کرے گا تو اس کی پاداش اس جانور کے مساوی ہوگی جس کو اس نے قتل کیا ہے جس کا فیصلہ تم میں سے دو متبر افراد کریں گے۔

یہ آیت ظاہر کرتی ہے کہ ایک عدالت قائم ہوگی جس میں مسلم امت میں سے دو انصاف پسند افراد فیصلہ کریں گے ان جانوروں کے متعلق جو مجرم پاداش میں دے گا۔

وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبٰی ۝۶

جب تم بولو تو انصاف کرو خواہ وہ تمہارے عزیز کے خلاف ہی کیوں نہ ہو۔

یہاں کہا گیا ہے کہ مسلم امہ کے ہر فرد کو اتنا راست باز ہونا چاہیے کہ رشتہ داری اسے راہِ حق سے نہ ہٹا سکے۔ انصاف اور سچ اسلام میں بنیادی اصول ہیں اور انہیں رشتہ داری پر قربان نہیں کیا جاسکتا۔

یہ آیت قرآن میں سب سے واضح نشانی ہے کہ مسلم معاشرہ میں ایک باقاعدہ عدالتی نظام ہونا چاہیے جو لوگوں کی شکایات اور تکالیف کو نبٹانے اور انہیں ان کے حقوق حاصل کرنے کے لیے دادرسی فراہم کرے۔ انصاف کے قانونی تصور پر یہاں اس قدر زور دیا گیا ہے کہ اگر سچائی ثابت کرنے کے لیے اس کی ضرورت ہو تو مومنین کو عدالت میں اپنے قریب ترین شہداء کے خلاف بھی گواہی دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قٰسِیْمِيْنَ لِلّٰهِ شٰهَدَاۤءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْبِرْكُمُ شَنَآءٌ قَوْمٍ عَلٰٓى اَآلَافٍ لَّعْدُوْۤا ۝۶

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کے لیے پابندی سے انصاف کے ساتھ شہادت دینے والے رہو اور کسی خاص گروہ کی عداوت تم کو حق پر عمل کرنے سے نہ روک دے عدل کیا کہ وہ کہ دو تقویٰ سے قریب تر ہے۔

یہاں یہ لفظ اخلاقی، انفرادی اور قانونی انصاف کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک حکم ہے اپنے بندوں کے لیے کہ وہ ہر حال میں انصاف پر چلیں یہاں تک کہ اپنے بدترین دشمن کے معاملہ میں بھی۔ یہاں انصاف کو خوفِ خدا کے مساوی قرار دیا گیا ہے۔ دراصل قرآن انسان کے لیے اپنے پیغام کے دوران انصاف کی مختلف خوبیاں اور شکلیں بیان کرتا ہے۔

نہ۔ لفظ عدل صلح کرنے اور انصاف قائم کرنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے :

وَ اِنْ طَالَ بَيْنُهُنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ فَتَسْلُوْا فَاَصْلَحُوْا بَيْنَهُمَا ۚ فَاِنْ بَغْتُمْ اِخْذُهَا عَلٰى الْاُخْرٰى فَلَا تَلُوْا اَلَّتِيْ تَبْغِيْ حَتّٰى تَرْضٰى اِلٰى اَمْرِ اللّٰهِ ۚ فَاِنْ فَاَعْتِ كَآصِلُحُوْا بَيْنَهُمَا بِاَلْعَدْلِ ۚ وَلَا تَقْسِطُوْا اِلَآ اللّٰهُ يَحْبِبُ الْمَقْسِيْطِيْنَ ۝۷

اور اگر ایمان والوں میں سے دو گروہ جھگڑ پڑیں تو ان کے درمیان صلح کرادو پھر اگر ان میں سے ایک دوسرے پر زیادتی کرے تو زیادتی کرنے والے سے جنگ کرو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف رجوع کرے۔ اگر وہ رجوع کر لے تو ان کے درمیان انصاف کے ساتھ صلح کرادو اور انصاف سے کام لو بیشک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔

یہ آیت اسلام میں عدالتی نظام کے ایک بنیادی اصول کو بیان کرتی ہے۔ انسانوں کے درمیان اختلافات فطری چیز ہے مگر بعض اختلافات حق اور صداقت پر مبنی ہوتے ہیں اور بعض جھوٹ اور تعصب پر۔ ایسی صورت میں ایمان والوں کو ہدایت کی گئی کہ وہ کسی کی طرفداری کریں۔ ان کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ صرف ان کی طرفداری کریں جو راہ حق پر ہوں۔ انھیں چاہیے کہ ہر قسم کا دباؤ جو ان کے بس میں ہو غلط راہ پر چلنے والے گروہ کے خلاف استعمال کریں حتیٰ کہ وہ انصاف پر آجائیں۔ یہ ایک جامع ایت ہے جو پوری امت مسلمہ پر حاوی ہے۔

”إِلَىٰ لِلَّهِ“ (اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف) اس آیت کا بہت اہم فقرہ ہے۔ یہ آیت ایک مربوط سماج اور مکمل سیاسی ریاست جو احکام الہی پر مبنی ہو کی اہمیت کو اجاگر کرتی ہے۔ ایمان والوں کی ایک جماعت اسلامی نو پر ریاست کو چلا رہی ہے لیکن دوسری جماعت آتی ہے جو حکومت کرنے والوں کا تختہ الٹنا چاہتی ہے۔ ایسے موقع پر ایمان والوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ اس گروہ کی مدد کریں جو راہ حق پر ہو اور اس کے مخالفین کو لامنت کرے۔ اس آیت کی ایک اور تفسیر یہ ہے یعنی ایمان والوں کے دواغروہ ہیں جو سیاسی اقتدار کے لیے کشمکش کر رہے ہیں۔ ایسی صورت میں اکثریت کو مشورہ دیا گیا ہے کہ وہ راہ راست پر چلنے والے گروہ کی مدد اور حمایت کریں اور غلط راہ والوں کی خدمت کریں۔ اور انھیں اپنی کوششیں اس وقت تک جاری رکھنا چاہیں جب تک کہ اللہ کے احکام نافذ ہو جائیں۔

۴۔ قضاء لفظ قضا مختلف معنی ظاہر کرتا ہے اور قرآن میں مختلف مقامات میں استعمال ہوا ہے۔ مثلاً یہ مار ڈالنے، موت، فیصلہ، مدت پوری کرنے وغیرہ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ ذیل میں ہم اس کے بعض اہم استعمال کا مطالعہ کرتے ہیں۔
الف ا۔ قَوَّ كَزُكَا مَوْسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۵۹
پس موسیٰ نے اسے مکامارا اور اسے مار ڈالا۔

اس لحاظ سے یہ آیت بالکل واضح ہے۔ ایک مصری نے ایک اسرائیلی کے خلاف جرم کیا۔ حضرت موسیٰؑ یہ برداشت نہ کر سکے پس آپ نے مصری کو ایک حزب لگائی اور اسے مار ڈالا۔

ii۔ اَللّٰهُ يَتَوَكَّلُ اَلْاَنفُسَ حَيْثُ مَوْتِهِنَّ وَ اَلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ اَلَّتِي قَضَىٰ حَتْمُهَا
الموت ۶۰

اللہ تعالیٰ انسانوں کی جان ان کی موت کے وقت لے لیتا ہے اور جو نہیں مرے ہوتے ان کی جان ان کی زندگی کے دوران لے لیتا ہے۔ پھر وہ ان جانوں کو اپنے پاس روک لیتا ہے جن کے لیے اس نے موت کا حکم صادر کر دیا ہے۔ یہ آیت بھی ظاہر کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ انسانوں کی روح لے جاتا ہے اور اس تصور کو ظاہر کرنے کے لیے لفظ قضا استعمال کیا گیا ہے۔

ب۔ یہ موت کے معنی میں استعمال ہوا ہے:

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ ۶۱



مومنوں میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ وہ اللہ سے کہتے ہوئے عہد میں سچے ہیں پس الٰہی میں سے بعض وہ ہیں جو اپنی قسم (عہد) پوری کر چکے (اور اس راہ میں مر گئے) اور بعض اُن میں سے ایسے ہیں جو ابھی انتظار میں ہیں۔
اس آیت کا مطلب ہے کہ بعض مومن حق کی راہ میں شہید ہو گئے جبکہ دوسرے اسی راہ میں جان دے ڈالنے کے لیے بے چینی سے انتظار کرتے رہے۔

ج۔ قضا فطری قانون اور اللہ کے فیصلہ کے معنی میں استعمال ہوا ہے جیسے:
وَإِذَا قُضِيَ الْأَمْرُ فَاتِّمُوا بِمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝۳۳

جب وہ کسی کام کو کرنے کا فیصلہ کر لیتا تو اسے کہتا ہے ہو جا اور وہ ہو جاتا ہے۔

یہ آیت واضح طور پر اللہ کے فطری قوانین کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ یہ الٰہی فیصلہ بھی ظاہر کرتی ہے جب اللہ تعالیٰ فیصلہ کرتا ہے وہ کیا چاہتا ہے اور اس کے فیصلے کسی مشورہ کے محتاج نہیں اور اسے سوچنے کے لیے وقت بھی دیکر نہیں بلکہ جو وہ چاہتا ہے فوراً ہو جاتا ہے۔

د۔ یہ مدت پوری کرنے کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ فَلَمَّا قُضِيَ مَوْسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ النَّاسُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ۝۳۴ جب موسیٰ یہ مدت پوری کر چکے اور اپنی بیوی کو لے کر روانہ ہوئے تو انہوں نے پہاڑ کے ایک طرف آگ دیکھی۔

حضرت موسیٰ نے پیغمبر حضرت ثعلیب سے وعدہ کیا تھا کہ وہ ایک مقررہ مدت تک ان کی خدمت کریں گے یہاں یہ بیان کیا گیا ہے کہ موسیٰ نے مقررہ مدت پوری کی اور اس کے ختم ہونے پر وہ اپنے وطن کی طرف روانہ ہو گئے۔

ہ۔ یہ جنسی سکین کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے:

لَمَّا قُضِيَ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا ۝۳۵

جب زید پوری کر چکا اس سے اپنی غرض

إِذَا قُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ ۝۳۶

جب وہ ان (بیویوں) سے اپنی جنسی غرض پوری کر چکے۔

یہ مفہوم واضح ہے اور کسی تشویش کا محتاج نہیں۔

(د) مندرجہ ذیل آیات میں لفظ قضا خالصاً قانونی اور سیاسی مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔

إِنَّا جَاعِلٌكُمْ أُمَّةً مَّوَدَّةَ شَرِّكُمْ كَأَنَّكُمْ تَسْمَعُونَ مَوْلَاكُمْ يَنْهَىٰ عَنْكُمْ أَنْ تَقُولُوا لَا تَنْظُرُوا وَلَا تَنْظُرُونَ ۝۳۷

پس اپنا معاملہ طے کرو اور اپنے ساتھیوں کو جمع کرو۔ پھر اپنی راہ عمل کو مشکوک و مشتبہ نہ ہونے دو پس اس کو پورا کرو اور

مجھے کوئی مصلحت نہ دو۔

ان آیات میں پیغمبر خدا حضرت نوحؑ اپنے مخالفین اور ان کے سیاسی اقتدار کو ناکارہ رہے ہیں۔ وہ ان کی دھمکیوں سے خوفزدہ

ہیں اور کہتے ہیں۔ "پس اپنے ساتھیوں کو جمع کرو اور اپنا معاملہ طے کر لو۔" اور ان مخالفین نے درحقیقت اپنے اسمبلی ہال میں اپنی راہ عمل طے کر لی اور پھر طے عرصے بعد انہوں نے اس فیصلہ کے مطابق ان کے مکان کا محاصرہ کر لیا۔ یہ مخالفت ایک سیاسی اور قانونی فیصلہ تھا جس کو اس وقت کی ریاست نے اپنے خیال میں ایک باغی کے خلاف نافذ کیا۔

(ii) فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنْشَاءً تَقْضِي هَذِهِ الْجَبُوتِ الدُّنْيَا ۖ

پس جو تجھے کرنا ہے فیصلہ کر لے تم صرف اس دنیا کی زندگی میں ہی فیصلہ کر سکتے ہو۔

ایک بار پھر یہ فرعون کی منظم ریاست کے خلاف بغاوت تھی۔ جب کھلے میدان میں جادوگروں نے جادو کے جھوٹ بونے کا احساس کر لیا اور حقیقت ان پر روشن ہو گئی انہوں نے حق قبول کر لیا اور وہ معاہدہ جو ان کے اور فرعون کے درمیان تھا اسے ٹھکرا دیا۔ یہ سربراہ ریاست کی بہت سخت توہین تھی اور ملک کے قانون کی بھی تذلیل تھی۔ لہذا ان کے اعلان پر فرعون نے کہا:

(iii) قَالَ أَمْنُكُمْ لَكُمْ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ۖ اس نے کہا تم اس پر ایمان لے آئے پھر اس کے کہ میں تمہیں اجازت دیتا۔ انہوں نے جواب دیا۔ قَالُوا كُنْ نَسُوتُ شَرَّكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا ۖ ہم تم کو اس پر ترجیح نہیں دے سکتے جو واضح دلائل میں ہے اور مقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا۔

اس آیت میں لفظ قضا قانونی انصاف کے لئے استعمال ہوتا ہے کیونکہ باغیوں نے ریاست کو لٹا رکھا تھا اور ریاست کو ان کے خلاف ملک کے قانون کے مطابق کارروائی کرنا تھی۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا أَجَاءَ رَّسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِأَنْقِشِطٍ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۖ

"ہر امت کے لئے ایک حکم پہنچانے والا ہے۔ سو جب اس کا وہ رسول (ان کے پاس) آچکا ہے اور احکام پہنچا دیتا ہے ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ کیا جاتا ہے اور ان پر ظلم نہیں کیا جاتا۔"

اس آیت کے مطابق دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں جس کے پاس رسول نہ بھیجا گیا ہو۔ پھر یہ رسول کے فرائض بھی واضح کرتی ہے جو دنیا میں امن و امان اور لوگوں کے حقوق جان اور مال کی حفاظت کے لیے انصاف قائم کرنا ہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ انصاف کا قیام رسالت کا سب سے اہم منصب ہے کیونکہ ہر رسول کو لوگوں کے درمیان انصاف قائم کرنے کا حکم دیا گیا۔

(iv) وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۚ وَهِيَ لِيُفْعِلَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَعْدًا ضَلَّ حَقِينًا ۖ

"کسی ایمان دار مرد اور کسی ایمان دار عورت کو جبکہ اللہ اور اس کا رسول کسی معاملہ کا فیصلہ کر دے (حکم دے دے) اپنی مرضی کی کوئی گنجائش نہیں۔ اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا وہ گنہگار ہوگا اور ضرر گمراہی میں پڑ جائے گا۔"

یہ آیت نہایت واضح اور واضح الفاظ میں عدلیہ کے سربراہ کی حیثیت سے رسول کے اختیارات بیان کرتی ہے۔ یہ مطالبہ کرتی ہے کہ ہر قیمت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کو قبول کیا جائے۔ تمام مؤمنین کا فرض ہے کہ آپ کی فراموشی کریں اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ اور حکم سے تڑپا کرے اسے جان لینا چاہیے کہ اپنے لیے اللہ کے غضب کو دعوت دے رہا ہے اور

وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے خارج ہو جاتا ہے۔

(۷) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما“

”تمہارے رب کی قسم (یہ ایمان لانے والوں میں سے نہیں جب تک یہ اپنے تنازعہ عمل میں آپ کو حج نہ بنائیں جو آپ فیصلہ فرمادیں اس پر اپنے دلوں میں کوئی تنگی محسوس نہ کریں اور اس کو کاملاً قبول کریں“

یہ آیت ایک بار پھر سب سے اعلیٰ حج اور مومنوں کے اخلاقی رہنما کی حیثیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار تسلیم کرتی ہے۔ آپ کے تمام فیصلوں کے سامنے سرتسلیم خم ہونا چاہیے اور تمام مومنوں کو آپ کے عدالتی اور مذہبی معاملات میں اقتدار و حق کے آگے سر جھکانا چاہیے۔ آپ کے فیصلے قبول کرنا ایمان کا جزو ہے اور جو آپ کے فیصلوں پر بغیر ولی تسلی کے سر جھکائیں اپنے آپ کو اللہ اور رسول پر ایمان لانے والے نہیں کہہ سکتے۔ ان کے دعویٰ کی سچائی صرف اسی وقت ثابت ہو سکتی ہے جب وہ ولی جان سے آپ کے فیصلے قبول کریں۔

یہ آیت قرآن میں انصاف کے عدالتی قیام کا واضح ثبوت ہے۔ خمد رہ بالا علاقہ اصولوں کے نفاذ کے لیے یہ تاریخی طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درحقیقت ایک ریاست قائم کی تھی اور اس کے عدالتی مناصب کی صدارت کی تھی۔ قرآن کے مطابق رسول اللہ مومنوں کے لئے زمین کے ہر شعبہ میں بہترین خال ہیں۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا
”تم لوگوں کے لیے یعنی ایسے شخص کے لیے جو اللہ اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو رسول اللہ میں ایک عمدہ نمونہ موجود ہے۔“

یہ آیت قرآن میں ایسی جگہ واقع ہے جہاں اہم اخلاقی مسائل پر بحث کی گئی ہے۔ تب ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مجموعی مثال پیش کر سکتے تھے جب وہ تمام معاشرہ پر قابو رکھتے جس پر وہ حاکم اعلیٰ کے طور پر فرائض کو کرتے تھے۔ قدرتی توجہ بھٹکتا ہے کہ وہ اس ریاست کے عدلیہ کے سربراہ بھی تھے اور آپ کے فیصلے ماننا ضروری تھا خواہ وہ بطور نبی ہوں خواہ بطور حنف جسٹس۔

(۵) قسطنطین: قرآن کا پانچواں لفظ جو انصاف کے معنی دیتا ہے قسط ہے یہ بھی مختلف مفہام میں استعمال ہوا ہے۔

(الف) یہ کاروباری انصاف اور دیانت کے معنی میں استعمال ہوا ہے جیسے۔

(i) وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذْ عٰهَدْتُمْ وَلَا تُنْهَوُا بِالْقِسْطِ أُولَٰئِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا“

اور جب ناپ تول کرو تو پورا پورا اور صحیح ترازو سے تول کرو۔ یہ اچھی بات ہے اور اس کا انجام بھی اچھا ہے۔

(ii) وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَالْعِثْرَانِ بِالْقِسْطِ“

اور ناپ تول پورا پورا کیا کرو۔

(iii) وَيَقُومُوا أَدْوَارَ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ“



اسے میرے اہل قوم اتم ناپ اور تول پورا پورا کیا کرو۔
(۱۷) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُخْطِئُ مِيزَانًا
اور قیامت کے روز ہم میزان عدل قائم کریں گے سو کسی پر ذرا بھی ظلم نہ ہوگا۔

یہ آیات صحیح اور درست لین دین پر زور دیتی ہیں خصوصاً روزمرہ کی تجارتی زندگی میں جہاں چیزیں وزن اور پیمانہ سے فروخت ہوتی ہیں۔

(ب) یہ ترازو کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَيُّومُ ۚ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ -

اللہ کو اسی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی الٰہ نہیں اور اسی طرح فرشتے اور علم والے بھی جو عدل کے ساتھ انصاف کرنے والے ہیں۔

یہاں پر قَائِمًا بِالْقِسْطِ کا فقرہ ان کے لیے استعمال ہوا ہے جو آسانی کتاب کا سچا اور عمدہ علم رکھتے ہیں اور متوازن ذہن والے ہیں۔ یہی صحیح لوگ ہیں کیونکہ یہ انتہا پسند نہیں۔ اپنے ذہنی توازن کی بنا پر وہ اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی محبوب نہیں پس وحدانیت الٰہی پر ایمان متوازن ذہنیت کا نتیجہ ہے۔

(ج) اس کے معنی کمال انصاف کے ہیں۔ یہ معنی قرآن میں بہت سے الفاظ سے ظاہر ہے لفظ قسط ان میں منغرو ہے یتنہا کمال اور بھرپور انصاف کا تصور دیتا ہے۔

(د) یہ اکثر ناپ، پیمائش اور تول کے معنی میں استعمال ہوا ہے جو انصاف کے قیام کی علامت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود اس لفظ کو روز آخرت لوگوں کے اعمال جانچنے اور انصاف کرنے کے لیے استعمال کیا ہے۔
یہ اس مفہوم میں قرآن میں ہر جگہ استعمال ہوا ہے۔

(۱) إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَيَقُولُونَ التَّبِيعَ لِعَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ -

بیشک جو لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات پر ایمان نہیں رکھتے اور پیغمبروں کو ناحق قتل کرتے ہیں اور ان کو بھی جو انہوں میں قیام انصاف کا حکم دیتے ہیں۔

(ii) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مِمَّا كُنْتُمْ مِيتَةً بِالنِّسْطِ شَهِدَ آدَمُ وَلَدَهُ وَكَوْضَلُ الْقُسِيِّمْ أَوْ أُولَ الَّذِينَ وَالَ الَّذِينَ
اے ایمان والو! انصاف قائم کرنے والے ہو جاؤ۔ اور اللہ کے لئے گواہی دینے والے غواہ وہ تہا جسے اپنے ہی خلاف کیوں نہ ہو یا تمہارے والدین اور قوی رشتہ داروں کے۔

تیاں کے نظریات پر تبصرہ

مندرجہ بالا تفصیلی مباحث سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ لفظ تحکیم ایسی اصطلاح نہ تھی جو قرآن اور سنت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے عدالتی نظام پر لاگو ہو۔ یہ اصطلاح اس شکل میں قرآن میں استعمال ہی نہیں ہوئی۔ بنیادی عقلم کے مختلف مشتقات جو قرآن میں استعمال ہوئے ہیں اصلاً فیصلہ، قانونی تصفیہ اور عدالتی نظام کے معنی رکھتے ہیں۔ اگر کہیں یہ لفظی کے معنی میں استعمال ہوا ہے تو بطور کنیہ ہوا ہے۔ دوسری اصطلاحات مثلاً امر، عدل، قسط اور قضا بھی قانونی فیصلہ اور عدالتی نظام کے معنی میں استعمال ہوئی ہیں۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم کردہ عدالتی نظام قرآن سے ماخوذ ہے لہذا وہ یکساں طور پر مذہبی اخلاقی اور قانونی انصاف پر زور دیتا ہے جو اسلامی نظام عدالت کی خاص صفت ہے۔

جہاں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلط کاروں اور مجرموں سے نپٹنے اور عدالتی فیصلے نافذ کرنے کے حکومتی اختیار کا تعلق ہے یہ کہہ دینا کافی ہے کہ تیاں نے دانستہ قرآن کی ان واضح اور غیر مبہم آیات کو نظر انداز کر دیا ہے یا انھیں غلط معنی پہنائے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاکمیت عامہ سے متعلق ہیں۔ قرآن کے ایک مترجم ضابطہ میں فریقین مقدمہ کو لازمی طور پر اپنے تمام مقدمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش کرنے کا حکم دیا گیا ہے ۹۲۔ اپنے تازے ان کے سامنے پیش کرنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں حاضر ہونا دین اسلام قبول کرنے کی اولین شرط تھی ۹۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بطور راج حکم مدولی یا سترانی کی صورت میں وہ مومن نہیں رہتے تھے ۹۴۔ دین سے خارج ہونا تیاں جیسے منکر اسلام کی نظر میں ایک مزانہ ہو لیکن مومنین کے لیے اس سے بڑی کوئی سزا نہیں۔ جدید قانونی اصطلاح میں اس کے معنی ہوں گے قومیت اور شہریت سے محرومی اور ملک و قوم سے جلا وطنی۔ یہی ستران کے لیے مقرر کی گئی تھی جو آپ کے عدالتی فیصلے تسلیم نہ کرتے۔ پھر اپنے دلوں میں کوئی غلط محسوس نہیں کرتے آپ کے فیصلہ کے متعلق او کا ملا تسلیم غم کر دیتے ہیں ۹۵۔ مخصوص عدالتی فیصلوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات جو آپ کے عدالتی حکم سے نافذ کئے گئے ان کا حوالہ پہلے ہی تفتیش اور کارروائی اور عدالتی فیصلوں کا نفاذ کے تحت دیا جا چکا ہے۔ ان میں سے بعض کا حوالہ مزید مثال کے لیے دیا جاتا ہے؛ عبداللہ بن سہل کے مقدمہ قتل میں لڑموں کو عدالت کا تحریری حکم بھیجا گیا تھا کہ وہ یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ قبول کریں یا جنگ کے لیے تیار ہو جائیں (انما ان یؤذوا بجرہ ۹۶)۔

قانونی شکلوں اور مجرموں کے خلاف پولس اور فوج کی قوت استعمال ہوتی ہے مندرجہ بالا مقدمہ میں عدالت نے اپنا حکم جنگ کی تنبیہ کے ساتھ بھیج دیا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عدالتی منصب اور حاکمیت سے مترابی کی جاتی۔ تو یقیناً حکومت اپنی طاقت استعمال کرتی۔

قیس بن سعد، اُبیہ بن سعد اور ابوبکرؓ کے تقرر پر تفتیش اور کارروائی کے سلسلہ میں بحث ہو چکی ہے اور ملزم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں پیش کرنے کے عدالتی طریق کار کو بیان کیا جا چکا ہے ۹۷۔ کھجور کے وہ درخت جو نقصان دہ تھے جن کے خلاف آپ کی عدالت میں مقدمہ پیش ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عدالتی حکم پر کاٹ ڈالے گئے تھے اور ایک انصاری دہقان کو سزا دی گئی جس نے عدالتی فیصلہ کی حکم مدولی کی تھی ۹۸۔

تیاں کی من کھرت اس سے ثابت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبل از اسلام کے ثالثوں سے تقابل کرتے وقت رسول اللہ کے منصب اور اختیارات رسالت کا ذکر نہیں کرتا۔ اس طرح اس نے آپ کو بڑی ہرشیاری سے



نے سب سے بڑے اور بنیادی منصبِ ولایت سے عہدہ کر دیا اور آپ کو ایک ایسے عام عرب کی حیثیت دی جس کی رائے اہل ملک اس کو عرب کے کسی دوسرے ثامث کی طرح ثالث تسلیم کر لیں یہ تیان کا دیانت دارانہ فیصلہ نہیں بلکہ حقائق سے چشم پوشی کر کے من گھڑت مفروضہ پیش کرنے کی غیر علمی کوشش ہے حقیقت یہ ہے کہ عربوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعثت سے پہلے ہی ایک ثامث کی مسند پر بٹھا دیا تھا۔ اس حیثیت سے آپ نے خانہ کعبہ کی تعمیر کے سلسلہ میں حجر اسود کو اس کی جگہ رکھنے پر قریش کے مشہور تبار کا فیصلہ کیا۔ بعثت کے ساتھ آپ کو ایک ایسی مذہبی و سیاسی حیثیت حاصل ہو گئی جو اس سے قبل عرب میں کسی کو حاصل ملتی اس حیثیت کو ایک ثامث کے برابر تصور کرنا نا انصافی ہے۔ عرب کے لوگ ثامثوں کے فیصلے تسلیم کرنے پر مجبور نہیں تھے جبکہ مونیہ کا مذہبی تقاضا تھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقتدار کو تسلیم کریں اور آپ کے عدالتی فیصلوں کو قبول کریں۔ غیر مومن جو آپ کا سیاسی اقتدار تسلیم کرتے ان کی یہ سیاسی ذمہ داری تھی کہ وہ بھی آپ کے فیصلوں کے سامنے سر تسلیم خم کریں۔ کیا تیان قبل از اسلام کے کسی ثامث کی مثال پیش کر سکتا ہے جس کے مذہبی اور سیاسی مانے واسطوں اور جن کے ایمان کی پہلی شرط اس کے ثانوی اور عدالتی اقتدار کو تسلیم کرنا ہو؟ ہرگز نہیں۔ پس تیان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قبل از اسلام عرب کے ثامث سے مقابلہ کرنا اور آپ کے قائم کردہ عدالتی نظام کا تقابل اس ثالثی نظام سے کرنا جو عرب میں رائج تھا بالکل بے بنیاد اور قوتِ قائمہ سے یکسر عاری ہے۔

علی عبدالرازق کے نقشبند قدم پر چلتے ہوئے تیان نے ایک اور حیرت انگیز نظریہ قائم کیا ہے مفروضہ یہ ہے کہ صوبوں کا عدالتی نظام اور صوبائی ججوں کا تقرر مشتبہ ہے^۹۔ یہ نظریہ وہ مینا دی نکات کے گرد گردش کرتا ہے۔ اولاً حضرت علیؓ۔ معاذؓ اور ابوموسیٰؓ الاشعری جیسے ججوں کے ہر ایک سے ذائد فرائض تھے۔ ثانیاً فعلی اور صوبائی ججوں نے کبھی کوئی مقدمہ مشورہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں بھیجا جیسا کہ عمرؓ کے تقرر سے اخذ ہوتا ہے۔ صوبوں کا عدالتی نظام کے حصہ میں صوبائی ججوں کے تقرر پر طویل بحث ہو چکی ہے۔

حالات کا غلط اندازہ لگاتے ہوئے ججوں کو ایک سے زیادہ فرائض سوچنے کے متعلق جان بوجھ کر الجھن پیدا کی گئی ہے۔ اول تو کسی عامل کے تمام فرائض کسی ایک بیان کرنے واسطے نے ایک حدیث میں بیان نہیں کئے۔ مختلف افراد نے ان کو مختلف موقعوں پر بیان کیا ہے۔ جدید نقادوں نے ان فرائض کو مختلف اشخاص اور بیانات سے اکٹھا کیا ہے اور دعویٰ کیا ہے کہ یہ تمام فرائض اعلیٰ بیک وقت تفویض کئے گئے تھے۔ یہ وائستہ طور پر مواد کو اپنے نظریہ کے مطابق چھانٹنے اور جمع کرنے اور اس طرح مسلک کو اچھالنے کے مترادف ہے۔ ورنہ اگر تمام تاریخی مواد کا جائزہ لے کر ان فرائض کا تفصیلی مطالعہ کیا جائے تو یہ آئین کی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ یہ تمام فرائض اعلیٰ بیک وقت نہیں سوچنے گئے تھے۔ مختلف اوقات میں انھیں مختلف فرائض سوچنے گئے۔ یمن میں حضرت علیؓ ان بنی طالب کی مثال لیجیے۔ ایک مرتبہ وہ یمن میں فوج کے کماندار مقرر کئے گئے۔ انھیں سرکاری مالہ جہیں کرنے اور وصول کرنے کے اختیارات حاصل تھے۔ ایک اور موقع پر انھیں یمن میں جج مقرر کیا گیا اور شریعت کے عالم اور ماہر ہونے کی وجہ سے وہ یمن کے لوگوں کو مذہبی اور قانونی تعلیم دیتے تھے^{۱۰}۔ اگر کوئی شخص مختلف مواقع اور ان سے متعلق ذمہ داریوں کی تخصیص کئے بغیر ان تمام مناصب کو یکجا کر دے اور کہے یہ بیان کیا جانا ہے کہ علیؓ کو کماندار فوج، مالہ اکٹھا کرنے، قرائن پڑھانے اور ایک صوبہ کے جج کے فرائض بیک وقت



جسے اللہ اس کو ایک مشتبہ تقرر کے تو ایک جدید نقاد کی طرف سے یہ محتاطی کو منع کرنے کی مدد محض ہوگی۔ اگر کسی عالم کو ایک سے زیادہ فرائض سوچنے جائیں تو یہ انتظامیہ کی تسکین اور طرز عمل کے معانی نہیں جیسویں صدی کا ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ بھی مایہ جہ کرنے، امن و امان قائم رکھنے اور مقدمات و نزاعات طے کرنے کے فرائض ادا کرتا ہے۔ مختلف مواقع پر خاص فرائض بھی اس کے سپرد کئے جاتے ہیں تاکہ مختلف صورت حال سے نبرد آزما ہوا جاسکے۔ اگر یہ بیسویں صدی کے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کے لیے ضروری ہے تو یہ ساتویں صدی کے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کے لیے اور زیادہ ضروری تھا۔ حضرت عمرؓ کے تقرر جس کا ذکر الترمذی نے ابن عمرؓ کی زبان سے بیان کیا، کی مشتبہ نوعیت ثابت کرنے کے لئے تیار نے دراصل ایک چیلنج دیا ہے اور ساتھ ہی ایک بہت ہی تعجب انگیز دعویٰ کیا ہے وہ کہتا ہے:

”اولاً ایک شخص اس داستان کے بارے میں کہہ سکتا ہے کہ کسی حدیث صحیحہ کا بظاہر مشتبہ حدیث میں بھی کوئی ایسا مقدمہ بیان نہیں کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں مبینہ طور پر ان کے مقرر کردہ کسی بیج نے ایسی مشکلات کے حل کے لیے جو اسے اپنے فرائض کی ادائیگی میں پیش آئی ہیں۔ آپؐ سے رجوع کیا ہو۔ مزید برآں حدیث کوئی مخصوص مقدمہ بیان نہیں کرتی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبریلؑ کی وحی کے ذریعہ حل فرام ہوئے ہوں۔“

تبیان کے مندرجہ بالا دعویٰ پر بغیر کسی تبصرہ کے ایک مقدمہ (جس کا گذشتہ صفحات میں پہلے ہی حوالہ دیا جا چکا ہے) اس کی اہمیت کے پیش نظر پھر بیان کیا جاتا ہے۔ یہ تیل کے باطل نظریہ کا کافی رد فرام کرتا ہے اور اس کے موقف کے کھوکھلے پن کو پوری طرح بے نقاب کرتا ہے۔ عقاب بن اسید کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کا قاضی و عامل مقرر کیا تھا۔ اس دوران ایک پیچیدہ مقدمہ ان کی عدالت میں دائر ہوا جیسا کہ الطبری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ اس کو حل نہ کر سکنے پر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قانونی مشورہ طلب کیا؛ بنو عامر کہ میں بنو مغیرہ کو طلوع اسلام سے قبل بہت زیادہ سود پر رقم

قرض دیتے تھے۔ طلوع اسلام پر بنو مغیرہ ایک بڑے قرض کے بوجھ تلے دبے ہوئے تھے جو ان پر بنو عامر کی طرف سے عائد تھا۔ انہوں نے اپنا سود طلب کیا اور بنو مغیرہ نے اس بنا پر اس کی ادائیگی سے انکار کر دیا کہ اسلام میں اس کی ممانعت آگئی ہے۔ بنو عامر نے مکہ میں عقاب کی عدالت میں دعویٰ دائر کر دیا۔ مقدمہ کی باقاعدہ سماعت اور کارروائی کے بعد عقاب کو اس فیصلہ کرنے میں مشکل محسوس ہوئی۔ اس کے لیے قانون سازی کی ضرورت تھی جس کا وہ اہل نہ تھا۔ اس پیچیدگی کے باعث انہوں نے مقدمہ مشورہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود یہ محسوس کیا کہ ایسے مقدمات سے بچنے کے لئے اہم قانون نازل نہیں ہوا۔

الطبری کی روایت کے مطابق قرآن کی مندرجہ ذیل آیات اس موقع پر نازل ہوئیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن لَّكُمْ مَوْعِنٌ فِيهِ ۚ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنَّا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ

وَلَا تَظْلَمُونَ ۹۳

اسے ایمان والو اللہ سے اپنا عہد قائم رکھو اور سود میں سے جو کچھ باقی ہے چھوڑ دو (صاف کر دو) اگر تم مومن ہو اور اگر تم ایسا نہ کرو گے تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سمجھو۔ اگر تم توبہ کرو تو تم کو متہاری اصل رقم مل جائے گی۔ ظلم نہ کرو تم پر بھی ظلم نہ کیا جائے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عتاب کو حکم الہی بھیج دیا اور ہدایت کی کہ نبو عام کو فیصلہ سے آگاہ کر دیں۔ اگر وہ اسے قبول کر لیں تو بہتر ہے ورنہ وہ انھیں جنگ کے لیے تیار ہونے کو کہہ دیں ۹۴

تیاں صاحب یہ لیجئے ناقابل تردید ثبوت! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک منظم، منضبط اور مربوط نظام عدالت قائم کیا۔ جس کے تحت مرکزی وفاقی عدالت غلطی قائم تھی جس کے آپ خود چیف جسٹس تھے۔ صوبوں میں عدالت ہائے عالیہ قائم تھیں جن کے سربراہ جلیل القدر صحابہ کرام تھے جنہیں حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت معاویہؓ حضرت ابوسلمہ الاشجریؓ شامل تھے۔ ان کے تحت ضلعی عدالتیں تھیں جن پر قابض اور دیاختیار قاضی مقرر تھے۔ ضلعی جج صوبائی ججوں سے قانونی اور آئینی مشورہ لیتے تھے اور صوبائی جج عدالت غلطی کے چیف جسٹس حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قانونی اور آئینی رہنمائی حاصل کرتے تھے۔

ہم ایک منطاطہ کی وضاحت ضروری سمجھتے ہیں، منطاطہ یہ ہے کہ کچھ تقریباً دو سو سال سے مسلمان علیٰ ٹکری اور تحقیقی طور پر زوال کا شکار ہیں۔ ان کے عدالتی، انتظامی اور قانون سازی کے ادارے دو ہزار کے تقاضے پورے نہیں کر رہے۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاتا ہے کہ جب بیسویں صدی عیسوی میں مسلمانوں کی کیفیت یہ ہے تو سائویں صدی عیسوی میں تو یہ لوگ اسی نسبت سے اور زیادہ پسماندہ ہوں گے لہذا جدید معترضین اور بالخصوص مستشرقین جب تاریخ اسلام کے اولین عہد میں تھنہ، عدلیہ اور انتظامیہ کے انتہائی ترقی یافتہ اداروں کا حال پڑھتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ یہ ادارے اعلیٰ آفاقی اور سہ گیر اصولوں پر قائم تھے تو اس تضاد کا ان کے ہاں ایک ہی حل ہے کہ وہ قرون اولیٰ کے اداروں اور اصولوں کی صحت سے انکار کر دیں۔ یہ صریحاً نا انصافی ہے اور اگر اسے علمی اور تحقیقی بددیانتی کہا جائے تو بیسے انصافی نہ ہوگی۔

عہد رسالت میں نظام عدالت کے مباحث سے چند بنیادی نکات پیش کیے جاتے ہیں۔ اس میں نظام عدالت ارتقائی منازل طے کرتے ہوئے ایک ترقی یافتہ، منظم، منضبط اور مربوط نظام کی شکل اختیار کر چکا تھا۔ اگر اس نظام کا تقابل عہد حاضر کے عدالتی نظاموں سے کیا جائے تو جہاں تک اصولوں، نظریات، قواعد و ضوابط، عدالتی طریق کار کا تعلق ہے وہ اسی طرح موجود تھے جس طرح آج کے نظاموں میں ہیں، مگر جو بات عہد رسالت کے نظام عدالت کو صحیح طور پر سمجھنے کی راہ میں حائل ہے وہ عہد حاضر کی عدالتوں کی خلاف ورزی عمارات ویلے بیان پر بغیر ضروری اخراجات، مقدمات کو نمٹانے کے لیے عدالتی طریق کار کی پیچیدگیوں جیسے امور ہیں۔ ان کا وجود عہد رسالت کے نظام عدالت میں مفقود ہے۔ اگر عہد حاضر کے عدالتی نظام کی ترقی کا لازماً پڑ سکود عملیات، ویلے اخراجات اور مقدمات کی پیچیدگیوں میں غرق ہے تو اس اعتبار سے یہ نظام عہد رسالت کے نظام سے ترقی یافتہ ہے۔ مگر کوئی صاحب علم و عقل و دانش، عملیات، اخراجات اور عدالتی پیچیدگیوں کو ترقی یافتہ نظام کی علامت قرار نہیں دے سکتا کیونکہ یہ چیزیں نظام، عوام اور معاشرے کے لیے بوجھ ہیں جبکہ نظام عدالت کا پہلا



اور بنیادی مقصد ملک و معاشرے اور قوم و ملت کے بوجھ کو کم کرنا ہے۔ عہد رسالت کے نظام عدالت کا یہی بنیادی مقصد تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اس عہد میں عمارات، اخراجات اور پیچیدگیوں کی بجائے سادگی، سست پن، آسانی اور سہولت نظام عدالت کے نمایاں اوصاف تھے۔ آج عدالتی طریق کار فریقین مقدمہ کے لیے سہولت کی بجائے زحمت کا سبب ہے۔ آسانی کی بجائے تنگی اور محنت کی جگہ نفرت پیدا کرتا ہے۔ موجودہ نظام عدالت کا عہد رسالت کے نظام عدالت کے طریق کار سے تقابل کیا جائے تو واضح طور پر نظر آئے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نظام عدالت ان اصولوں پر مبنی تھا جو آپ نے حضرت علیؓ، حضرت معاذؓ، حضرت ابوموسیٰ الاشعریؓ اور حضرت عمرو بن حزمؓ کو مین کے ناضی مقرر کرتے وقت انہیں دئیے تھے۔ جن میں آپؐ نے فرمایا تھا: ”آسانی پیدا کرنا، تنگی پیدا نہ کرنا، خوشی کا ماحول پیدا کرنا نفرت پیدا نہ کرنا۔“ اس عہد کی عدالتی ماتمخ کو غور پڑھا جائے تو ان اصولوں کی حرف بہ حرف تصدیق ہوتی ہے۔ کسی ناضی اور عدالت کے خلاف تنگی، پیچیدگی اور نفرت پیدا کرنے کا ایک ہی نافع نہیں ملتا بلکہ اس کے برعکس تمام عدالتوں کی تاریخ کا مطالعہ ظاہر کرتا ہے کہ لوگوں کو سہولت اور آسانی حاصل تھی۔ خوشی اور اطمینان کا ماحول میسر تھا۔ عدل و انصاف کے تقاضے بہت جلد پورے کیے جاتے تھے۔ پیشقدم و مقدمہ باز لوگوں کا وجود نہیں ملتا تھا۔ سہولت اور آسانی کو اس حد تک ملحوظ رکھا جاتا تھا کہ اگر کسی فریق کو صوبائی یا ضلعی عدالت کے حکم کے خلاف وفاقی عدالت عظمیٰ میں اپیل کے ساتھ جانا پڑتا تھا تو عام طور پر اس کو جج کے موقع پر عدالت میں طلب کیا جاتا تھا تا کہ فریقین مقدمہ کو غیر ضروری طور پر اخراجات برداشت نہ کرنے پڑیں اور وہ فریضہ جج کی ادائیگی کے دوران عدالت میں بھی حاضری دے لیں۔

مندرجہ بالا تفصیلات کو سامنے رکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ عہد حاضر میں پُرشکوہ عمارت کی تعمیر و مرمت و دیکھ بھال، بجوں اور وسیع عدالتی عمل کی تنخواہوں، کورٹ فیسوں، وکیلوں کی فیسوں اور جو دیگر عدالتی اخراجات برداشت کرنا پڑتے ہیں اگر انہیں نظر انداز کر دیا جائے اور صرف اصولوں، نظریات، قواعد و ضوابط، قوانین اور عدالتی طریق کار کا تقابل کیا جائے تو ثابت ہوگا کہ عہد رسالت کا نظام عدالت اس سے زیادہ بہتر اور ترقی یافتہ اصولوں، قواعد و ضوابط اور عدالتی طریق کار پر مبنی تھا۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ مغربی نظام عدالت نے اصولی اور نظریاتی اعتبار سے اسلامی نظام عدالت کی نقل کی ہے مگر اس نقل کا آخری سنگ پہلو یہ ہے کہ مغرب نے اس کا اعتراف نہیں کیا۔ یہ علمی اور تحقیقی اعتبار سے بے انصافی ہے۔ عہد حاضر میں اگر اسلامی نظام عدالت کو پوری طرح اپنایا جائے تو مغرب نے اسلامی اصولوں، نظریات اور عدالتی طریق کار پر جو پُرشکوہ عمارت، اخراجات اور پیچیدگیوں کا خلاف چڑھایا ہے ان کا پردہ چاک ہو جائے گا اور اندر سے عدل و انصاف اور آسانی اور سہولت کے روشن اور درخشندہ اصول ظاہر ہوں گے۔

حوالہ جات و تشریحات

۱۔ علی عبدالرزاق، الاسلام و اصول الحکم اردو ترجمہ از ایف ایم مجید، لاہور ۱۹۶۰ء صفحہ ۷۷۔

۲۔ ریل تیاں

Histoire De L'Organisation Judiciaire En Pays D'Islam , Leiden, E. J. Brill, 196۷

۳۔ ایضاً صفحات ۶۲-۶۳ -

۵۔ ایضاً صفحہ ۶۸

۴۔ ایضاً صفحات ۶۹-۷۰ -

۶۔ ایضاً صفحہ ۶۱ il parait certain qu'il n'eut pas l'intention d'instituer Une nouvelle legislation

۷۔ قرآن ۱۷۰:۲ profane

۸۔ ایضاً ۵: ۱۰۳

۹۔ ایضاً ۶۹:۲۷، ۷۰:۷۱ -

۱۰۔ ایضاً ۲: ۱۸۹ ، ۳: ۲۱۵ ، ۲: ۲۱۷ ، ۲: ۲۱۹ ، ۲: ۲۲۰ ،

۲: ۲۲۲ ، ۵: ۵ ، ۷: ۱۸۶ ، ۸: ۱ ، ۱۷: ۸۵ ،

۱۸: ۸۴ ، ۲۰: ۱۰۵ -

۱۱۔ فضل الرحمن Islamic Methodology in History

ادارہ تحقیقات اسلامی کراچی ۱۹۶۵ء صفحہ ۴

-۱۲

Duncan B. Macdonald, Development of Muslim Theology,
Jurisprudence and Constitutional Theory, Lahore, 1960, p.69

-۱۳

Joseph Schacht, An Introduction to Islamic Law, Oxford, 1964, pp. 10-14.

-۱۴

Majid Khadduri, War and Peace in the Law of Islam, Johns Hopkins, 1960, pp. 4, 8

-۱۵

N. J. Coulson, A History of Islamic Law, Edinburgh, 1964, pp. 4,9,10,15,16,23,26

-۱۶

Tyan, op.ct, p.64 "Lorsqu" on parcourt,

L'Oeuvre de Mahomet, on acquiert facilement la conviction que, comme il n'a pas
introduit un nouveau systeme de legislation, il n'a pas entendu instituer un nouveau
systeme de jurisdiction".

۱۷۔ قرآن نے ان کے بیانات قلمبند کئے ہیں: "کیا تم ہمارے پاس آئے ہو کہ ہم تمہارا اللہ کا کام کریں اور وہ چھوڑ دیں جو ہمارا

باپ دادا کرتے چلے آئے ہیں۔ (۷۶:۷۷)

وہ کہتے ہیں "ہمارے لئے وہی کافی ہے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا (۱۰۴:۵)

il est tres frappant que, dans tous les textes du Coran Ou il est question de la justice, ¹⁸

elle est toujours de signee par le terme meme qui etait employe avant L'Islam,

celni de tahkim, qui exprime precisement la notion de jurisdiction arbitrale

See Iyau's section ! "Le systeme judiciaire dan l'oruve de Mahomet" (op. cit. p. 64) ¹⁹

٢٠ - قرآن ٤ : ٥٧	٢١ - ايضاً	٢٢ - ايضاً ٢ : ٦٤
٢٣ - ايضاً ٢ : ٥٨	٢٤ - ايضاً ١٤ : ١٦	٢٥ - ايضاً ٤ : ١٢٥
٢٦ - ايضاً ٢ : ٥٩	٢٧ - ايضاً ٣٨ : ٣٢	٢٨ - ايضاً ١٦ : ٩٠
٢٩ - ايضاً ١٨ : ٢٦	٣٠ - ايضاً ١١ : ٢٥	٣١ - ايضاً ٦ : ٥٤
٣٢ - ايضاً ٦ : ٦٢	٣٣ - ايضاً ٦٠ : ١٠	٣٤ - ايضاً ٥ : ٢٣
٣٥ - ايضاً ١٣ : ٢٤	٣٦ - ايضاً ٦ : ٩٠	٣٧ - ايضاً ١٩ : ١٢
٣٨ - ايضاً ١٢ : ٢٢	٣٩ - ايضاً ٥٤ : ٢٥	٤٠ - ايضاً ٢ : ٥٨
٤١ - ايضاً ٢ : ٦٥	٤٢ - ايضاً ٥ : ٢٢	٤٣ - ايضاً ٢ : ٢٨
٤٢ - ايضاً ٦ : ٤٠	٤٤ - ايضاً ٦ : ١	٤٥ - ايضاً ٦ : ١٥١
٤٤ - ايضاً ٢ : ١٣٥	٤٦ - ايضاً ١٦ : ٤٦	٤٧ - ايضاً ٢ : ١٢٩
٤٥ - ايضاً ٦ : ١١٦	٤٨ - ايضاً ٣١ : ٣١	٤٩ - ايضاً ٥ : ١٥٢
٥٣ - ايضاً ٤ : ١٥٩	٥٠ - ايضاً ١٦ : ٩٠	٥١ - ايضاً ٥ : ١٥٢
٥٤ - ايضاً ٥ : ٨	٥٢ - ايضاً ٩ : ٢٩	٥٣ - ايضاً ٢٨ : ١٥
٦٠ - ايضاً ٣٩ : ٢٢	٥٤ - ايضاً ٣٣ : ٢٣	٥٥ - ايضاً ٢ : ١١٤
٦٣ - ايضاً ٢٨ : ٢٩	٥٦ - ايضاً ٣٣ : ٣٤	٥٦ - ايضاً
٦٦ - ايضاً ١٠ : ٤١	٥٧ - ايضاً ٢٠ : ٤٢	٥٧ - ايضاً ٢٠ : ٤١
٦٩ - ايضاً ٢٠ : ٤٢	٥٨ - ايضاً ١٠ : ٤٢	٥٨ - ايضاً ٣٣ : ٣٦
٧٢ - ايضاً ٢ : ٦٥	٥٩ - ايضاً ٣٣ : ٢١	٥٩ - ايضاً ١٤ : ٣٥
٧٥ - ايضاً ٦ : ١٥٢	٦٠ - ايضاً ١١ : ٨٥	٦٠ - ايضاً ٢١ : ٢٤

۷۸ - ایضاً ۳ : ۱۸
۸۰ - ایضاً ۳ : ۲۱
۸۲ - ایضاً ۴ : ۵۹
۸۴ - ایضاً ۴ : ۶۵
۸۶ - اوپر ملاحظہ کیجئے زیر عنوان "قرآنی شہادت" باب چہارم -
۸۷ - اوپر ملاحظہ کیجئے زیر عنوان "تفتیش" باب چہارم -
۸۸ - اوپر ملاحظہ کیجئے زیر عنوان "عدالتی فیصلوں کا نفاذ" باب چہارم
۸۹ - ابن شہام ، سیرۃ ، جلد اول -
۹۰ - تیان متذکرہ بالا ، صفحہ ۷۰
۹۱ - اوپر ملاحظہ کیجئے حصہ سوم "صوبوں کا عدالتی نظام"
۹۲ - تیان ، متذکرہ بالا ، صفحات ۷۰ - ۷۱
۹۳ - قرآن ۲ : ۲۷۹ ، ۲۷۸ -
۹۴ - الطبری ، التفسیر ، ایڈیشن ۱۳۲۲ھ بلاق ، جلد دوم
صفحات ۶۸ ، ۶۹ -

